

أحمد العمون على الدين قوت سنة  
مجامع الصغير

النظر للمرأة الحنا والحضرة زيزيدان في البصا

مجامع الصغير

في الورق السابع من الحادي والثلاثين جزءاً

لعن الخليل والمخل له الحديث

وليس في الخبر ما يدل بطلان العقد كما قيل  
من حيث انه سمي العقد محلاً وذلك انما يكون اذا كان العقد صحيحاً  
فانه الفاسد لا يجعل هذا ان اطلق العقد فانه شرط في بطلان العقد بعد الجواز  
بطل ذكره القاضي شرح الجامع الصغير  
اعني هذا الكتاب

قف بياب الواحد تفقح لك الابواب  
واضع سيد واحد تخضع لك الرقاب

في شرح حديث من استغنى

من لعن العسل ثلث غدوات لم يصبه عظم البلاء الحديث  
واسماؤه تزيد على المائة ولا منافع شجرة  
بين اكثره في شرح هذا الحديث

أخذوا من الاسد الذي في الطلوع فجاه  
في حديث ما في السما ملك الاديه يوم فرج

لولا ان المسكين وفي رواية بدله السؤال كيد يوزن في دعوات الفاقة  
وزيد الحاجة ما اقلح من روجه يعني كيد يوزن في صدق ضرورتهم وجاهلتهم  
غالباً لان كلامه كذلك بل فيهم من يجعل المسألة حرفة سمعت عائشة رضي الله عنها  
سألت يقول من يعطيني العلم في نار الجنة فضئت فخرج فاذا هو ينادي  
من يعطيني فقالت هذا ما جرت مسكين فلما اتم اكرامه كذا وصدقاً عطف احواله  
بقوله لولا ا

اولاً ان الكفاية من الامم لا حرت بقلها  
لكنها اختطت فلما ادر بقلها ولا ارضيت لادائها  
على الصانع وقدرته وحكمته وتسميها بال  
القال او كمال وما من خلق الا وفيه خلقه او خلقه  
واذا امتنع استصالحها بالقول فاقبلوا منها  
افضلها واشترى الاسود البهم الى الشرايع  
فانه اقربا واعقربا والبقوا ما كبواه ليدل  
على قدره من سواه ولن تنفعها في نحو قوت  
او ذرع وفيه تطلو على كل جنس من الجواهر  
من عان هذا الكتاب

شرح الجامع الصغير  
من عان هذا الكتاب

من اعينه المكاسب فخلبه بصره وعينه بالمال الغريب

من ربح رأسه قبل الامام او وضع رأسه قبل وضع الامام رأسه الحديث  
من يربح رأسه فلا يجوز له ذلك ولا صلاة له الا كاملة فهو من قبل الصلاة لجارة المسجد  
الذي في المسجد اما عليه كفاي وكثير من الحنيفة وحله بعضهم على نظر العرفه في هذا الكتاب

لم يتكلم في المهلة الا اربعة احاديث  
ما حرت كل ما بدت ان التوضأ  
ولو فعلت لكانت سنة

لا تسبوا تبعاً فانه قد كان اسلم الحديث وهو اول من كسى البيت  
ومما ينسب له قوله وبات بعد من رجل عظيم بنيت لا يرضى في اكرام  
بسمي احمد يا ليت آتني اخم بعد معنه بعام

الحديث  
حروا اولادكم بالصلاة ووجوباً سبع سنين  
واضربوهم عليها ووجوباً عشر سنين اليان الحديث  
قال ابن عسكرك سلام امر لادنيا والعبيد غير خطيب  
اذ لا حرا لادنيا بالشيء وليس امر ابداً لشيء شرح  
لوتعلمون ما في الصف الاول ما كانت الآخرة الحديث  
من عان هذا الكتاب

لو دعي بهذا الدعاء على من بين المشرق والمغرب في صلاة من يوم الجمعة  
لا تسبوا لصاحبه والدعاء المذكور هو لا اله الا انت يا حنان  
يا منان يا بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاکرام ويعقبه  
بذكر فاجنه  
من عان هذا الكتاب

٤١٥  
١  
٤١٤  
٤١  
٤١



# الجزء الرابع

من المناوي الكبير والجامع الصغير

تأليف سيدنا ومولانا

المحقق الشيخ عبد الرؤف

المناوي رحمه الله

برحمته والمسكين

بجاه محمد وآله

ومحبيه

آمين

وقف في كنفه انوار الفتح  
سلطان محمد خان غا زنگي  
وآنا الفقيه سليمان  
المستوفى



٧٧٤

K. 858

T. C.  
ISTANBUL  
Fatih K. K.  
SAY

80	manlyo U. K. 010 phanocel
1	Fatch
1	itlio
E	noNo 443



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
**حرف اللام**  
 اللام للابتداء والجلالة مبتدأ وجزءه **اشد** **فرا** أي مضي **بتوبة هبده** والطلاق  
 في قوله بسم الله عن رضاء وبسط رحمة ومزيدا فقال علي بن عبيدة والكرامة **من احدكم**  
**اذ استقط على بجمه** أي صادفه وعثر عليه بلا قصد فظفر به ومنه قوله علي بن الحنفية سقطت  
**قد اضله** أي ذهب منه أو نسي محله **بارض لاله** أي مغارة والمراد ان التوبة تقع من  
 الله في القول والرضى موصوفين في مثله ما يوجد في طراف الفرج ممن يتصور في حقه ذلك  
 فخر بالرضى عن الفرج تأكيد للمعنى في ذهن السامع وبالسنة في تقريره وحقيقته الفرج  
 لغة الشراخ المصدر بلذة عاجلة وهو محال في حقه فقدس قال بن عربي لما حج  
 العالم بالاكوان واستقلوا بغير الله عن الله فصار هذا الفعل في حال عينه قدس فلما  
 وردوا عليه سبغ من انواع الحضور ارسلاهم فقلوبهم من لذة بغير محامته ومناجاة  
 ومساهمة ما يتوجب بها في قلوبهم فكفى بالفرج عن اظهار هذا الفعل لانه اظهر بقدمه  
 عليه في التوبة وغيرها **عن بن مالك**  
**لده الفرج** أي به ارضى وقبل كقوله تعالى **من اجاب بدمع فرجى اي يامنون بتوبته**  
**عبده من العقم الوالد** أي من المرأة التي لا تلد **اولدت** **ومن الفضال الواحد**  
 أي الذي قيل راحلته ثم وجدها ومن الظان الوارد أي ومن العطشان إلى  
 وورد الماء لانه سبحانه وتعالى يحب من عباده ان يطيعوا ويكره ان يعصوا  
 ويفرح بتوبته عبده مع غناه المطلق عن طاعته وان تعجزها المايعة اليه  
 لكن هذا من حال راقته بهم وحبته لسفهم فهو يبسط رحمة على عباده ويكرمهم  
 بالاقبال عليهم ويكره ذهابهم عنه واعراضهم عنه قال الحكيم مادام العبد  
 مقبلا على الله فهو مقبل عليه ولا يعلم ما في هذا الاقبال الا أهله فاذا اعرض  
 العبد مقفرا اجتذبه لنفسه واما البناو اكاذيبها فاقبل على النفس وقبل منها  
 ما تاتي به فقد اعرض عن الله واعرض الله عنه وعذب قلبه فاذا تاب  
 إلى الله ونزع ادركه من الله الغوث وفرح به وفتح باب الرحمة عليه فوجد القلب  
 خلاصا وعاد العون والمدد فالمراد العبد بترقي درجة درجة وان تعجز بعد  
 النفس جبي هذا الموت **من عساكر في ماله** الحديثية **عن أبي مرزوق**  
**لده الفرج بتوبة التائب الظان الوارد** وهو العقم الوالد  
**الفضال الواحد** المراد انه تعالى يبسط رحمة على عبده ويكرمهم بالاقبال  
 عليه ويشهد لذلك الرحمة التي وضعها في الابواب الامهات فتراه على الغاية

من المشقة عليهم والرفق بهم والاحتراف عليهم فيما يخافونه من الوبال عليهم وفرحهم بالتوبة  
 اذا هم تابوا فاذا كانت هذه رحمة الابواب الامهات فكيف بالحالق الواحد الماحد الذي  
 يدبر جمع رافة الدنيا من جنب رحمة من مائة رحمة عنده ثم ما ذكره في ذلك في جنب الرحمة  
 العظمى فمن باب الله توبة نفس حالي صادقة ناصحة مخلصه سميت به لان العبد ينسج  
 نفسه فيها **انتم لي كاذب** **كافظيه** **وجوارحه** **وبقاع الارض خطاياها** جمع خطية وهي  
 الذنوب ولغرض التاكيد وزيد التعظيم بيضا وبين قوله وذنوبه فان الله يحب  
 التوابين ويحب المتطهرين فان **بدا** من بين ذكره او شجره فاذا احب عبد افاض ذنوب  
 ستره حتى عن ابغاضه والذنب يدنس العبد والرجوع إلى الله يطهره وللعبد صفتان  
**معصية** وطاعة فالرجوع عن المعصية **توبان** والمكسر من الطاعة **أواب** وليس جيب الله  
 ابوالعياض احد بن ابراهيم بن احمد بن توكان بمشاة فوقية اوله مضموم وهو  
 اندرون بعد الكاف احتقاف التيمى **الهداني** التركاني نسبة إلى جده وبذلك استمر  
 من اكاره محدي همدان قال السمعاني **توكان** ايضا فشرية بمرو ويمكن ان يفتب اليها هذا غير  
 انه اشهر بهذه النسبة في كتاب التاييبين **عن بن ابي عمير**  
**لده اشداقنا** بفتح الهمزة والدال بضبط المضاي استماعا وامساوا ذاعبارة  
 عن الاكرام والانعام **الى اجل كسبوت القرآن** حال كونه **حجر** أي يرفع  
 صوته به ووجهه ان التامضا إلى الشئ يقول له واعتنا به وبت عليه الكرام المصطفى  
 اليه فصر عن الاكرام بالامساك وفاقيدته تحت القاري على عطا القواة حقاها  
 من توفيقا وتحسين ما امكن من استماع صلح الغنية بفتح القاف **الى قنيت**  
 أي منتهى التي تغنيه وفيه حل سماع الغنا من قنيتة ونحوها لان سماع لغة لا يجوز ان  
 تغاين على تحريم وخرج بقنيتة غيرة فلا ينبغي سماعها بل يحرم ان يخاف قنيتة  
 كما جازي احاديث ان من شرط الساعة سماع القنيتات والمعازف وفي آخر ان الارض  
 تحيف من يسبحها **حسب** من حديث الأوزاعي عن اسمعيل بن عبيد الله  
 ابن فضالة بن عبيد عن فضالة بن عبيد قال **حسب** على شرطها فزده الذهبي فقال  
 قلن بل هو منقطع  
**لده مبتدأ خبره** **اقدر** وقوله **عليك** حال من الكاف أي اقدر منك رجال كونك قادرا  
 عليه ومعلق بمحذوف على سبيل البيان كما نطقا قيل **اقدر عليك** منك قيل على من قيل  
 عليه ذكره الطبري رادا ما لم يجمع من الاعادتها وهذا قوله لابي مسعود حيث  
 انتهى اليه وهو تقصير بملوك وفيه حسب على الرفق بالملوك وحسب محبته  
 ووعظ بلين في الاقتداء بحكمة الله على عباده والتدابير بادابه في كظم الغيظ  
 والعفو الذي أمر به حمزة عن ابي مسعود البدرى من المصحة **لده**  
**لانا نقول** نفع اللام وهي الموكدة للتعظيم او هي ابتداءية **اشد عليك**

بيان  
يقاس



خوف من النعم من الذنوب لانها تحمل على الاثر والبطور وبذلك يدخل الفساد على جميع  
امورهم وكلما ازداد نعمة زاد حرصا والانسان خلق فقيرا محتاجا مضطرا يتطرق الي  
الاسباب ثم اخذته العجلة والخيرو التي ركبت فيه على تقدير الحدود وعصيان النعم المعوق  
**الاحرف تنبيه ان النعم التي لا تشكر بالبال للفقول هي الحق القاصي** اي الاملاك  
المختصة اذ الحق الملاك يقال ما حق الله اذ امانت بغيره زبا ولا اقتل ولا  
حرق ولا عرق قال العسكري ويقال انما تستعمل في الجاهلية بل في الاسلام من عاكر  
في تاريخه عن محمد بن المنذر بن عبيد الله بن الدير القمي المديني ثقة فاضل ساكن  
عابدين روي عن عناية وجابر وغيرهما وعنه ما ذكره الثعلباني مات سنة ثلاثين  
ومائة خرج له الجماعة **بلاغاي** انه قال بلقتا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**لانا من فتنه السراخف عليكم فتنه الضرائم ابنتي بقتة الضرائم فتنه**  
**وان الدنيا حلوة** من حديث الذوق **حضرة** من حيث المنظر وحضرة نفع الخا  
وكر العناد المعجزة اخوه تا الثاني وخصل احضرا نه ابع الاوان واحسنا الزوار  
وكذا ابو يعلى **هب** كالم عن سعد بن ابي وقاص قال السبي فيه رجل لم يسم اي وهو  
رجل من بني عامر لم يذكر واسم بقيقة رجاله رجال العجم وقال المنذر وكذا رواه ابو  
يعلى واليزيد وفيه راوي يسم بقيقة رواه الصحيح  
**لان اللام ابديا** اي اجواب قسم محذوف اي والله لي اذكر الله تعالى مع قوم  
**سلا** العجم الطلوع السراخف من الدنيا وما فيها لان اذكر  
الله مع قوم بعد سلا العجم **ان تعيب الشمس احب الي من الدنيا**  
**وما فيها** وفي رواية للظرافي لان اسند الصبح ثم اجلس فاذا ذكر الله عز وجل حتى  
تطلع الشمس احب الي من ان اهل على جواد الخلد في سبيل الله ووجه محبة للذكر  
في هذين الوقتين انه وقت رفع الملائكة الاعمال الي الكبر للمعالي اي ملائكة الليل  
والنهار كما جاء في عدة اخبار **هب** عن انس بن مالك قال الميت سنده حتى انهي حزن  
من رزق المعصية ورواه السهبي في السنن من حديث يزيد الرقابي عن انس بن  
وتعقبه الذهبي في المند ما بن يزيد واه  
**لان** نفع اللام قال الزوكسي جواب قسم مقدر قال الدمايني ويحمل كونها الاح  
ولا تقدر **اطاع علي حرق** اي قطعة نار ملهت به ولحم جمر كثره وسمى اي والله  
لبن اطا عليها رجلني وحقني **احب الي من ان اطاع علي** والمراد قس النبي  
كما قتده به في رواية الطبراني وظاهر الخبر الحرمة واخاره كثير من الشافعية  
لكن لا مع عندهم الكراهة وجملة الحرمة او الكراهة حيث لا ضرورة والادكان  
لم يعل قمر ستم الامه فلاحظ **حط** بخرجة عمر العيصاني عن ابي هريرة وفيه  
فطر ابن ابي هريرة وزده الذهبي في الضعفا وقال له حديث منكر ولذلك

متروك سئل الرواية عنه وهو مدوق عن الحارود ابن يزيد وهو كما قال الدارقطني وغيره  
وهذا الحديث مما تركوا لاجله ثم ظاهر كلام المص ان هذا الحديث مما لم يترس احد من  
الشيعة التي تعوقوا بين الاسلام لتخرجهم والاماعل لهذه الطريق المعلوم والبعث  
النجمة وهو عجب فقد خرج معناه الجماعة كراه في الجنايز الا البخاري والترمذي  
لم يلقوا لان يجلسوا على جرح فحرق ثيابه فقتلوا في جرحه خير له من ان يجلس على قبر  
**لان اطعم اخا في الله مسلما** لفته من بحر جزاحة **اي من تصدق بدينه وان**  
**اعطى اخا في الله مسلما درهما احب الي من ان تصدق بعشرة دراهم**  
**وان اعطى عن احب الي من ان اعطى مائة** مفصلا الحديث الحديث الحديث الحديث  
على الاغ في ثوبه وبره والطعام وان ذكر يضاعف على الصدقة على غيره ومن والرواية  
امنفا فامضا عفة وهذا بالنسبة للعتق واره على التحريم من التقصير في حق  
الاخوان وعلى ما اذا كان من نعمة وبجاعة بحيث يعزل الى اخا الا من ار **هناد**  
في الزهد ذهب لاهها عن يديل دم المرحون وفيه المهلة وسكون المشاة تحت  
مرسلا وهو ابن ميسرة العميل تابعي مشهور له عن ابي هريرة ثقة وفيه للحاج ابن  
فراصة قال ابو زرعة ليس يقوي واروده الذهبي في الضعفا والمزوكي  
**لا داعي احب الي من على حاجته** اي على قضائها **احب الي من ميام**  
**واعنتكاه في المسجد الحرام** لان العياض والاعتكاف نفعه قاصر وهذا النفع  
مستقد والحق عيال الله واجت الناس اليه القوم لعياله كما في حديث يوفيه  
ان الصوم والاعتكاف في المسجد الحرام افضل منها في غيره ابو الصنائع التوماني يفتح  
النون وسكون الراءم وحرفي من جعلها واوا وكسر السين المهلة نسبة الي من يتر  
باكوفة عليه عدة قروي ونب اليها جماعة من مشاهير العلماء والمحدثين منهم  
هذا الحافظ وهو محمد بن علي بن ميمون الترمذي الكوفي سيع الشريفي ابا عبد الله  
المحسني وابن اسحاق وغيرهما وروي عنه السهاني والدر الامام ابي سعد وجماعة  
كثيرة **قال ابن الاثير** كان مقنا ثقة مات سنة سبع وخمسة في قنابان فضل  
نقص الحجاج عن ابن عمر بن الخطاب  
**لان** نفع المنة التي يعطى القوم **اقدم مع قوم يذكرون الله** هذا الاصح  
بذكر الاله الا الله بل يلحق به ما في معناه كما في رواية احمد من صلاة  
الغداة اي الصبح حتى تطلع الشمس ثم اصل رلعتين او اربع كما في رواية **احب**  
**الي من ان اعطى** بم المنة وكسر التاء **اربعة** اي اربعة انفس **من ولد**  
**اسماعيل** زاد ابو يعلى دية كل رجل منكم اثنا عشر الفا قال السهاني خصي  
الاربع لان المفضل عليه مجموع اربعة اشياء عند الله والقعود والاجتماع  
عليه والاستمرار به في المطلق او الغروب وخمسة في اسماعيل لفره وامانه



على غزيرهم ولقبرهم ومن جده اهتمامه بحالهم وقال الطيبي خضفهم لكونه افضل اصناف  
 قدرا ورجاحة ووفاء وحماسة وحبا وسجاعة وحنانا وفصاحة وكفاة وتراحمهم  
 اولاد اسماعيل افضل العرب لمكان المصطفى صلى الله عليه وسلم منهم **ولان اقتدى قوم**  
**بذكر والده** ظاهره وان يكن ذكر الازد الاستماع قائم مقام الذكر في العوم التي  
 جليهم من بعد صلاح العصر **وان تفر السراحت الى من اعتق برقة** من  
 ولد اسماعيل الذي وقفت عليه في امور لهجة اربعة بعد لهجة وهكذا هو في  
 المتبايع وغيرهما وهو الصواب قال الطيبي تكرار لغة واعادتها لتدل على ان الثاني  
 عن الاول ولو عرف لاحدا نحو قوله غدا وضاهته ورواها من وهذا يبين ان من  
 اعتق برقة عتق بكل عضو منها عضوا من النار فقد حصل بعتق برقة واحدة  
 تكفي لخطاها مع ما يبقى من زيادة عتق الرقاب للزائد على الواحدة سيما من ولد  
 الانبياء في العلم من حديث الامس عن انس قال **الاعمش خلف اهل البصرة**  
 في الكوفة فالتوا انما نطقوا وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعنى قال لا انا لعمري  
 بالسيف ولكن سمعته يقول **لان اقتدى** من المص الحنة وهو فيه تابع للحايط  
 الواقعي حيث قال اسناد حسن لكن قال تليد البصري في محبت ابو عايد وقعه  
 ابن حبان ومنعه غيره وبقية رجاله ثقات انتهى

**لان قولهم كان ابد وانبيته ولا اله الا الله واحده الاربعة** هما  
 طلقت عليه النبي لانهما الواقعات الصلوات وفيه ان الذكر افضل من الصدق  
 وفيه افعى المؤلف قال بل لا فضل من جميع العبادات وتقدمه لذلك القراني  
 قال وتذكرك لم يرخع في تركه في حال من الاحوال **من في الدعوات** وكذا  
 الساي في يوم وليلة كلهم عن ابي هريرة ولم يخرج في البخاري

**لان امتع بسوط في سبيل الله** اي لان الصدق على نحو الفارابي ولو قليلا  
 حقا بسوط يستع وينتفع به الفارابي او الخراج في مقابلته بسوق نحو دارة  
**احب الى من ان اعتق ولد الزنا لفظ** رواية الحاكم ولد زينة كذا  
 ما يشه بخط الحافظ الذهبي في مختصر المستدرک ومقصود الحديث التحدث  
 من اجل الاما على الزنا ليعتق اولاده من ان لا يتبع احدا من ذلك قربة  
**في الفتى عن ابي هريرة** وقال علي بن ابي طالب وادبوا الذهب وسأهده  
 خبر ولد الزنا من الثلاثة

**لان امتع بسوط في سبيل الله احب الى من امر الزنا** اعني  
 اي الحاصل منه قاله لما تزلت فلا اقتحم العقبة فقالوا يا رسول الله ما عندنا  
 ما يقتضيه الا ان احده ناله الجارية السوداء فلو امرنا هي بزينين  
 فيجب باولادها فاعتقناهم فذكره وهذا قوله عايشة لما قدم ابو هريرة

من الخرفان المراد فقالت رحمة الله انا سمعوا وانا اصابه والقصة مشهورة  
 لان ابي علي بن ابي حمزة او سينا اي ابي حنيفة فيجب حيا **واخضف** يعني برحلي احد  
 الي من ابي امسي على قريته وما بالي اوسط القبة قضيت حاتي **او وسط الويل**  
 شمال النوبة في شيخ مسلم اراد بالمشي على القبر لجلوسه وقصودا في هذه الاقضية  
 انتهى لكن الاصح ما ذكره في غيره كقوله انه يكره لآخره وقوله ما بالي اوسط الويل انه  
 يتخرج ويستكف عن تضارها بحضرة الناسخ ووسط الويل اي يجر ذلك عن عقبة  
 بن عامر قال المنذري اسناد مجيد

**لان تصلي المرأة في بيتها خير لها من ان تصلي في حجرها**  
**خير من ان تصلي في الدار** **وان تصلي في الدار خير لها من ان تصلي في المسجد**  
 لطلب زيادة البر في حقها ولهذا ذكره لنا ابو حنيفة فهو للمجتمعة وبجماعة مطلقا  
 وواقفة اذ افعى في الشابة ونحو ذوات الهبة كما مر هو عن بيان من المص الحنة  
 وليست قال فقد تعقبه الذهبي عن الدارقطني في المذهب بان فيه عز من عبد الرحمن  
 ابن ابي ليثمة ضعيف

**لان ياخذ احد حمله** في رواية اجله باجمع وفي رواية حبله **ان يقدوا اي**  
 يذهب الى الجبل محل الخطبة فيحط بنا الاقتعال وفي مسلم في خطبة لغير قاي  
 يحج الخطبة **يتبع ما اختطبه فناكل من ثمنه** ويتصدق بواو العطف لتدل  
 على ان يجمع بين البيع والصدقة وبالفا في الاولين لان الاحتطاب يكون بعتق  
 العتق والبيع يكون بعتق الاحتطاب فهو **حمله** ليس خرفها افضل بتفضيل بل من  
 قبل اصحاب الجنة لو عمد خرف مستورا **من ان يسأل الناس** اي من سوال ب  
 الناس امراد نوبا اعطوه او سغوه وان كان الكتاب بعلم ما كان كالاحتطاب  
 لتقل المنية او ذل تخسة وفي رواية للبخاري اي بدل ما ذكره من ان  
 يسأل احدا فيعطيه او يمنعه انتهى وهذا حث على التقشف وتفضيل اللبس  
 على البطالة وجمود المحققين كما من خرف واتباعه على ان السب لا ينافي  
 التوقل حيث كان الاعتماد على الله لا على السب فان احتج ولم يقدم على لب  
 لا يجر بغير ان لا يدل نفسه ولا يبدل ولا يوذى المسبول فان فقد سوط  
 منها حرم اتقا فان عن ابي هريرة قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال والذي نفسي بيده لان آخ هذا لفظ البخاري

**لان يوب الرجل ولده** عند ما يبلغ من السن والعقل مبلغا يحتمل ذلك ان  
 على اخلاق صلحا المؤمنين ويصومه عن مخالطة المفسدين ويعلو القرآن  
 والآداب ولسان العرب ويسمع السنن في اقاويل السلف ويعلم من احكام  
 الدين ما لا يعنى عنه ويهدده في نهيته على نحو الصلاة وغير ذلك **خير لمن**



**تصدق بصاع** لانه اذا اذبه صارت افعاله من صدقائه لكارته وصدقة الصاع  
تقطع نوابها وهذا يدوم دوام الولد والادب غذا النعم وتربيتها للاخرة في الفسح  
واهلك ناراً فاشكر نفسك ووكلد منها ان تعظها وترجها بوزنها النار وتقم  
او حج بانواع التاديب من الادب الموعظة والوعيد والتهديد والضرب والحبس والعطية  
والنوال والبرقيات النفس الزكية والكريمة غير تاديب النفس الكريمة اللينة وفيه  
ان تاديب الولد اعظم اجرام الصدقة واستدابه الصوفية على تاديب النفس لانها  
اجل من تاديب الابن في البر من رواية ناصع عن مالك **عن جابر بن سمرة** وقال  
حسب عيب قال المنذري ناصع هذا هو من عدائه الحكيم وله قال وهذا مما امكن  
عليه الحافظ امي قال المربي صفه الشاي وغيره وقال الذهبي هالك  
**لان يصدق المرء في حياته بدم خيره من ان يصدق بما به عند موته** اي  
عند احتضاره وقال الطبي اوقع هذه الحياة مقابل القبول في حياة اشارة الى  
ان الحياة الحقيقية التي تعقد فيها بالصدق هو ان يكون المرء محمداً كما يحس  
الفقر كما تر و قوله بما به اراد به الكرم كما اراد بدم القلة وبدل له ما حقه وقوله  
يدل بما به بماله اي جميع ماله امي قال في الفردوس ويروي بما به الف قال  
بعضهم وذلك لانه في حال صحة تصعب عليه اخراج المال لمصلحة الرضا والرضا  
له من امكن طول العمر والحاجة الي المال وهو الفقير كما قال تعالى في الرضا  
يعلم القدر الاية **الا وجبت في سعيد الخدري** قال اعني بن حبان حديث  
صحيح دائره بن حجر  
**لان يجعل احدهم في قبره ترابا فياكله خيره من ان يجعل فيه ماء الله كالحمر**  
وكل مسكروا المضروب وكل ما كتب من غير حله ومقصود الحديث الامر بحري اكل  
الحلال ولو كان خيرا من غير لغيره امر و ذكر الرضا بما لفة فانه لا ياكل وما اكل الحرام  
فتظلم القلب ويغضب الرب ههنا عن ابي هريرة وفيه ابن ابي عمير بن سعيد المديني قال  
الذهبي مجول مشكروا حديث ورواه عنه ايضا احمد بن ميسع والديلمي  
**لان يجلس احدهم على حرة فيخرق ثيابه فتخلص الجلوده اي فتصل الحرة**  
**الى الجلد** غيره **من ان يجلس على قبر** قال الطبي جعل الحرس على القبر ورواه  
ضربه الى قلبه وهو لا يشعر بموت سواة النار من الثوب الى الجلد ثم اني كاخله  
اسم وهذا غير بالحرس للقبول والفاط كما في رواية ابي هريرة قال في  
والاستاد والوطي على القبر لغير ذلك مكره لاحرام بل لا يكله الحاجة **حرمون**  
**عن ابي هريرة**  
**لان يترجى احدهم لعشق سنة خيره من ان يترجى بامرأة جارة هذا يقاس**  
بما ختمته وبنته واخيه وذلك من حق الجارة على الجارة ان لا يخونه في اهله

فان فعل كان عتقا فذلك الرقعة بعد اذ عدا عشرين قال الذهبي قال الكارضة  
ان بعض الزنا الكراما من بعض قال واعظم الزنا بالام والاخت وامرأة الام وبالمجادم  
وامرأة الجار وروي الحكيم وصححه والعمرة عليه من وقع على ذاق محرم فاقبلت فالزنا كبيرة  
اجامعا وبعضه الخبيث من بعض راقحة من راقحة الشيب بابتنة واخنة مع كونه عذبا له حلال  
ارزناه بجارية اكرهاه ونحو ذلك ورواه في الفصح ثمنا لابي المكارم ابنة خلت به وشاكلة  
بفصل رقام ناد ما تايبا **وان يسف الرجل من عشق ابيات ايسر له من ان يسف**  
**من بيت جارة** فيه تحذير عظيم من اذني الجار بكل طرفة عين من غفلة قوله وقد اخبر  
الطبراني من حديثه بن عمر قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فقال لا يفتحن  
اليوم من اذني جارة فقال رجل من القوم انا بليت في امر جارة طاردي فقال لا يفتحن  
اليوم **حريضة طيب عن المقداد بن كسر** وسكن القاف وبنه من **ابن الاسود** اسمه  
تعلبه ابن مالك خالف ابا كده وبنه اسود بن عبد يقوت ونسبه اليه  
من المصنف الحنة وهو كما قال ادعاء فقد قال المنذري والستبر رحاله ثقات  
**لان يطعن في امر احدهم بمخبط** بكسر الميم وفتح الهمزة ما يخاطبه كالابرة والمسلة  
ومخوفا من حديد حنفة لا تقام ملت من غيره واشد في الطعن واقوي في الابلام  
**خيره من ان يمس امرأة لا تحل له** اي لا يحل له نكاحها واذا كان هذا في مجرد  
المسح الصادق بما اذا كان بغير شهوة فبالك بما فوقه من العيلة والمباشرة في ظاهر  
البيوع **طب** وكذا البهيمى ثم عقل بن يسار قال استبر رحاله رجال الصبح وقال  
المنذري رحاله ثقات  
**لان يجلس احدهم نوابا من رفاع** مع رقعة وهي خرقة تجعل مكان القلع من الثوب  
شئ اي تغرقه لثقات شت اذا انقروا وتقع شئ على ثوبه متروك خيره من  
ان ياخذ ما ماتته **ما ليس عنك** اي خيره من ان يظن الناس انه الامانة ابي  
القدرة على الوفاء ياخذ منهم بسب امانته مخوفا بالاستدانة مع انه ليس  
عنده ما يرجونه الوفاء فانه قد يموت ولا يجد ما يوفى به دينه فيضربوه  
به في قبره وفيه شديد عظم الاستدانة سيما لمن لا يخرج فافكره هذا المفتي  
به عند ذلك فقهه ونقله في مجموع عن ابي بصير وهو راى اياه لكن خالف في منع مسلم  
فقال انها كراهة تحريم وعزاه للاصحاب واجمع من الحديث وهو الاقوي دللا  
حمد عن النبي قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يثرب الخ وفي رواية  
يهودي ليعت اليه انوا ابني الميسرة فقال وما الميسرة والله ما الحمد باغنية



والارعة فرجعت فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كذب عدو الله والله انا خير  
يا ايها الناس قال النبي وبنه راي فقال له جابر بن زيد وليسوا بالمجتمعي ولم اجد من  
ترجمه وبقية رجاله نقات ورواه عنه النبي ايضا ورواه غيره وان براد  
**لان بيتا في حرف رجل** ان المراد الحق في كل يوم وفيه من القلب وغيره وان براد  
خاصة وضوء الظاهر لثقل الاطباء اذا وصل للقلب من فتح حفرة الموت **فيما اي**  
سلك لا يظلمها دم حتى يربه نفع المنة التحية من الموزي بوزن الرمي غير موزي اي  
حتى يعلمه فيسغله عن القرآن وعن ذكر الله او حتى ينسده كما قاله ايضا وي هكذا  
في نسخ الكتاب ولفظ البخاري باسقاط حتى وعليه ضبط بويه نفع اوله وسكن بالله  
قال ابن الجوزي ونرى جماعة من المهتدين ليصوبوا بريد هذا جريا على العادة في  
قراءة الحديث الذي فيه حتى ليس هذا ما ينصب وتغيبه في لتيق بان الامير ورواه  
بالمفسر على بدل الفعل من الفعل قال الزنجري التيق المدة وراحت العرجة تيق  
وروي الداجوفه افسده وقتيل له الجوفه وروي انه اذا دخل سواتر ومنه قيل للمؤمن  
وان كان عليه ما يواريه من سجده **ان يمتلي شعرا** ان شاء او استدره  
لما يورث اليه اسره من تساعده به عن عبادة ربه قال القاسمي والمراد بالشعر ما يقضى  
تسببا او حيا او مغفرة كما هو الغالب اشعار الجاهلين وقال بعضهم قوله شعرا  
ظاهرة العزم في كل شعر لكنه محصور بما يشر على الذكر والزهو والمواقف والرقائق  
لا افراط فيه وقال النووي هذا الحديث محمول على التمدد للشعر بحيث يغلب عليه فيسغله  
عن القرآن والذكر وقال القاسمي ان غلب عليه الشعر لزمه بحكم العادة الادبية الا ان  
المذمومة وعليه بحكم الحديث وقول بعضهم عن النبي الشعر الذي يحمي به هؤلاء وغيره  
وان نجهو كركم او قل ونحو غيره حرام وان قل فلا يكون التحصين الذم بالكثير معني  
حرق عم عوا في هوى ورواه مسلم ايضا عن سعد بن عبد الله قال بينما نحن نسبح  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ عرفنا ما يريد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خذوا الشيطان او امسوا الشيطان ذكره وفي الباب عمرو بن عثمان وجابر بن عمر  
**لان ممدى الله يربى رجل واحد** انما جاء في رواية خير لك عند الله  
ما طلعت عليه الشمس **وقن منى** تصدقت به وذكر ان المروي على يده فتسعت  
من الرسالة لان الرسل انما بعثت لتودي عن الله فاذا ورد القمامة فله حظ  
من ثواب الرسل فانه انما هذه ما جاءت به الرسل عن الله والرسل اقرب الخلق  
الي الله في دار السلام في الدرجات فزودون الرسل اذا كانوا في الله فيندي  
الله به عيبا فقدموا من ثواب الرسل خطا من الكرامة ومن يحمي من ثواب  
الرسل ما هو خير له مما طلعت عليه الشمس وعن يمينه وانفقته كله في سبيل  
الله او حتى الله اذ اورد ان استغذت هالكما من تعلكته سميت عبدي

جرا هذا في حياة الدنيا فكيف من اجي قلبه حتى ظفر بحياة الاخرة واذا هدى الله قلبا  
عن لسان ناطق بالهدى فقد اكرم الناطق بحريال الكرامة من الكرامات ان جعل الكلام  
من النور كسوتك اذان السامع من مع تلك الكسوة فتحرق حجب الشوائب حتى يصل الى مستقر الايمان  
من قلوبهم فتجيب ما مات منهم وتشفى ما سقم ومنها ان جعل كلامه من السلطان ما يذهل كقول  
المخاطبين عن شهواتهم ومنها ان لا يخذلهم في النورانية بنواهي قلوب العبيد الا باق فتردم  
الي الله جذبا وسرا ومنها ان جعله من الجملة الحرة للقلوب يذم بيذره في ربه الله  
فتها وبمنه ومنها ومنها فلا سقبة اعلامها طر عن ابي رافع قال بعث رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عليا الي اليمن فتعد له ثوابا ماضي قال يا ابا رافع الحق والادعة من جلف  
وليتقف ولا يلتفت حتى اجيبه فاتاه فارصاه بانك اذ ذكره من المصحة لحنه قال النبي  
فيه يزيد ابن ابي ذر يادعولي ابن عباس ذكره المزي في الرواية عن ابي رافع وبن جابر في التقا  
**لين يقلت** في رواية لين عنت **الوقابل** بعثت الي الجور التي **لامون** اليوم  
**التاسع** مع عاشورا مخالفة للبهني فلم يات المحرم القابل حتى مات فدفن يومه وان لم يصبه  
لان ما عرف عليه فهو سنة قال الترمذي في ايراد ان يرض الله يوما اخر ليقين هذه مخالفا  
لهدي اهل الكتاب لانه وقع موقع الجواب لقوله وان يوم يوظفه اليوم **مرة عن**  
عاشوراء عن النبي بلفظ الامون يصام يوم قبله ويوم بعده  
**لنا خذوا عني مناسككم** وهي مواقف الحج واعمالها **فاني لا ادري لعلي الا الحج**  
**حتى هذه** هذا قاله في حجة الوداع خالك على فعل اعمال الحج واحكام احكامها  
واغلاما لم له فواجبه من عن جابر قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يرمي على راحله  
يوم النحر ويقول ورواه عنه ايضا ابو داود والنسائي من حرمته من عن طريق  
لتودن بالناس لا يجوز له قوله **الحقوق** بالرفع اقيم مقام فاعله قال الترمذي في هذه  
الرواية المصنف بها وزعمه الدال ونصب الحقوق والفعل مستد ان الجماعة المخاطبين  
عزيمية النبي قال الطبري ان كان الرد لاجل الرواية فلا مقال وان كان بحسب الرواية  
فانه من باب التعليل **الاهل يوم القمامة** على قسطا من العدل المتقن **حتى**  
**يقاد للشاة الحليما** باله الجاهل لا فرق لهما من الشاة القرنا التي لها قرن  
تنطقها هذه صريح في حشر اليايم يوم القمامة واعادتها كاهل التكليف وعليه  
تظاهر الكتاب والسنة والاعمق من اجراية على ظاهره عقلا ولا شرع والواول ليس  
شرط احسن الثواب والعقاب واما القصص الحلي فليس من قصص التكليف **الغاي**  
بل قصص مقابلة حرم في الادب خذت في الزهد عن ابي هريرة ورواه غيره  
**لتامرون بالعرف** وتنهون عن المنكر **وليس لظن الله عليكم شراكم**  
**حيند عوجاكم** فلا يستجاب لهم اي والله ان احد الامر من كابين اما المنكر  
الامر بالمعروف ونهيكم عن المنكر او امران عذاب عظيم من عبادة الله بعد ذلك







جوارها وظلها فلا تمنع السماء قطرها ولا الارض جبارا من بنائها ما ملك  
 فكلم سببا او ثانيا فان اكثر فتنسبا يعني من البنين وهذا هو المسمى المنتظر  
 خروفا اخر الزمان ظه وكذا في الاوسط عن حرة ابن اياس المزني بعم المير وقم الراي  
 قال المير واه كظنق داود عن الخضر ابيه وكلاهما معني  
**لحملان الارض ظلما وعدوانا** العدوان هو الظلم فقال عد عليه بعد واحد وا  
 وعد وانا ظم ونجا وزلج يجمع بمثل ما تقدم الحاشية ابن ابي اسامة عن ابي سعيد  
 الخدري **لتنطقون** بالناس للنعول اي لتتقون كما يتنطق النمل من الخالة  
 اي الروي يعني لتتقن كما يتقن التمر لجيد من الروي **فلنذفن جوارحكم** اي الموت  
**وليبقن شراركم فموتوا ان استطعتم** اي فاذا كان كذلك فان كان الموت  
 باستطاعتكم فموتوا فان الموت عند انقراض الاحياء حيز من الحياة في هذه الدار  
**كفي الرقاق** عن ابي هريرة قال سمع رجلا يقول يا ابي عبد الله اذيتني من ما جئت عليه  
 به يحيى قال في الكاشف ونقته جمع وقال في منكر الحديث  
**لتنطق الامم بالطيور** بالناس للفاعل ويصح للمفعول **اولتفتنكم**  
**النار** اي لتبالتفتن في غلها في الوضوء والغسل او لتبالتفتن نار جهنم في احراقها  
 واحد الامر من كارتن الاحالة اما المبالغة في المعال لما اليها بالتحليل واما ان  
 يتجملها نار جهنم يوم القيامة وهذا او عند شديد على عدم اتصال الاما لما بين  
 الامم **طعن ابن مسعود** قال النبي سنة حسن وقال المنذري روى  
 الطبراني في الكبير عن ابن مسعود ما ساد حسن  
**لتنطقن** بالناس للجي و اي تنحل نققت اكل نقضا حلت برمه وانقص  
 بعد القيامة فسد **عري الاسلام** جمع عروة وهو في الامم ما يتعلق به من طرف  
 الدول والكنوز ونحوها فاستقر ما يمتثل به من امر الدين ويتعلق به من شعب  
 الاسلام **عروة عروة** قال ابو البقاء بالنسبة على الحال والتقدير ينقض متابعا  
 كقولهم دخلوا الاول فالاول اي شيئا بعد شيئا **فكفما انتقضت عروة** **تنقض**  
**الناس بالتي تلها** اي بتعلقها بها يقال **تنقض** به اي تعلق **فان كن** **تنقنا**  
**الحكم** اي القضاة وقد كثر ذكره في منفا حتى في القضية الواحدة تنقض فيهم  
 مرات بقدر الدرهم **واخر من الصلاه** حتى ان اقل البوادى الان وكثير  
 من اهل الكفر لا يصلون راسا ومنهم من يمشي بها ويكلفها واذ اقاموا في الصلاة  
 قاموا كسالى يراون الناس حجب في الاتكاف عن ابي اسامة قال في صحيح  
 تفرده به عبد العزيز بن عبد الله بن اساميل ولتقبه الذهبي بان عبد العزيز  
 منصف وقال الذهبي رجاله رجال الصحيح  
**لجنت سبعه ابواب** باب منها **السير على امتي** وقائله وفي رواية

على ائمة محمد قال الحكيم والمراد الخواص ثم اخرج بنده عن كعب الجاهلية قال للشهيد نوران  
 ولين قتل الخواص ثمرة النار ولهم سبعه ابواب باب منها البرور وفيه فخص النبي لكونه  
 اعظم الان العقلاء فذلك الباب لمن قاتله ولو بالجراب او الدشاب حرمت عن عمر بن الخطاب  
 قالت عمر بن الخطاب  
**لحجة واحدة افضل من عشر غزوات** اي من الحج **ولغزوة واحدة افضل من عشر حجاجات**  
 لمن لم يغز وقد حج الغز من هجرته عن ابي هريرة وبنه سعيد بن عبد الجبار ورواه الذهبي  
 في الصغفيا وقال النسائي ليس بثقة  
**لحم صيد البر لكم حلال وانتم حرمة ما لم تصيدوه او يصاد لكم** كما لا اكثر قال الطيب  
 ورواه اشكال في قضية العربية او يصيد لكم لعطفه على المجرم وغاية ما يتكلف  
 صيدكم ان يقال انه عطف على المعنى فانه لو قيل ما لا يصيدونه او يصاد لكم لكان  
 ظاهرا فيقدم هذا المصنف قال الشافعي هذا الحديث في هذا الباب واقبى العمل  
 عليه انه من عليه بغير عباس وطا وبيع الشوي **ك** من حديث عمرو بن ابي عمرو  
 والمطلب بن عبد الله بن حنبل عن مولا المطلبة عن جابر قال ابن جرير وعمر بن الخطاب  
 فيه وان كان من رجال الامم ومن مولاها قالت لانك لا سمعنا من طراخي ورواه  
 الطبراني باللفظ المزبور عن ابي موسى قال النبي وفيه يوسف بن خالد التميمي وهو منفي  
 ورواه الدررقي باللفظ المزبور عن المطلبة بن عبد الله بن حنبل عن جابر وقال القرطبي  
 في محضره والمطلب وثقه ابو زرعة والمولف ومنعه بن سعد وقال ابو حاتم روى  
 من مولا ينظر فيه  
**لنزل الدنيا اهون على الله** رواية عن ابي عبد الله من قتل رجلا من قتلته الا في نعيم  
 مؤمن قال الطيب الدنيا هينا عبارة عن الدار القربى التي هي مع الدار الآخرة  
 ومزينة لها وما خلقت السموات الا لتكوت مسرحا لظلمة المؤمنين وموعودات  
 المطيعين كما يشرب اليه ويتفكر في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا  
 باطلا اي بغير حكمة بل خلقتنا بان جعلته ساكن المكنون فرج اول قتل  
 ما خلقت الدنيا الا لاجل فقد حاولت والادب ما فاسدة اخرج ابن الاثير في  
 احد القباية ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج مهاجرا الى المدينة جعلته قريش  
 فيه مائة ناقة لم يردوا عليهم اي ليقبلوه في الحاربي عن بن عمرو بن  
 العاصي روى عن ابي الترمذي عن ابي حنيفة ورواه ابو بصير عن ابي  
 هريرة يرفوعا بلغنا وانه للدين وما فيه ما اظهر على ايد من قتل من لغير  
 حق لتتقبب الذهبي بان فيه يزيد بن ابي زياد السامي تالفه نفسه  
 منبع المولف ان هذا الحديث الذي حرمه ليس في الصحيحين ولا احدهما والامر  
 بخلافه بل هو في صحيح البخاري والسنن وغيره عنه  
**لسان القايني بين جمرتين** ما الى الجنة واما الى النار اي بقوده الى الجنة



ان نطق بالعدل ويعوده الى نار جهنم ان جازوا فوضوا على جبل فزعني النبي ابن مالك ورواه  
 عنه ايضا ابو نعيم لا طريق له وعنه اوزده الذي يجمع طائران فيه يوسف ابن اسباط وقد سبق  
 عن جرح نقصه  
**است اخاف على من يفتنهم** الفوق الجراد حتى للطران ثم استعير للسلطة المشي  
 والاشد ولا عدوا يجتأحوا اليهم **وكذا اخاف على من يفتنهم** ان اطاعوا  
**فتنوع وان غشوا فتنوع** وهذا من اعلام نبوته ومنجزة فان ما خافه  
 عليهم وقع طغرا في لامة الباهلي  
**است ارجاه اربها نوع** على ميت **واكل اسود** الاخرين في طيب  
 حرام طبع من عمر بن الخطاب قال استر فيه ابوبن هب منكم ضعف جمع ووقفه من جابر وقال يحيى  
**است من دود** فتح الدال الاولى كسر الثانية لضعف المعنى **ولا الدونى** اي لثمن اللغو  
 واللغو لا الهامنى ومعنى تنكر الورد وانا في شئ منه وتعرفه في الثانية لانه صار  
 معبودا بالذكري كانه قال ولا ذلك النوع منى وليس كس ان يكون لتعرف الجذبان  
 الكلام يتفكر ويخرج عن القياس وانما كيريق ولا هو منى لان المعنى كدوا بفتح  
 والكلام حملتان وفي الموصوفين مضاف عدو وفي تقديره وما انك من اهل دود ولا  
 الدم من استغاني فاده كله الزمخشري هذه عن ابن مالك طب عن معاوية  
 قال البشري رواه الطبراني عن احمد بن محمد بن نصر الرمزي عن محمد بن عبد الوهاب  
 الا وهو يجمع اعرفها وبقية جهالة لغات  
**است من دود وولاد منى** **من الباطل والباطل** لا يذاهو فله  
 كان يمزج لانه كان يقول في مزاجه الاحتوا واستدل به من ذهب الى تحرير القفا  
 كالقرطبي لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يترامه وما يترامه حرام وليس يبدد اذ ليس  
 كل اسود ولعب محرما بدليل كعب كعبه مسجد المصطفى صلى الله عليه وسلم عيشه من  
**عساكر** تارجم عن انس وفيه يحيى بن محمد بن قيس المدني المودون قال في الميزان  
 منفعه بزمع وغيره لكن ليس متوزر ساقد اخبارها هذا ونقصه اقتصار المعنى  
 على ابن عساكر انه لا يعرف محي جال اشهر منه من ومنع لم الرود والامر بخلافه فقد خرج  
 الطبراني وكذا الزائر عن انس باللفظ المذكور قال البشير وفيه يحيى المذكور وقد وثق  
 لكن ذكرناه هذا الحديث من سنكراته قال الذهبي لكن تابعه عليه غيره  
**است من الدنيا وليت الدنيا منى** اي تعبت **انا والساعة** تستنق هذا الاعمال  
 تمدحه بما خص به من الغنائم التي لم يتكلفه لان اطفاله وتمدحه باليسى  
 لتسرب المصالح العامة **الفضا المقدسي** في التحارة عن انس ابن مالك  
**لسنة في نسل الله** **خير من حجة** لوجه في نوحه فرض الجهاد عليه  
**ابو الحسن** **البيهقي** بفتح الميم وتكون المشاة تحت وقع القاف واخره لام  
 نسبة لمن يصقل السيف والمراكه ويحونها **استنكر**

ن  
التيامة

بها جماعة منهم هذا في كتاب الاربعين عن ابي معاذ الرقي الصحابة من كني يا ويضا فله  
**لسقط** بالثنية الولد بسقط قبل تمامه **اقدمه بين يدي ابي من رجل**  
**فارس اخلفه خلفي** لنظر رواية ابن ماجه اخلفه وزاي اي بعد موافق ذكر لان  
 الوالد اذ مات ولده فبثله بكون اجر مصابه بفقده في ميزان الابي واذا مات الوالد  
 بثلثه يكون اجر المصيبة في ميزان الابن وهذا ثلثة عظيمة في موت الاولاد وفيه مرد علي بن  
 عبد السلام في ذمهاه آية لا احرى بالمصيبة به التي من كس العبد في الصبر عليها  
 ه عمر في حوته وفيه يزيد بن عبد الملك التوفيق قال في كتابه من قال الله في الدنيا فانه  
**ليس في حجة خير من الدنيا وما فيها** ان محل الشرايق والدنيا فانية  
 والباقي وان قل خير من الباقي وان كرهه **عنه** **سعيد الخديري** هل عمر بن سعد من  
 المصيبة **حسن**  
**لصون ابو طلحة** زيد بن اسلم بن الاسود بن جوام ابن عمرو الانصاري الكوفي كان  
**في حجة خير من فية** اي اسد على المشركين من موحاة والغنية للجماعة ولا واحد  
 لها من لفظها وجمعها فيات وقد جمع بالواد والنون جر لما تقص كان ابو طلحة يروي  
 في ردي المصطفى صلى الله عليه وسلم يشخصه لنظر ابن يجمع منهم فكان ابو طلحة يرفع  
 صدره ويقول هكذا يابروا الله لا يصيبك ثم تحري دون تحرك من كرامات  
 بارواه ابو يعلى عن الشاهبة قر سورة برأة قاتى على اية انفروا خفا فارثقا لاقفال  
 لاري في يستحقني يا ابا جبروني فقال يتوه قد تروى مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم حتى تصف ومع ابي بكر وعمر حتى تغزوا صل قال جبروني فركب البحر فاقلم  
 جداره جزيرة يد نتوه الا بعد سبعة ايام فلم يتغير اثني قال البشير رحمه رجال  
 الصحبة **حسن** وكذا ابو يعلى كلهم عن انس وفي رواية لاحد وا في صوت ابي طلحة  
 اسد على المشركين من فية اثني قال البشير بعد ما ذكر الرواية ورجال صحبة  
 الرواية رجال الصحبة فاعجب لكم كيف اهل الرواية المشهود لها بالصحة وانما  
 غيرها مستقر عليها  
**لصون ابو طلحة في الجيس خير من الف رجل** قال الواقدي وكان ابو طلحة راسيا  
 فاصد اخذ ابو يعلى عن انس قال مطرت العما فقال ابو طلحة ناو لي من البرد  
 فجدل يا كرو وهو صائم ويقول لبيس طعام ولا شراب واعا هو بركة من العما فليست  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خذ من عمك اثني **حسن** في المناقب عن جابر قال  
 في رواية نفاة واقرة الذهبي  
**لعنة في كرو طلال** اي لسقطه اركبوة في الجهد في طلب كلب الخلال الجمل لفقته  
 العيال قال في الصحاح الكد الشدة في العمل في طلب الكس **حسن** وان جيد  
 بفتح ذنوب **حسن** ان يمنع من البروز والتفرق كالنساء والاطفال **ادخل**







وجار وتضربه الخلق فقد رايناها جوار حرت **عن ابن عباس** عن درواه الطرائي  
في الكبر عن ام سلمة قال البتير ورجاله ثقات وقال المذري استاده جيد قال توفي  
الباقر بن عمر وعائشة قال بن حجر وعبد الرحمن بن عوف ونوبان

**لعن الله الراشي والمرشي والمراسين** بان المعنى وهو المفسر الذي يمشي بينهما  
يستزيد هذا وينقص هذا لان الرشوة على تبديل الحكم الله انما هي خصلة تنشأ  
عن اليهود المستحقين للجنة فاذا امرت لخصلان الى العمل الاسلام استحق من اللغو  
ما استحقه اليهود كذا في اللطام وقد جاء في الراشي في الوردية في الوردية في الوردية  
لا تعقلني الرشوة فان الرشوة تعبر بصار الحكم في القضاء وتضمنه مبيع الموكف ان  
قوله الذي يمشي بينهما من الحديث وليس كذلك بل هو تفسير من كلام الراوي **ح** وكذا  
الطرائي والترزاد **عن نوبان** قال المذري في ابولخطاب لا يعرف واليه في ابولخطاب  
وهو محمول اني وبه يعرف ان جزم النجاوي بصحة محارفة

**لعن الله اكل الربوا** قال القاضي الربا في الاصل الزيادة نقل الى ما يوجد زايده  
ما يدل في العاقلات والى العقد المستمر عليه والمراد به هنا القدر الزائد **واكل**  
متاولة قال الحارثي عبرة لا اكل عن التناول لانه اكل المقامد واضرها ويجري من الانسان  
يجري الدم وهو كالمعطي ومطعمه **وكاتبه ونهاهوه** واستحقاقها اللغو من حيث  
رضائها به واعانتها عليه **وم** اي والحال انه يعلون انه بالان من المباشرة للمصيبة  
والمتب فيها وكلاهما اثم احدها بالمباشرة والاخر بالسيئة قال الكوفي وليس  
اثر من استدان محتاجا بربا كما في المرابي الغني برونه واشتركا في الوعد  
والواملة فتم استعرا جنيح لو اني سكرها **والمسحولة** التي تطلب ذلك **والوال**  
فاعلة الوشم بان يخرج جلد الوجه بحديد حتى اذا خرج الدم حنة نحو كل  
حتى تحسن به نقشا والمسوشة التي تطلب ان يفعل الوشم بها **والنائمة**  
اي النائمة لشعر الوجه منها او غيرها **والمتهممة** اي التي تطلب ان يفعل  
بها ذلك الغصن النشف والمفاصل المنقاش وفيه اذهذه المدثورات كتباير  
قال الذهبي **فب عن بن مسعود**

**لعن الله الرجل يلبس لبيبة المرأة والمرأة يلبس لبيبة الرجل** فينكحان  
حرمة نكح الرجل بالفسا وعكسه لانه اذا حرم في النكاح في الحركات والسكنات  
والنكح بالاعضا والامورا او بالزعم والفتح فيجرى على الرجال التثنية بالساو عليه  
في لباس اخضر به المشبه بل يفتي فاعله للوعد عليه باللعن فلا يرجع اليه  
المراد هنا حقيقة اللعن بل التفسير فقط لم تدع من سمعه عن مثل فعله  
ويحتمل كونه دعاء بالابعاد وقد قيل ان لعن المصطفى اهل المعاصي كان  
تخذير الم عن اقبال وقوعها فاذا فعلوها استقر لهم ود عالم بالكتابة

واما

واما من اغلظ له ولعنه ناديا على فعل فعله فقد دخل في عموم شرطه حين قال بالت  
من يان يجعل لعنه كفارة ووجه **د** في اللباس عن ابن عباس في قوله تعالى طم واقن  
الذهبية التي تلبس وقال في الكبار اسناده صحيح وقال في الراشي اسناده صحيح  
**لعن الله الرجل من النساء** التي ترحلوه وهو يبع الراوية الجيم التي يتنسه بالرجال  
نريم او مشيه او يرفع صوتهم او غير ذلك مما في العلم والراي في قوله تعالى كانت عاينه  
مرحلة الراي والذهبي فتسب المرأة بالرجل بالذي والمثمة ونحو ذلك من الكبار  
لمد الراي في قوله تعالى لا تفعل التي تلعن عليها المرأة اظهارها الزينة والذهب  
واللؤلؤ من تحت الثياب وتطيبها بخمس وعشر ولبسها المصبغات والمدارس  
الى اسبته ذلك من العجاج **د في اللباس عن عائشة** وسكت عليه ابوداود ومروزملة  
لحنه واصله قول الذهبي في الكبار اسناده حسن

**لعن الله الزهراء فانهما هي التي قتلت الملكين** نفع اللام هارو وما روت  
قيل انها امرأة سالتا عن الاسم الذي تصعدان به الى السماء فاعلمتاها اياه فتكلمت  
فخرجت فتمتت كوكبا وهي الزهراء وكان بن عمر يكرهها وقيل ان الزهراء تركت اليها  
في صورة امرأة من فارس وجاءت الى الملكين فغبتتتها فتمتت وبقيا في الارض  
لانها خيرا من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة **فاخرا** عذاب الدنيا فيها في سرب  
في الارض معلقان ينعقان باجنتها ابنا رهوية **د بن مردويه عن علي بن ابي**  
**المؤين**

**لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده** اي يسرق البيضة او الحبل فيعتاد  
السرقه حتى يسرق ما تقطع فيه يده او المراد جنس البيضة والحبل فيعتاد السرقه  
فلان دافع بيضه وبين حادثه اعتاد النصاب واتا تاويله بيضه الحريد  
وجبل السخية فزاد بان السارق وكلام العرب ياباه مع ما فيه من صرف اللفظ عما  
يتبادر منه من بيضه الدجاجة والحبل المعبود غالب المراد ارادته بالتوبخ  
باللعن لعن العرق بتوبخ سارق القليل الا الكثير وحيد قرتب القطع  
على سرقه ذلك يحرمه الى سرقه غيره مما يقطع فيه اذ قال النبي لعن المراد  
باللعن هنا الاهاتة والحذلان كانه قيل استعمل اعزس في حق من خذله  
اعد حتى قطع والحاصل ان المراد بالجزان السارق لسرق الخليل والحفير  
فينقطع يده فكانه يعجز له وتضعيف كرايه وتقيح لفعله لكونه يباع يده  
بقليل الثمن ومبرها بعد ما كانت تملكته خلسة مبيته فبانه عذر  
باجليل فلا عذر له بالحقير ومن تقود السرقه ليمالك من عليه العادة المميز  
بين الخليل والحفير قال عاصم فيه جواز اللعن بالصفحة كما قال تعالى الا لعنة  
اعده على الظالمين لان الله توعد ذلك الصفة ويبعد الوعد فيمن تناول



ولا بد ان يكون في ذلك الصفة من يستحق ذلك قال الا وهو الاجماع انعقد على انه لا بد من نفوذ  
 الوعيد في طائفة من العصابة لانه تعالى توعدهم بكلامه صدق فلا بد من وقوعه وهل  
 المراد طائفة من جميع العصابة او طائفة من كل صنف الظاهر الثاني لانه توعد كل صفة  
 على صفة حرقه عن ابي هريرة .  
**لعن الله العقرب** اطردها عن ارضها وبعدها لئلا يتحقاق اللعن **ما ندع**  
**ترك المسلم وغير المسلم** اي الالذغمة **قتلواها في كل الحر والحر** لكونها من الموزيات  
 وهذا قاله لما لاذغته وهو يعلى ويرى ابو يعلى عن عائشة انه كان ايرى يقتلها  
 في الصلاة باسمه على عاتقته وسننه ضعيف لكن يتقوى بمرورده من عدة طرق وقد  
 اخرج ابن مندة في معرفة الصحابة من حديث الحارث بن خفاف ابن ابي بن رخصة  
 القناري عن ابيه عن ابيها قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم عامسا يده من عقربا  
 لذغمة والحارث روى له مسلم وابوه خفاف بن ابي الحارث العجمي يبيع تحت الشجرة  
 وابوه ابي بن رخصة يبيع في بيوتهم عقارب عقاربهم لم يخرجوا له شيئا .  
**لعن الله العقرب ما ندع ببيان اعزها الالذغمة** قاله لما لاذغته عقرب  
 باسمه فدعا بانافيه ما وسمع فجعل يضع المذوع منه ويقرأ قل هو الله احد  
 والمعوذتين حتى سكنت فجمع العلاج بالذوا المكس من الطبس والالي فان في سورة  
 الاخلاص كمال التوحيد العلم والاعتقادي وهو ذلك وفي المعوذتين الاستعاذة  
 من كل مكروه جملة وتفضيلا والمناجاة للرجال من سبب اتقدهم مع بزواكثيران  
 للسمع العقرب وفي الملح توجاهة بحللة ولما كان في لسعة اقوة تارئة جمع بين  
 المرد والمكاذبة تنبها على ان علاج المسماة بالتمريد والحذبا **عن**  
**علي بن ابي بصير** لذغمت النبي صلى الله عليه وآله عقرب وهو يتصل فلما فرغ قال ذلك  
 ثم عاد بما وسمع عليها وقرأ قل يا ايها الكافرون وللمعوذتين ودوله عند ايضا  
 الطرافي في الصغير قال النبي واسباه حسن .  
**لعن الله الالذغمة** بقاف ورسن مع التي جعل وجهها اوروحة غيرها بحفرة  
 لونها والمفتورة التي يفعلها ذلك لانهما تقشر اعلا الجلد قال الزبير بن  
 العشران يعالج وجهها بالحفرة حتى ينسحق اعلا الجلد ويصفى اللون  
 وفيه ان ذلك حرام لانه تغير خلق الله **عن عاتق** قال النبي فيه من لم  
 اعرفه من النساء .  
**لعن الله الذين يتفقون** بغير فقه جمع خطبة بغير فقه يكون المواعظ  
**تتفق الشعر** كسر العين اي يلوون السنة بالعاظ للخطبة  
 بمناوئها لا يتكلم بها الكلام الموزون المسبح حرمها على المتفصح واستجلا  
 على الغير وتبا وكبر يقال تتفق في الكلام والحضرة اذا اخذ يمينه او شمالا

وتركي

وتركي القصد وتصلف وتكلف ليخرج الكلام احسن يخرج حرم معاوية قال النبي فيه جابر  
 الجعفي وهو منغيف .  
**لعن الله المتشبه من النساء بالرجال** وما يتخلف من نحو وريضة وكلام وغير ذلك  
**والمتشبه من الرجال بالنساء** كما ذكره قال بن جرير بن عوف عن ابي هريرة قال قال النبي  
 والفتلايد ونحوها والتخلف في الكلام والثابت فيه وما اشبهه قال وعمر بن الخطاب  
 ليس النفاق الرفاق التي يقال الخزو والتي بها في الحافل والاسواق اني وما ذكره في  
 النعال الرفيقة لعله كان عرف زمينه من احصاها بالنساء اما اليوم فالعرف  
 كما ترى انه لا اختصاص وقال بن ابي حنيفة ظاهر اللفظ الرجوع للتشبه في كل شيء  
 لكن عرفوا به لانه اخري ان المراد القسمة التي وبعض الصفات والحركات ونحوها  
 لا التشبه في الحركات لعن من تشبه اخراجه النبي عن صفة التي وضعها عليه  
 احكم الحكم **حروقه عن عيسى** قال ان امرأة من بني اسرائيل سالت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم مسئلة فوما ذكره في ظاهر كلامه ان لا يوجد من جاني احد الصبيحي  
 والاملاء عنه وهو سهل عجيب فقدره في هذا الشأن في صحبة النبي صلى الله عليه  
 وآله من النساء الرجال التي والتقدير والتأخير ليس عذرا في ترك العز واليه .  
**لعن الله المحلل** بفساد الاولي **والمحلل** قال القاضي الذي يتزوج مطلقة  
 غيره لاننا بقصد ان يطلقها بعد الوطى لعل المطلقة تكلمها فكانه محلها على الزوج  
 الاول بالتكاح بالوطى والمحلل له الاول وانما العنق لما فيه من هذا الروية وقلة كجبة  
 والمطالاة على خمسة العقر اما بالنسبة للمحلل له وانما بالنسبة للمحلل لانه يعترف  
 بالوطى لعرض الغرة فانه انما يطاؤها ليعرضها لوطى المحلل له ولذا ذكره في خبر  
 بالقيس المستأجر وليس الجزايد بالطلاق العقد كما قيل بل الصحة من حيث  
 انه سمي العاقد محلا وذلك انما يكون اذا كان العقد صحيحا فاذا فاسد لا يحلل  
 هذا ان اطلق العقد فان شرط فيه الطلاق بعد الوطى بطرف كره القاضي  
 حرم عن علي بن ابي بصير **عن ابن مسعود** قال قال النبي  
 صحيح قال ابن القطان ويحتمل كونه من رواية ابي قيس بن عبد الرحمن بن سوان  
 وهو مختلف فيه انبي وقال بن جرير لثة ثقات وقال الذهبي في الكبار مع من  
 ابن مسعود ورواه الشافعي والترمذي باسناد جيد عن علي بن ابي بصير  
 الا النساء هذه عبارة ترويه يعرف ما في صحيح المولى من عدم تحريم الخرج  
**لعن الله المختفي والمختفة** المختفي البناء عند اهل الحجاز من الاختفاء الاستخفاء  
 او الاستتار لانه يسرق في خفيه ومعه خبز من اخفى مئاة في كفا فما قتله **عن علي بن**  
**لعن الله المختفي** من خفته حينئذ كمل يعلم اذا الان وتكسر من الرجال لئلا

فظاهر



بالنساء والمخت من يتخلى بفعل النسا حركة او هيبته من يا او كلا ما وان لم يعرف منه  
ثم ان كان اختياره بانمو عمل الذم وان كان خلقنا فلا لوم عليه وعليه ان يتكلم ان الله  
**والمتجلات من النساء** الى المتبها بالرجال فلا يجوز لرجل التسمية بامرأة في نحو لسان  
هيبة ولا الرجل التسمية بها في ذلك خلافا للاسوة من الكافية لانه من تغيير خلق الله واذ  
كان المتبها من الرجال بالنساء ملعونا فبالك من تسمية منهم في الفعل به فهو ملعون  
من وجهين من جهة تخلفه في نحو كلامه وحركته ومن جهة الفاحشة العظم قال ابن عبيد  
والمخت قد يكون قصده غيرة النساء ما شرفه لهن وقد يكون قصده مباشرة الرجال  
له وقد جمع الاميرين وقال الطبيب وقوله من النساء بيان للرجل ان الساقية الارادة الوصية  
حد عن ابن عباس قال النبي وفيه نور ابن ابي واخته وهو متروك وظاهر من مع الم ان هذا  
لا يوجد في احد الصحابي فهو مذكور اذ هو في اجمع الصحاح الحديثية في الحدود في باب النبي  
اهل المعاصي عن ابن عباس

**لعن الله السوفات** جمع سوفة فيل من السوفة يامر الله قال النبي يدعوا  
زوجها الى فراشه ليحيا معها **فتقول سوف** اي سوفاتيك فلا تراك ذلك حتى  
تغلبه عيناه اي تقول ذلك وتقلله بالواعد وتطله حتى يغلبه النوم فاخافه  
الى العيين لكونه محالما او لسنه طرفا من الساعة ونظيره ثم لا تغفل حتى يغلبه  
النوم من السوف وهو السر

لو ساء وقتنا بسوق من تجيتها بسوز العيون لراكب الركرك قد قنعوا  
ذكره كله الزمخري **ط** وكذا ان يبيع كلاهما عن عمر بن الخطاب قال النبي روى الطبراني  
في الاكبر والاوسط من طريق جعفر بن مسيرة الاصحى عن ابيه وميسرة ضعيف ولم  
ارايه سماعا من ابن عمر وقال ابن الجوزي حديث لا يبيع قال برهان جعفر بن مسيرة  
عنه من اكره لالتب حديثا الايات منها هذا الحديث

**لعن الله الغسل** بهم وسنة مشددة قيل من هي بامر الله قال النبي اذا اراد  
زوجها ان ياتها اليها معها **قالت انا حايض** ولين يجابض هكاه هو  
ثابت في رواية مخرجه ابو يعلى ولعله سقط من قلم المؤلف وهو لا تغسل  
الرجل عنها وتغفر نشاطه من الفسولة وهي الفتور ع عن ابي هريرة قال النبي  
فهر يجي ابن القلاء وهو ضعيف مرزوق النبي واقول بل قال النبي وكل احد  
كذا ان يبيع هكاه اذكره في الضعفاء

**لعن الله الناجم والستية** لغزها فالزوج واستماعه حرام غلط التعميم  
فلا ابن القيد هذه الاحاديث وكونها نفيها ان الذنوب تدخل العبد  
تحت لعنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لعن على هذه المعاصي وغيرها  
الكرهنا في ابي بدخل فاعلم تحت اللغة فلعن يكون في فعل ذلك الا

عن فاعله يكونه ممن يلعنه الله ورسوله كوكافيه رادع الى تركه حد عن ابي سعيد الخدري  
المع لعنة وليس كما زعم فقد قال الصدر المناوي وغيره فيه محمد بن الحسن بن عطية العوفي  
عنايبه عن جده عن ابي سعيد وثلاثه منعوا وقال بن جبر استكره ابو حاتم في العلل ورواه  
الطبراني والبيهقي عن بن عمرو بن عدي عن ابي هريرة وكلاهما معني النبي

**لعن الله الواشمات** جمع واشمه وهو التي تشبه غيرها **والمتوشحات** جمع متوشحة وهي التي تطلب  
الوشم وهو معروف وحرام قال القرطبي ووقع في بعض روايات مسلم الواشية والمستوشية  
بمشاة تحت من الوشى اي تسمى المرأة نفسها بما تتقوله من التمسح والتلويح وبالمشهور زاد  
في رواية مسلم والناصيات جمع متشمصة والمتشمصات بتا شذوذ قال في المتفيع وروى

يتقدم الوزن على النوا ومنه قيل للمناقش منما من لانه يتفقد في التي يطلبه الله شعر  
الوجه والحواجب بالمناقش **والمستغلمات** بالجملة التي لا اجله جمع مستغلمة وهي التي  
تعمل الفلج في اسنانها اي تقاينه حتى ترجع الكصمة الاسنان خلقه فلما صنعت  
وذلك يبرق في الاسنان **المغربات خلق الله** هي صفة لازمة لمن تصنع الثلاثة  
قال الطبراني لا يجوز للمرأة تغيير شيء من خلقها بزيادة ولا نقصانها كالتحسين للزوج  
ولا غيرة كقرونة الحاجبين تزييل ما بينها نوحه اليه وعكسه واخذ منه عياض من ان  
من خلقه بامسح زائدة او عضوا زيدا لا يحل له ازالته لانه تغيير لخلق الله الا ان  
صنعه ولما روى بن مسعود هذا الحديث يبلغ امرأة من بني اسد يقال لها ام لعنوب

وكانت تقرا القرآن فانتبه فقالت ما حديث بلغني عنك انك قلت كذا او ذكرته  
فقال عبدالله وما لي لا اعرف من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعوفي كتاب الله فقال  
المرأة والله لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدته قال ان كنت قرأته فقد وجدته  
قال الله وما اتاكم الرسول فخذوه الاية قالت اني اري شيئا من هذا اعلى امراتك  
الان قال اذهبي فانظري فذهبت فلم تر شيئا فقال اما لو كان كذلك لم احببها

حرق عم من حديث علقمة عن بن مسعود ورواه عنه ايضا الطيالسي وغيره  
**لعن الله الواصلة** التي تحاول وصل الشر بين دعا **والمستوشية** التي تطلب ذلك  
وتطاولها على فقلها قال القرطبي ووصله ان يضاف اليه شعرا حركت به **والتواشم**

**والمتوشية** وذلك كله حرام شبه بد الحرة قال ابن العربي لجماع الامة وذلك لان  
الله خلق العور فاحسبها ثم نارت في الحال بيننا مرات فمرا اذ ان يغير خلق  
الله فيها ويصل حكمتها فيها فوجدت بالابعاد والطرود لانه اني ممنوعا لكنه  
اذن في السواك والاكتحال وهو تغير لانه ما زود منه مستثنى من المنوع  
ويجمل ان يكون رخصة مطلقة وقال القرطبي هذا التفرج تخيير وصل الشعر  
شعرو به قال مالك والجمهور وسد اللث فقال وصله بغير شعر كصوف  
وهو مجموع بالحدوث وايضا قوم وضع الشعر على الرأس وقالوا انما ينهى عن الوصل



فقط وهذه ظاهرة محضنة واعراض عن المعنى ولا يدخل في النبي ما ربط من الشعر بخروج  
 ملونة وما الايشة لشعره لا يكثره حرقه عن عمر بن عمر **سحقاق**  
**لعن الله اكل الربا اخذه وموكله معطيه وهو المدعي وكاتبه وشاهدوا**  
 الثلاثة اللعن من حيث انكلامهم رافعه معين عليه وفيه تحريم الاعانة على الباطل حم  
 دت عن ابن مسعود  
**لعن الله اكل الربا وموكله وكاتبه وما اصدق** اي الكفاة اخرج اليربوعي عن عمرة بن سواد  
 صلى الله عليه وسلم اذا ابتلع علينا بوجهه فقال هل يراي احد منكم اللبيلة مرويا فقال رجل رايت  
 رجلين يتاني فاخذاني فخرجا في الارض مستوية او مضطربة فاطلقتا الى من تريد فبينما  
 قيام ورجل قائم على النظر فقبل احد من المرء فاذا اراد الخروج رماه بخر فزده فقلت  
 ما هذا فقال الذين ياكلون الربا حرقوا على امر المؤمنين من الله ذلك  
**لعن الله زوارات القبور** لا ينهانا موران بالقراري في يوم من فاري امرأة خالفت  
 سنين وكانت بحيث تجس من اوعليها الفتنة فقد استخفت اللعن اي الابعاد عن منازل  
 الامرار وخرج زيارتها ايضا ان حلت على جدي حوز ونوع فان لم يكن شي مما ذكر فالزيارة  
 لهن مكر وطمع تنزيها لا تحرمها عند الجمهور بل قولها عارضة ترفع الله عنها ما رسول الله  
 كيف تقول او اذا زرت القبور قال قول السلام على اهل الدمام من المؤمنين والمؤمنات  
 ويرحم الله المتقين منا والمتقين من انا ان تاتت لم لا تحقن **والمخزون**  
**عليها المساجد** لما فيه من المغالات في التظيم قال ابن القيم وهذا واما من  
 المصلحة صيانة حجر التوحيدان بلحمة الشرك ليعناه وتحريرا له وعقابا له ان يعدل  
 به سواء قال القاصي كره ان يعظم مخلوق حتى يجعل فيه مسجدا يخافه الفتنة عليه  
 وعلى الناس فيبذل الذم ان يعظم المسجد على قبر بعد الدفن فلو بني مسجدا وحمل  
 جنبه قبر اليد فن فيه واقف المسجد او غيره فلا يخاف قال الزين العراقي والظاهر  
 انه لا فرق فلو بني مسجد البقعة ان يدفن في بعضه دخل في الكعبة بل يحرم  
 بالمسجد وان شرط انه يدفن فيه اي في بعضه الشريط لما لفته لقتضيه وقفه مسجدا  
**والسج** لانه يضيغ كمال بلا فائدة وظاهره تحريم وايضا ذلك في القبور  
 لانه تكسبه بالمساجد التي ينور فيها للصلاة ولان قبة تقرب الناس من الميت  
 وقد ورد النبي عنه في داود وعيزه بل مني ابو موسى الاسدي بالخمر عند  
 الميت نعم ان كان الابن قد للتقوى على الحاضر ليجوز قراءة واستغفار للميت فلا  
 بأس **عن ابن عباس** حسنة التبري وتوزيع ما بينه لباي المولى امها في  
 قال عبد الحق هو عند ضعيف وقال المنذري تكلم فيه جمع من الائمة وقيل له  
 بسع من ابن عباس وقال بن عدي لا اعلم احدا من السلف من رضيه ونقل ابن  
 القطان بخبر ابن **•**

لعن الله

**لعن الله زوارات** بالتشديد قال الجلال المحلي في شرح المنهاج الدابر على السنة الطاهرة  
 هم زوارات جمع زايرة سماعا لا قبا كما العتوم اي الفتنة او المغتناة بزيارتها او اللاتي  
 يزاورن بقصد التعبد والنوع كما تفردوا في بن العربي ان هذا منسوخ بخبر كنت منسوخا  
 عن زيارة القبور فزورها وتعقبه الزين العراقي بانه بناء على ان خطاب الذكر  
 يشمل الاماكن والاعم في الاصول خلافا وقيل زوارات كالبالغة فلا يقتضي وقوع اللعن  
 على وقوع الزيارة تارة وانواع بانه انما قابل للبالغة جمع القبور ومنه جاني رواية  
 ابي داود مرارات بلا بالغة حرة عن عثمان بالتشديد ابن تابت ابن المنذر البخاري  
 كما امر الاسلام حرة عن ابي بصير قال ابن جرير في الباب بن عباس وعنه **•**  
**لعن الله من سب اصحابي** كالم من تفرقة الذين سبهم من اهل الكبار والجر الفجر بل ذهب  
 بعضهم الى ان سب الصحابي يقتل **طبع عن عمر** ابن الخطاب من علمه لصحة وهو ذلك  
 كيف وفيه عند الله ابن سب اوردته الذهبي في الضعفاء وقال لا يعرف وحديثه منكر  
 وفي الميزان عن ابن عدي رايت له عيصرت سكر وعمل العقبيل حديثه عن محفوظ **•**  
**لعن الله من تعدد** وفي رواية بدله جلس **وسط الحلقة** وفي رواية لجماعة اراد  
 الذي يقع نقشه مقام التسمية ويتعد وسط القوم ليفكهم او الكلام في معنى  
 علمه منه ثقافا واما تفسيره فمن يخطي الرقاب ويتعد وسط الحلقة فيقول  
 بين الوجوه ويحج بعضهم عن بعض فيضربهم فخرقوع الا ان قيل بقصد الضرب او اول  
 اللعن بالذم فاقدم **حدث** في الادب **عن جزيعة** ابن البيان قال رايت  
 النبي صلى الله عليه وسلم انما قاعد او وسط الحلقة فذكره قال في كل على شرطها  
 دائرة الذهبى وقال في الربا في بعد عزوه لا يد اورد اسناده حسن النبي **•**  
**لعن الله من سب في الوجه** اي يكون الحيوان في وجهه بالنار فانه لقبه المخلوق الله  
 والوسم الكلي للعلامة واللعن يقتضي التحريم فاما وسب الاذي فحرام مطلقا لكرامته  
 ولانه تعذيب فلا فائدة واما غيره ويحرم في وجهه لا في غيره للحاجة اليه كما ياتي  
**طبع عن ابن عباس** مرر بالمسح لحنه ونحوه قال فقد قال النبي رجاله ثقافت  
 وظاهر صنع المم انذاعا لم يحجبه احد الا شجني وهو ذهل فخر كحي **•**  
 صلى الله عليه وسلم على حمار قد وسع في وجهه فقال لعن الله الذي وسه **•**  
**لعن الله من فرق بين الوالدة والامة وولدها** سب اوتحيه اي قبل القبر  
**وبين الاخ والاحنية** كذلك راجع من الحنفية والحنابلة على منع التفرق بالبيع  
 بين كل ذي رحم محرم ومذهب السلفية والمالكية اخصاص ذلك بالاصول  
 فتفرق التفرق بين الامة وولدها بما ينزل الملك بشرط كونه عند الميت عند  
 الكافي وقيل البلوغ عند الحنفية وقيل ان يتفرق عند المالكي وفي رواية عنه  
 كالحنفية **عن ابي حنيفة** قال لا شري قال الذهبي وفيه ابن ابي اسحاق صنف







لو حصلت له الدنيا بحدافها فبما فيها من محاسنها عليه لو تصور والحاصل ان المراد  
 نعلم امر الجهاد ولو اطلعنا **امرأة من بنينا اهل الجنة الى الامن** اي نظرت  
 اليها واسترقت عليها الملائكة ما فيها من نورها بها **ولنستغفنا بفتح النون** وكر  
 الصاد المهملة فتحة ساكنة كما في قوله تعالى **وما فيها الا الجنة**  
 وما فيها باق والدينا مع ما فيها فانية ولا يبار من قوله خير من الدنيا وما فيها او نحو  
 من هذه الروايات قوله في رواية اخرى خير من الدنيا وما فيها باق فادت رواية احمد  
 ان الجزية المستقادة من تلك الروايات تزيد على الفراع مثل الدنيا وما ليس في تلك  
 ما ينفسه حرق من انس  
**لقرعة** مبتدأ خصم بالفتحة وهي **في سبيل الله** تقديره لغزوة كانية في سبيل الله  
 فاللام للتاكيد وقال ابن حجر القسري فافتت لغزوة اهل بيته من ارضهم حتى ليس هذا التقصيرا  
 في ما على الجهاد فانه ذكره في خلاف الاحوال والاتجاه من العمل المعبر به بكونه  
 افضل في حق الناس وغيره افضل في حق السباع البياض المشهور للملائكة للعدو  
 وقوفه في الصلوة ساعة لجهاد العدو وانما من اربعين حجة تقربها والضعيف  
 الحلال لغزوة الكعبة القتال للمال حجة واحدة له افضل لغزوة وروي في الامر  
 المنصور للمحكي بوجه الاضاح المظهور من الظالم افضل من عبادة سبعين سنة وهذا  
 الخبر وما اشبهه انما يقع للمسلمين جوابا لسؤالهم عن بعض ما يباين ما يروى  
 فيكون لطيفة وجع بطنه كدوا بجملة فلا يرشده الا اليه ولو قيل له استعدوا  
 العدا لغزوة هكذا فانهم كلام المصطفى **عند كسار نحو الاربعة**  
 مدينة **وامر يا بفتح الراء** والراء اشد التماسه الجنة بعد هذا الغزوة في  
 وهكذا افسطه المؤلف بخطه في بعض المواضع دارا بزيادة الفين الراوي اليها  
 وهي قرية بالقفظة ودينس بها جماعة من العلماء الزهاد منهم ابو سلمة ان الروايات  
 العار والمشهور **عن محمد بن اسحاق** ابو عبد الله الى ابي القاسم الثقة الراشد  
 العابد كان كثير الامسال ما من سنة بفتح عشرة ومائة  
**لقد** باللام التي هي توكيد لمعنى الكلام وقد لوقوع سرقته مما كان خيرا وسكو  
 على قوله **احمر في اكل الدهم الطمان** اي يفتديه التورية لانه اخوف على الكلبين  
 من قنقه والالتما الى الله من شدة ليلته التي ابدت العقل من اذنه ليعتقوا بالحق  
 على دينهم والمراد لا تتكلم في خروجه فانه سيخرج الاحمال فكانه خرج واكمل مشي  
 عن عمران بن حصين قال السيمي فتم على يزيد وحده سنة حتى وثقت به اهل رجال العمير  
**لقد** من اهل بيته تعالى **ان يجوز** نفع الواو الممددة بضم الواو في  
**القول** اي او خروا خفت الوتة عن السلم واستر في **فان جواز في القول هو خبر**  
 من الاطباء فيه حيث لم يقصده بعد اصالة جوامع الكلم والاختصار واداء اللفظ

وفي الاصل  
 اف

المقام الاطنا  
 لعارض فهو  
 اما

هو لعمرو بن يقطينه والجموع في التوازي الجواز فيه الاقتصار والاختصار لانه اسرع واسهل  
 من التكلم في السكوت **في الادب** وهو كالحاكم بن عمرو بن العاص قال قام رجل فذكر  
 القول فقال عمرو لقد صدق في قوله فكان خيرا له سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كره  
 من الملمحة وليس بحسن اذ فيه يمتثل من عبد الحمد والبراق قال في الكاشف منغيب  
 وفيه يدل المنع اذ به الفسار والسما على ابن عمار وليس يحيى وابنه محمد قال ابو داود ليس  
 بذلك وقال ابو حاتم لم يسمع من ابيه وقد حدث به عنه وسمع من ابن زرعة منغيب ابو  
 حاتم وابو طيبة محمول  
**لقد** **تر على عشر آيات من اقام** اي قرأهن فاحسن قراتهن واقامها على وجهها  
 عمل ما قمت **دخل الجنة** اي مع الفائزين الاولين ومن غير سبق عدل **قد اقل المومنين**  
**الآيات العشر** منها وادخلها بالذكر لما تضمنته من الحديث على ما ذكره من العاصم  
 الشريفه حرك في التفسير عن احمد بن راهويه عن عبد الرزاق عن يونس بن يزيد عن  
 ابن شهاب عن عروة عن عبد الرحمن بن محمد عن عبد الرزاق قال صحح فقبحه الذهبي  
 بان عبد الرزاق سئل عن نسخة **ذا فقال الجنة لا**  
**لقد** **او ذيت** ما من محمول من الاية في الله اية اظهرها في اعلا كلمة وما يوحى  
 بالها للفقهاء احد من الناس في ذلك الزمان بل كتب المنصوص بالايدى النبي ايام  
 عمى عبادة الاوثان وامر لم يعبادوا الرحمن واخفت ما من محمول من الاضافة  
 في الله اي عهد وتوعدت بالتقديس والعتل بسا اظهر الدعا الى الله واظهار  
 دين الاسلام وقوله وما يخاف احد حال الا خوفت في الله وحدي او كنت وحدا  
 في ابد الظاهر بل الله من فاذا في الكفار بالتمديد والوعيد ان يد فكت كخصم  
 عنهم بذلك في ذلك الزمان وما يكن معا حديا بعدني في عمل اذنته وقال ابن  
 القيم قوله في كثير من الاحاديث في الله يحتمل معنيين احدهما ان ذلك في مرضات  
 الله وطاعته وهذا فيما يصيبه باختياره والثاني انه بسببه ومن حتمه  
 حصل ذلك وهذا فيما يصيبه بغير اختياره وغالب ما روي عن قوله في الله  
 من هذه العمل ولقت في هذا للظرفية والجمود السببية وان كانت السببية  
 اصلا الا ترى لسا حجة دخلت طرقة التام في هوة كتيق تحذ فيه معنى زائدا  
 على السببية فتقولك فعلت كذا الى مرضا كرفيه معنى زائدا على فعلته لرضاك  
 واذا قلت او ذيت في الله لا ينعوم مقامه ولا يسببه وقد نال المصطفى  
 عليه السلام من الاذي ما لا يحصى من ذلك بما في البخاري انه كان يصلي في الحجر  
 اذ قيل لعنه ابن ابي عمير فوضع يديه في عنقه فخنقه خنقا بليغا واخبر  
 بعضه بمجامع ردائه هي قام ابو بردة وانه وهو يسكن يقول يا قتلى نرجلا  
 ان يقول زني اذته وقام اليه مرة عقبته وهو يصلي عند المقام فجعل رداه في



عنقه ثم جذبه حتى وجهه لركبته وصاح الناس واقبل ابو بكر ثم حتى اخذ بصبغ  
 وفي من ذرا ليعلى والزرادى قال بن جويهم لقد ضربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى غشي  
 عليه فقام ابو بكر فجعل ينادى اقبلون رجلا ان يقول في اقد فتوا عنه وفي الزرار  
 عليا روى عنه عنه خطه فقال من اتبع الناس قالوا انت قال اما انا ما بارز من احد  
 الا انضقت منه ولكنه ابو بكر لقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذته قريش فذا يجاذبه  
 وهذا ايديكم ويقولون انت جعلت الالهة الواحد افراده ما في منا احد الا ابو  
 بكر وصغوا اسلا الذود على ظهره وهو ساجد وعجز ذلك كما يطول دونه فليرا جمع من اليرن  
**اراد ولقد اتت علي من يوم وليلة** تأكيد للسؤال اي ثلاثون يوم وليلة  
 سواترا لا ينقص منها من الزمان **وما لي ونفلا الطعام** **مكلف وكبري**  
 هو ان ايما معناه طعام وكان ما ياكل الرواب والاشان **لا** شي يوازيه البط  
 بلال اي سئو يعني كان في وقت الضيق يفتي وما كان ثامن الطعام التي قيل  
 بقدر ما اخذه بلال تحت ابطه ولم يكن لنا حظ ففتع الطعام منه قال بن حجر  
 كان بخار ذلك مع امكان حصول التوسع والتبسط في الدنيا كما في غير الرمزي  
 انه عرف عليه ان يجعل له بها مائة ذهبا في حرة في الزهد **ص** كل من  
 انش قال حسن صحيح **الطلب**  
**لقد بارك الله لرجل** اي زاده خرا في **حاجة** اي في حاجة الكمال عافها اي  
 من الله تعالى اعطى **او منغرا** اي جعله الزيادة في الخير بسبب دعائه الرب  
 سوا اعطى تلك الحاجة او منغرا فانه تعالى انما سعه اياها لما هو اصله وسيعطه  
 ما هو افضل منها في حقه هو حطة بترجة محمد بن مسفر البصري في تاريخه داود العطار  
 قال الاذي يتكلمون فيه **لقد رايتني** اي في الحكا والفاعل والمفعول له هو جاز في الفعل العلي لكن استعمل بفتح  
 احد مفعوليه وجوابه كما في الكشاف الاكثين از حذو اخذ المفعول الثاني لانه  
 مستد في الاصل **يوم احد** اي يوم واقعا احد الشهيرة **وما في الارض قرني**  
**مخلوق** غير غير بل عن يميني وطلي عن يساري **فيما اللذان** كانا محرماتي  
 من الكثر يوم سيد واعظم بتاسفة لطلحة لم يقع لاحد مثلها الا قليلا  
 عن ابي هريرة روى الترمذي **لقد رايت رجلا يتقلب في الجنة** اي يتعمق بلا ذهاب او يمسي ويتبختر والتقلب  
 التردد مع التمتع والرفقة قال تعالى لا يغيرنك تقلباته من كبروا في البلاد  
 في الجنة اي اجل سيقو **قطرها من ظهر الطريق** احتسابا منه تعالى ونظ  
 الظاهر غير **كانت تودى الناس** في ثلث لانه ذلك فادخله الجنة وحين  
 نقل ازالة الاذي من الطريق لشم وعرض يودى الناس وجر يفترونه

اللام  
 شدة  
 المعنى

او قد راو جيفة وذلك من سبق الامار عز في هجرة ظاهرا انه ما قد ربه سمعها  
 وهو محل المنع فقد خرج البخاري في الظلم عن ابي هريرة **وتخصيص**  
**لقد رايت الملايكة تغسل حزة** ابن عبد المطلب لما قتل يوم احد اعظاما لثانته  
 حزة يوم ان الملايكة لا تغسل كل سيد وانما وقع ذلك حزة ولتغسل افراد قسمة اظهارا  
 لتمييزهم على غيرهم كيف ما كان في شيد الحركة لا تغسله وان لم تغسل الملايكة ابن سعد  
 في الطبقات عن الحسن البصري مرسل **لا الخطة**  
**لقد رايت** بفتح الراء والمزة ووز وايت ايت بفتح الراء **الان** ظرف بمعنى الوقت الحاضر  
 الحاضر التي لا تغسل ولا يغسل الا في وصلي الا في كذا لان قد تغرق فيها منذ  
 عرف او اسم مستدا وما بعده خبر والزمن معدوم قيل صلته وقيل عكسه **كم الجنة**  
**والنار** **ممثلين** مقرون **في قبلة** **هذا الجدار** اي في حجة ان عرض عليه مثاها  
 وضرب له ذلك الصلاة كانه في عرض الجدار وقول قلعه كخبره الروا حقيقة بان  
 رفعت الحجج بينه وبينها غير جيد اذا الحجة كما ترى مصرح بانها امثلة له وقال النبي  
 عليه ذكروا بعضكم فكم ان كان يوم الكافي في محل نصب اي لم ار مطرا مثل منطري  
 اليوم والحج والزاوي في حوالها او ما الصرت شيئا مثل الطاعة والمعصية في سب  
 دخولها وهذا اقاله ثلاث مرات وقوله صلوات لكم للماصي قطعها واستحسانها  
 مع الان واجيب بما قال ابن الجار كل مجزا وخصي فقصده الحاضر لا الخطة فحاضرة  
 الغير منقصة عن عمر النبي ابي بكر قال صلى الله عليه وسلم لم يترقي  
 المنبر فاشهد به في قبلة المسجد ثم قال قد ذكره **لقد هبت** اي قصد **ان لا اقبل هدمه** وحي رايه ببدله الا ايتي الان قري  
 او تفتق **او دوي** بفتح الراء وسكونها لو اودوسين هيلة بطن ليرين الازد  
 وذلك لانهم اعرف بمكارم الاخلاق واخري بالبعد عما نط اليه تقوى الاراذل  
 وا الاخلاط ومعقود الحديث الحرة انه يتبغض مع بقول الله تعالى من الماعش  
 له عليها طلب الاستكثار وخبر المذكورين بهذه العفولة لما عرق منهم من تخا  
 التسرع وعلو الهمة وقطع النظر عن الاعراض فان المستكثرون الاخلاق خسيس  
 الطماع ولا تمنن تستكثر ولما قال المصطفى عليه السلام ذلك قال في حبان  
 ان المدابا تجارات اللبام وما ينبغي لكرام لما يهدون من يمن **لقد رايت**  
 ذكره كله الزخري **ون** وكذا الحاكم في حجة عن ابي هريرة قال اهدى الحجة لولا الله  
 على من بكره فغرضه فيهاست بكرات فخطب فيلج النبي صلى الله عليه وسلم  
 ذلك ذكره قال روى من عروجه عن ابي هريرة قال عبد الحق وليست اهدى  
 ما يعقوب النبي لكن قال الحافة العراقي رجلا كمان وعجا ما يسمى لاحد والبرار  
 فقال رجلا احد رجال المعين النبي ولعل المولود دهل عنة



**لقد همت ان انهي عن الغيلة** بكسر الغين المعجمة اي عن جماع وضع او حامل يقال اغالت واغلت المرأة اذا اغتبت وهي مرضعة وليس الورد المرضع مغيلا والغيلة بالفتح ذلك البرزخ كانت العرب يحجزون عنها ويترعون انها تضر الولد وهو من المشهورات اذا اغتبت بينهم حتى ذكرت ان الروم **وقامر يصنع ذلك** اي يجامعون المرضع وكامل **فلا يضر اولادهم** يعني لو كان لجماع او الاوضاع حال الحمل مضر الا اولاد الروم وفارس لانهم يفعلونه مع كثرة الاطباء فيه فلو كان مضر المنعوم منه فحينئذ لا ابي عنه وقال ابن العمير واكثر لا ينافيه خبر لا يضر اولادهم سرفان هذا كما استورد عليه وللشاذلي ان ترك ما يضعف الولد ويقبل ان المرأة المرضع اذا ابا سرحا الرجل حرمت منها دم الطه واهاجبه للخروج فلا يبقى اللبن حينئذ على اعتداله وطيبه مريحه وربما حلت الموطوة فكان من امر الامور على المرضع ان حتم الدم حينئذ يتصرف في تغذية الجنين الذي في الرحم فيغذ في غذائه لان الجنين لما كان في بطنه وصدبه ملائمة له لانه متغذيا تامه انفعال الغرض بالارزاق وهو غير مغلق لئلا يلا ومنازاة لذلك يتغذى دم الحامل ويصير ما يتصل اللبن المتجمع في ثديها وما في بطنه فمذاق الام شاذلهم الى تركه ولم يحرمه قديم ولا متأخر عنه فان هذا لا يقع دائما لكل مولود مالك في الموطأ حرمه كلهم في الشرح الا اباذ او دقتي الطه **عن جداتهم** وهب بالجيم ودال مهمله او متجمعة واسم ابيها جندب او جندل ولم يحرمه الحادي ولا خرج عن جداته

**لقد همت اي والله** لقد عزمتم **ازاهم** بالروف الميم رجلا يصل بالناس ثم اذبح احرق بالتمديد للتكرار على رجال خرج به النساء والعبان والخنا في تخلفهم عن كفاية في رواية العنابي في غربي العنابي والجز والعارض لما كان العدو **يومهم** كتابه عن تحريمه بالناس عقوبة لهم قال الرازي هذا لا يقتضيه كونه الاحراق كالتخلف لان لغوا رجال منكم فكميل ارادة طائفة محفورة من قسطنطينة انهم يتخلفون لخرق اتفاق ومطلق التخلف لا يقتضيه الجزم بالاحراق لا يقال بعد اغتصاب المصطفى عليه السلام يتاديب المناقضين على التزم مع علمه بانهم لا ملامة لهم وقد كان مائة الاعراب عن عقوبتهم مع علمه بحالهم لانا نقول في الامتلاء اذا قد علم ان ترك معاقبة المنافقين يلزمه لا يجل عليه واذا كان بخير فليس في امره عندهم دلالة على لزوم ترك عقابهم وقنه ان لغز النبي ان يوعى بحضرة وقدمه التمديد والوعيد على العقوبة لان المتعداة اذا تم تغيب بالاهون كمن عر الاغلا وهل التعذيب بالاحراق وكان اولي ثم قام الاجماع على المنع وان للامام اذا عرض له سفلان يتخلف من يصل بالناس فيه تنصبه على عظم امر ترك الجموع امالة وخلافة على الخلاف ونقل ابن وهب عن مالك انها سنة وتقر بالقرية المسئلة السوية ينبغي ان يصل بجمعة

من  
ويجوز

اذا

صنعة

اذ امرهم امامهم لان اجمعة سنة انتهى وتاوله عياض وجمع من اجماعه على القرية ليست على المد والاعمار هم عمر بن مسعود جليلته

**قلنا ابن ادم اشد نقلا من القدر** **اذ استجمعت علينا** فان التظان لا يزال بين جندي الملافة والسياطين فكل ما يقبله المرامه ويلقته الى جهة فهو محل العربة دائما الى ان يقع الفتح لاهد الجزير فيسكن ما كان تاما مع منة القسمة عن المقداد بن الاسود قال في علي بن ابي طالب وردته الذي يرضه معاوية ان يصاع لم يرويه البخاري انتهى وقال السبيعي رواه الطبراني في مسانيد احدثها ثمان

**لقد همت** من التلخيص وهو كالتعميم وزنا ومعنى وتعدية يقال لغتته الكلام بلغنا اذا فهمته اياه تغيبها ولغتته الكلام اذا فهمته وغلام لمن بالكسر يبع الغنم فوثاق او من قريب من الموت هكذا احتج لي شرح سلم الاجماع عليه سماه باعقار ما يولد له مما اذا من قبيل من قتل قبلا فله سلمه **لا اله الا الله** فله ذلك لان الله الملقن عليه به لئلا يتعمر ولا يقول قولا الا لله الا الله ليدكرها عند وليكن غيرهم كوارثا وعدو وجوده ولذا قالها مرة لا تقاد عليه الا ان تكلم بعد ما وانما كان تلغته ما سئروا بالانه وقتئذ شهد المحقق فيه من العوام ما لا يبرده فحقا وعليه الغفلة والسيطان وظاهره انه لا يلحق الشهادة الثانية وذلك لان التصديك التوحيد والهوية انه مسلم فلا حاجة اليها وتوجد تلغته ما الكافر فان قبيل من يمانا مونا يدخل الجنة لا محالة ولا بد من دخوله من لغته النار ثم يخرج فاذا كان الميت مونا ما لا يقع كونه اخر كلامه قلنا لعل كونه اخره قرينة انه من لغته فله يدخل النار املا اما التلغين بعد الموت وهو في القبر فيقبل بفعل لغز بني وعليه اصحابنا الكافية واسباب الهلالت والجماعة وقيل لا يلحق عليه الهو حقيقة تمتك ابان السعد كما يحتاج اليه والشقي لا يتغيبه لانه جازان يكون مات كافرا ولا يجوز له دعا واستغفار ورد الاول بان السعد يحتاج اليه كذا والشقي يتغيب في الجنة والفرور رد فوج القول به بجمع السموات وبالنفق مختصر والثاني انه لا دعا ولا استغفار الا لمن في قبره فبذلك لا يعمل مطلقا لانه ان مات مونا لم يمتح اليه بعد موته والالم بعد لان التصدي منه الذب في وقت تقرب الشيطان ودعا الا يقرب بعد الموت فاذا اكمل وقد يختم الشق الاول والاحتياج اليه يثبت الجان للسؤال فحق الفائدة مطلقا ممنوع لغز الفائدة الاصلية مستغنية فله انه قد قيل ان الميت لا يسمع وما انت تسمع من في القبر تنبيه قال ابن العربي في الغفلة فلم يقل ذلك وقال لا اولاد التي لظن به فانني اعلم تخضا بتونس لقن هذا احتضاره وقد تخفى بصره فقال لا وكان بها الحيا فحتم عليه فانفق انه رد اليه فقال له جاني الشيطان يصور من سلف اباي فقالوا اباي والابا والامام من يهود يابون فبنا فورا تجا فكنتم

يتلغين

من







الضبي  
الناوي على الخلق  
الثالث المبرمج

كان بن الجوزي بعد ما غره احد اسماعيل بن عمار من مدوح فيه فلا حجة فيه وقال بن حجر  
سنة اختلاف النبي فربما لو لم يكن غير حسن  
**لكل سورة حظها من الركوع والسجود** أي ولا يكون قراءة القرآن في الركوع والسجود  
والى هذا ذهب الجمهور من ذهاب الكفاية في الكراهة القراءة في غير المقام لأدلة أخرى  
حدوكة الكهفي في السجود عن رجل من الصحابة للفظ رواية لأحمد عن أبي العالية أجزئي  
من جمع سوراته صلى الله عليه وسلم يقول لكل سورة حظ قال أبو العالية ثم لقنته بعد  
فقلت إن بن عمر كان يقرأ في الركعة بالسورة فهل تعرف من حديثك بهذا الحديث  
فقال بن لا عرفه منذ خمسين سنة قال الميموني رحمه الله تعالى قال بن عمر  
فربما لم يكن فقط تفسير ولا نقد جملة الصحابة لأن الصحابي كلهم عدول  
**لكل سورة فقهه وافقه هذا الدين ولاه السورة** قال بن الفرديس  
عقده هذا ويروي وافقه هذا الدين بنو الأئمة النبي وهذا كتب يزيد الغزير  
إلى الحسن البصري أسرى أقوام أولهم واستعين بهم على أمور المسلمين فكتبوا امر  
المؤمنين أن أهل الخبر لا يريدونك أصحاب الدنيا لا يريدونك فقلبك بتدوي  
الأخبار فانه لا يذنبون أصحابهم بل الجائزات فمن عرف لسانه عن الأعراف  
ووجه عن الأموال فتوادى بالولاية **الحارث** ابن أبي أسامة في مسنده عن بن مسعود  
وقته مبارك بن حسان قال الذهبي قال الأزدي يرمى بالكذب  
**لكل شيء من الإيمان الودع وكل شيء من فروع الإيمان المصير** وكل  
شيء من شام وسنام هذه الأمة عن الحسن بن سعيد الملقب وكل شيء  
سطر وسط هذه الأمة للحسين **وكل شيء من فروعها هذه**  
**الأمة أبو بكر وعمر وكل شيء من فروعها الأمة علي بن أبي طالب**  
الذي بتلك الأمة أصله أصل السناكا الأساس واستماله في غيره  
مجاز قال ابن خنسي في المجاز وإن أس امره الكذب ومن لم يؤمن ملكه بالعدل  
هدمه والفرع من كل شيء أعلاه وهو ما يتفرع من أصله قال الزمخشري ومن المجاز  
فرع فلان قومه علام سرفا وسام الشيء علوه وكل شيء علاشا فقد تشبهه  
المجاز رجل سيم عالي القدم وهو سنام قومه والسبب أصله انما في مهولة  
ويعبر به عن الجود وعن ولد الولد كما أنه امتداد الفرع والخلق بالفن السند  
والعضد والابط والحائض ونفس الشيء الجرم الرمس وهذا كله على الاستقارة  
والتشبيه **خطوب بن عمار** في التاريخ عن بن عباس ورواه عنه أيضا باللفظ  
المذكور الذي يرويه في لا يعرف  
**لكل شيء حصاد وحصاد أمين بن الحسين بن الحسين** من النبي وأقلام من عباد  
ذلك حجاج مع في حديثه آخر **بن عمار** في التاريخ عن أنس بن مالك

لكل

**لكل شيء حلية القرآن** لأن الحلية حلية حلية قدر بالعين وحلية  
تقدم كالتعم وترجم ذلك كله إلى حلال الفلذ قد علم قدر رتبة القاري وقد كان داود  
يقرا آياته تطرب الموم وتزبيل الم الموم وكان إذا ابتلى الم بقوله في بر ولا يجرا الاستعت  
لمونه قال ابن تيمية وقضية الخبران تحت من الصوت بغير القرآن مذموم لمجمله ذلك حليته  
له محضه فلا حجة فيه لمن استشهد به من الصوفية على مشروعة السماع الحسن بل هو شاهد  
عليه **عبد الصبا المقدسي** في الصحابة عن النبي ما ذكر فيه عبد الله بن عمر بن الخطاب  
قال في الميزان تركي حديثه وعن الجوزي في حاله عن ابن حبان من خاتم العباد لكنه  
يكذب ولا يعمل ويقلد الأخبار ولا يفرم ورواه عنه أيضا باللفظ المروي والبر قال البيهقي  
عبد الله بن عمر هذا وهو مروي في رواية الطبري في غير ذلك ورواه عنه أيضا باللفظ  
وهو صنف  
**لكل شيء زكاة** أي صدقة **وزكاة لكسب اليوم** لأن الزكاة تنقص المال من حيث العود  
من حيث البركة فكذا الصوم ينقص به الدين لكونه ينقص من فقوله وتزيد في مكارم الأخلاق  
وتنقصه **عن أبي هريرة** قال الحافظ الواقفي سادة صنف النبي ذلك لأن منه موسى  
ابن عمدة منفق وطوكذ الخبيث كلهما لم يزل من حديث قال السمرقندي حماد بن  
الوليد صنف النبي وأصله قول ابن الجوزي حديث لا يصح كال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج  
بحداد ابن الوليد كان يسر الحديث ويلزم ما ليس حديثهم وكان ابن عمدي عامة  
سارويه لا يتابع عليه  
**لكل شيء زكاة** أي صدقة **وزكاة الدار بيت الضيق** لا الهاتق صاحبها من النار  
وتوصله إلى طار الأثر والرافعي أيام ابن عبد البر في الترويض عن أبيه عن أبي هذيل  
هو في الميزان وكذا ما هنا تحاشية الحافظ قال في الميزان قال النقاش في الموضوعات  
وصغير أحمد بن عثمان النهرواني وفي اللسان قال الجوزي في كتاب الأباطيل  
صرفا منكرو فيه عبد الله بن عبد القدوس بمحول  
**لكل شيء شام** أي غلوسام التي أعلاه **وان سنام القرآن سورة البقرة** أي  
التي شئت فيها البقرة **وفيها آية هي ميتة أي القرآن آية الكرمي** وقد  
سرا الكلام على هذا الحديث غير مرة **عن أبي هريرة** وذلك منصف خلاصة  
**لكل شيء منفق ومنفق الصلاة التكبيرة الأولى** أي منفق النبي صلواته  
وإذا حدثت اليا فتحة الصادع هو عن أبي هريرة **عن عبد الله بن أبي قحافة** روى  
المصنف عنه وليس كما قال فقد قال النبي ولاتي حجروا ما محموله ان فيه  
من الطريق لأول الحسن بن الحسن منفقة أحمد بن محمد بن فضال بن الفلاس ومن الثاني  
الحسين بن عمار وقد ذكره العقيلي في الصنف والنبي وأقول فيه أيضا من طريق  
البيهقي ويروي بن سعيد أورد في التاريخ في الغنصا والمروك بن وكان أحمد مروي







فلا يخرج عليه حرق عن انس ابن مالك حرق عن ابن مسعود عداقة **وعن ابن عمر**  
**لكل عام لو اعندنا سنة يوم القمامة** يعني انه يلصق به ويهدنانه دنوا الكون  
مع اشتباه لترداد لصحة وتضاعف استبانته ويحتمل ان يكون عند من حققه  
وقال ابن ابي عمير يريد الشهرة به وهي عظيمة في التقوى كبر على القلق علق الله عند  
وجودها من الام في التقوى ما سلك في قدرها ما خلق بر ذلك في الاخوة اعظم وزيد في علم  
المواجيب تكون الشهرة اسد وانما كان عداسته ليكون السوتان كسوتين الظاهر  
في الاطلاق والباطنة في الخلق **وعن ابن سعيد** الخزي ظاهره ان خيال امرؤ الا  
اللفظ المذكور وان هذا هو الحديث بتمامه وليس كذلك بل عماله الا وعذر اعظم عدل  
من امر عامه هذا الظاهر في المغازي والادوي لاي شيء ترك المصحة

**لكل قرن من ابي سابقون** قال الحافظ ابو نعمان قال لعوفيه سابق الامم والقرن  
وما خلاصه مطرون وتظرون حل **عن ابن عمر** ان الخطاب وفيه فممن من عداوة ذكره  
الخطابي في الضعفاء كما مر عنه

**لكل قرن سابق** يحتمل ان يراد المبعوث ليجرد لهذه الامة امر الدين حل عن انس بن  
**لكل بني تركه** يقع التارك والراد تخلف بكر الاول وسكون الراسطة وكلة والتزك  
ما خلفه المشرك بعده وان تركني ومنيعتي اي عيالي في القاموس الضياع العمال  
**الانصار ما حفظوني** فهي طالع من السق في بضرة الدين وايقوا المصطفى صلى  
الله عليه وسلم والذبا عنه وهابته من اعدائه حتى اظهر الدين واحكم قواعد الشريعة  
وفيها اشارة الى ان الخلافة ليست لهم اذ لو كان كذلك لادعاهم بغيرهم ولم يوصى عليهم  
طعن ابيهم ابن مالك من الممحنة وهو كما قال فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم

**لكل بني حر وحرى المدينة** تمامه عند الله الممنون حرمتها حرمتك لا ما وكي  
فيها محنة تا لا يحتل جلاها ولا يصعد سو كما ولا توجد لقطتها الا لئله النبي  
هذه المعنى رواية احمد في المسند وكان المم تركه ذهولا حرق عن بزيمان روى  
المم الحنة وهو كما قال فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم

**لكل بني غلب في امة وان خلت عمان بن عفا** لاننا في قوله في الحديث  
الاقى لو كنت متخذا خليلا غير ربى لا اتخذت ابا بكر لحدث لان المراد هنا خلة  
الاخا كما ياتي اوانه يعني الخلة او لان اذن الله له في مخالفة ابي بكر وعثمان  
ابن عمار في نادى عن ابن عمر قال ابن الجوزي في العلل حدثت ابيهم وحماد  
ابن عبيد كهدر جاله قال احمد من كذب الناس وقال يحيى هو معروف بالكذب  
والوضع وقال ابن حبان كان يبيع وفيه يزيد بن مروان قال يحيى كذاب وقال ابن  
مروان برفك الموضوعات عن الامانات لا يحل الاحتجاج به

**لكل بني رقيق في الجنة** ورفيق فيها **عنان بن عفا** الرقيق الذي يرافقه

قال الخليل ولا يذهب اسم الرفقة بالترقيت **والنبا** عن طلحة بن عبد الله وقال غيبة  
بقوي وهو مستقطع **عن ابن عمر** قال ابن الجوزي في العلل الاصح

**لكل بني رهبانية** اية بقتل وانقطاع للعبادة ورهبانية **هذه الامة** كجهاد  
**مسئل الله** فليفت رهبانية رهبانية الضاري في الاجتماع في الورد والاد والافتقاع  
عز الناس ولزوم التقيد **عن ابن عمر** ان المراد الامام والمؤمن المحسبان  
**للأمام والمؤمن** مثل الجرم **صلى** معهما الذي لظن ان المراد الامام والمؤمن المحسبان  
لان ما خذ في ذلك اجرا ويطلب عليه معلوما كما هو عليه الان ابوالجهم ابن جابر في التواقيف  
**عن ابن عمر** وفيه يحيى بن زكريا وهو الميراثي قال الذهبي في التواقيف ليس يحيى بن زكريا  
ابن زكريا وقد مر غيره عن عبد الله بن سعيد المقرئ قال الذهبي في التواقيف

**لكل بلاء التملك سبع** اي يجلي للزوجة البكر لعدة مائة سبع من البلاء والابلاق والسيب لان  
كذلك ولوامة فيما قاله الزحبي اي لها ذلك زيادة على النوبة هذا التملك الالف  
وتقع الموانسة بلزوم العجوة وقضلة البكر بالزيادة ليستفي تقادها النبي وفي رواية  
للخاري تقييد ذلك بما اذا كان في تكاثرها اي يدبرد الميت عندها والا فلا لزوم  
ويفضل من البكر والسيب ليلما قاله ابن ابي عمير عدم القضاء والرافع لانه لو كان من  
الملان مقتضية لم يكن للتخصي بالبكر معنى وهذا له حين تزوج ام سلمة فدخل عليها فاداد  
اي يخرج فاخذت بثوبه فقال ان كنت مريضا ستكبه البكر اجم في النكاح **عن**  
ام سلمة **عن ابن عمر** ورواه عنه ايضا ان في فطاهر ميسع المان اذا ما تقرب به من صاحب  
والامر خلافه فقد قال ابن جرير ورواه عن انس بن مالك

**للتوبة باب بالزوب ميرة** **بمعنى** ما لا يزال كذلك حتى تاتي بعض اوقات  
طالع الشمس **مخربا** قال العاصم في معناه ان باب التوبة مفتوح على الناس وهو في  
منها ما لم تطلع الشمس من مغربها فاذا اطلعت اشهد عليهم فليقبل منهم امان ولا توبة لانهم  
اذ اعانوا ذلك اضطرروا الى الامان والتوبة فلا ينفعهم ذلك الا ينفع المحتضن فلما داروا  
انهم والباب من قبل المغرب جعل في الامان من ذلك الجانية وقوله ميرة بمعنى  
مياحة في التوسعة او تقدير لمرحى الباب تقدر بالسد من جرم الشمس الطالع من كثر  
اي هناك طالع **وعن صنوان** ابن عمال في فتح المهلة الاولى وسد الثانية من المم حنة  
للمحارب على جاره **حق** ما كذا لامر حنة في تركه البرار في مسنده والحار الطبع في كتاب  
**مكالم الاخلاق** كلاهما عن سعيد بن زيد بن كثر حنة قال النبي صلى الله عليه وسلم

ابن عمال ابن عمر وهو ضعيف  
**للجنة** ثمانية ابواب سبعة مغلقة وبأمتنوع للتوخي تطلع الشمس  
اي من حنة وقد عرفت معناه مما قبله **طرس** وكذا ابو يعقوب في مسنده عن ابن مسعود  
قال النبي صلى الله عليه وسلم جيد



















البه من جميع جهاته فلما راه اجوف اي صاحبه جوف والاجوف هو الذي داخل  
 خالي عرف انه خلق اي مخلوق لا يتملكه اي لا يملكه فمع الوسوسة عند اول انبوي  
 بعضه بعينه لا يكون له قوة ونيات بل يكون منزل الامر مستغيبا لمضطر بالمقال  
 معروض للالات وانما لا يتملكه او لا يتملكه عن ما يسد عنه فمما جعله انواع الشيطان  
 الداعية الى العقوبات فكان الامر كانه قال التورتيه هذه الحديث من كل جدا فقد ثبت  
 في الكتاب والسنة ان ادم خلق من اجزاء الارض وادخل الجنة وهو بشر قال السفيدي  
 الاطراف متطاهرة على انه تعالى خلق ادم من تراب من وجه الارض ومنه خلق من طين  
 من جوفه حتى صار له ملا و كان ملكه من مكة والطائف بسطرها ان كان ذلك لانما في  
 بصوره في الجنة لانه ان يكون طينها حوت في اللوح وتركت فيها حتى مضت عليها  
 الاطراف واستقرت لقبول الهوى الانسانية حلت في الجنة فصوره في جوفها الروح  
 ونوره بالادم اسكن انت وزوجك الجنة لا الاله في قلوبنا ادخلها بعد نفي الروح اذ  
 المراد بالكون الاستقرار والتمسك والامر به لا يحتمل كونه قبل الحصول في الجنة كقول  
 تظاير الروايات بل ان حوت خلقه من ادم وهذا احد المأثورين به ولعل ادم لما  
 كانت مدته التي هي البه من العلم السخل وصورته التي تميزها عن سائر الخلق انما  
 وضاعف بها اللذائفة من العالم العلوي اضافة تكون مادته التي الارض لانها نشأت  
 منها وادفان حصول صورته في الجنة لانها ساهما وما ذكر من ان ساق الحرب هكذا  
 هو ما رواه في نسخة الكتاب بل في نسخة اخرى انه خلقه لا يتملكه بل جعل اللفظ  
 سقطت من كل المؤلف للراد جنس الادب من حرم في الادب عن انس بن مالك واستدركه  
 في نوع ورواه ابو الشيخ زاهد لا يتملكه لطرف به

**لما عرج في عز وجل مر بيقوم له اطراف من بحاس بحسب و حرم اي**  
**محدثونها وهذا وجه فقلت من هو الاطراف قال هو الاذن الذي يكون في حرم**  
**الكتاب يعين في كرامتهم قال الطيب لان الحسب الجود والصبر من صفات**  
**النساء الناجات صلها جزا من يقع استقار اباها الناس منقذ الرجال بلها من صفات**  
**النساء في جميع حاله واستوره سورة وقال القرطبي يحسب المشرق لاجرا من الناس كجلاضاريا**  
**والشوا لا اهل ذيبا والمكبر عليهم مصورة من وطال المراسمة بصورة اسود روية**  
**الاجار يستدبه الاعمار وتلك لان الصور في هذا العالم خالصة على المعاني وهذا**  
**وعيد شديد على العينة قال في الاذكار والغيبة والمنة حمرتان باجماع المسلمين**  
**هو والنا المتدس في الختان عن انس بن مالك قال ابن جرير له شاهد عن**  
**عمر بن الخطاب**

**لما نفي في ادم الروح مارت وطاب اي اذ ورد فضلت في امره فطس**  
**عند ذلك فقال احمد بن محمد بن العالقي فقال له نفي بن ادم يا ادم**

خلق

خلق  
 خلق  
 خلق

واعظم

فاعظم بها من كرامة الكرمه ليعاقل تعالى ولقد ذكرنا بني ادم فمدنا ما كرمهم به قال بعضهم فكان  
 اول ما جرى فيه الروح بصره وخياشمة فقد شرفته ففعل الانسان على سائر المخلوقات ثم صنفه  
 العالم ادم مرة وهو الذي سخر له ما في السموات وما في الارض جميعا وهو الخليفة الكبريا الذي اظهر الانسان  
 من خياشمة النفس وكهولة الجسمية كما اذا نقل من الملايكة صرك في التوبة عن انس  
 قال في صحيح

**لما خلق الله تعالى جنه عد خلق فيها ملائكة** **وات** **راد في رواية ولا اذن سمعت ولا خطر**  
**قلد بشر فمما قال لها خطاب مني والكرام تكلم اي اذنت كذا في الكلام فقال له قد**  
**افعل المصون وفي رواية لمخبره التي خلق الله جنه عدن بيده وودى فيها نارها ووق**  
**فيها انهارها فظن انها قال انها تكلم فقالت قد افعل المصون فقال وعز في لا يحاورني**  
**فك تحيل طبع وكذا في الاوسط من بن عباس قال المذنب يراه فيها ما ساد من احد لها**  
**صدوقا النبي بعد ما عراه للكثير والاشيا احد اسناد في الاوسط حديثه ونقصيته**  
**ان سدا الكثير غير صدقها فكان ينبغي له الغر واللاوسط**

**لما ابراهيم عليه السلام انما اعد له من ادم فمما قال الله تعالى فان الله امت في الحج ان**  
**ولما في الامم من واحد اعد له من ادم فمما قال الله تعالى فان الله امت في الحج ان**  
**وتلك اعظم المراتب واسرف الناقية بها جهل من انزلناظر الى فردية فيه ينطق وبه**  
**يعكروه يعلم قد حاز مقام النبوة والاشيا في مقام الامانة والامانة قهر امان لاهل الارض**  
**اسلم في كل تحضد وعرض اخرج ابو بكر في الحكمة انه لا النبي مع النار حاقرت عامة الخلق**  
**اليد بها فقالوا اي ارب خيلك يلقي في النار قاذون لنا ان يظني عنه قال هو خليلي**  
**ليس لي في الارض غير هو ان ارب له سركه رب عزي فان استعانك فظنوه والادعوع**  
**فما ملك للظن فقال يا ارب خيلك يلقي في النار فاذن لي ان اظن عنه بالظن قال**  
**هو خليلي ليس لي في الارض غير هو ان ارب له سركه رب عزي فان استعانك فاعنه**  
**والافدعه فلما اتى فنادى عني ربه فقال له فمما قال الله تعالى فان الله امت في الحج ان**  
**ذروت عن ابراهيم يومئذ على اهل المشرق والمغرب فلم يفتح اسكراع اتمهم وقيل**  
**علم منه جبريل وصوفي النوا اسلم الله فقال هل من حاجة قال اما اليك فلا**  
**حسب من سواي عليه محال فتوفي الله صرقة بنفسه ولم يكله الى احد من خلقه**  
**ابن الجار في تاريخ عن ابن جرير ورواه عنه ايضا باللفظ المرفوع الذي منه**  
**الفردوس فلو ضة الله اي ابن الجار في الفردوس كان ادنى**

**لما كذبني قريش** **رواية باسقاط التاء والتكذيب الاطراف يكون خبر المتكلم**  
**عمر مطابق للرواية حين اسري لي بلاء للعباد لتعظيم القائل الوصية**  
**المتدس ان كذبني بغيره وبنه حين رايته وفيه وانه قال النبي عن امي**  
**لم ايتها فمما ذكرنا ان ارب مثله قفا رفعة افند في النظر اليه فاشقنا**

خلاصة

خليل

خلاصة  
 خلاصة  
 خلاصة



اي شئت **اجتمع عن ابائنا** علماءنا التي سألوا عنها وانا انظر اليه الواو للحال  
وفي رواية لا يبالون في شي الا بما تم به وفي اخرى يحيى بالمسجد وانا انظر حتى وضع في دار  
عقيل فنعته وانا انظر اليه في المعجزة ولا استحالته فيه فقد حضر عن النبي  
لسلمان في طرفه عين حرقان عن جابر بن عبد الله ورواه عنه الزبدي ايضا  
**ما سلم عن ابن الخطاب انا في جبل فنادى استسأله الله ما اسلم** عمر  
وذكر ان النبي صلى الله عليه وآله اعز الاسلام يا في جبل او يعرفه عرفا لم  
فما في حرم بلذته وفيه ليل الترمذي في الخبر الذي صلى الله عليه وآله في عمدة  
قال الحسن بن سعيد او عن جده اوه مشهيد **ك** في تضاريف الصحابة عن ابن عباس  
قال عفي وزده الذهب في التلميح ان عبادة ابن خناسة احد رجاله صفة الذارقين  
وفال خير الميزان قال ابو زرعة ليس في قال ابو حاتم ذاهما كيت وقال في سكر الحديث  
بعضه ساق من ساكره هذا الخبر  
**لعامة ملك الموت** للانسان عند قبض روحه اشده اي اكثر الما من القصة  
**التسفة** هذه اعمارة عن كون اشدة الامم النبوية على الاطلاق ومن ثم كان فيه  
من شدة التسفة الميت نبي من الانبياء في قبره ان يمشي في اذن الموت يعطى جلده  
وما يقول الجوارس ادع الله لي ان يخفف علي الموت وفي الرعاية للمهاجر ان الله يجانه  
ونعاني قال ابن ابي عمير يا خليلي كيف وجدت الموت قال كسوف عمر جليل في صوف  
يرطب ثم حرد قال انما انا قد هو اعلم وروى ان موسى عليه السلام قال له ربه  
كيف وجدت الموت قال وجدت نفسي كالمصور المحي حتى تدان على الميت وفي رواية  
جدت نفس كساة حية تسلم بعد التقاض لما اخضر عمر ابن العاص قال له ايمنه كنت  
تقول لستني كنت التري حلا عا فلا لسا عذرت الموت نصفه لي وانت ذاق فقال  
ما في لستني من امرة وكان بعض من يثوب يثوب من قدمي في هاتين وفي التذكرة عن  
ابن عيسى ان الاسعور من الميت وضع على اهل السما والارض ما اتى جميعا فان  
قبل يطلع الانسان على صور الموتى فلا يرى عليه حركة ولا قلبا ويرى سهوله حروم  
مدهم فيخلت على الخطن سهولة امير الموت قلنا ام الموت باقيا من الترقق ما الميت  
فيه تشبهه ذكر الفرائد في الدرر الفاخرة كلاما طويلا في كيفية قبض  
ملك الموت للارواح ان ملك الموت يعطى الميت بحربة فتقر الدم ويقتض  
خارج البدن في اخذها الملك في يده وهي ترقد اشبه من بالزئبق على  
قدر الحراة تخلفها انما هكذا قال والعمدة عليه وقال كتر طي  
والعلاء واما شاهد ملك الموت وما يدخل على الميت من الدم والقرع  
او لا يعرفه لعظم هول وقطاعة رويته ولا يعلم حقيقة ذلك الا الذي  
يتبدد له ويطلع عليه وانما هي مثل انضرب وحكايات سردي فتمت

قال

قال النووي في لسانه ما الفقيه عماله من الكروي فزايته فقلت له اجبت قال اجبت  
قلت قال في الاحكام الوامر عظم ولم ياتنا احد بعد يخرنا عن حقيقة ولا يعرف حقيقة  
الامر ذاقه فاجزنا عنه فقال وان كان صعبا لكنه لحظة لسره ندرت عن خط  
في ترجمة محمد بن منصور الهاشمي عن انس بن مالك بن قاسم البجلي قال ابن الجوزي وضاع  
واورد الحديث في الموضوعات وتعقنه المص بان فيه من صلاحه السيد له  
لن قال الطيبي لولا لتأكيد التخييل المستغل وتقريره تخلو الارض من ثلاثين رجلا مثل  
**ابراهيم خليل الرحمن بهم تعانين وهم تزوقون وهم مطرون** وهو الاموال ابدال  
كما سبق وفيه رد على من انكر وجوده كما بين قيمة وما يوجد ذلك قول الشافعي  
بعض اصحابه كذا بعد من الادراك قول في بعضه كانوا الاشكون انه من الادبال  
ولن كلامه في نفي المستقبل لكنه ابلغ ووجوه مقتضبة عند مسبوقة وقيل اصله لان  
صفي تاريخه من حديث محمد بن ابي اسيد عن عبد الرحمن بن مزيق عن عبد الوهاب بن  
عطاء الخفاف عن محمد بن ابي عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة بن قالا اعني ابن جابر بن  
مزيق وهو الطرسوسي لا البرزوني في نفي الحديث لا محل ذكره الا للفق في النبي  
وحكاية في الميزان واورد له هذا الخبر في وقال عبد الله بن اسحق وهو يروي اتجاه  
جزم ابن الجوزي بوضع وكتم واقفه على ذلك المؤلف في مختصر الموضوعات وما  
صنفه المؤلف مما مر من خبره ابن جابر وسكوته عما عني به من بيان وضعه  
غير صواب **لن تخلو الارض من امر يدع رجلا مثل جليل الرحمن فيم تستقون**  
**وهم تصفون** تامات من احد الادب **لادن** مكانه اخر مماه عند محمد  
الطرافي قال سعيد بن قتادة فيقول لنا اشكون الحسن منهم وهو الاموال ابدال  
المشار اليه في احرف الباطن عن انس بن مالك الذي ساد  
**لن تنزل امي على مني** ما لم ينظر وانه طريق النبي اي ظنوا لانظروا اعتبارا  
عن ابي الدرداء قال النبي في الوافدي وهو منصف النبي فترزله لحنه لعله لا اعتقاده  
**لن تنزل امي على مني** **المنظر** وبسطه يوم النحر اي يطوره باللسان واسا كما  
لن تنزل امي على مني **شاقد الزور** من يوجب الله له النار اي دخولها النار تك  
من فعل الكبر **عن عمر بن الخطاب**  
**لن تقوم الساعة حتى يسوي** وكل قبيلة افقها ثقافا علميا اما الحقيقي  
فيروان كان من الاشرار لم يوجد القبيلة منه الى الان طب وكذا الاوطح عن  
ابي مسعود وفيه حديث بن قيس وهو مزك وذكروا النبي وفي الحديث قصة  
**لن تنزل امي** انا في اولها وليس من يربها **اخوها** **المدني** في وسطها  
امراد بالوسط ما قبل الاخر لان قول عيسى لقتل الرجال يكون في من المدني  
ويصل عن خلفه كما جات به الاخبار وجرم به جمع من الاخبار وقال معان في رواية

ط







الشيخ  
عليه السلام  
عليه السلام  
عليه السلام

الزمن

لن يغفر قومه ولو اذنبوا في رواية ملكوا امره بالقبض على المنعوية وفي رواية والامر امره  
بالرفع على الفاعلية وذلك ليقصدها ويجزها وان اولى ما ورد له من ذلك في رواية باقر عليه  
والمرأة عورة لا تقبل ذلك لا يجمع ان تولى الامامة والا العضا قال الطبري هذا احاد  
بنفي الفلاح من اهل فارس على سبيل التاكيد وفيه اشعار بان الفلاح للرب قد كون  
سخره في الغار والفتن من في العضا عن ابي بكره قاله لما بلغه ان  
فارسا ملكوا يوران ائمة كرمي فذلك لمنع ابو بكره عن القتال مع عابث في وقت  
الجلوا حتى هذا الخبر من القبلة **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها**  
**قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها**  
في وان سلك الاوارها المعقولة له خول وهذا الهم من لو قيل يدخل الجنة ويخرج منها  
ان وقت الصبح وقت لذة الكرم والقيام استوعب النفس منه في غيره والعمير وقت  
قوة الاستعمال بالتجارة فاستعمله ذلك لا من كل نعمة لانه لو قيل من سهر وان سهرها  
سلاكة اللؤلؤ والماروسير فتم فيها الاعمال فاذا احاطت عليها مع ما فيها من الشاغل  
والمشاغل فحافظته على عزها اسد وما عسى ان يقع منه تفريط فيلحق ان يقع مكفر  
فلم يزل النار حرم دون كراهة في الصلاة عن عارة نعم الميم والتخفيف **ابن ابي عمير** ثنا  
في حفظ الميم بالتمرة والظاهر انه سيقولوا بما هو رويته من اهل مكة اوله وموجده  
سعدا كذا رايته بخط الحافظ ابن حجر في الامامة وهو التقني الكوفي لم يخرج الخبر  
رواه الميم ان هو لا يخرجوه من عارة عن النبي صلى الله عليه وسلم غير موافق بل هان  
بذره عن ابيه رويته برفعه **ابن ابي عمير** ثنا **ابن ابي عمير** ثنا **ابن ابي عمير** ثنا  
**قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها**  
الكاتبان وادعى معرفة الاسرار وكان في العرب منهم كثرة **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها**  
القصة الذي قسم له وقد مر عالم يقسم ولم يقدر ان اجمع اذ اراد امر الكسوف  
بالاذلام فان خرج امر في مضمون الاثر **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها**  
اذ اراد للمنفرد انظر الطبري فان ذهب ان اليمين سافرة والارجع قال في القصة  
كان اكثرهم يتطرون ويعتدون على ذلك ويصيرون غاليا لثمة بين الشيطان  
ذلك وبقية من ذلك كذا في رواية كثير من السلفين طبع عن ابي الدرداء قال النبي  
سبع الف زوس رواه الطبري باسناد من حد قارحاله نقله وقال في القصة  
رحله نقات لكني اظن ان فيه انقطاعا لكن له شاهد عن عمران بن حصين خرج  
البراري في حديث بسند جيد **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها**  
**قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها**  
لن يغفر قومه من قديمي لا يحري اذ لا يغفر قضاياه في كل حال والخذ  
بالخبر والاستعداد والشاهب كالتشي الغتم بالتحريك ايضا العضا الذي يقدره

انته تعالى **ولكن الذين يفتنون** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها**  
باجاد الله وزاد احد في روايته وانه ليلقى العضا المبرم فيحتلم ان في يوم القيامة **قيل عندها**  
ع **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها** **قيل عندها**  
لن يغفر قومه من قديمي لا يحري اذ لا يغفر قضاياه في كل حال والخذ  
بالخبر والاستعداد والشاهب كالتشي الغتم بالتحريك ايضا العضا الذي يقدره

الشيخ



عنه وحذره عن مداراته وعرفه التوبة بعد الاستغفار فان وفا فاجره على الله وان  
 اعطى العرق والتوبة من يديه فاداد المصطفى عليه السلام انكم لو كنتم محبوسين على ما جعلت  
 عليه الملايكة لجا بقوم يتأقونهم الذنوب فيبقي عليهم بتلك الصفات على مقتضى الحكمة  
 فان اعفاهم لست على مقتضى الحكمة ان الرزاق لست على مقتضى الحكمة ان الرزاق لست على مقتضى الحكمة  
 وولني بيكر صدور الذنوب عن العباد وبعده نقصانهم مطلقا وانه تعالى لم يرد  
 من العباد مدوره كالمعتاد فسطروا في الظاهر وانه مفسدة مفرقة ولم يبقوا على  
 سره انه مستحق للتوبة والاستغفار الذي هو مرفوع بحجة الله ان الله يحسن التواضع  
 وان الله يخطب يدو بالليل ليرى في النهار وانه استدر فرحان توبة عبده المومنين  
 وسما اظهاره بشفاعة الكرم والحلم والعفوان ولو لم يوجد لاشارة طرف من صفات  
 الاوصية والاشارة الماهية خليفة الله في ارضه يتجلى بعصاها للحلال والاكرام  
 والعتر واللفظ قال السبكي في ان النطق ببلوغ ذكره على الاطلاق على الاطلاق  
 بل في سبب محقق وعليه ورد جزاها بالولد والولد في امة امر ديني فلا  
 يشغل نفسه بالتواضع عليه لما فيه من الاعراض عن المقادير **عن عمرو بن العاص**  
**ان الماء الذي يكون منه الرزق افرقته اي صبته على صخر واخرج الله**  
**منها ولدا اولاد خلق الله تعالى في ما هو خافها قاله حين سئل عن الغزل**  
 وانشاء ذلك ان الاولاد في الغزل لانه ان كان خشية حصول الولد لم  
 يمنع الغزل ذلك فقدر نسوق الماء ولا يشعربه فيحصل العلق ولا ياد لفتها  
 انه والفرار من حصول الغزل في الولد يكون الاسباب منها خوف علق  
 الربيعة الامه ليل يرق الولد او خوف حصول الغزل على الولد الممنوع اذا كانت  
 الموطوءة ترصد او فرار من كفة العيال اذا كان مقلدا وكل ذلك لا يفتي بها  
 وليس جميع صور الغزل ما يكون الغزل فيه را حجابي خوف ان يضر عمل  
 بالولد الممنوع لانه خوف ضرر غالبا ذكره بن حجر والظاهر المقتضى في الحجاب  
 وكذا الغزل عن النفس قال ما لرجل ينسج من الله عليه ولم يضر الغزل فذكره  
 قال المشيخ سادة حسنة ورواه بايعنا ابن حبان وفيه  
**لو ان ابن ابي رهم من رزقه كما من من الموت لا ذرعه رزقه كما يدركه**  
**الموت كان الله تعالى منه فقار وما من اية في الامم الا على الله رزقنا**  
 من لم يكف بالزمان حتى اقتضت وفي السار رزقه وما توعده ون حور  
 السما والارض انه الحق نزل يكف به حتى امر بالتوكل والبلغ وانذر فقال  
 وتوكل على الحي الذي لا يموت فمن لم يطمئن بفناءه ولم يطمئن بنفسه ولم يبال  
 بامره ووعده ووعده فهو من الذاكرين قال الحسن لعن الله قواما  
 افسم لهم ربهم فلم يصدقوه وقال هجر بن حبان ابن ادهم ابن مامون

ان اية قال بيده الى الشام قال كيف المعبية بها قال اف ليدخل القلوب ليدخلها  
 فانضمها الوعظ **هل من عبد المسكين** ابن رافع عن يوسف بن اسباط عن الثوري عن ابن  
 المنكدر عن جابر بن عبد الله قال انفق من عن الثوري يوسف بن اسباط النبي والمسيكين ووافهم  
 قد سبحان الدارقطني ومنعه ويوسف بن اسباط قد ترفع عنه ورواه البيهقي وابو الشيخ  
 والعسكري.

**لو ان احدكم يعمل لغزاة** ولو ان رجلا عملا في فخرة مما ليس بالياب **ولا كفى بجمع**  
 بالناس للمفسول بضط المص **عمله للناس كما ياملان** عزير بن عبد المعيد للثوري واخبرني  
 اشارة وان هناك العاصم ليقول الاعداء تكرر مستره ونوضه ذلك كما روى الحكيم  
 الترمذي عن جابر بن نصران ستوراته على المؤمن الكرم ان يحصى وانه ليعمل الذنوب  
 فبنت كرهه ستورته سترا حتى لا يبين عليه مناسي فيقول الله لك ايكلة استر واعلم  
 من الناس يخوف به الملايكة باحتجابها من ربه فان تاب ردد الله عليه ستوره  
 وان تاب في الذنوب قالت الملايكة ربنا اغلظنا فاغذرنا فنعول الله خلوا عنه  
 فلو عمل ذنبا في تقربت نظار في ليلة مظلمة في حجر ليد اصرع حرك  
 في الرقاق **من في منجد** كحدي قال كفى حجاج واقره الذهبي وقال المصنف ان احد  
 احد راوي يعطى حسن محجبه

**لو ان احدكم قال اعود بكلمات الله** اي كلمات علم الله وحكمته **الثامنة**  
 اذ انزل من الله من العبد وصفت به لتتم المعوذتها في صفة مادحة كقول  
 هو الله الخالق رحمة كون المراد بالكلية التامة الصفات السبع او  
 الثمان القديمة وهي الحياة والعلم الخ وهي المعبر عنها بمفاتيح الغيب وعليه  
 تكون الصفة بصفة من غير مخلوق **ابن حنبل** في ذلك **الذي انزل الله** عند  
 اهل السنة الوجود ويدخل فيه الموجودات كلها حتى يرسل منه قال بعض  
 الكاملين تخصيصه بالزمان المعين لان المراد بالضرر المنقذ ما يكون  
 حساسا واعظم مافيه الموت فلو لم يخص بالزمان دخل فيه الامور الكلية  
 التي لا دخل للذوات فيها فلا بد من التخصيص ليقضي على جزئيه فيفيد الدعاء  
 والظاهر حصول ذلك بطرد اع بقلب حافظه وتوجه تمام ولا يخص  
 بحباب الدعوة عن حذرة بنت حكمة الاقضية السلية من المصنف حنة ورواه  
 فيها ايضا سلم لم يظن من نزل من لا يقال اعود بكلمات الله الثمانية من  
 شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرسل من منزله ذلك ولغزاة انزل احد لم يزل  
 فيعمل اعود بكلمات الله الثمانية من شر ما خلق فانه لا يضره شيء حتى  
 يرسل منه **وان احدكم اذا اراد ان يباني** يحاج فالايان كناية عنه



اهله حليته قال جبرادته لجماع لا من شروعه فيه فانه لا شرع حينئذ كما تبه  
 عليه الحافظ ابن حجر **لم يولد الله** اي يلا فنه **جنبا الشيطان** اي البعد عنا **وجنب**  
**الشيطان امرزقنا** اي البعد عنا من الاولاد او اعم والجماع عليه ان لا يلا هذه الوعم  
 الا ان الاسر منهم لا يسر له الايمان به اذا العلة ليست حدودا للولد في نزل هو ابعاد الشيطان  
 حتى لا يشاركه في جماعة فقد ورد انه يبتغى على حليته اذا لم يسر والاعل من رزق الله  
 ويجوز كون اذ اظرف لقال وقال جبران ذكرها شرطية وجزاؤها قال الجملة جبران  
**فانه ان قضى** كالبالمفوع اي قدر بينهما اي من احد والاهل في رواية يدين بهم  
 فطر الله سبحانه في الاصل **وذكر** كراولي في جواب لوالشرطية ويمكن كونها للتمني **من**  
**ذلك** اي من ذلك الايمان **لم يضره** نعم الراعي الاضغ وتفتح **الشيطان** باقتضائه  
 واغوايه بركة التسمية **ابدا** فلا يكون للشيطان سلطان في دونه ودونه ولا يلزم  
 عليه عصية الولد عن الذنب ان المراد بمن يولد الاضغ ان يكونه مصونا عن اغوايه بالبيت  
 للولد كما حصل بلا تسمية او مشاركة ابيه في جماع اعم والمراد لم يضره الشيطان في  
 اصل التوحيد وفيه بيان عظم ان الولد الذي يسر عند الجماع الذي قضى بسبب  
 يسر عن التوحيد وفيه ان الرزق لا يخفى بالغذاء او القوت بل كذا تارة انتم  
 لكن ما على عبد رزق الله الولد رزق الله العلم والعمل جرح عن ابن عباس  
**لوان امر الظلم يتدب الظالم** اي الى بيتك الذي امت او حرمك فيه  
**بغير اذن** ملكه فيه اخرازا اطلع تاذن **فخرقة** كاهله عند جمع او بمجموعة  
 عند اخرين قال الراعي وهو الامر اي ربيته **بحصاة** ادخوها **فتقات**  
**عينه** بقاد فمنة ساكنة اي شققها او اطفاقت منها **لم يكن عليك جناح**  
 اي خرج بدليل رواية مسلم من اطلع في بيت قوم يفرادهم فقد حل لهم ان  
 يفتقوا عينهم فيه رد على من حل الجناح على الامم ربه عليه وجود الدية كالجنيحة  
 او القود كما لا يكتبه ووجه الدلالة اذا نيات الخلع ينجس ثوب القود والدية  
 وعند الشافعي واحد من اطلع في بيت قوم يفرادهم يفتقوا عينه فلا دية ولا  
 قصاص وهذا صريح في ذلك ولما قال القرطبي الاضغ في خلاف ما قاله  
 مالك ان لم يثبت الجناح واليسالة سرور ووضوح محلها كتب الفقه حرق عن  
 الراعي رده ورواه الشافعي في الديات عن سهل **المسك**  
**لوان امر من بنا اهل الجنة امسرت** او الارض بالالا **الامر من امر**  
 ولا ذهبت في **السبي** **والامر** قال في القاموس امسرت على الشيء واشتق اذا  
 اطم عليه من فوق وفي رواية ذكرها الا يردل قوله امسرت اي امسرت  
 الى الارض لا تمت ما بين السماء والارض ربح المسك اي سلات النبي وقنه  
 اشارة الى ومنه بعض ثنائجه من الصيا والريح الطيب واللباس الفاخر

والاحاديث في هذا المعنى كثيرة اوردت بان النصف طه والضامة المراد عن سعيد بن عامر  
 الميمر والجمي سند جبر وكان زاهدا صلحا والي عمن لعرقا المنذري اسناده حسن  
 المتابعان قالوا النبي وجمعا الحسن بن عتبة الوراق لم اعرفه وبقيته رجاله ثقافت  
 وفي بعض منصف .  
**لوان اهل السما والارض** **شركوا في دم من** في سغله **ابهم الله جل جلاله**  
 كما في رواية الطراحي في التام نار جهنم وفي رواية للطراحي بدل لكم لغذهم ايكم  
 بلا عدد ولا احصاء قال الطبري في المعنى وان اهل السما واعلوا التقدير لو كانت  
 اشراك اهل السما والارض اجمع ذكهم بغير هو ما في التوراة قال التوراني وهو  
 العوان وفي رواية ميمر قال الجوهري وهو من التوراة وقال الزمخشري لا يمكن  
 بنا افضل مطاوعا بل هرة اكل للمصرورة او ولد حول تقناه دخل في الكعبة في الدنيا  
 عن ابن سعيد الخدري واي هرة تقا وقال عزير اتمى وبيعه البغوي فجزم بغير اتمى  
 وفيه يزيد الرقابي وقد سبقه وسببه كما في المعجم للطراحي عن ابن سعيد انه قتل  
 قنيل عن ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعد الميمر فط فقال الانقل من  
 قتله قالوا اللهم لا تقارن الذي نفس بيده لوان اهل السما الخ .  
**لوان يكاد اورد ويكاجيب اهل الارض يقولون كما اورد ما عدل**  
 عنه كثيرا وكيفا لا يكسر البعيا وقد خرج من جوار الرحمن الى جواربه الشيطان  
 وبعده سرخرة يبلغته وموعظة كافة كانه قيل الطراحي واغبره والي بعث  
 على النبي صلى الله عليه وسلم جيب الله زلمة حتى نفي على نفسه طول دهره فلا  
 تتها ونوا قها فوطا حنك من السبا والمصارف فضلا عن ان يحسروا على التورط  
 من الكبار ذكره عن الزمخشري ابن عسكركي تاريخه عن سرور الاسود رواه  
 عنه ايضا الطراحي والديلم قال الميمر ورجال الطراحي ثقافت اتمى فاصفا و  
 المم علي ابن عسكركي جيد .  
**لوان حرا مثل سبع جملقات** جمع خلقه بفتح الحاء وبكسر اللام الحامل من  
 الابل زاد ابو يعلى في روايته اولادهن **القوم من جبر جهنم** قال الخراي  
 من الجماعة وهو كراهة المنظر هو فيها سبعين **جزءها لا يبلغ قعرها**  
 فابن الكلبه يتقلقه والبعضونة لشبهه والبرغوث يوم رقه **فقوى على**  
**القابل** فمها هذا في الزهد عن انس بن مالك ورواه عنه ايضا  
 ابو يعلى باللفظ المزبور ولعل المم لم يره حيث اعد الجماعة الى هناد  
 قال وفيه يزيد الرقابي منصفين وبعثه رجاله رجال الصميم .  
**لوان ولو ان من ضاق** بالتحقيق والتسديد ما يفتق من عديد اهل النار  
 يقال هتقت العين اذا سالت معها وقيل للجم يحرق ويحرق والضاق



يحرق بيده كذا في الكان وفي الاسر هو ما يسيل من جلود اسود من عفت  
 العين وغير مستغنة اذا اظلمت ودعت مسراق في الدنيا اي يصيبها الكثر اهل  
 الدنيا التي التي تغير اوصافها وذا التي فصلا هزل غير موات اما الصواب رفعه كذا في  
 التوريت قال الغزالي هذا امر ابراهيم اذا استغاثوا من العطر فليتر احد مع من ما صدي  
 يتجرعه ولا يكاد يسبقه ورافقه الموت من كل مكان وما هو يمتد في صفة جنم  
 وقال انما تعرفه من صفة رتد بن بن سعد وفيه منقول في الاحوال حسب كلام  
 علي بن سعيد الغزالي قال صحيح واقعه عليه الذهبي

**لوان رجل عرج على وجهه يوم ولد في يوم موت هو ما في من مشا الله تعالى**  
 لحنه يوم القيامة للذي يتكفى له غيانا من عظم نواله ويا هو عطايه وظاهره قد  
 ان الرضا من حلة العاقبات التي يتوصل اليها بالاكتماء وهو ما عليه صوفية خراسان  
 لكن جعله العرايين من الاحوال الوهنية لا الكسبية وجمع ما ان يدانية كسبه وبنانية  
 وهيتيه حرج كسبه عن ابي الهيثم عن عبد السلام في شذوا له شاهد في توفيقه قال  
 المنذري رواية الطراني فكانت الابنية وقال في السيرة ما امر جد في سنه الطراني  
 بيقه مد لسكن ضريح بالتبويت وبقية رحاله ونقوا النبي من ثمر الجنة من المنة  
**ان رجل عرج على وجهه يوم ولد في يوم موت هو ما في من مشا الله تعالى**  
 هذا امر في يقين الذكر في المدقة بالمال ما نواعها وعليه جمع كثير من كسبه  
 اخرون في خلافة تمتك ابدلة اخرى طس عن ابي بن اسيري قال البيهري رحاله  
 ونقوا النبي من ثمر الجنة كسبه مع بعضهم وقعه

**لوان ترمية من شرجين بالشرق او من حمارين بالندفة**  
 وهذا سوق للحد برصنا والخرز مما يعرف اليها يعني انظر ابراهيم العدم منعك  
 وقلة حلتك وعدم احتمالك لحر الشمس لظنه شرطي وقرن علة كسبه محتمل  
 نار حتم وضرب مقامه الذي يمتد ولسه حيان كما عناق البخت وعقان كما يقال  
 خلقت من النار في دار العصف والبوار فبذاته من مخطه وعزابه ابن  
 مردويه في تفسيره عن انس ورواه الطراني في الاقط باللفظ المزبور  
 عن ابن له تورد ولعل الله لم يستخضه حيث عدل ابن مردويه قال السمع فيه  
 تمام ابو جحج منصف وبقية رحاله احسن حال من تمام

**لوان شاكر ان فيه شفا من الموت**  
 الكبي واشرف ما من العاقلة قريبي من الاعتدال بسهل الاخلاط  
 المخترقة ويقوى القلب وهذه خامية سرقة ومانعة كسبه حوت  
 50 كلهم بنو الطب عن اسامة عيسى قال ت غريب وقال الذهبي  
**لوان عبد من عجايب الله واحد في المشرق**  
 صحيح

واخر في

في المغرب لمح الله بينهما يوم القيامة يقول هذا الذي كنت تحم في  
 وفيه نقل الاخوة في الله تعالى عن ابي هريرة وفيه حكيم ابن نافع قال الذهبي قال  
 الازدي تروك

**لوان قطرة من الزقوم** حجة خضنة مرة كريمة الطعم والريح يكره اهل النار على تناولها  
**قطرت في الدنيا فسدت على اهل الدنيا معايشهم فكيف بمن يكون طعامه**  
 ذاله عين قرايا بها الذين منوا النور الله حق ثقانه ولا يموتن الا اتمت مسكون قال  
 ابو الورد ابلقي عليهم الجوع حتى يعدل بماع فيه من العذاب فيستحقون فيعانون في  
 بطعام ذاعضة وعذاب الهم والقصد بهذا الحديث وما اشبهه التنبية على ان من اذو  
 العكوب استحضار احوال الآخرة واحوال اهل السقا ويداوم فان النفس مستغولة  
 بالمتكر في لذائذ الدنيا وقضا السوات وما احد الا وله في كل حاله ونفسه انقاسه  
 شهوة سلطت عليهم واسترقته وضار فقله مسخر الشهوة مشغول بتدبير حيلة  
 وصارت لذته في طلب الحيلة اول مباشرة قضا السبع فطعام ذلك ان تقول  
 لقلبك ما السد عجايب في الخبر ان من الذكر في الموت وما بعد من احوال الموقف  
 ثم عذابا جنم وطعام اهلها وشرابهم ويزود على قكو مثل هذا الحديث ويقول  
 كيف يقهر على مقاساة اذ وقع وانتم عاين من الصرع اذ في الامم الدنيا حوت  
**ن حبر عن ابن عباس** قال ت حصى صبي وقال جدي في امل اليه هذا حديث  
 صحيح ونوع لنا عاليا ورواه عنه ايضا الطب الكسبي وغيره

**لوان سمع من جدي ياي سوطا راسه** معوج وخقيقة ما يقع به اي يكلف بعينه  
 وضع في الاذن فاجتمع له الشيطان الاذن والخرس يمانية لتقلبه على الاذن  
 لدرزانه قدره وراهم اوله ذلك ما اقول من الاذن ان يقل ما يقع لانهم استحلوا  
 قواهم لرفعهم و لو ضرب الجبل لمقع من حديد كما ضرب اهل النار لتقتت  
 وعاد عمارا فانظر ليا مسكين في هذه الاحوال والاقوال واعلم ان الله خلق  
 النار باقواها وخلق لها اهلا لا يزددون ولا ينقصون فكيف يلدعشى  
 العاقل وهو لا يدري من اي الفريقين هو حرم ك في الاحوال عن ابي سعيد  
 الخدري قال الحكيم صحيح واقعه الذهبي وقال البيهري رواه احمد وابو يعقوب وفيه  
 صفا ورواها

**لوانكم تكونون على كل حال على حاله الذي انتم عليه** انما اشار الى  
 على حاله الاشارة اشارة الى الدوام على الحالة الاثنية غير ان عدم دوام  
 الاعد على ذلك الحالة لا يوجب معنية لما طبع عليه الكس من العقلة  
 لصا تحتكم الملايكة بالعلم ولز انتم في بيوتكم قال في البحر طعمناه  
 لوانكم في معاصم واجوا كبر كحالتكم عند في اظلم الملايكة ان حال



كونكم عندي حال واحد وكان الذي يجتهدونه معه خلافا للمعروف اذا وادوا الاموال  
 والاولاد ومعه تزون سلطان الحق وشاهدته وترق افئسا قال انما انقضا  
 ايدينا من دفته حتى انكرنا قلوبنا والذلي زال عنهم هو سلطان الشهوة القاهر لكل  
 عدوان الا ترى كيف حقته الرجل الذي باع ابا جهل ابا فطاه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم  
 اعط هذا حقه فارعد واجاب وهو عدو الاكبر فندم من سلطان الشهوة وهو  
 الحي للاعدا ولو تصافهم الملايكة عنده لانها لا تكن حاله لكنها حاله الحي ولو كان  
 ما يجدونه حاله كما في حاله ثابته لم ولكانت موهبة الله والله لا يرجع في  
 هيبته ولا يسلب كرامته الا بالتقصير في واجباته ولو لم تدنوا الحيا لكانه ليقوم  
**بذنبين في يغفر لهم** فيتوب عليهم وينسبهم حنته وانما على الله من الموت والذنب  
 لسلفهم هذه الدرجة ولو لم يجل بينه وبينه وسمى العبد في محاب الله  
 كما نادى بجند ما خطه كل سائر بما وجد نفسه قائمة بوظائف الله وسامعه  
 في خطا عنده ويرى لسانه ذكرا فاعجب نفسه واستكبر فعمله واستحسن عمله  
 فيكون قد انفرد عن الله الى لقبه العاجزة المحقرة الضعيفة القوة الدينية  
 الصفة الامارة بالسوء اللامة التي هي معدن الاقبات ويحل الملكات حوت  
 من اني هو ربك قال قلنا يا رسول الله اذا راينا كركت ولو بنا وقتنا من اهل الآخرة  
 واذا فارقتنا لا نجيبنا الدنيا وسمنا النساء والاولاد وذكره .  
**لو انكم اذا خرجتم من عندي تكفونوا الى الله الذي تكفونوا عندي**  
 من المحذور وذكر الجنة والنار لصا فحتمكم **الملايكة انظر الى الدنيا** اي مصافحة  
 معاينة والا فالملايكة يصاحون اهل الذكر ساعة من صلاة فابتغيت  
 مصافحتهم لا تتفاحالة الحاصل عنده وذلك لان حالهم عنده حالة  
 فرق وحشية من الله ففردس ما تقدر والحرف بسبب لولوج نوم البقير في  
 القلب وذات سبب لموت الشهوة ورفع الحجب وحسب ذلك بعد الاذواح المطلق  
 على ان لا ارتقاء الموانع ذكره بعض الحكماء وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان المصطفى  
 عليه السلام يجمع الانوار فاذا كانوا في مجلسه يلقى كل منهم من النور ما في  
 قوة فكانهم في الجنة والحضور يهدون ذلك على العيان لا اجتماع الكفاية  
 والاهوار النورية في وقت واحد فاذا رجعت الى موطن اجسامهم ومركز  
 جسمهم نقص ذلك وهو بالجملة ان يقص بل اخذ كل منهم ما رجع به الى العالم  
 لكن لما كان الجسم علة الرجعة الى الازل كان كوكبا لثابتة الظاهر  
 لا الكلي الا ترى انهم لم يجمعوا ثابته كروا ما لظن عنهم بزيادة النور عن  
 الله عز وجل وكذا البراز عن النبي صلى الله عليه وسلم رجال الصفة عن عثمان بن عمرو  
 وهو ثقة وفي حديث قصة طويلة وهذا رواه مسلم بلقظ الذي يحيى

بيده ان لو تدومون عليا يكون عندي لصا فحتمكم الملايكة على فترتهم وفيهم فتم .  
**لو انكم تكفونوا على الله حق توكلمه** بان تعلموا يقينا ان لا فاعل الا الله وان كل من حو  
 من خلقه ورزق وعطا ومنع من الله ثم تسعون في الطلب على الوجه الجليل والتوكل اظهار  
 العجز والاعتماد على المتوكل عليه لرزق كما تزوق بمشاة فوفية مغنوة متاوله بقبض  
 المصه الطير زاد في رواية في حوالها تفرد وحامها اي ضامرة البطن من الجوع  
 جمع جنين اي جاليع وتزوج اي ترجع اخر النهار بطاننا اي مملية البطن جمع بطين  
 اي شعاع اي تقدر ايسرة وهو جوع وتزوج عنه او عتله الا جواق ارشد هذا  
 الى بتر الاسباب التي يتوهم الاستحسان بالاعمال الاخرية فقة بالله وبكلماته فان  
 اخرج من عليه الشفعة الاسباب بان طير ان الطائر يسب في رزقه فجوابه ان الهوا  
 لا حفته بلقظ ولا جهة تقصد الا ترى انه ينزل في مواضع شتى لا ينفذها ولا يعقل له  
 يدركه فدل على ان طير انه في الهوا ليس من باب طلب الرزق بل من باب حركة جرد الرغش  
 لا حركتها في تدور في الهوا حتى يوقى برزقه او يوقى به المرزوقه هذه الذي يتبع  
 هل طير ان الطائر عليه اعني انه لا يحكم له في الرزق ولا ينسب له لان المصطفى عليه  
 السلام سماه متوكلا في طيرانه ولذلك مثل به والكلف العاقل اولى بالتوكل منه  
 سمه من دخل الى باب الاستعانة بافضل الامم الا بعد الامان وهو طلب العلم كذا  
 فرزد ابن كجاج وهو واحد من قول النعمان الحديث موقو للتبديع على ان الكس  
 ليس برزق بل الرزق هو ارضه **لو انكم تكفونوا الى الله الذي تكفونوا عندي**  
 اسم جمع من معنيها من الطير وهو الكفة من نقلها ليس من ثابته ان يعالج الهوا  
 مثل بالطير لان الاركان المجتمعة في الابدان طوارير نظر الى اركانها وماركها فاجهر  
 بان الرزق في التوكل على الله لا بالخيل ولا كمال الاحوال لها وجه وفقا الا  
 التوكل فانه وجه بلا فقا يعني هو اقبال على الله من كل الوجوه ونقته به  
 وفيه ان المؤمن ينبغي ان لا يقصد لرزقه جهة معينة اذ ليس للطير جهة  
 معينة وسرابت الناس فيه مختلفة وما احسن ما قال شيخ الاسلام الصابوني  
 • توكل على الرحمن في كل حاجة . اردت فان الله يقضي ويقدر .  
 • متى ما ترد ذوالعري امر البعده بيسه وما للعد ما يتخير .  
 • وقد يهلك الانسان بوجه امنه ويخو باذن الله من حيث يحذر .  
**حرف ه في الزهد** في الرقاق **عن** ابن الخطان قال تخشع صحيح وقال  
 صحيح واقره الذهبي ورواه عنه النسي عنه ايضا .  
**لو امن في عشرة من اليهود لامن المسلمون** كلهم وفي رواية لم يبق يهودي  
 الا اسلم والمراد عشرة ممنوعه ممن ذكر في سورة المائدة ولا فقد امن  
 به الاكبر او المعنى لو امن في كل زمن من الحيا حتى كالزمن الذي قبل قدوم النبي



حتى انه عليه وسلم المدينة او حال قدومه او المراد عشرة من رؤسائهم واحاد  
 وقية املاوة الى ان اليهود ابتاعوا ومقلدون قال السهيلي ولم يسلم من احبار اليهود  
 الا اشان ابن سلام وبن صوريا وتغيبه ابن محمد بان لم ير الا بن صوريا اسلاميا  
 من طريق صحاحه تبيين اليهود اصله اليهوديون حذفته من باب الفسنة واستنفا  
 من اليهود وهو التوبة او الميل او الرجوع من بين الى صفة يقال صعد اذا تار او  
 اودج من غير الى سر وعكسه قال تعالي انا هدنا اليك لئلا يفتنونا او ملنا او رجعا  
 فنوابه لانهم تابوا عن عبادة العجل او مالوا من الحق الى الباطل ورجعوا من الخير  
 الى الشر وخلقوا في اعتقادهم عن ابي هريرة وقضية اقتصاد المص على البخاري  
 انه ما تفرد به عن صاحبه والامر بخلافه بل خرج مسلم ايضا من حديث ابي هريرة  
 يلغظ لونا يعني عشرة من اليهود لم يبق على ظهر الارض يهودي الا اسلم • محرق  
**لواخطام حتى تبلغ خطاياكم السما ثم تنتم لنا والله عليكم** لان نار النجم  
 الخطايا بنوم الخناق كما لا طاقة لكدر الوسخ ييبس الصابون • **عن ابي هريرة**  
 قال المذري سانه جدد قال الحافظ الكوفي اسناد حسن وبتبعه المص  
 من زوجه وزواه احمد وابو يعلى عن انس برفعه وزاد في اوله القسم فقال والذي  
 يقسم محمد بيده لواخطام حتى تملأ خطاياكم ما بين السماء والارض ثم استغفرتم  
 لغفر لكم قال النبي رحمة نقات النبي •  
**لو ادن الله تعالى في التجارة لاهل الجنة لا يجروا في البر بالفتح وزاي مجزوع**  
 النجا والنياب من امعة البيت وامنة الشاخر والعطراي لطس قال ابن  
 الجوزي فيه ان ذلك افضل ما يتجر فيه **طرب** كذا في اكثر النسخ والذي ذكره في كلام  
 بعض الخفا ما اعزى بالطر الى انما هو في الصغرة اكثر فليمر عن ابي هريرة الخياط  
 قال النبي وفيه عبد الرحمن بن ابوب السكوني الجمي قال اقبل لا يتابع على هذا  
 الحديث وليس له اسناد يعم وليس محفوظ وقال ابن الجوزي فيه العطف من خالد قال  
 ابن حبان يروي عن الكفاح ما ليس به من واورده في الميزان في ترجمة عبد الرحمن  
 السكوني عن العطف عن فافع عن ابن عمر وقال لا يجوز ان يجتمع به •  
**لوا علم لكر فيه جبر السند ان افضل الدعاء ما خرج من العبد واهبها**  
 وذلك الذي يسمع وتجاهد ان قل وخالفه مذموم مردود فكيف بمن يخرق  
 اسما عابد عوبها وسيفاع على ربه وينسبه بحال اهل الله ويتسلو ويتكلف  
 من اهل من هذا **الحكي** الترمذي عن معاذ بن جبل  
**لوا علم لكر من الذي يفتح فتكون مخفعا او يفتح فتكون فتكذب ما بين**  
 ريق ليرج يفتح من نحو ملاعنه او تذكر وقاع او ارادته **لكان اشد عليكم**  
 من كيف كانته اغلب منه واكثر ففي عدم وجوب الفصل منه تخفيف واي

تخفيف

تخفيف واستفيد منه ان الفصل لا يجب به وهو اجماع والامر بالوضوء منه في البخاري  
 كما امر بالوضوء من البول ولم يصب من زعم ان الوضوء يجرد خروجه والعباد انه من نواقض  
 الوضوء كما بول وغيره وخالف البخاري الامر بفصل الذكر منه والمراد به غزاة  
 المنفذ وما انتشر منه واخذ بظاهره الخنا بطن والمالك حجة فاوجس الاستيعاب  
 بالنقل العكسي في كتابه العمى به من طريق هشام عن قتادة **عن حسان بن عبد**  
**الرحمن الصنعبي** بضم الصنعبي وسكون الموحدة وعن مهلة نسبة الى ضبعة قبيلة من قبيل  
 من لواء البصرة مرسلات قال في الامامة قال البخاري ابن ابي حاتم وابن حبان حدثنا  
**لوا قلت احد من فضة العبر اولت هذا الصبي** قال الحكيم تمام فقلت من احدث  
 كان المؤمن اسرق ثوبا الايمان بعد ذلك من سنة من السنوات وفي من الاوفى والارض  
 مطيعة وخلق الاذي واخذ عليه الميثاق في الصبوة فيما تقضى وفاها ما رت الارض  
 عليه واحدة فاذا وجدت بهطها فتمته ضمة فتدثره الرحمة وعلى قدميها تجلجل  
 فان كان بخنا فان رحمة الله قريب من المحسنين وقيل هي ضمة اشتاق لانه  
 سمح وظاهر الحديث ان الضمة لا يجوز منها احد لكن استثنى الحكيم الاكف والاوليا  
 قال الى انهم لا يفتن ولا يسلون واقول استناره الايناطا ظهر واما الاوليا  
 فلا يتكاد يصح الا ترى الى جلالة مقام سعد بن معاذ وقد قفم **طرب عن ابي**  
**الانصاري** قاله في مني وقار رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال النبي رجاله  
 رجال الصميم •  
**لوا قسمت لبريت لا يدخل الجنة** اي لا يدخلها اذ من الام قبل ان ياتي  
 اي سابقه الى الجحيم قال السابق الى الجحيم يدخل الجنة قبل السابق الى الجنة من سابق  
 الام وقيل اراد سابق امته الصديق اي فهو اول من يدخل الجنة بعد  
 والارح الاول بهذه الامه فتح العبودية يوم الميثاق وبتاخير يوم نصر  
 الله نكاهها يفتح باب الرحمة فتدخلون داره السابق قال السابق غني قدر  
 من رعاية الحقوق ورفا العهود وظاهر صريح المص ان ذاهو الحديث بتامه  
 والامر بخلافه بل يعقبه عند مخرجه الديلم وغيره الا بضعة عشر رجلا منهم ابراهيم  
 واما عيل واسحاق ويعقوب والاسباط اسما عشر موسى وعيسى ابن مريم النبي  
 بحروفه طرب عن عبد الله بن عمر بن عبد منافقة **التمالي** شد المسئلة وفتح الميم  
 وكاللام نسبة الى مماثلة بطر من الازد قال السبتي وفيه بقية وهو  
 لغة لكنه مدلس وقد مر •  
**لوا قسمت لبريت ان احب عبادة الله الى الله** اي من احبه اليه لرعاية  
**الشر والتميم** يعني لئلا ينجوا واصلا الرعاية حفاظ الماشية ومنه تسلم الامر  
 والمخاكر داع لقبها بتدبير الناس وسياسهم فلما كان المودة نون براعون

من



طلوع النجم والشمس وزوالها عن كبد السماء وبلوغ ظل الشمس منزله والغروب ومعنى الشفق  
 سماوية غاية لذلك **وانهم يعرفون يوم القيامة بطول انقاصهم** بفتح النون وقيل  
 بكسرهما وقد مر ذلك بسبب ما حظ في ترجمة ابي بكر المطرز عن ابي بصير في رواية مروان  
 ارداه الصحيح في الصغافر وقال الجوهري في زيادة ابن جرير ومنعفه ابو حاتم واثمته محمد بن  
 والحارث بن النعمان قال البخاري منكر الحديث وهذا الذي رواه ايضا الطبراني في  
 الاوسط باللفظ المزبور عن ابي بصير المذكور ومنعفه المنذري .

**لواهدى الى كراع** كغراب مادون الرتبة الى الساق من خشب او بقرة **لغلت** ولم  
 اده على المرمى وان كان خيرا اجرا في الخاطرة **واذ عبت عليه** اي ذلود عاني انسان  
 الى صفاة كراع غنم **لا جنته** كان القصد من قبول الهدية والاطابة الدعوي تاليق  
 الداعي وحكام الخبايا وبالرد يحدث التور والعداوة ولا اختراقه والكرام  
 ايضا موضع كرمين قال الطبراني في المعجم ان المراد بالغا في الموضع فيكون مبالغ  
 لاطابة الدعوة النبي وقال غيره كان عليه السلام ناظر الى ائمة معرضا عما سواه  
 يريد جميع الامثاليه والعطاء والمنع منه والمعنى لواهدى الى ذراع لقبلت  
 لانه من الله انما تقوى على بساطه ليس معه غيره وقوله لودعت عليه اجبت مغنا  
 انه يناجيه فلا يسمع غيره داعيا فقبوله منه هاجي واجابته اياه لانه معه  
 لا يسمع غيره قال ابن جرير واغرب في الاحياء ذكره حديث بلفظ كراع النجم ولا  
 اصل لزمه الزيادة وفيه حسن خلق المصطفى عليه السلام وتواضعه وحيره  
 للفقير باطابة الداعي وان قلنا الطعام المدعو اليه هبة او الخبز على المواصلة  
 والتحاب **حرت جبر عن ابن** رواه البخاري عن ابي هريرة في مواضع الشكاح  
 وغيره بلفظ لودعت الى كراع لاجنته ولواهدى الى ذراع لغلت .

**لويحيى جيل على جبل** اي يقدي عليه وسلك سبيل العتود والعتاد معه  
**لذلك الباعثي منها** اي لم يندم وانتمل وقد نظر ذلك بعضهم فقال .  
 يا ماحد البغيان البغيم صرته فادع فخر فقال المواتر له .  
 فلو بغي جيل يوما على جبل لانكر منه اعلمه واسفله .

**ابن لال** في مكارم الاخلاق **عن ابي بصير** وظاهر المصنف لم يره من اخبار الاسر  
 منه ولا استل وهو هول عجيب فقد خرج البخاري في الادب المفرد باللفظ  
 المذكور عن ابن عباس ذلك الخبر وهو هول عجيب فقد خرج البخاري في  
 الادب المفرد وكذا البيهقي في السنن بن حبان وابن المبارك بن  
 مردويه وغيرهم فاقصاه علي بن لال من صبح العطين .  
**لويحيى سجدي هذا** الى صنعاء بلدة باليمن مشهورة كان سجدي  
 الزبير بن بكار في كتاب اخبار ائمة بنه النبوية عن ابي هريرة .

ظاهر

ظاهره كلام المصنف انه لم يره من اخبار احد من المشاهير وهو عجيب فقد خرج الدليل باللفظ  
 المذكور وكذا الطبراني .

**لو ترك احد احد لترك ابن القعود** بنما حق عن ابن عمر ان لظا قال كان مكة متعدا  
 لما بن شاذ فكان اذا اصبح فقلها فاقى بها المسجد فكان يكتب عليه ما يراه فاذا كان المساء  
 احتملها فقدره النبي صلى الله عليه وسلم فقال عنه فقيل ما في ذكره والاذاعي في الحديث  
 فيه عبادته ابن جعفر بن يحيى قال المديني ورواه الطبراني في الاوسط  
 من هذا الوجه قال البيهقي وفيه عبادته بخبر صحيح وهو منقول في الميزان متفق  
 على منعفه وساق له اخبار اهدا منها .

**لو يعلم البهايم من الموت ما تعلم بنوا آدم منه** ما اكلت منها سمينا لان بذكر  
 نفس النعمة ويكدره صبوة اللذة وذلك منزل الاحالة في هذه الحكمة الوجيزة  
 انه تتبب وابلغ موعظة للقلوب الغافلة والنفوس اللاهية بحطام الدنيا  
 والعقول المتخمة في اودية الشهوات عن هادم اللذات نزعاب في ذوي العقول  
 كيف لو اعرف شان الموت حتى يملوا بالطعام وعلمت اجسادهم من الشبع من الجرائم  
 والبهايم التي لا عقول لها لو قدر شعورها بالموت وسكرته وقطعه عن كل محسوس  
 لمغنا من النبي بالطعام والشراب بحيث لا تسن في ابال العقلا اولوا النبي  
 والاحلام مع علمهم بقهر الموت وخسرة الفوت لا تقدي بمرذ ايسر ولا التي ابن  
 ينقلب فالموت طالب لا يتخونه هارب من استار تجلي حقيقته من احب لقا الله  
 احب الله لقاها تتبب هذا الحديث في حقيقة وهي ما خرج السبلو الحاكم  
 فيه منعفا الي ابي سعيد الخدري من رسول الله صلى الله عليه وسلم بطبيعة  
 مر بوطاة الي حيا فقالت يا رسول الله حلي حتى اذهب فارقت حشيتي  
 ثم ارجع فتر بطني فقال قبيد قوم وربطه قوم ثم اخذ عليها فخلقت فخلها  
 فلم يملك الا قليلا حتى رجعت وقد لغضت ضربها فتر بطنها رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ثم جاز اصحابها فاستوهبها منهم فوجبهوا له يعني فاطمها  
 ثم قال لو يعلم البهايم الخ **هيب** وكذا التقاضي عن امر صغينه  
 بقم الصاد وقع الموحدة وقد يد المشاة بسبط المعه وتقدمه لذلك  
 ابن مزلان وابن جرير وهي الجمين والعبابيه واسمها خولة بنت قيس  
 علي الاعم وفيه عبد الله بن مسعود بن اسلم منعفه الدارقطني ورواه الدليل  
 عن ابي سعيد .

**لو يعلم المرأة حق الزوج** لفظ رواية الطبراني ما حق الزوج لم تقعد  
 اي تقف **ما حضر عداوة ولا عداوة** اي مدة دوام حضوره حتى  
 يفرغ منه لانه عليها من الحقوق واذا كان هذا في حق لغة الزوج



وهي في الحقيقة من الله تعالى فكيف بمن ترك شكر نعمة الله طبع عن معاذ بن جبل  
قال النبي وفيه عبيدة بن سليمان الاعتراف اعرفه لا يبيد من معاذ سماعا وبعيته  
رحاله ثقات .

**لو تعلمون قدر رحمة الله لا تكلمتم عليها** زاد ابو النضر والد النبي في روايته ما  
علمتم الا قليلا لو تعلمون قدر غضب الله لظنتم ان الانبياء انتم قال في حجة الاسلام  
حدث عن سعة مودة الله ولا يخرج من ذي الذي يعرف عايتها في حجب وصغرها  
فانه الذي يلب كثر سبعين سنة بايمان ساعة الا ترى اني سحرة فرعون  
الذي جاور الحرب وحلفوا العرق عدوه كيف قبلم حين امتوا وهبلم  
جميع ما سلف ثم جعلهم مرسى الشدا في الجنة فهذا من وحده ساعة  
بعد كراه كذا الكفر والفساد فكيف حال من اقبى في توجده  
عمه الا ترى ان هجاب الكفر وما كانوا عليه من الكفر طول اعازم الى ان  
قالوا ربنا رب السموات والارض كيف تتلم واكرمهم واعظم لهم الكرامة  
والبسم الهبانية والجنة حيث يقول لو اطلعت عليهم لولت منهم فرارا ولولت  
منهم رغبا بل كيف اكرم كل ما يتعم حتى ذكره في كتابه مرات ثم جعله معهم  
في الجنة هذا اقله مع كل من خطا خطوات مع قوم عرفوه ورحموا اياها  
من عبادته فكيف مع عدوه المومن الذي حذمه وحده وعنده سبعين  
سنة المزار في سنة عن ابي سعيد الخدري قال النبي اسناده حسن

**لو تعلمون ما اعلم ابي من علم انتقام الله من اهل الجرائم** واهوال العياض  
واحوالها ما علمتم لما عجزتم املا المعترضة بقوله **لنحكمت قليلا**  
اذ القليل بمعنى العدم على ما يقتضيه السياق لان لو حرق امتاع  
لا ستاع وقبيل معناه لو تعلمون ما اعلم مما اعد الله في الجنة من النعيم  
وما حفت به من الحج لسهل عليكم ما كلفتم به ثم اذا تأملت ما ورا  
ذلك من الامور المخدرات وان كشاف الغطاء يوم العرض على قاهر  
السوات لا تشد خوفكم **ولبيكم كثيرا** قال المعنى منع البكاء مستاء  
عليكم بالذي علم وقدم الفحك لكونه من المسرة وفيه من انواع البديع  
مقابلة الفحك بالبكاء والقلة بالكثره ومطابقة كل منهما بالآخر قبل  
الخطاب ان كان لثقتا مرقسي لم ما يوجب منكما اصلا او المومني  
فحافيتهم الجنة وان دخلوا النار فالوجه البكاء فالحوان ان  
الخطاب للومن لكن خرج الخبر في مقام ترجيح الخوف على الرجاء  
**ق ت ن ه عن النبي** قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي  
خطبة ما سمعت بمثلها قط نرد ذكره وجا في روايات ان تلك كانت خطبة

لو تعلمون ما اعلم ابي لو دام علمكم كما دام علمي الا فاعلم متواصل بخلاف غيره  
**لنحكمت قليلا** اي لتركتم الفحك ولم ينع من الانادرا **ولبيكم كثيرا** لغلبة  
الحزن واستيلا الحزن والسحكام الرجل **ولما ساء لكم الطعام ولا الشراب**  
تمامه عند الحاكم ولما تم على الفرس واجرت النساء والخزيم الى الصعدا  
تجارون وتكون ولودون ان الله خلقني سحرة لعقود النبي وما ادرى كاي  
مخو افتقر المم على بعضه وحكي بن بطال عن المهلب ان سب الحديث ما كان عليه  
الانصار من محبة الدهر والغنا واطار في تعزيره بلا طيار ومن ان له ان المخاطبة  
الانصار دون غيره والصفحة كانت بملفوظ المصطفى عليه السلام حيث امتلأت  
المدينة باهل بيته والوفود وقد اطمأن ابن المنيرة الرد والتبوع عليه  
وفيه ترجيح التوقف في الخطة على التوسع بالترخيص لما ذكره الرخصين  
سلايكة الكسوف لما جعلت عليه من الشوة والطبيب الحاد وقابل العلة  
**لقد هاها** لا يبريدها **كفي** الا هوال من حديث يونس بن جناب عن مجاهد  
عن ابي در قال كفي شرها وتعبه الذهبي قلت بل هو مستقطع من يونس  
واقفي النبي ورواه عنه ايضا بن عكر بالزيادة المذكورة .

**لو تعلمون ما اعلم لبيكم كثيرا** او **لنحكمت قليلا** **ولنحكمت الى الصعدا**  
لغلبة جمع صعيد كطريق وزنا ومعنى **تجارون** ترفنون امواتكم بالاستقامة  
لا **تدرون** **تجرون** **اولا** **تجرون** بين به انه ينبغي كون خوف المرء اكثر  
من رجائه سيما عند غلبة الخصم واستيادتها ولهذا كان ابن ابي عمير  
اذا اوكى الى فراشه يقول ليت ابي لم تلدني فتقول له امه ان الله  
احسن اليك هذا كليل الاسلام فتقول الرجل لك بين لنا انا واردا  
جنح ولم يسن لنا صادرون وقال فرقد النبي دخل بيت المقدس خمس  
ماية عذرا لا يسبح المصوف والمسوح وتكررت ثواب الله وعقابه فتج  
جميعا في يوم واحد وفيه جرعو كرم الفحك وحب على كثره البكاء والعقوى  
بما يصبر المرء اليه من الموت والعتا فابنده اخرج الطرا في غير الزردق  
قال لقيت ابا هريرة بالشام فقال اننا الفزردق قلت نعم قال انت  
الشاعر قلت نعم قال اما انك ان يعيت لقيت فوما يقولون لا توبة  
لك فاياك ان تقطع رجال من رحمة الله **ط ك** الرقاق **ه ه**  
كلهم **عن ابي برد** قال كصيح واقرة الذهبي وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
الطرا في من طريق ابنة الرد اعن ابيها ولم اعرفها ويعتبه رجال  
رجال النبي .

**لو تعلمون ما اعلم من الاحوال والاهوال** ما يوروا اليها كالم **لبيكم كثيرا**



كثيرا ولما حكمت قليلا حذر عن عزمي على الكفا وترك الضحك فان البكا ثمرة حياة  
 القلب يظهر التقاق وترفع الامانة وتقبض الرحمة ويهزم الامير **لو تعلمون**  
 غير الامير **انواع بكر الشرف** بالغا وتقبل باللقاق **اجون كما مثال الليل**  
**المظلم** شبه القفر في الفلاة وامتداد اوقاتها المسماة السود كما روي لسكون  
 الواو وهو جمع قليل في جمع فاعل وروي الشرف باللقاق يعني القفر التي تأتي  
 من جهة المشرق والليل من اللواتي تقع على الابيض والابود بقربية التشبيه بالليل  
**كفي الاهوال** عن ابي بصير قال كسبي واقع الذهب •  
**لو تعلمون ما اعلم ما ادرى تكبر ما حزنتم على امرؤي عنكم** تمامه عند منجه احد  
 ولتنتقم عليكم فارس والروم التي وذلك لانه تقا في خلق الخلق لبقا لثامه عز  
 لاذل معه وامن الخوف معه وقت الا فرمعه ولذة لاله معيا وكمال الانتعاش  
 وامتنحه في هذه الدار بقا يسرع اليه الفناء وعز يفارقه وامن معه خوف  
 وعقا ولذة وفرحة ونعيم مشوب بصدقه وهو سريع الزوال تغلط الكثر الناس  
 في هذه المقام اذ طلبوا التقا وما معه في غير محله فقامت في محله واكثر مع لم يظفر  
 بما طلبه والظافر انما يظفر بمساع قليل نزوله قريب فكيف يحزن العاقل  
 على الغائب منه حزن العبد من بن سارية قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يخرج النبي في الصفة وعلينا الخويكية ويقول لنا ذلك قال النبي رحا له وعلق  
 استبد من من من المصحة •  
**او علمت ما كبر عند الله من الخزي باهل الصفة لا حبيبت ان نرد اذ وانا**  
**وحلجة** قاله لاهل الصفة لما راي خصاصهم وفتوح قال بعض العارفين بيني  
 للعاقلة ان يحمد الله على ما روي عنه من الدنيا كما يحده على ما اعطاه وابن  
 يقع ما اعطاه والحساب ياتي عليه الى ما اعطاه ولم يبتله به فيشغل قلبه  
 ويتعجب حواره ويكرهه وفي الحديث وما قبله وما بعده استعار امان  
 انما استرا الربوتية قبيح اذ لو حان افسا كل سرلة كرم ما ادرى لهم  
 ولذكورهم حتى يتكبر ولا يتكبر وفيه تفضل الفخر على العبي والوا  
 بش الفقرا الصابر من بما لم يبسر به اعيا المومنين وكفى به فضلا  
**من عن فضاله بن عبيد** قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب  
 بالناس حزر رجال من قاصم في العلاة من الخصاصة اى الجوع وهم  
 اصحاب الصفة حتى يقولوا لاهل الصفة لا حبيبت ان نرد اذ وانا  
 اليهم فقال لو تعلمون ان قال الترمذي حسن صحيح •  
**لو تعلمون من الدنيا ما اعلم لا استراحت النفس مرنا** فان الرسل  
 انما بعثوا بالدعوة الى النعيم المعنى والملك الاكبر والاعلام بمقاراة

الدنيا وسرعة زوالها فمن اجابهم الى ما دعوا اليه استراحت نفسه بالزهد فيها  
 فكان عيشه فيها اطيب من حيث الملوك اذ الزهد فيها مذل حاضر والشيطان يحسب  
 المؤمن عليه اعظم حسد فيجر من كل المحرم على ان لا يصل اليه عيب عن عروق ابن  
 الزبير مرتلا وفيه موسى بن عبيدة اى التريزي قال ان الزهد في نفسه وقال احد  
 لا تخجل الرواية عنه وعبادته من عبادة وثقه قوم وصنفه اخرون •  
**لو تعلمون ما في المسألة ما مسأ احد الى احد لسانه شيئا** لان الاصل في  
 سوال الخلق لكونه ممنوعا وانما اربع الحاجة فان السوال للمخوف ذل للسايل وهو  
 ظلم من العبد لنفسه وفيه ايدى المسول وهو من جبر ظلم العباد وفيه خضوع  
 العبد لربانته وهو من جبر لشركي فقيه اجناس الظلم الثلاثة الظلم المتعلق  
 بحق الله وظلم العباد وظلم العبد لنفسه وكره اذ في بصيرة لا ندم على جميع  
 الظلم واصوله يعرفه لا فطران عن عبايد بن عمر المزني بايع تحت الشجرة كان  
 صالحا تاخر موته من المصحة •  
**لو تعلمون ما في الصفا الاول** وهو الذي يلي الامام اى ما ادخل الله من  
 الجليل **ما كانت الا فرعة** اى لما زعمت في التقدم اليه والاستيثار به حتى  
 تقترعوا ويتقدم اليه من خرجت له الفرعة لما فيه من العقاب والسبق  
 لدخول المسجد والقرب من الامام واستماع قرآته والتعلم منه والفق عليه  
 والتبليغ عنده والصف المقدم يتناول الصف الثاني بالنسبة كذلك  
 فانه يقدم عليه والثالث بالنسبة للرابع وهلم جرا **منه عن ابي بصير**  
**لو تعلمون ما انتم لا ترون بعقولكم** الا الهوال وان تداه ما انظرتي  
**طعا ما اعلى مشوع ولا شربتي شرابا على سيرة ولا دخلت بيتا**  
**فستطولون به** لان العباد ما محاسب فيوم معاينة واما معاينة والقباب  
 استد من مزب الرقاب فاذا نظر العاقل الى تقصيره في حق ربه الذي  
 راد في عليه انعامه في كل طرفه عين وانه مع ذلك يستتره ويتكلم  
 ذاب كما يذوب الملح وفي بعض الكتب القديمة قال رداود بارف  
 اخبرني ما اذ في نعمتك علي قال تقس تقس فقال هذا اذا فا  
 وعبد الله عابد خسر سيرة فاوحى الله اليه قد عقرت لك قال بارف  
 انما اذني فامر الله عرقا فقرت عليه فلم يعلم ولم يهل بسكن قتال  
 فاوحى الله اليه اعبادتك ذلك الخسرين بعد لا سكون العرق وفي  
 الحد اود عن الخبر من نوعا ان الله لو عذب اهل سمواته وارضه  
 لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم كانت رحمة جلالهم من اعمالهم  
**ولم يرمهم الى الصعدات** جمع صعدته لثمين وهو جمع صعيد وهو



وجه الارض وقيل الزراب والاعتق له هنا والمراد الخرج من منازلكم  
 الى العمرة **تلاومون** تضرعون **صدوركم** هرة وانفاقا وسان المحزون ان  
 يضيق به المنزل فيطلب منه النفا الخالي يسكنون ثم دهنه لهم **وتبتكون**  
**على الغنم** خوفا من عظم سطوة الله وشدة انتقامه طيخدر الذين خالفوا  
 عن امره ولما لم يطعن عمر وقتب موته كان راسه على فخذه ابيه فقال اضعه  
 على الارض فقال ما عليك ان كان عني فخذها والارض قال ضعه ويلى ان لم يرحمني  
 فقال له بن عباس يا امير المؤمنين ما هذا الخوف قد فتح الله لك الفتوح ومصر  
 لك الامصار وفعل وفعل قال وددت ان اجزا الاعلى والى وقال احمد بن حنبل  
 منعت الخوف من الطعام والشراب فلا استيه **بن عساكر** **تاريخه عن ابي الدرداء**  
**لوجا العسر** **قد دخل هذا الحجر** تقدم ابيهم المعزومة على ابي الهمة والجمي بيت  
 الصب واليربوع واتجهت **الى النبر** **ودخل عليه فاحرجه** قال الله تعالى  
 ان مع السريرا ولن يغلب عسر يسرين وفيه تعجب الايمان ان ابا عبد  
 جعفر فكنت اليه عمرهما ينزل باس من بيته يجعل الله بعدها فرجا وانه  
 لن يغلب عسر يسرين **عن ابن** **سالم** **رواه** **عنه** **انما** **السهيق** **باللفظ** **الذو**  
**لوحش** **قد هدد** **الرجل** **الذي** **يصلو** **هو** **يعتق** **فصلاته** **اي** **احتد** **والحان**  
 ومنه الخشعة للرملة المتظامنة والخشوع اللين والانتباه ومنه خشعت  
 بقولها اذ اليته ذكره الزحكي **خشعت** **جوارحه** لان الرعة عكر الراعي  
 وقد جعل الله بين الجهاد والارواح ضابطه ربانية وعلا قدره وخائفة  
 فكلما ارشأط بصاحبه وتعلق به يتأثر بتأثره فاذا خضع القلب  
 لتذكرة الجوارح خشعت وصفت الروح وركت التسعة واذا اخلص القلب  
 بالطاعة استعمل الجوارح في مصالحه قال الحرالي والخشوع سكون العلة  
 وهو الجوارح وبه يحصل حسن العت والتودة في الامور والاحلاق والله  
 عده في مال الدنيا وجاهها التي وقال بعضه **لكن** **تسوع** **اعلام** **العلم**  
**الفيد** **واقق** **بين** **يدي** **التي** **في** **سكن** **الباطن** **عند** **ذلك** **من** **لا** **تخط** **الاعيان**  
 والظاهر عن عمر ما امر به من الافعال والاذكار **تسبب** **فقد** **الخدم** **بها** **يعيد**  
 عدم اشتراط الخشوع لعمية العملة لانه لم يامر به بالاعادة بل بنته  
 على ان التلبس به من مكمالات الصلاة فتكون ممدوبا وقد حكى النووي  
 الاجماع على عدم وجوبه لكن في شرح التتريب ان فيه نظرا في  
 كلام عمر واحد ما يقضي وجوبه **الحكم** **الرمذي** **في** **النوادر** **عن** **صاح**  
**ابن** **محمد** **عن** **سليمان** **بن** **عمر** **بن** **عجلان** **عن** **ابن** **المقبر** **عن** **ابن** **عمر** **قال**  
**راي** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **ولم** **يرجلا** **يعت** **بالحجته** **في** **العلاء** **قد** **تر**

قال الزين الرازي في شرح الرمذي وسليمان بن عمرو وهو ابو ادوالتجو منقول على  
 واعا يعرف هذا عن ابن المسيب وقال في المغني سنده ضعيف والمعروف انه من اقوال  
 سعيد بن المسيب ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه وفيه رجل لم يسم وقال ولده  
 منه سليمان بن عمرو جمع على مصنفه وقال الزبلي قال بن عدي اجمعوا على انه نضع  
 الحديث  
**لوحشتم الله** **حق** **خيفته** **لعلمه** **العلم** **الذي** **لا** **احل** **مع** **ه** **لان** **من** **نظر**  
 الى صفات الجلال والاشرف عنده الخوف من غيره بكل حال واسرق نور اليقين على  
 فواده فخلت له العلوم والكنوز البر الكون ومن يتق الله يجعل له  
 مخرجا وان تسقوا الله يجعل لكم فرقا قال الساذلي تحت لمة في سياحتي  
 فالطافت في السباع والاصم فما وجدت انا كذلك الليلة قام تحت فخط  
 لي انه حصل لي من مقام الاشرف بالله سبحانه بسطة وادبا فيه طيور تحمل فاحيت  
 لي فطارت فحق قلبه عما فتوت به يا من تان البازحة يا نسر بالسباع ماللك  
 وهلت من خيفتان الى الكنتك البازحة كنت بنا واليوم بنفسيك وفي قارح ابن  
 عمال عن الرقانة قصدا بالخرا اقطع مسما بعضي الغريب قال لوقر القاتحة  
 ستويا فقال في نفسه ضاع يسري فلما سدر خرج بعصده سبع فخرج الاقطع  
 خلفه وصاح على الاسد ام اولئك اسقرضوا منيا في فتخ منة قال اشقلم  
 بتقوم الظاهر تحت الاسد واستغلبنا بتقوم بالعلم الخاف الاسد  
 هذا القبيل ما حكى ان سفينة تر في البحر فارسوا على جزيرة فوجدوا فيها  
 امه سودا تقلى ولا تحسن قراة الفاتحة على وجهها وتخلط فيها ولا تحسن  
 الركوع والمجود ولا عدد الركعات فقالوا لها ما هو كذا انغلي كذا وكذا ثم سارت  
 السفينة عنها بعد اذ اذاع بها تجرى على وجه الميا وتقول فقوا علموني  
 فاني نسيت فبنكوا وقلوا ارجو ما فعلت ما كنتي تفعلين **واو عرفت انه**  
**حق معرفته** **قال** **الحكيم** **حق** **المعرفة** **ان** **يعرفه** **بصفات** **العليا** **وابا** **بها**  
**الحق** **معرفة** **ليست** **بقر** **بها** **فان** **عرفتموه** **كذلك** **لزال** **بدع** **ابكم**  
**اجمال** **لكنكم** **وان** **عرفتموه** **لم** **تعرفوه** **حق** **معرفة** **فلم** **تظروا** **الى** **مصنعه**  
**وحكمه** **في** **تدبيره** **فلم** **تكونوا** **من** **اهل** **هذه** **المرتبة** **ومعرفة** **حق** **معرفة**  
**ما** **ت** **منه** **منه** **منه** **الذ** **بنا** **والشع** **بها** **رجب** **الرياسة** **والشوا** **والمحمد** **من** **الناس**  
**ومر** **الاسحج** **عن** **قلبه** **فان** **بصير** **به** **يعين** **له** **ولم** **يجد** **عنه** **غزور** **واخبال**  
**فزال** **لده** **غاية** **الجمال** **فعلما** **الظاهر** **عرفوا** **الله** **لكن** **لم** **بنا** **الراحق**  
**المعرفة** **فلك** **كل** **عجز** **واغز** **هذه** **المرتبة** **ومنعوا** **ان** **يكون** **هكذا** **بل** **ودونه**  
**كالمسي** **على** **الماء** **والطيران** **في** **السوا** **وطى** **الارض** **لا** **احد** **ولو** **عرفوه** **حق** **المعرفة**

بها







عن ابن عمر وموقفاً في علي التماري فما تحقق ابوابها ليس فيها احد وهذا ضلال بين فان  
المواد من الموحدين كما بينته رواية ابن عدي عن انس بن مالك عن علي بن ابي طالب يوم  
لحقوا ابوابها ما فيها من امة محمد احد قال الزمخشري عقبه ابراهيم بن عمر وبلغني عن بعض  
الضلال انه اغرم هذا الحديث فاعتقد ان الكفار لا يدخلون في النار وهذا انما هو  
عن ابن عمر ونسائه يخرجون من النار الى برزخ الزمخشري واقول اما كان ابن عمر في حبه  
وتعاقبه بما عليا صلوات الله عليه عن تفسير هذا الحديث الى هنا كلام الزمخشري **طبع**

**لو كان الايمان عند الزبانية** معروفي ورواية التي يعيها والزيادة الايمان بالزبانية في  
مدية الطبراني لو كان الدين معلقاً بالزبانية **لما ناوله رجال من فارس** وشارح الطبراني في  
قال ابن عمر وفي تخصيصه ذكر الزيادة وغيرهما الكواكب اشارة بدعوى لئلا يفتي الصنفات السبعة  
لانها سبعة كواكب فانهم وقال في مع البلدان العرب اذا ذكرت المشرق كله قالوا فارس  
يعني في كندة اهل خراسان لانك انك طلبت مصداق الحديث في فارس ابعده الاولا  
والاخر اوجد هذه العنفة نفسها في اهل خراسان وخبروا في الاسلام عن قومهم العلماء  
والسلا والمحدثين والمعتمد واذا اخبر المحدثين من كل بلد وجدتهم من خراسان وجل  
رجال الرواة منها واما اهل فارس فكثرت خبرتهم لم يبق منهم بقية تذكر ولا شرف  
وتعريفهم في ذلك كما جلا ما عند النبي صلى الله عليه وآله فانهم في سورة الكهف واخرون  
منهم لما تحقق بهم وقال قابيل منهم يا رسول الله رجع فلم يراعهم حتى سالوا ما اوفينا  
سلمان الفارسي فوقع من ربه الله في قلبه لم يدركه ثم ذكره ورواه في بعض النسخ  
الذي عند الزبانية فارس •

**لو كان حكام جلا كان رجلا ملكا** قال الطبراني في معانيه اي لو قدر ان الحياض كان  
فكيف تتركونه وفيه حواجز من الجبال اذا انقلبتم نكتة **طرس** وقد في المعنى **خط** كلاهما عن  
عائشة قال الزمخشري في ان لسبعة وثلاثون ونكتة وبطله رجال الصحيح  
**لو كان لصبر رجلا كان جلا** ورواه في معانيه اي لو قدر ان الصبر كان جلا لكان  
الله الاعداء يرمون عنده تسمية قال الطبراني في القتال اية اقام بين باع الدين وبيع  
الدين والحرب بيننا سجال ومعرفة هذا العنق قلب الصبر ومدد باع الدين من الملائكة  
التي هي في بيوتهم ومدد باع اليهودين الذين لا يؤمنون بالله والصبر عبارة عن ثبات  
باع الدين في مقابل باع اليهود فان بقت حتى تموت واستمر على مخالفة الشهادة فبعضه  
الله والناس الصابرين وان خاذل ومنع حتى غلبت الشهوة ولم يصبر على دفعها الى  
سابع الشيطان **حل** من تقريبه الحافا ورواه عنها ايضا الطبراني بالكلف المزبور  
قال الزمخشري وفيه صريح ابن عدي في معانيه القليل عن  
**لو كان العجب رجلا كان حل** هو نبيون خبابه فانه ملك اسمها العجا ورواه في معانيه

عن  
العلامة  
في  
الكتاب  
في  
الكتاب  
في  
الكتاب

ان علمه وفهمه وجودة ذهنه ووضوحه وغير ذلك من النعم فضل من الله عليه  
وامانة عنده لبرها حاجته عاينها وان العجب بها كغوان لتعريفها فيمضها للزوال  
لان معطية اياها قادر على سلبها منه في لحظة عين كالمسلم بلبعاسا ما علم في لحظة  
عين افا مواتك الله قال الرازي والعجز عن الانسان في نفسه استحقاق منزله هو  
عجز مستحق لها ولما قال الرازي اجزاءه مجزا بنفسه ليس في ان يكون عند  
انسان مثلك في نفسك واكون في نفس مثلك عند الناس فتمنى حقيقة ما بعد  
المخاطبة وراي ان ذلك غاية حسنة متى هو عرف عيب نفسه وقيل للمخاطبة ان  
قال من يري انه افضلهم وقال بعضهم الكاذب في نهاية البعد من العسل والمزاي  
اسوا حاله لانه يكتفي بغيره وقوله والعجز اسوا حاله لانه يكتفي بغيره  
انفسها ويريد ان احكامه والمجتمعات عن مساوي نفسه فيراها كالحسن ويديها والتمه  
يقول من العجب لكون العبد في نفسه ذنبا يغتر بها وهما والتمه بقصدتها قطعا  
كانه مستحق في نفسه **ط** عن معاوية وفيه عبد الرحمن بن معاوية اوردته الذهبي  
في الصغى وقال قال مالك ليس بصفة وبن معاوية لا يجز به •

**لو كان العجب رجلا كان عليه اليسرى يخرج** ما عند من حجه الطبراني في  
ان مع العسرا **ط** عن ابن عدي قال النبي صلى الله عليه وآله في مالك العجب وهو متعنه •  
**لو كان العلم معلقا بالزبانية لما ناوله قوم من ابناء فارس** في كذا الذي  
قله فضله لم وتسمية عن عروهم قال ابن عدي وقد من هذا الحديث  
وتحوى ان العبرة بالاسما التي تجدها الله تعالى ذمها كالعالم والمخاطبة والمؤمن  
والكافر والبر والفاجر وقد جاء الكتاب بمدح بعض الاعاجم قال تعالى في تعليم  
الكتاب والحكمة واخر من منهم لما يلقوا بهم وفي الزمخشري عن ابي هريرة مرفوعا  
في قوله تعالى وان تولوا يتبدل قوما عجزهم انهم من ابناء فارس ورويت  
آثار كثيرة في تقابل رجال من فارس من الحسن بن عروة بن عكرمة الى من وجد  
يعود من المزيين في الدين والعلم حتى صاروا افضل في ذلك من كثير العرب  
والفضل كفتي هو اتباع ما يفتي به به من ايام الامان والعلم فكل من كان  
فيه امكان كان افضل حل عن ابي هريرة التي اذني **في القاع** **قيس** **سعد**

ظاهره من المعاني لا يوجد محرجا لاسم من ابي نعيم ولا اخوانا لغزوا له  
والامر بخلافه فقد رواه الامام احمد عن ابي هريرة لو كان العلم معلقا  
بالزبانية لما ناوله ناس من ابناء فارس قال النبي صلى الله عليه وآله في جمع وتسمية رجاله  
مرطبا العجب ورواه الشيخان في حواشيهم في حواشيهم تاليفا لو كان الايمان عند الزبانية  
لناله رجال من هؤلاء وشارح الفارس •  
**لو كان العجب رجلا كان شر خلق الله** وقد اتفقوا على ان يفتي العجب والشر



به ووقع للحليم بن عمار الدين الطوسي ان انساكتنا عليه ورقة فيها يا كلب يا ابن الكلب  
فكان جوابه اما قوتك كذا اذ ليس يعجب لان الكلمة ذوات الاربعة وهو ناسخ طويل  
الاطفار وانا منضبا القائمة بادي السقف عن الاطفا من اهل ضاحك صفة في قول  
وخوامر غير تلك الفصول والخراسان اطال في نقض كل ما قاله برطوتة وحسنه وثان  
غير من عجم واول في الحجة فاحسنه ابن ابي المينا ابو بكر في كتابه **فصل الميت**  
اي الكوف في حياته وفيه عبد الجبار ابن الورد قال البخاري يخالف في بعض حديثه  
قال في الخبر ان هو اخذ هيبه بالورد ونقعه ابو حاتم ورواه عنه ايضا الطبراني في  
الاهناس والبيكري وغيرهم فاقضوا للمع على غيره لابن ابي المينا فاقضوا  
**لو كان القرآن في اهاب ما اكلته النار** وفي رواية ما مسته اي لوقوع القرآن  
وجعل في اهاب والوجه في النار ما مسته ولا احرقت بركته فكيف المذموم الخواطر  
لقد استدل الام في النار للجنس الاول جعلها للعدو والمراد بها نار جهنم او النار  
التي تطلع على الافئدة او النار التي ترققها الناس والحجارة ذكره كله القاضي  
وقيل هذا كان معجزة للقران في زمنه **لو كان الايات في عجم الاشارة بقيل القيس**  
من عمل انفع القرآن لم تحرقه نار الاخرة فجعل حيا حافظ القرآن كالاهاب  
له وقال الترمذي في غرضه من اهاب هو جلد لم يدبغ لان الفساد اليه  
اسرع ولو في النار منه انفق ليقبضه وحفاة في خلاف المدبوغ للين والمعنى  
لو قدر ان يكون في اهاب ما مسته النار بركة بما وردته للقران وكيف يجوز  
تولي حفظه والمواظبة عليه والمراد نار الله الموقدة المهيوة من الخوف والاطمئنان  
فالصريح محرم ان التمسيل وارد على البالغة والغرض كما في قوله قل اني  
كان البحر مدادا الذي ينبعث بحق ان القرآن لو كان في مثله هذا النبي  
الحقل الذي لا يويه به ويلقى في النار ما مسته وكفى بالمؤمن الذي هو  
اكرم تخلو الله وقد وعاه في صدره وتعلم في معانيه وعلم بما فيه كفى  
تمسه فقلا عن ان تحرقه وقال للحكم القران كلام الله ليس بحجر ولا عظم ولا  
يجزى بجملا وانما جعل في المعص والاهاب المراد الذي لا يورثه الخوف والطمع  
بها القرآن فالاهاب المكتوب فيه ان مسته النار فاما تمس الاهاب  
والمداد دون الكتب الذي هو القرآن ولو جاز طول القرآن في جعله  
حل الاهاب لم تمس الاهاب النار وفائدة الخبر حفظ مواضع التمسك  
من الناس عند احراق الصحف وما كتب فيها قران فيسقطون احراقه  
ويدخلون النار ويحرقون جوع معناه لما النار الذي لتريقه بالكان  
بقول لو كان القرآن في اهاب لم تمس نار جهنم ذلك الاهاب يعني  
الاهاب الذي لا يحترق ولا يفنى اذ جعل فيه القرآن بمعنى الكتابة

والاهاب

والاهاب موات لا يعرف ما فيه لم تمسه نار جهنم اجلا لاله فكيف تمس النار مواتا هو اجل  
قد راعى الله من الدنيا وما فيها وقد يكون ذكر الاهاب للتمثيل اي ان الاهاب هو جلد  
اذ لم تحرقه النار لحرمة القرآن فالمؤمن اذا لم تطهره التوبة من الاوجاس ولم قد بلغه الرياضة  
ولا اصلحته السياسة فزد على الله باخلاق البشر به وادناس الانسانية **طب**  
عن عقبة بن عامر الجني **وعن عقبة بن مالك** ما قال له متى فيه عد الوهاب ابن  
الفكر وهو متر وكرهه وقضية نصر الملة لم يخرجوا اشروا لاعلان الطبراني  
وكانه ذهل فذكر حجة الامام احمد عن عقبة ورواه عن عقبة ايضا الدارمي  
قال للحافظ العراقي وفيه بلسنة وبن عدي والسنخ في السبع عن عقبة المذكور  
وبن عدي عن سهل بن سعد قال لعراقي وسئل عن عقبة وقال ابو الخطاب من كان  
يلقن وقال الصدور المناوي فيه عند احمد بن ابي اسحق عن شرح ابن ماهان ولا يخرج بحرفها  
عن عقبة انه لکن يتقوى بتعدد طرقه فذكر رواه ابن ابي حنبل بن سعد  
ورواه البغوي في شرح السنن وغيره  
**لو كان المؤمن في جهنم لقيض الله له فيه من نوره** وفي رواية ما قال ابو ذر  
لان المؤمن محبوب الله واذا اجه عرضه للملا وذلك يتغن الطاقا على حاله  
من مقامات الايمان اما تكفير الذنوبه او ابتلا النظر صبره او رفع وزحم لا يسلها  
الا بالبلوا يتسلمه ايضا في الدنيا يتنوع محبة اللابحها او يعلو الجوارحها  
فتشق عليه الخروج منها او خمول ذنوبه في جهنم الحديث بالمؤمن ليعرفه ويوحشه  
منهم ليوقن به بجزته ويقطعه اليه طس عن النبي قال النبي فيه ابو قتادة  
ابن يعقوب العذري ولما عرفه وبقية رجاله ثقافت  
**لو كان المؤمن على قصبة في البحر لقيض الله له من نوره** ليقال الاجور في  
له الدرجات فيسقى ان يقاقر ذلك بارضا والتسليم وتعلم انه سلا ذلك عليه  
لخبره اما بزيادة قنوه او لزيادة قدرته في الاخرة قال في الحكم انما اجري  
الذي عليك منهم ككيلا يكون ساكنا اليهم اراد ان يركب كل من حيا لا يستفك  
عنه من عن لم يذكر المصحة صحابية  
**لو كان اسامة جازية لكسب وحليته** اي اتخذت له حليا والبتة اياه  
حتى انفق به الفنا وكسبها بفضيل المع قال الحكم التحلية للتميز لانه  
اذ ازينه فقد حلاه وحسنه فصار ذلك العضو اظن في عيون الناظرين ومن  
تمه سميت حلية لانها تعلق في عين الناظرين وقلوبهم فاذا بالجزاز اصل الرتبة  
حق وانما يعسدها الارادة والعقد نادا كان في الارادة لله قد اقام  
حقا في حقوق الله واذا كان في غيره بنور بال وملا لانه ان فيه ابدان  
بإذن المرين لما يطلب للبراة لانها قها عند موجهها ولو تودوا الالف التحلي



من التحلى او كماله يتيم بعض المتقدمين ومنه اخذ الولي العراقي ان اللؤلؤ ان يجلي  
 بما ينفعها ويصرف على ذلك من مالها حرم عن عايشة قالت عتراسامة فبيع في حرمه  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم اسطى عنه الاذى فتقدره فعمل بمولاهم وبمسيه عن  
 ثم ذكره من المصالحه قال الخراي في هذا على عادة الكتب اذا واقتاع  
 اتباعهم عايمرون به من الممان في تعاطيهم بالفسه تبيها على ان الخطب قد وح  
 والامر قد تقامر فبساط اليه حيفا لاتباع فبساط الذباب على السراب  
 من ان المهر من كنف وهو قصورا وتقصير فقد قال الحافظ العراقي بعد ما عراه  
 لاحد اسناده صحيح هكذا حرمه

**لو كان بعدى يلى لكان عمر ابن الخطاب** اجزاء لم يكن لو كان كيف يكون كما  
 اجز تعالى بذلك الذين قال عنهم ولورد والعاذ والاية ففهم عايشة عايشة  
 منه بوله على نصرة بولس الحق لا الشبهة عرفت فكذا قوله لو كان بعدى لاي  
 فيه اياته عن فضل ما جعله الله لعمر بن اوصاف الانبياء وخلال المرسلين وقرب  
 حاله منهم وفيه اشارة الى ان النبوة لبت باسعاد اولئك الله يجيب اليه  
 من نيا فكان النبي صلى الله عليه وسلم اشارة الى اوصاف جمع في عمر لو كانت  
 موجهة للرسالة لكان ما انبأ من اوصاف قوته بيزينه وبقوله بعينه وماله  
 في اظهار الحق واغراضه عن الدنيا مع تمكنه منها وخص عمر مع ان ابا بكر  
 افضل ابيدانا بان النبوة بالاطمئنان بالاسباب ذكره الكلام اذى وقال  
 ابن حجر حفي ابن عمر كذا ذكره ما وقع له في زمن المصطفى عليه السلام من  
 الموافقات التي تزل العزائم بما وقع له بعده عدة اصداءات **حريه**  
 واستفيع **حريه** العصابة عن عقبه بن عامر بن مهران قال صحى وافق الدهر  
 قال الحافظ العراقي ما اجز الدبلي عن الخويين **لو اعين لسعت عمر فمكسر**  
**طبع عن عصه** كسر المملة الاولى وسكون الثانية ابن مالك قال البيهقي  
 وفيه الفضل ابن المختار وهو صفيق

**لو كان جريح الراعي فغيرها عالمنا لعلم ان اجابت دعاءه اولى بوجه**  
 ربه وذلك انه كان يصل بوجه معته فنادته امه فلم يقطع صلواته  
 لاجابته فقالت اللهم ان كان يسع ولم يحجب فلا تمتد حتى ينظر في  
 عين المومسات قرنا راجع با امرأة فولدت فقيل لها من قالت من  
 خرج فجاوه ليعتلق ففعل وقال للمولود من ابوك فقال الراعي وهو  
 احدا الا ربعه الذين تكلموا في المهد كما مر قال ابن حجر هذا ان تحمل على  
 اطلاقه افاد حواز قطع الصلاة مطلقا لاجابة نداء الامرت فلما اف  
 قرضا وهو حجة عندك الشافية وقال النووي كثيرة هذا محمول على اوجه

مطلوب  
 زنا راع با حواة فولدت فضلها تسمى  
 قالت من خرج كالأوصاف فجاوه لسعت  
 ففعل وقيل للمولود من ابوك فقال الراعي

كان باحافى شرعهم والاصح ان الصلاة ان كانت فعلا وعلم تاذي الاصل بالمرز وجبت  
 الاحبابه والافلا وان كانت فرضا وضاق الوقت لم يجب والاوجنت عند امام الحرمين  
 وخالفه غيره وعند المالكية الاحبابه في العقل افضل من التماذي ويحكي الحاجي اختصاصه  
 بالام دون الاب وفيه عظيم تر الوالدن واحبابه دعاها باسمها الام الحسن بن سليمان  
 في سنده وللحكيم في تولده ومثاقف في مسج قعب وكذا الخطب كله من طريق  
 الليث عن شهر بن حوشب عن ابيه حوشب بنع المملة وتكون الواو وقع المجه من زيد  
 الغنوي كسب الفاع وتكون الواو اخره والسنة الى فخر ابن مالك بن الغنوي كسافة  
 مكة قال البيهقي هذا اسناد صحيح وقال الذهبي في المعجم هو محمول النبي وفيه  
 محمد بن يونس القزويني كذا قال في القدرى منه بالوضع وقال بن مسعود حديث  
 عزيز تفرد به الحكم ابن الريان عن الليث

**لو كان حسن الخلق رجلا لبعى الناس على النأى يدينهم لكأرجلا صالحا**  
 يقتدي به ويتبركوا به في فهاه ان سور الخلق لو كان رجلا لم يبق في الناس لكان  
 رجلا سوا يتبعن بحفنه وعدم مخالطة ما آمن الخراي في كتاب مكارم الاخلاق  
 عن عايشة ربه الله تعالى عنها

**لو كان سول الخلق رجلا لم يبق في الناس لكان رجلا سوا وان الله تعالى لم يخلقني**  
**مخاكا** قال النووي الخشي القبيح عن الامور المستعجة لعيارة صريحة وان كانت  
 مهيمة والمكلم بها مادد ويكثر ذلك في نحو الفاظ الوقايع فينبغي ان يسجل  
 في ذلك الكائنات ويعبر عنها بعبارة جميلة يفهم بها الغرض ويرد ذلك جبال العراق  
 والسنة المكرمة فتكنى عن كرم بالافاضة والرجول والوقايع ولا يصح بالنسب  
 وعن البول والغائط بقعنا الحاجة والذهاب للخلاد ولا يصح كذا والنول  
 وكذا ذكر العيون كالمرو والجز والعنان يعبر عنها بعبارة جميلة يفهم الغرض  
 ونس على ذلك كذا في كتاب مساوي الاخلاق عن عايشة قال الحافظ  
 العراقي ورواه ابن الهادي بن مزروعة بن لسعة عن المغز ان في مسلة  
**لو كان في سبي سابق القدر اى غالبه وقام في قلبه عجزه الغرض والتقدير والواقع**  
 المفرد بكل حال **لسبقته العين** اى لو فرض سبى له قوة وتأثير عظيم لسبق  
 القدر لكان العين والعين لا تسبق فكيف يغيرها تسيب قدم عروة  
 ابن الزبير عن الوليد بن عبد الملك ومعه ابنه محمد وكان من احسن الناس  
 وجها فذخر يوما على الوليد في ثياب وبيته وله عذرتان وهو يقرب بيده  
 فقال الوليد هكذا تكون فتيان قريش فوانه يخرج سوسا فوقع في اصل  
 الدواب فلهزل الدواب تطاه باذجلها حتى ماتت منه وقت الاكل  
 فمات عروة فبعث له الوليد اطبا فقالوا ان لا يقطعه سرور فملك



فشرها بالذئار فاخذها بده وهو يمل ويكبر ويقولها وقال اما والذي حملني عليك ما شئت بكل الحرام قط ثم قدم المدينة فتلقاه اهله يعزونه فلم يزد على ان يفتينا في سفرنا هذا ايضا ثم قال لا ادخل المدينة انما اتاها من حاسد وشامت حرت

**عن ابي بصير عن ابي بصير** عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير **لو كان شمسك قد غابت بالمعنى المار لسبقته العين واذا اغتسلت فاعسلوا** اي اذا سبغت عن الغسل فاجسوا اليه بان يغسل العينين ويديه وترقبه وركبته واطراف رجليه ودخله ازاره في قدح ثم يصبه على المصاب ذكره الامام مالك ومن قال لا يحل الا في الارض من زيادة عتق فان فعل فاري فادوة ولي مناسبة فذلك لبره المعصية قلنا ان قال هذا استخرج قلنا الله وموله اعلم او تفلسف قلنا انه انكمن التعتري اليس عندكم ان الادوية قد تفعل بقواها وطاعها وقد تفعل بمعنى لا يعقل في الطبيعة ولا الصناعة تسمى بنوعين من المعنى

**لو كان لابن آدم وادان من مال وفي رواية لو ان لابن آدم وادان باهر الا وفي رواية لو كان لابن آدم وادان من مال وفي رواية اخرى من ذهب وفي اخرى من ذهب فقتله لا ينبغي لعين معية استقل بمعنى طلب الله ثابته اعده بالي لتعني الا بقا** معنى الضم يعني لضم اليه وادان ثابته ولو كان له وادان لا يتبعي الله ما وادان ثابته ولو كان له وادان ثابته له ولا يعمل الجوف ابن ادم وفي رواية نفس بدل جوف وفي اخرى ولا يد جوف وفي اخرى ولا يعمل اعني وفي اخرى ولا يعمل افاه وفي اخرى ولا يعمل بطنة وليس المراد عضو العينين والغرض من العبارات كلها واحد وهو من التعني في العبارة ذكره اكثر ما في **الا الزان** اي لا يزال الحرس على الدنيا حتى يموت ويمتلي جوفه من تراب قبره والمراد بان اوم الجفنى باعتبار طبعه والافتكر منه يقنع بما اعطى ولا يطلب زيادة كقولك عار من له من الهداية الى التوبة كما يومى اليه قوله **ويتوب الله على من تاب** اي يقبل التوبة من الحرس المذموم ومن عزها وتاب بمعنى وفق يقال تاب الله عليه اي وفقه يعني حبل الادمي على حبة الحرس الامن وفقه الله وقصه فوقع يتوب موقع الامن عه انعم امان هذه الجملة مذمومة جارية بحرفي الكذب وان اذالها ممكنة بالتوفيق وفي ذكر ان ادم دون الانسان انما الى ان خلق من تراب طبعه العتق والبس عمكة بان يطو الله عليه من تمام توفيقه تتبسم ذهب بعض الصوفية الى ان معنى الحديث انه لو كان لابسا الله بيا ذلك لطلبوا الزيادة منه بخلاف اسبا

الاحرة

الاحرة اذ الاد وظاهر الجلد اي لو كان لبني ادم الذين نظروا الى ظاهر الدنيا دون باطنها واديان من ذلك لا يتغيرا ثالثا وهكذا اخلاق ايضا الاحرة الذين حرقوا بصيرهم الى الدار الاخرة وعرفوا ما تعزبهم الى جفنة الله وما يبعثهم عنها قالوا لا دين استنفا الايناء والاوليا على كل حال لم يصدق في الله ساحر في الرقاق تتعزبني اية مالك حرق عن بن عباس عن عبد الله بن الزبير بن العوام **عن ابي بصير** **حرق عن ابي بصير** عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

**لو كان لابن آدم وادان من نخل التين من نخل تين من نخل تين من نخل تين** اي ان الله سبحانه انما انزل المال ليستعان به على اقامة حقوقه لا للتلذذ والتتم كما تاكل الانعام فاذا خرج المال عن هذه المنفعة فاق الغرض والحكمة التي اترك اجلب وكان التراب اولى به من جمع هو الجوف الذي امتلا بحبته وجمعه الى الزان الذي هو العلم فلم يتفجع به صاحبه ولا انتفع الجوف الذي امتلا به بما خلق له من الايمان والعلم والحكمة فانه خلق لاذن يكون وعالمه ربه والايان ومحبته وذكره وانزل له من المال ما يعينه فغفل جوفه عما خلق له وملاه بحب المال وجمعه ومع ذلك فلم يمتثل بل ازيد فقره وحرما الى ان امتلا بالتراب الذي خلق منه فترجع الى ربه الترابية وبكل البسيلة ما خلق لاجله من العلم والايان واصل ذلك طول العمل وادامه العمل في التصرف في كل يوم في كل ذلك وطول العمل عزور وخداع اذ لا ساعة من ساعات العمر الا وهو يحس فيها انتضا اجله فلا معنى لطول العمل المورث شدة القلب وتسلط الشيطان ورماجير اللطيفان واما من طغى وانرا الحياة الدنيا فان الخبيث المادى **حرق** وكذا ابو يعلى والبراد عن جابر بن عبد الله قال النبي ورجال

ابو يعلى والبراد عن جابر بن عبد الله قال النبي ورجال **لو كان جبل احد نفع المرة ذهبا بالفضة على التميز قال ابن مالك** ووقع التميز بعد مثل قلين وجواب لو لسرتي من السرور بمعنى الفرح وفي التجار في اذ اليتيم ما سرتي ان لا امر على ما تشديد **قلات** من الليالي ويجوز الايقام بتكلف **وعندي** اي والحال ان عندي منه اي الذهب مني اي تربي عدم مرور قلات والحال ان عندي من الذهب مني فالسوق في الحقيقة راجع الى حال يعني ليس في عدم ذلك للحال في ذلك التمام وفي التيسر بقلات ما لفة في سرعة الاتفاق **الاشي** **امهدة** تيم المرة وكسر الصاد اعده **لهم** اي احفظ لا وادان لانه مقدم على الصدقة واستثنى الشئ من الشئ لكون الثاني معيدا لخاصا

من الدين







الركب الحاجة والمعنى لو كنت تتخذ من الخلق خليلا ارجع اليه في الحاجة واعتمد  
فالمعاني لا تتخذ ابدا بركن الذي الجماليه واقعة عليه من جهة الامور كما  
الاحوال هو ان يدواعا من ابراهيم خليلا من الخلة بالفتح التي هي الخلة تتخلل  
بخل الخلة اختص به او من التخلل فان الخلة تتخلل بغاف قلبه واستولى عليه  
او من الخلة من حيث انه عليه السلام ما كان يعتقد حال الافق والالكه ولا  
يتوكل الا عليه فيكون فعلا بمعنى فاعل وهو في الحديث بمعنى مفعول ذكره القاصم  
ولكن ليس يعني وبين ابي بكر خلة بل **خرج في الاسلام** وصاحبي اي  
فاخوة الاسلام والصحة شركة مبنية من اشتراك في السطة فاذا التقي  
الخلة الميمنة عن الحاجة واليات الاثنا المقتضى بالسواة ولا يسكر عليه  
استراحت جميع الصحابة فيه لان مراتب لودة متفاوتة تبين قال ابن عزمي  
من اسرار عدم الخلة هذا ان ابا بكر وافق مع صدقه ومحمد وافق مع الخو في الحال  
الذي هو عليه في ذلك الوقت فهو كغيره في ذلك في دعاء والالحاح وابو بكر دين  
عن ذلك صاح فان الحكم يوجب الباطن والظواهر حتمها ولما وقع اجتماع صفات  
معا ذلك كبقية ابوبكر ونبت مع صدقه به فلو فقد النبي صلى الله عليه  
وسلم في ذلك الموضع خلة ابوبكر لقام في ذلك المقام الذي اوتيه منه المصطفى  
عليه السلام لانه ليس في ذلك منه بحجة عن ذلك فهو صادق ذلك الوقت وحكمه  
وما سواه تحت حكمه **خرج في الصلاة** عن الزبير بن العوام **خرج** فيها عن عمار  
درواه عليه سلم في المناقبة بلفظ لو كنت متخذ خليلا لا اتخذ ابدا برك خليلا  
ولكنه اخوه واحبي وقد اتخذته صاحبه خليلا وبلغت لو كنت متخذ خليلا  
لا اتخذت ابدا في تحاذي خليلا وبلغت لو كنت متخذ من اهل الارض خليلا لا اتخذت  
ابدا في تحاذي خليلا ولكن صاحبه خلو الله وبلغت الا اني ابراهيم خليلا  
كلته ولو كنت متخذ خليلا **خرج** قال المحدث سوا من سواه عن  
بعضة عشرها يابا .

عليه

بعينه

مدت

بعض

بعضه ان من تركه فقد خلت في لوعده الوارد في التسمية بالرجال ان تركه حرام  
لرقل به احد فاعلم حرم في الزينة عن عناية من المنة لحنه ظاهره عليه  
ان يخرج احد خروجه واقترع والامر بخلافه فقد قال في العلل حديث منكر وفي الميزان  
عن ابن عدي انه عزم محفوظ وقال في العارضة احدث الحياكلها من عيبه او بمجولة  
**لو كنت تخرقون** يعني معي من يطمان اودتم بعب الباكون الطاسم واد بالمدنية  
اي من منازل بني النضر اليهود كما في المشترك لبا قوت سمى به لسعة وانما طرقت  
السطح وهو البسط وخرجه لانه كراهه اقرب المواضع التي تقام بها اسواق المدينة  
كذا ذكره القاصم في شرح المعجم وما ذكره من جهة اوله غير صادق في معجم ما استجمع  
هو بفتح اوله وكسر ثابته وعامة علماء وزن فعلا ان قال ولا يجوز غيره ان يبيحه  
لكن القاصم يبع ابن توتول حيث قال وهو في رواية المحدثين في المحدثين  
اعل اللغة فتبها وكسر الطاسم في حركة في الكواج عن جديرد الاسلم في سببه  
انه ان النبي صلى الله عليه وسلم يستعينه في مهر فقال لم امر بها قال ما بيتي ذرعه  
فذكره قال في صحيح واحرة الذهبى وقال البشير رجال احمد رجال الصحيح  
**لوم تدينوا الى الله يعقوب يذنبون** اي من تدينون في رواية احمد الاخرى  
**ليغفر لهم** اي في الغفارة العباد في الذنوب احكاما من التواييد التي منها اعتراف بالذنب  
بذنبه وتمسك باسمه عن العجز وحصول الغفوة من الله والله يح ان يغفوا  
فالغفور كذلك المومن بدمه ومن تقويته اسفه ومن اعوجاجه تقويمه ومن  
تأخيره تقديمه والخير مسوق ليمان ان الله خلق ابن آدم رقيه سموع وعلو  
وترفع وهو ينظر الى نفسه ابدأ وخلق العبد للمومن لنفسه واجه منه نظره  
له دون غيره ليرجع الى مراقة خالقه بالخدمة له واقام له معبدا وكفاه  
كل ما يفتدو علم انه مع ذلك كله ينظر لنفسه انما يابا بها فكتب عليه ما يعرفه  
اليه فقد رآه ما يوقظه به اذا اشغل عنه وهو الشكر والمعاني لسيوب  
ويرجع اليه وتوبوا الى الله جميعا اي المومنون **خرج** عن ابن عباس قال  
الشيخ فيه يحيى بن عمرو بن مالك الهكري وهو صنف وقد وثق ووثقته وقال  
تفانت انتهى والمم من مباحثه وظاهره من المم انه عالم يخرج من السنة  
احد وهو محب فقد خرج الامام مسلم في التوبة من حديث ابي ايوب  
بلفظ ثولا انهم تدينون الخ في انه خلقا يدينون يغفر لهم وبلغت  
لولا انهم لم تكن تدينون يغفرها الله بغيرها الله بغير لهم ذنوب يغفرها  
لهم ومن حديث ابي هريرة بلفظ والله لي يغيب بيده لوم تدينوا الى الله  
الله بكر والحالة بغير يدينون يغفر لهم .

لكن

لوم

بعض

بعض



العجب ان العاصي يعترف بنقصه ويرجع له التوبة والمجي مغرور بعمله فتنه  
 بعيدة وهم يحبونهم بسبب منعا وان دوام الطاعة يوقع فيه ولما اقبل ابن  
 النبي اجاب الى الله من اجل المسحوق لان من اجله يتوبه الافتخار وان  
 اولئك يتوبون الاتكسار والافتقار والمؤمن حينئذ يتوبه ويعرفه عما  
 يفعله الى باطنه والعبد يعرف وجه العبد عن الله والله يعرفه الله والحي  
 يقبل به على نفسه والله يقبل به على ربه لان العبد يتوب الاتكسار والذنب  
 يتوب الافتقار ويؤدي الى الافتقار رجا واصناف العبد افتقاره وامطراره  
 ليكرهه فتقدر من لذوقه وان كانت شراليت لكونها مقصودة في نفسها  
 بل لغيرها هو السلامة من العاصي التي هي خير عظم قال بعض المحققين ولهذا  
 قيل يا من فساده اصلاح بعضي فما قدره من المفايد فله من مصلح عظيمة  
 اعتقد ذلك القدر اليسير في جنبه لكونه وسيلة اليها وما اذوى الى  
 الخرفه خير فكل شر قدرة الله لكونه لم يقصد بالذات بل بالعرض لما  
 يستلزمه من الخير الاعظم بعدد علمه بهذا الاعتبار انه خير وفيد كالذي  
 قتله دلالة على ان العبد لا يبعده الخطية عن الله وانما يبعده الأصرار  
 والاتكسار والأعراض عن موالاته بل قد يكونه الذنب سببا للوصلة بغيره وبين  
 ربه كما سبق هو عن النبي قال لما حفظ العراقي فيه سالم او سلام ابن الصبا  
 قال في شكر الحديث واحد من الحديث النبي ورواه ايضا باللفظ المذكور  
 جان في الضعفاء والديلمي في سنن الفرد وسر طرقه كلها ضعيفة ولهذا  
 قال في الميزان عقب ابراهه ما احسنه من حديث لوصح وكان ينهني للمعه  
 جمعها ليعيد تنويره بتعدد ها الذي رواه الى رتبة الحسن ولما قال  
 في المنام هو حسن بها بل قال المنذري رواه الزرار باسناد جيد

**لوم يبق من الدهر الا يوم لعنت الله تعالى رجلا من اهل بيتي**  
**ملاوها اي الارض عدلا كما ملئت جورا المراد المهدي كما بينت**  
 الحديث الذي بعده ولا ياتي الجبار المهدي المهدي الاعظم من ربه  
 الا المراد كما مرث الاشارة اليه المهدي على الحقيقة سواء الاعلى لوصفه  
 الخيرة واهلاكه الامم المخالفة للعتا او المهدي معصوما الا هو **حرد**  
 عن علي امير المؤمنين ومنه قوله قال اي الجزى فيه يا من كعمل قال فيه  
 نظره **لوم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث**  
**فيه رجلا من اهل بيتي** لفظ الترمذي لا تدب اليه يباحق بملاك رجل  
 من اهل بيتي لو اطلق اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي ملا الارض  
 فسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا القسط بكسر القاف العدل

والظلم

والظلم الجور فالجمع للمبالغة وفيه رد لقول الرافضة ان المهدي هو الامام القاسم  
 محمد الحجة ابن الامام ابي محمد الحسن الخالص وانه الامام المنتظر لانه وان واتي اسمه  
 لكن اسم ابيه ليس موافقا لاسم ابيه حرد عن ابن مسعود ركة الخرجه الترمذي وقال حسن  
 صحيح من المصحة **لوم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله حتى يملاك رجل من اهل بيتي بملاك رجل**  
 بنته الله واللام بلا مد معروفة والقسطن طينته بضم القاف وسكون الهمزة فتح الطل  
 وسكون اللام وكذا الطا الثانية اعظم مد اي لوم يقال بنا معا قسططين الملك وهو اول  
 من تنصرت من ملوك الروم **عن ابي بصير** **لوم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله حتى يملاك رجل من اهل بيتي بملاك رجل**  
**ان ينقص من اجزائها الا هذه الاية** كلها متشبهة الى يدي الله سبحانه وتعالى  
 لانه الذي ياخذ الصدقة بهيمنة وكل واحد منهم يتسبب في ابقاء الصدقة فكان  
 له مثل ثواب المصدق وان تفرق الوصايا **خطبة** في حجة بابل في يوم اربعين  
 وفيه عبد الله ابن سعيد المقرئ قال الذهبي والمنعفا تروى

**لوم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله حتى يملاك رجل من اهل بيتي بملاك رجل**  
**بن معاذ بن عبد الاضار ولقد تم صنعة من روي عنه** في يوم اربعين من اهل بيتي  
 في صدره نبات اللذات والسموات وهي في الارض والارض مطيعة وجاني  
 الايدي من حذاء الارض وقد اخذ عليه العهد والميثاق في العيرية له فما نقص  
 من وفا العبودية صار ق الارض عليه واحدة فلما وجدته في بطنها صنعة  
 صنعة من قدر كره الرحمة فخرجت به وعلمت قد سرعة بمجي الرحمة يتخلص من الضعة فان  
 كان يحسد اذ ان الله قريب من الخائف فاذا كانت الرحمة قريبة لم يكن الخوف كثيرا  
 واذا كان خارا جرحا من الخائف ليش حتى تدمر له الرحمة ولا ينافيه اهزاز العوس  
 لموته لا دون السموات والارض والارض لا يسلم منها وليد لا غيره ثم نتج الى بيتي  
 ولهذا قال عمر لو كان لي اطلاع الارض هيما لا فتيت به من حول المطمع وفي  
 الحديث اشارة الى ان جميع ما يحصل للمؤمن من انواع البلايا حتى في اول منازل  
 الآخرة وهو البر وعذابه واهواله بلا التقصير الحكمة الالهية من التطهير  
 ورفع درجات الاتقيين والبلاء عمدة النور وبذلك ما ويدفعها عن طبعه خطورتها  
 ولعل يكون البلايا الاوجود الذلة كلفي اذ مع الذلة تكو القنطرة تنبص  
 فذا فاد الخيرة ان ضعفه العبر لا يتو منها ارج صياح ولا غيره لكن ختم منه  
 الانبياء كما ذكره المولف في كفاية في ذكره القرطبي في تفسيره فاطمة بنت  
 اسد تبركة المصطفى عليه السلام وفيها القناد ذكر بعضهم ان القناد الذي تسمى  
 عليه النبي صلى الله عليه وسلم العصب قبر سعد قال وهذا باطل وانما صح



ان القبر منقطه كما ذكره في موضع اخر قال وكان سببه ما روي يونس بن بكير عن  
ابن اسحاق حديثي امية بن عبد الله انه قال لعنه الله ما بلغكم في قول  
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا قالوا اذ كنا انما نسير عن ذلك فقال كان يعصر في  
بعض الطيور من البول وذكره في هذا ابن السري في حديثه ما طويلا منه انه ضم في القبر منه  
حتى صار مثل السحرة فذعن الله ان يرقه عنه انه كان لا يسترى في البول وقال  
السليبي الاضمار في عذاب القبر فالغلة مبلغ الاستفاضة منها قوله صلى الله عليه  
وام في سعد بن معاذ لقد ضغطة الارض من ضغطة اختلفت لها ضلته قال اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبق من امره الا انه كان لا يسترى في اسفان من البول  
كذلك القله القهطية ثم قال فقوله صلى الله عليه وسلم ثم فرغ عنه ذلك على انه جوزي  
على ذلك التسوية لانه يعذب بعد ذلك في قبره هذا الاقوال الاكثان في فضيلة  
وقضيه ونصحه ومحبته اترى من اعظمه ثم سأل عن تعذيبه في قبره بعد ما فرغ  
منه عيبا لا يظن ذلك الا جاهل حجة غيب فضيلته ونفله انتهى واخرج الحكيم عن  
جابر بن عبد الله قال لما توفي سعد بن معاذ ووضع في قبره سجد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ثم كبر وكبر التمجيد معه فقالوا يا رسول الله لربنا قال هذا  
العبد العاص لعنة قباليق عليه قبره حتى فرجه الله عنه فسيل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن ذلك فقال كان يعصر في بعض الطيور من البول انتهى  
بجوفه قال الحكيم فان قيل الذي سأل عن قبره لونه كيف يصبغ عليه قلنا  
هذا اجزمه وذاك صحيح وانما سببه القبر انه كان يعصر في بعض الطيور  
فكان القوم لا يسترى بالمال بل بالاحجار فلما تروى فيه رجال عيون ان يسترى  
فقال لهم الطيور بالما قنهم من استجى بالما وسهم من ستم على الحجر فاهل الاستقامة  
يردون الحجر وقد يكون فيه حفنة عليهم فيها القصر فيردون الحجر  
ذلك القصر غير نازع عن غيره وليقولك بدين ولا تخطين فيما يتوكل  
في موتكم عليه فتلك الضمة نالت سعدا مع عظم قدره لكونه عويت  
فما القبر بذلك القصر فطم عليه ثم فرغ ليلق الله وقد حط عنه ذلك  
المقصر مع كونه غير حرام ولا مكروه **طبر عن من عباس** قال السمر بن جباله  
موتعت **لو تزلوني** ابن عمران من النساء الى الدنيا **فاستغفروا وتركتوني**  
**فضلتم** اي بعدكم عن الاستقامة لان شرعي ناسخ لسويعه قال الراغب  
الضلال العبد ولعن الاستقامة وبضاده البدابة **انا خطم من البيهق**  
**وانا خطم من الامر** قد وجه الله تعالى وجهكم لاتباعه ووجهي الى دعائه  
اليه قال الخولي واذا كان ذلك في موسى كان في المجد من لسته التزام  
بما سمعوا من الله عز وجل واصلا ذلك المعلق في علمه الكلام لما كان

المبدأ

المبدأ في الابد وجان يكون النهاية في المعاد وبالزام الله على الخليفة من اجل الله ان يسوع  
واجر ذلك على السان اشعارا بما فيه من الجزا الوصوب الى الله من انه بن البشر يكون ذلك  
الظلم ان اوشاعه انه قال غيره هذا لا يوجد على تقدير نزول موسى نزال النبي صلى الله  
عليه وسلم ولا انتفاء عن الرسالة لانه لو نزل نزل على نبوته ورسالته ويكون الشريعة  
شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما كانت في عصر ابراهيم ليرفع دعوى لو اذني من غير له دون  
غيره المعصي ثم لو كان في زمني كما كان عليه ايتا على من تركته ما امرت به ضلته وحسنه  
هب عن عبد الله ابن الحان بنوه وفتح الحجر وسكو الراي بعد هزيمة الزبيدي  
بنه الزاوي كما في سكر مصر قال دخل عمر بن الخطاب صلى الله عليه وسلم بكتاب منه مواضع  
من التوراة فقال هذه كنت اصبتها مع رجل من اهل الكتاب فقال فاعرضها علي  
فعرضها فقصر وجهه بقدر ان ذكره

**لو يعطى الناس بدعواتهم** اي يجر اجاد عن الروم حتى لم يبق على اخر من غداكم **دعي**  
ناس في رواية بدله رجال وحفوا الا ذلك من شأنهم غالبا **دنا رجال**  
**واموالهم** ولا يفتن المرء عليه من مؤدبه وماله ووجه الملازمة في هذا العباس  
السلطان الدعوى بمجدها اذ اقبلت فلا فرق في ذلك بين الما والاموال وغيرهما  
وبطلان اللازم ظاهر لا يظلم وقدم الله ما لا يما اعظم خطرا وفي رواية  
فكس عليه فهو حجة كثره الحفومات في المال ولكن الميمج على الدعوى عليه ذكر  
اليمين فقط لانه احمه الدعوى اخرا والادعوى المادى لبيته كجز البيهق باسناد  
جيدا البيهق على الميمج واليميج على من انكر قوله ولكن ايج بيان لوجه الحكمة  
في كونه لا يعطى بمجدها لانه لو اعطى بمجدها لم يكن المرء عليه صوما له كما  
تقرر ونبه حجة لمه هيك افوي من الله عنه من توجه اليمين على كل من ادعى عليه  
كما يطلق وروايات ما ذكر المخالطة وحسب انه واي في مخالطة المعنى حرقا  
عز بن عباس

**لو يعلم الذي ستر** وهو قدام ما في الجنة **لاستقا** اي تكلف التوقيف لا الرخص والقبول  
ارتفع من الاستقا وذلك لان الكرب قايما يجر خلطار ديا يكون القود واه واما فعله  
هو بيان الجواز مع امانه من قال التوراة في الاشكال الاحاديث ففعله له على بعضه حتى  
قالوا الا بالملحة والاحاجة لاشاعة الخلط والموافق ان الميمج يحمل على الترتيب  
وفعله لبيان الجواز من دعم استقا وغيره فقد غلطوا الامر بالاستقا محمول  
على الذنب وقول عياض من الاخلاق ان من سرب قاعا ليس عليه ان يستقا الا بيلقنه  
اليه اذ كونه لم يوجد به عليه لا يمنع الذنب هو في من جديد زفير من محمد  
عنه الرزاق عن معمر بن الزهري عن عبد الله بن ابي هريرة قال قال النبي قلت  
هذا سكر وهو من جز الخفا رايتي سروراه اليميج من حديث عبد الرزاق ايضا



من طريق الرمادي عن عمر بن الزهري عن ابي بصير قال قال النبي **لو تعلم المار** في موضع المضاع مودع ما تستدعيه لو من المار في موضع التمام  
 العلم وانما يتبين ان يكون على بال منه من يدعي المصلي اي امامه بالحق منه وخصه  
 اليدين بالذكر لانها غالباً دفع المار المار منه فيها ياتي قال الزين العرافي بالمراد  
 بقوله من يديه هل يتقيد بعدم او بوجود وسرة او يقع الحكم قبده اهلها بما  
 بما اذا مرت بينه وبين السرة فان سقطت السرة فحده بعضهم بعدم السرة  
 وهو ثلاثة اذرع قال والمراد ان يرمى به به مقرفاً ولو كان قاعداً يرمى به  
 او قائماً بالما ترمى به المصلي لجهة العقلة ثم يدخل في الوعيد الا في ما **اذاع عليه**  
 زاد في رواية من الامر وانكرها ابن الصلاح وما استقامته وهي منبذ اذ اخره  
 وهو اسم السحارة او موصول هو الادنى لا يتقارن اليها بعدد والحيلة سادة مسد  
 مغولي يعلم وقد علق عليه بالاستقامه واهم الامر تقبها وتقبها وجواب المحذور  
 اي لو تعلم ذلك لو وقف ولو وقف كان خيراً لفقوله **لكان ان يقف امر بعين**  
 زاد البزار خيراً لغيره لوجه الامور لوجه الامور في رواية خيراً لرفع اسمه  
 كان في غيرها ما قبله وقال الذين العرافي في رواية البخاري خيراً بالنسب على انه خيراً كان  
 وبغير رواية الرمادي بالرفع على انه اسم كان ان يقف الخبير ان يرمى به  
 يعني لو لم يرمى به لكان يرمى به من موره لا خيراً ان يقف المدة المذكورة ليلال  
 الامر ووجه التفسير ما يرمى به من موره لا خيراً ان يقف المدة المذكورة ليلال  
 ضربت في عشرة اوان تحال لهما الانسان في ربعين كما طوار النطفة وتلك احوال  
 عقله وتبلغ اشده لكن غير ان حاجته بدك اربعين مائة وتوفيد لعل ان المراد  
 بالعدد والمبالغة في التفسير لكن هذا لهما في رواية انه ورد المائة بعد الاربعين  
 زيادة في تعظيم اسم المار وهذا مما يرمى به عن اربعين عن اذ كوفي رواية البزار  
 خيراً وفيه استعمال لوفي الوعيد ولا يدخل في النبي لان محله ان اشعر بما  
 بقاذا المقذور وقضت الحديث يمنع المرور مطلقاً وان قيد طريقاً بل  
 يقف حتى يفرغ من مملاته وان طالت قال الحافظ العروقي في ابهام ما على المار  
 من يدي المصلي من الامر وحزاه لانه لما يقف اربعين على خطوة يتخطى  
 نحو فزر عظم الجمع لوقفهم قال النووي وفيه تحريم المرور اي بين  
 المصلي وسرته فان لم يكن سرة كرهه ومحلله اذ لم يقصر المصلي الا ان وقفها  
 بالطريق فلا تحريم ولا كراهة قال بعضهم والمار مع المصلي ربيعة احوال الاول  
 ان يكون له سدو حة عنه ويعرض له المصلي في ربيعة احوال الاول  
 ان يكون له سدو حة عن المرور ولم يتعرض له المصلي للمرور الناس عليه والامر  
 خاص بالمار الثاني ان لا يكون له سدو حة عنه ويعرض له المصلي فالامر خاص

فالاثر

بالمصلي

بالمصلي الثالث ان يكون له سدو حة عنه ويتعرض له المصلي فيما بين الرابع ان لا يكون  
 له سدو حة عنه ولا يتعرض له المصلي الا ان يكون له سدو حة عنه ويتعرض له المصلي  
 فيما قاله ممنوع غابته انه مكروه ولا اثم ما ذكره في الصلاة عن ابي حنيفة بن الجهم  
 وفتح التاويكون التخيبة مصنفها الحان ابن الصفة بكسر اللام وسدو حة الميم عن عمرو  
 الانصاري قيل اسمه عبد الله وقد ينسب لوجه

**لو يعلم المار من يدي المصلي** اي سترته التي بينه وبينها ثلاثة اذرع فاقول  
**لاجل ان ينكر حذره** وفي رواية لاحد ان يكون رماداً يدبر به الريح **ولا يمن بين**  
**يديه** يعني ان عقوبة الدنيا وان عطلت اهلون من عقوبة الآخرة وان صغرت  
 لانه منافع ربه واختلف في تحديده ذلك فقيل اذا مرت بينه وبين مقدار سمومه  
 وقيل بينه وبين كلاكه اذرع وقيل بينه وبين قدر رمية حجر قال النووي  
 فيه تحريم المرور اي بشرطه المار فان معنى الحديث النبي الاكبر والوعيد المذكور  
 على ذلك النبي وقضيته انه كبره واستنظم من قول لو تعلم اختصاص الامر  
 بالعلم العام وان الوعيد يختص بالما من قعد او وقف او قد لکن العلة  
 لغهر خلافه وفيه ثبوت استعمال لوفي الوعيد والتمدد ولا يدخل في حجر  
 لا يقبل احد له لو كان النبي يعمد على الخوف في المقدر في غير عالم **من في المص**  
**عن ابي امامة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن عبد الله بن عبد الرحمن**  
**عنه** ما اسئل الكوفة لعمر بن عبد العزيز مرسلاً قال لو قد مر رجل بين يديه وهو يعطي  
 الخدم حتى كما يدحرق توبه فلما انصرف قال قاله سر لانه من الله علمه ولم  
 فذكره قال الزين العرافي في شرح الترمذي وعبد الجبار عن عبد الرحمن بن يزيد بن  
 الخطاب المدونة روي عن ابي بصير قال قلت لعبد الله بن مسعود **من**  
**لو يعلم المؤمن ما عند الله من الرحمة** اي من غير التعلق الى العقوبة **ما يقبض**  
**لكنه اهدى** ذكر المضارع بعد لوفي الوعيد من قصد استمرار امتناع الفعل  
 فيما مضى وقنا موقناً لان لو للمصلي في الطيب وسياق الحديث في بيان معنى  
 لغفر والرحمة لله تعالى كما ان رحمة غفر مناسهته لا يبلغ كنه معرفتها  
 احد وقد اعتقدته ورحمته فلو فرضه فوق المؤمن على كنه صفات القرآن  
 لظفرها ما يقبض من ذلك الخلق طراً فلا يعلم في حشته احد هذا معنى وضع  
 احد موضع ضمير المؤمن ويمكن ان يراد بالمؤمن الجاني على الاستعراق فتقدير  
 احد منهم ويمكن كون المعنى المؤمن خشي بان طمع في نكته فاذا انتفى المطمع  
 منه فقد انتفى عن الكل وكذا الكافر تخشى بالعتوط فاذا انتفى العتوط  
 عنه انتفى عن الكل **فان على في طهر من** ظاهره ان الترمذي تفرد به عن النبي  
 وانه لا وجود له في احد الصحابين والماعداً لعنه وقود عول يجب فقد



الكتاب  
المناوي  
في بيان  
الاصحاح  
الصغير

جزءه الشجاف في التوبة واللفظ مسلم  
**لو يعلم المرء ما يأتيه بعد الموت** من الاموال والشايد ما اكل اكله ولا  
شربة الا وهو يتكلم ويفزع على صدره حيرة ودهشا قال الغزالي في معنى العاقل  
التفكر في عقاب الآخرة واهوالها وشايد ما حصره العاصم بن النعمان بن  
النعيم الميموني وهذا ذكر لذات الموت للقلوب جارا الى السعادة ومن ساعد قلبه  
على تفرقة منه وتلذذه بالفكر في امور الدنيا على طريق التفرج والاستراحة  
فهو من الهالكين طمعه عن اي حزين وفيه ايما هم به هراسه قال الذهبي في المغنا  
تركه الجماعة  
**لو يعلم الناس من الوجد** مقتبة الورد وتكرار السفر الكس ما علم من الضر الذي  
كفقد الجماعة والربوي كسعد العين في حلة في محل نصب معقول يعلم ما سائر ما  
وكما ما شق فالركب عالي بابل وحده كان القياس ما سارا حده وكفى قيدا  
بالركب ان سلكته الفرز فيه اقول كنفور الركوب واستبحاشه من ادني سبي  
وبالليل لانه اكثر خطرا واذا اظلم كثر فيه العذر قال سائر الركاب ليل يتفرق  
للمرور وحده وقوه انه يكره ان ياتر وحده لا سيما في الليل نعم من انزل الله بحث  
فاد بانس بالوحدة كالتفرقة بالرفقة عدم الكراهة كما لو دعت للانفراد وقرون  
او مصلى لا ينسظم الا به كما رسال جاسور وطلسمه والكراهة لما عداه وقيل  
حالة الجواز مقيدة بالحاجة عند الامن والكراهة بالخوف حيث لا ضرورة حرج  
في الجهاد في الادب عن ابن عمر ان الخطاب لم يخرج مسلم  
**لو يعلم الناس** اي علموا نوضع المنافع موضع الما في ليند استمرار العلم  
**الغزالي** التاذين من العفل هو الاقامة على حذف مضاف يعني في  
حضور الاقامة وحرع الامام وهو اسب بقوله **لو يعلم الناس** ما في  
**الصف الاول** الذي يلي الامام اي ما في الوقوف حته من خرد مركة كما  
في رواية هكدا واهم فيه الفضيلة ليند ضربا من المبالغة وانما مما  
لا يدخل تحت الوصف **مجدد** امتاس وجوه الاولوية بان يقع التاذين  
او نزل بعد واطرفا الحصلة كان مناق الوقت عن اذان بعد اذان  
لا يوزن من السجود الواحد وبان ياتق الى الصف دفعة ولا يسع لبعض  
**الان يستمر** الى الا بالاستقام وهو الاقتران او تراووا بالسلام مبالغة  
لاجه من الغفابل حالي السجود وقرب الامام وسماق قرانه والقيام منه  
والتمتع عليه وغير ذلك وتسميها للاسماح بتعظيم الامور ورجع الناس عن  
قال الكلبوني عنهم الوذقة بترافق رتبة الاستباق عن العلم وقدم ذكر التاذين  
دلالة على تيمم الخدمة للوصلة الى العفود الذي هو التزلزل بين يدي رب

العنة فتكون من المعززين واطلق معقول يعلم يعني ما اول بين العظيمة ما لي ينفذ ضربا  
من المبالغة وانه لا يدخل تحت الحصر والومفة وكذا قد توتر حالة الاستباق بالاستخدام  
فيه من المبالغة حدتها فانه لا يقع الا في امرتين ففيه التناقض ويرجع فيه الراغبون  
سما اخراجه نخرج الاستثناء والحصر وليت سموي بما اذا يتكثرت وتتمثل عن طريق سمعه  
هذا البيان من تقاعد عن الجماعة خصوصا في الاستباق الى لغتها الاولى من عقوبته  
ما لم يعيب في ادراك اول الوقت **ولو يعلم ما في التجر** التجر بضم الجيم ولا يمارضه  
بالدنية للظن بالاراد لانه تاخر قلبه كره المروي من قول النبي ويا ايها التاجر  
لا ينافيه الامر بالاراد لان الامر به رخصه عند بعضهم ومن جملة في التاجر يقول الورد تاخر  
يسر ولا يخرج بل قد عن جد التجر استبقوا اليه اي التاجر قال القاضي التاجر السفر  
في الهاجرة والمراد به السعي الى الجمعة والجماعة في اول الوقت قال ابن ابي حنيفة  
المراد الاستباق بمعنى الاحتسان المطابقة على الاقدام حثا تقضي السيرة  
في المسى وهو ممنوع منه **ولو يعلم ما في نواب** اذ اصلا **العمه** بنوع الفتنة  
من عثم اظلم وهي من الليل بعد غيبة الشفق والمراد العشا ونواب اذ اصلا  
الصح اي لو يعلم ما في نواب اذ ايها في جماعة **لا فوهما ولو كان الايمان**  
**الهاجرا** بنوع الحيا وتكون الموحدة سبعا على اركب ويوم باب حذف كان  
واسما بعد لو وهو كبر ذكره الطيبي قال في حجة التاذين تعد به ولو اتوها  
حايين ستمه بالمصدر مبالغة وزعم ان المراد بالحبس هنا الزحف رده الحق  
اي ذرعة بقرع ايد او دونه بالركب والركب اذ ادرك يمهاده ولقد بين  
بفسر بعضه بعبارة خصها لما فيها من المشقة على النفس وتسمية العشا غمة  
انطاة التي ان النبي الوارد فيه للمتنزهة بالالتجرم وانه دعنا المعطة وتنبى بسنة  
لان العرب تسمى المغرب العشا فوالعشا طوها المغرب وفند المعجى  
وفات المطلوبة فاستعمل العمه التي يعرفونها وقواعد السبع متطاهرة  
على احتمال اخفا المعنى من لدفع اسدها **ما كرك حرق** **نه عن ابي حنيفة**  
زاداه في اوليته عن عبد الرزاق فقلت لما لك ما فكره ان تقول  
العمه قال هكذا قال من حديثي  
**لو يعلم الناس** **بالم من التاذين** لو يعلم ما في التاذين الفصل  
**لتاخر بكو بالسوق** مبالغة لما في منصف الاذان من العفل التام الذي  
سبالة المؤذن يوم العيامة ذكر اهل التاذين ان القادسية اقتضت  
صدر النهار واتبع الناس العدو ونزحوا وقد حانت صلاة الطرس  
فاصيب المؤذن فتساج الناس في الاذان حتى كادوا يقتتلون بالسوق  
فاقرع بينهم سعد ابن ابي وقاص فقرر رجل فادن **حرق عن ابي سعيد**



الحذر من الحنة وقد قال المتذري فيه ابن لسيعة وقال البيهقي ابن لسيعة وفيه  
 النبي واقول اقتصادهما على ابن لسيعة غير مرفي اذ فيه ايضا دراج عن ابي السيم وقد  
 لو تعلم احدكم ماله في ان يمر بين يدي اخيه في الاطراف معترضا في الصلاة كان  
 ان تقيم مائة عام خيرا من الخطايا التي خطاها وجه الطحاوي الي  
 ان التقيد بالماية في هذا الخروفي بعد التقيد بالاربعين في الجز المان زيادة  
 في تقليم الوتر ولا ينام ويقامعا والمائة اكثر والمقام مقام زجره بتحويل فلا  
 يعاسبه تقدم ذكر الماية تمتصه فالبرزة ذوق العبد قسم بعض الاكثية احوال  
 الماز والمصلح في الاثر وعدمه اربعة اقسام ياتي الى اردون المصلح وعكسه  
 باثمان معا وعكسه فالاول ان يصلي في مسرة في غير مسرع والمبار مزدوجة  
 فياثر المازون المصلح الكايبه ان يصلي في مسرع مسرورا غير مسرة متباعدة  
 عنها ولا يجد الماز مزدوجة فياثر المصلح دون الماز والكائنه كما كانت لكن  
 يجد الماز مزدوجة فياثر الماز كالأولي لكن لا يجد الماز مزدوجة فلا يمان  
 اني وقد مر ما فيه **خره عن ابي بن مزملة** الحنة  
**لو تعلم صاحب المسألة** ان الذي يسأل الناس شيئا من امواله **ماله فيها** اي من  
 والوان عند الله **يسأل** احد من المخلوقين شيئا بلا ايمان الخالق ما في  
 السؤال من يذل الوجه ورسخ الحدين ولهذا قيل كل موال وان قل اكثر من نوال  
 وان جل وكان على كرم الله وجهه يقول من له حاجة فليقرعها في كتاب الامون وجوهكم  
 عن المسألة **طب والفيضا** المتدين في الامتحان **عن بن عباس** قال البيهقي قال بن  
 ابن ابي طيبان وفيه كلام واقول فيه الفضا حرملة ابن عيسى ورده الذهب في الفضا  
 وقال قال ابو حاتم لا يجزى به وجرا بران حازم ولا الذهبى تغير قبل موته  
**اولا ان اشق على مني** اتمه الاحبابه وفي رواية لسعد بن عبد الله بن ابي  
**لامرهم** امر الحاجات **باستقال السواك** اي ذلك الامنان عما ينزل  
 الفلح عند كل صلاة فريضا او نفلا ويندرج في عمومه الجمعة بل هو اوتي  
 لا خصته به من طهرت من الظاهر من غسل وتنظيف وتطهير مما تطيب  
 الفم الذي هو محل الذكورا المناجاة وازالة ما يضر بالالاية وهي ادمه  
 من تغير الفم قال (ما سنا الشافعي) فيه ان الاستدعاء على وجه الذنب ليس  
 بامر حقيقته لان السواك مندوب وقفا جرح الشارع انه لم يامر به النبي  
 وقاله النبي النبي لو تحب المسقة الرجوب لا تذب فانه ثابت قال بعض  
 ويحتاج في تمام ذلك الى ان السواك يكون مندوبا حال قوله لولا ان اشق  
 وندبه مغلل اما ان المتوجه الى اخيه يستغنى كونه على مثل الاحوال اذ  
 بان الملك يتلقى القرآن من فيه كما في الجز الماز فيقول بالسواك بينه

51  
 الله  
 ومن ما يؤذيه من الريح الكريمة وقال بعضهم حكمة طلبة عند الصلاة انها حال تقرب  
 فاقرب كونه حال نظافة اطراف الشرف العبادة ما كان في الموطا **حرق نون** عن  
**ابي بن مريم** حرق نون عن زيد بن خالد الجهمي قال بن مسرة اخبرني عن ابي بصير  
 عن ابي بصير عن الائمة الكبار فزعوا في حرق نون في حرقه واخطا قال المصنف هو نون  
**لولا ان اشق** ان لولا ان اشق وجود المسقة **على مني** في رواية لاقى تمام على المصنفين  
**بالسواك عند كل صلاة** قال القاضي لولا ان اشق على انتفاع الشرف غيره والحق انها  
 مركبة من لوالده على انتفاع الشرف لا انتفاع غيره والانتفاع به ولو قد ل على انتفاع الشرف  
 لا انتفاع غيره فتدل بها على انتفاع الامر لا انتفاع في المسقة وانتفاع الشرف بتكون  
 الامر تقيا لسبب المسقة وفيه ان الامر للوجوب لا للنية لانه تعالى لا يرضع بتوابعه  
 ولو كان للندب لما حذر ذلك النبي قال النبي فاذا كان لا تدعى انتفاع الشرف لوجود  
 غيره والمسقة نفسها غير نانية فلا بد من مقدمه راي لولا ان اشق او توفيق الامر  
 قال الجوهري والمسقة ما يقع على التمسك الذي في فكان النفس المشتت لما نالها من  
 صعوبة ذلك الشرف وراود بقوله امرتهم القول الخمس في ذلك الفعل وان كان من  
 محمود والظاهر انه حقيقة فيه لسببه في الهم من كونه يفتن بفعله فيه اذ  
 المذوب ليس بامور اية لسبب الذنب وانتفاع الامر كذا في قوله ما من من اجازتها  
 وفيه ان اذ امر المصنف واحد وجواز تصدده بالاجتماع فيا لا نفر منه بجعله المسقة  
 سببا لعدم الامر وسبب لفظ الامة جميع امثاله واجز غير كالكفار وكونه  
 محظون بالفرع لا يتبع لانه المذريات قد تلزمه ان لا يدخل تحت الخطاب وفيه  
 حثية على المسقة توبته والنية تعرف الحقيقة فتجمل الامة بكل ما ليس سواك او  
 للعمد والعمود عنده كل شئ من زيل فينفر الذنب اليه فتلك المصانق وفيه  
 الاكتفاء بما ليس به كما تحصل الامة عرفنا او طولا لاكتنه عرفنا او في سواك  
 به من فقه او تشرحه او مقدمه وبما ليس اولى وانه ليس حتى لمن بالمسجد خلافا  
 لبعض المالكية وانه لا يكره حال ما خرج عن ذلك الا الما بعد الزوال بدلا لباخر  
 واه المسقة تجلب التيسر واذ اصاب الامراض وشققت على امة وغير بكل العمود  
 لتبطل كل ما يضر صلاة وتوفيقا لخازنة واللفظ اذا ترد بين الحقيقة اللفوية  
 والشرعية يجتهد على الشرعية يخرج مجرد الامة عاذا ليس صلاة شرعا انه  
 لا يلزم من نفي وجوب السواك لكل صلاة في وجوبه اذ المسقة التي نفي  
 الوجوب لاجل ما غير جاملة حسنها عند كل صلاة في وجوبه اذ المسقة التي  
 نفي الوجوب لاجلها لكن لا ياقبل به **ولا خرب الغض في نيل الليل**  
 لتقل حظ النوم وتطول مدة انتظار الصلاة والانتظار في صلاة بالانتظار  
 كما في صلاة اخبار من وجد به نوة على تاجرها ولم يغلبه النوم ولم يستوعب







قبله من الاخبار من ذهب الى ان المصطفى عليه السلام الحكم باجتهاده لجملة المشقة مسا  
امره ولو كان الحكم موقفا على المصطفى كان سبب تنافسه عدم ورود النص به اوجز المشقة  
والخلاف في المسألة طويل الذم لم يثبت في الاصول ابو يعقوب في كتاب السواحل عن ابن  
عمر وابن القاسم قال بن حجر في اسناده بن لسبغة .  
**لولا ان كحلوا من الامم امرت بقنلها** لكنها امه كاملة فلا امر بقنلها ولا  
ارضىه لولا ان كحلوا من الامم امرت بقنلها وبقدرته وحكمته وتبجيها لسان الحال او العال  
وما من خلق الا وفيه نوع حكمة او مصلحة واذا امتنع استعمالها بالاعتق **فانقلوا**  
**منها اخذها** واسرها **الاسود البهم** اي الشدب السوداء فانه اضرها واغورها  
والبقوا ما سواه ليدل على قدرة من سواه ولينتفع بما في حث اوزرع وفيه  
ان الامة تطلق على كل جنس الحيوان **دب** في العبد عن عبد الله بن معقل ورواه  
الطبراني وابو يعقوب عن عباد بن عوف قال الهنؤ وسنة حتى .  
**لولا ان المسكين** في رواية يبد له السؤال **يكفون** في دعوات الفاقة ويزيد  
**ما افلح من روقم** يعني يكفون في صدق ضرورتهم وجايمه غالبا لان كلهم  
كذلك بل منهم من جعل المسألة حرفة سبقت عايتهم في اذاه عنها سائلا يقول  
من يعطيني اطعمه الله من غمار الجنة نقشته فخرج فاذا هو ينادي من يعطيني  
فقلت هذا انما اجر المسكين فلما احتل امرهم كذا وصدقا خفقا امر الرد  
بقوله لولا ان يجمع وتوع الهندي واما رد الرد دعوات التسوس هو التعلب  
بالصدقة لان المسائل حقا وفيه حث على احابة السائل وتخير من لتعاقل  
عنه والرد خوف من كونه ماد **قال** والقاضي عن ابي امامة الباهلي قال  
السهمية جعفر بن الزبير وهو منفي في الميزان عن يعقوب بن ابي عمير  
هذا في حثهم ابي الجوزي بوضع وتاخره المص .  
**لولا ان زيد اقنوا** حذوا احدى التابن اي لولا خوف ترك التدافين  
ان يصيب من العذاب ما اصاب الميت **دعوت الله ان يسمعكم** يقول  
دعوت على تضيئه معنى سالت لان دعوت لا يقدر الى مغفر لي **عذاب**  
**القبور** لفظ رواية احمد كد دعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبور الذي  
اسمع هكذا هو ثابت في ذولية بزيادة من والذي اسع قال الطبري  
ان يسمعكم مغفول فان له دعوت على تضيئه مالت والذي مغفول ان يسمعكم  
في عذاب القبر بيان له حال من مؤدم عليه ومعنى لولا ان لا تدافنوا  
انهم لو سمعوه لتركوا التدافين حذرا من عذاب القبور والاستغفار كل نحو صفة  
حتى يقضى بهم الى ترك التدافين وقيل لا زيادة ومعناه لولا ان تدفونوا  
من سماعه فان القلوب لا تطيق سماعه فيصنف الانسان لوفته فكفى

عن الموت بالتدافن ويرشد اليه قوله في الحديث الاخر لوسعها الانسان لمعنى مات  
وفي رواية لاحد لولا ان تدافنوا بسقاط لادهر يد على زيادتها في ذلك الرواية  
وقيل اراد لاسعتم عذاب القبور اي صوته ليزول عنكم استقامه واستعادته وهم  
ان لم يستعدوا جميع ما حابه ليزول الملك غيره من الامور الغيبية لكنه اراد ان يتمكن  
بغيره من قلوبهم يمكن عيان وليس معناه انهم لو سمعوا ذلك تركوا التدافين لئلا يصيب  
موتهم العذاب كما قيل له الخاطين في عم العبد على ان عذاب الله لا يرد بحيلة فمن ساء  
تقديمه عذبه ولو بطن حوت بل معناه لو سمعوا عذابه تركوا دفن الميت استانه  
او لم يفرغ عنه لدهيم وحياتهم او لفرغهم ويديم قدرتهم على اقباله وليلا يحكي على  
كل من اطعموا على تعذيبه في قبره بانه من اعقل الناس ذنبا كوال الرحم عليه وترجي الكفول  
وانما احب ما تم عذاب القبر دون غيره من الاحوال لانه اول المنازل وفيه ان  
الكنى عجايب الطائفة وان كوشن بالابيسع هلك تنبئه قال ابن العوفية  
الاطلاع على المغفون والمغفون في تودع وان لكثير من الرجال وهو عظيم الموت  
صاحبه في اليوم والليله موثبات وتيسفت وسال الله ان يحبه وهذا المقام  
لا يعطى للمعد الا بعد غلبه روحا ندية على جسمانية حتى يكون كارتا بينين فالذي  
خاطبه الشارع هناه الذين غلبت جسمانية لاسم غلبت روحانية وللصنف  
معد الله عليه سلك كان يحاطب كل قوم بما يليق بهم **حرم من انفس** انزال الكس  
قال لما قرأتني في حياضه عليه فلم في خايط النبي البخار على بقله ونحن معه اذ  
حادثت به فكادت تلقبه واذا اقمسته او حنسة او اربعة فقال من يعرف  
احباب هذه الاية قال رجل انا قال في بيت دعوا قال ما توافي كذا فقال  
ان هذه الامة تنبئ في قبورها ولولا ان الله افنوا لدعوت الله ان  
يسمعكم من عذاب القبور الذي اسع منه ثم اقبل علينا بوجهه فقال دعوا و  
يا الله من عذاب النار فقالوا الفؤد ما يديه منها فقال دعوا ويا الله من عذاب  
القبور فقالوا الفؤد ما يديه من عذاب القبور فقالوا الفؤد ما يديه من عذاب  
يا الله من القبر ما ظهر منها وما بطن قالوا الفؤد ما يديه منها قال دعوا ويا الله  
من فنته الرجال قالوا الفؤد ما يديه منها النبي .  
**لولا انك تدفنون لخلق الله خلقا يدفنون** فيصغرهم قال القراني  
جعل العيب اكبر من الذنوب ولو لم يذنب العبد لاستكبر فعلة واسحق  
عمله فالحظ افعالهم الخويل وطاعة التي هي بالحامى است  
والى لتقص اقرب فيرجع من كبت الله وحفظه الى سبحانه فقله  
فبذلك قال الطبري لم يرد به ونحن قلنا الاحتفال بمواقعة الذنوب  
مما تودهم اقل القبر بكرانه مما احب ان يحسن الى الحسن احب التجاوز



عن النبي فراده لم يكن ليحبل العباد كما لا يملكه من هذين الذنوب بل خلق فيهما  
من يميل بطبعه إلى الله تعالى ثم كلفه توبته وعرفه التوبة بعد الابتلاء فان روي  
فاحره على اقله وان اخطا فالتوبة بين يديه فاراد المصطفى صلى الله عليه وسلم انكم  
لم تكونوا تحبون لمن على ما جعلت عليه لجا الله بغيره يتاقي منهم الذنوب فينجي عليهم بتلك  
الصفات على معتض الحكمة فان الغفاد يستدعي معقودا والسرفي هذا اظهار  
صفة الكرم والحلم والغفران وهو لم يجد الشا طرف من صفات الا لله والاشارة  
انما هو خليفته الله في ارضه يتجلى له بصفتان الجلال والاکرام في القهر واللطف  
وقد تقدم ذلك كله مع زيادة **تمت** قال رجل للقطبي ربي اعدى انت  
عمدا ان لا اعصيه ابدا قال من اعطاك ان لا اعطاك ان لا تعصى الله ان  
لا ينفذ فيك قضاءه وقد نزل على العبد ان يتوب كلما اذنب **حروف عن**  
**ابن ابي عمير** • مع تعين لان المرأة اذا لم يمنعها العلاج  
**لولا انما دخل الرجل الجنة** اي السائل الاول لان المرأة اذا لم يمنعها العلاج  
الذي ليس من جنسها كانت من عين المفسدة فلا يامر زوجها الا ما يبعد عن الجنة  
ويقربه الى النار ولا يخفى الا على قساده والى في المرأة والرجل للجنس قال في الفردوس  
ويروي لولا انما دخل الرجل الجنة قال رجل ما دخل اري شرطه فقال حكيم  
ومن ابن دخل امرتك الشقاق عن عثمان ابن احمد البرقي عن محمد  
ابن عمرو بن حنيفة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
عدي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
وظاهره اسم بره مخوفا الحد من المشاهر الذرية مع ام الرورقة يباحه والامام  
البيهقي مع ان الذي حرجه باللفظ المزبور •  
**لولا انما العبد لله حقا حقا** اي العبد لله حقا حقا اي العبد لله حقا حقا  
باللفظ المزبور من العبادت عبقها بغيرها دالة على انها اصلها واسبابها  
**عدي** عن يعقوب ابن يعقوب بن عاصم عن محمد بن عمر بن عيسى بن زياد الدودي  
في عبد الرحمن ابن زيد العمري عن ابيه عن ابن المسيب **عن عمر** ابن الخطاب قال  
حججه ابراهيم هذا حديث منكر لا اعرفه الا من هذا الطريق اني واورده  
ابن الجوزي في الموضوعات وقال عبد الرحيم وابوه من وكان محمد بن عمر منكر  
الحديث انتهى ولحقه المؤلف بان له شاهدا وهو ما ذكره هنا بقوله •  
**لولا انما العبد لله حقا حقا** اي العبد لله حقا حقا اي العبد لله حقا حقا  
كانت من النساء كان رجل من اسمه عيايل طلب منه ابن اخيه او ابن عمه ان  
يزوجه ابنته فاني فقتله ليبيها وهو الذي تزلت فيه سورة القدره على  
ما قيل من عمن انفس وفيه بشر ابن الحسين قال الذهبي قال الدارقطني متروك

**لولا انما اسرائيل** ولاد يعقوب اسم عربي معناه عبد الله وقال مغلطامعناه اسري  
اي الله لم **يجت** الطعام كما سمع اي لم يتغير وجهه ولم يتجر بما معه وكسر النون  
بعد هازاي لم يتغير وجهه لم يتجر بما معه وكسر النون  
سواء اذ خالوا لم حتى ختموا اذ ختموا اذ ختموا اذ ختموا اذ ختموا اذ ختموا  
بنوا اسرائيل لكفر ايمهم بغيره حيث اذخروا السلوي فتمت وقد نهى عن اذخار  
ولم يكن يتنقن قبل ذلك وفي بعض الكتب لا اله الا الله كسبت الفساد على الطعام  
لمختره الاغتيا عن الغفرا **ولولا اخوا** اي لم يمددوا اليه ولو لخلق حواها هو عوج  
او لولا اخائه حوالا دم في اغوايه ومختره على مخالفة الامر تناول الشجرة قيل  
سميت حوالا انما كل حي لم **تحن** اي زوجها لانها ام النساء فاسمها ولولا انما  
سنت هذه السنة لما سلكنا النبي مع زوجها فان لبادي بالسر كما لبيد الحامل  
لغيره على الايمان به فلما خانت سررت في بنائها الخيانة فقلنا انما لبيد الحامل  
من خيانة زوجها بفعل او قول وليس المراد بالخيانة الزنا احاشا ولا كل  
لما سالت الى سيق النفس من اكل الشجرة وزينت ذلك لادم مطاوعة لعدوه  
ابليس بعد ذكر خيانة له واما من هدها من الشا الخيانة كل واحدة من جنسها  
وقية اشارة الى تنبيه الرجال في يقع لهم من نياهم لما وقع من امين الكبري وان  
ذلك من طبعهم والعرق ساس فلا يفوت في يوم من فرط مناسي بغير قصد و  
نا در او ينبغي لمن ان لا يتسكن بهذا في الامتسال في هذا النوع بل يضطن  
انفسه ويجاهد هو الهن قال الخوالي والاني اذ في زوجه الحيوان المتسالم **ح**  
**عن ابي بصير** واستدركه عليه اقوه واما عجب منه فقد مر الزهني ولعظ  
سالم تخن اني زوجه الدهر وتعلم المؤلف سقط من قبله لغا الدهر او تركه لكونه  
لم ينفق عليه الروايات •  
**لولا انما الضعيف** **سقم** **لا من** **بصلاه العمة** بالتحريك اي  
صلاة العسا سها عتمة بيانها في كراهة تسميتها بذلك والعمة  
من الليل بعد عيشية الشفق الى اخر الثلث الاول ولرحرف استماع الاستماع  
نفسه دالة على ان ايقاع صلاة العسا اول الوقت افضل وانه لا يتدبر زاهرها  
الى الثلث افضل مجوز بذلك قد مر تفريده طبعه عن عاصم قال السبي فيه  
محمد بن كريب وهو ضعيف انتهى وبه ينظر في قوله لم يحسنه •  
**لولا انما ولد ركب** **وصية** **رضع** **وبها** **ارتع** **لصلى** **العذاب** **صبا**  
**نرضع** اي الراوي من الصاد المملة بضبط **صبا** اي من بعض اليه  
وفيه دالة على نذبه اخراج الشيوخ والاطفال واليهام في الاستسقا  
وهذا تزقون وتنهون الابقصقايم طب وكذا في الاوسط **هق**



كلاهما حديثهما ابن عمار عن عبد الرحمن بن سعد بن عمار عن مالك بن عدي بن  
 مسافع بن ميمون بن ميمونة وقاله يعلو عن ابيه عن جده قال الذهب في المذهب ضعيف  
 وما لا يرويه مجهول وقال الاستر بعد ما عراه للطبراني فيه عبد الرحمن بن سعد بن عمار  
 وهو ضعيف انتهى به يعرف ما في من المصحة من التوقف الا ان يكون اعتقد . ابن  
**لولا ما من حجر الاسود من نحاس كاهله مامسه ذوعاهة** كاجدم او اعلم  
 الاستغنى من عاهته **وما على الام من نبي من الجنة غيره** ويحتمل ان يراد بوظاهه وان  
 يراد به المبالغة في تعظيمه يعني ان الحج لما له من العظمة والكرامة والبركة يتأثر  
 جواهر الجنة فكانه منها وان خطايا الشركاء لا تؤثر في الجاهل حق عن ابن عمر وابن العاصي  
 ورواه الطبراني عن ابن عباس ورواه المصحة .  
**لولا انما في ربي رواية لولا خيبة القود يوم القيامة** الظالم للظالم **لا وجهك**  
 بكر الكاف خطا بالوفاء في رواية لضيقك بهذا السؤال وفي رواية لولا انما في  
 القصاص لا وجهك بهذا السوط **ظ** وكذا في بعض **حلي عزرا** قال  
 كان النبي صلى الله عليه وسلم في بيته فكان يدي سواك قد عي وصيفة له او لها  
 فابطأت حتى استبان الكف في وجهه فخرجت ام سلمة اليها وهي تلعث بهيمة  
 فقالت اتركي تلعبين وروى الله عز وجل عليه ولم يدعوك فقالت لا والذي  
 بعثك بالحق ما سمعتك قد كرهه قال المنوري استأفده احدها جيد قال النبي  
 اما ينده عذابي يعني والطبراني جدا النبي ورواه المصحة .  
**ليأتين قال الطبيب الانسان المجهي كهولة هذا الحجر يوم القيامة له عينان**  
**يعبر بهما ولسان ينطق به** **يهدى على من استأفده** كذا في نسخ  
 اقتاب ثم رأيت بخط المصحة هكذا والذي وقف عليه في اصول صحيحة  
 قد عي يهدى لمن استأفده على من استأفده تغير حق فلم ير قال المصنف  
 شبه خلق الحياة والنطق فيه بعد ان كان حاد الاحياء فيه ينطق  
 ويعبرها ولا امتناع فيه فان الاجسام متساوية في الجسم وقبول الاعراض  
 التي منها الحياة والنطق والله قادر على جميع الممكنات لكن الاعلى على الطبي  
 ان المراد منه تحقيق نواب المسار ان سعيه لا يضيغ واجره لا ينفقت  
 قال والمراد بالتمتع حق من استأفده اقفا لانه وامتناع الامر اني قال  
 الطبيب ويهدى للوجه الاول شهادة لا ترد بصدور الكلام بالفتور وما كيد  
 الجواب بالنون لولا ان يظن بخلاف الظاهر وعلى في يهدى على من استأفده  
 في قوله تعالى ويكف الرسول عليهم سيدا ايمه قريبا حنظا عنكم فالعنى حنظ  
 على من استأفده احواله شاهدا ومزكاه ويجوز ان يتعلق بحق بقوله اني  
 يهدى بحق على من استأفده حق كالكافر المستهزي ويكون خصه يوم

القيامة ويهدى بحق كالمؤمن العظيمة **والجهد كلاهما عن ابن عباس** ظاهر  
 على ان ما صفة من بين السنة ان لم يخرج منه شيئا ولا يصدق ذلك خروجه الترمذي  
 عن الخبر ايضا وقال حسن وبعه المصحة في الحديث كفي فيه عبد الله بن عثمان بن خثيم اورد  
 الذهب في الضعفاء وقال كان يحيى طاب ثبته ليس بمعوية .  
**ليأتين على القافى العود** عدى الانسان بعد القيامة معنى الغيبة يوم القيامة ساعة لتنتهي  
 من سنة الحساب ان لم يقض بين اثنين في مرة قط قال الطبيب قوله يوم القيامة فاعل  
 ليأتين ويهتدى حال من المجرور والوجه قوله حال الامر النافع والعايد محذوف اي يهتدى  
 فيه او يوم القيامة لضيق الظرف اي ليأتين عليه يوم القيامة من البلا ما انتهى اليه  
 لم يقض فاذا ن يهتدى بران وعمر عن السب بالمسب لان البلا ما انتهى اليه  
 والتقسيد بالعادة والفترة يهتدى لعين المبالغة عما حل به من البلا خسر وكذا  
 الطبراني في الاوسط ورحبان بلا صيغة خرج عن عافية من المصحة وان كان كذلك  
 فقد قال البيهقي سادة حسن .  
**ليأتين على الناس زمان يكذب فيه الصادق ويصدق فيه الكاذب ويخون فيه**  
**الامين ويؤمن فيه الكاذب** **ينبأ يكذب ويصدق ويخون فيه** للمفرد يجوز  
 للفاعل وكسند المراد **المنشد** **ويخون وان استخلف ويكون اسعد**  
**الناس بالبين الكع من كع الكراملة العبد** **عبد استعمل في الحق والزم**  
 واكثر ما يقع في النداء وهو اللبم او الوبخ لا يؤمن بالله ورسوله طب وكذا في  
 الاوسط عن ام سلمة مرزا لمع حسنة قال النبي فيه عبد الله بن صالح  
 كاتبة اللب وهو ضعيف وقد وثق .  
**ليأتين على الناس زمان** **يقبل هو من عبيد وقت ظهوره** **شرائط الرأ** **او ظهور الكون**  
 او قلة الناس وقصر ايامهم والخطاب للجنس الامة والمراد بعضهم **يطوف الرجل**  
**فيه بالصدقة من الصدقة** **خصه بالذكر** **مبالغة في فقد من يقبل الصدقة**  
 لان الذهب اعز المال واسرفه فاذا فقد من ياخذة فقتره اولى والعقد حصول  
 عدم القبول مع اجتماع ثلاثة امور **طواف الرجل بصدقة** **وعرضها على**  
**من ياخذها** **وكونها ذمها** **ثلاثا** **احدا** **ياخذها منه** **ذكرة** **المال** **وقبضه**  
**واستفنا الناس** **وكثرة الفتق** **والسج** **واستفنا كل احد يتقسم** **ويترك**  
**الرجل** **بثناة** **تحتة** **مضمومة** **ورامفتوحة** **سبعا** **للمفعول** **الواحد** **حال** **كونه**  
**نبيعه** **اربع** **امر** **تلك** **بما** **يصلح** **اليه** **من** **قوله** **الرجل** **يب**  
**كثرة** **الحروب** **والقتال** **الواقع** **في** **آخر** **الزمان** **وكثرة** **النساء** **بغير** **قواح** **عليه**  
**قمن** **اي** **من** **سبي** **عده** **من** **فيل** **السرى** .  
**ليأتين على الناس زمان لا يبالي الرجل بما اخذ من المال** **يا بيا الف**



ما يات في الغما الاستزامة الداخلة عليها حرف الجر والقياس حذوها لكنه وجد في  
كلام العرب على نحو واخرجهم هذا حذوا من فطنة المال **امن حلال** يا حذوا من حرام  
وجد الذم من جرمة هذه التسمية بين الامر من الافاخذ المال من الحلال غير  
مذموم كحذوه وهو هذا من معجزاته فانه اخبار عن امر عيسى وقد وقع على وقت  
ما اخرج حرام في باب قوله تعالى لا تأكلوا الربا من اي هجرته ورواه عنه الدارمي  
ولم يخرج في حرام  
**ليان** اللام جواز في محذوف **على الناس زمان لا يبعث** اي ان احد الاكل  
المخالف فان لم ياكله **اصابة من غير** اي يحق به ويصل اليه من اثره بان يكون  
موكلا او متوسطا فيه او كاشفا او شاهدا او معاملا المرزوق او معاملا معه وخلق  
سأله بماله ذكره البيضاوي وقال الطبيب قوله الاكل المستثنى صفة احدو للشيء  
منه امر عام الاوصاف الا الاكل والمخبر من الناس لم ياكله حقيقة فينبغي  
ان يجري على عموم المجاز فيمثل الحقيقة والمجاز ولذلك لم يمتعه فالما التخصيص  
بقوله فان لم ياكله حقيقة اكله مجازا وفي رواية من بخاره وهو ما ارفع من الما  
عند العشاء كالدخان والمالا يعني الايام بوقد تحتمه ولما كان الماكول من  
الربا يصير نار اليوم القيامة يغلي منه دماغ اكله ويخرج منه بخار ناب جعل  
البخار من اكل الربا والبخار العيار اذا ارتفع من الارض اصاب كل من حضر  
وان لم ياكل وجه النسبة بينهما ان البخار اذا ارتفع من الارض اصاب كل  
من حضر وان لم يكن اناره كما يصيب البخار اذا انكسر من حضر وان لم يصب  
منه وهذا من معجزاته فقل من سئل في هذا الزمان من اكل الربا الحقيقي فعن  
عن بخاره **دع الرباه** في البيع من حديث الحسن البصري **عن ابن عمر**  
ورواه عنه ايضا احد قال في صحيحه قال الذهبي في التلخيص ان مع سماع الحسن  
عن ابن هورق وقال في المذهب لم يصح للاقطاع  
**لعائين على امي** قال العاصم المراد به امه الدعوى فيمنع منه جيم ان باب  
والنحل الذي ليسوا على قسما اداة الاجابة والمراد بالملل الكلال والسبعين  
منه اهل القبلة وقال الطبيب عدي بن يمين يعني لغلبة المودنة  
الى السلاك ما اتى لفظ رواية الرندي كما اتى قال يعني سزاخه والكاف  
في قوله كما اتى نسبة كما في قوله يعجز عن كاله الميز اذهي بمعنى مثل  
ومحله في الاعراب وقع لانه فاعل لياس اي لياتين على امي مثل الذي  
اتي **على من اسرايل حذوا** بالنصب على تصدق ليعمل محذوف يد زعله  
كما اتى اي محذوا من حذو بني اسرايل النعل بالنعل المحذو بمجمله ودال  
معجمة القطع وحذوت النعل بالنعل مذوت حذوا واحدة على صاحبها

وقطعنا

وقطعنا قال الطبيب وحذوا النعل بالنعل استعارة في التناوي وظل من جرير  
ان امه سيدتيون الامر فيهم من الام مثلا بمثل كما يقدر اخذ طاقة الفعل التي  
سركه عليها طاقات اخرى حتى يكون بعضها مساويا بعضها متجاوزا غير مختلفات  
بالاعوجاج فكذا هذه الامة في شابهتهم من قبلهم من الام فما عوانه في اديانهم  
واصدوا فيها من البدع والضلالا في ذكرت **حيان كان منهم من اتى امه**  
**علامته** اي جهوا وكان قال الطبيب اللام فيه خواب ان علي بن ابي طالب لو كان لو تاتي  
بمعنى ان وحده هي الدافعة على الجملة الشوية في امي من ليعب ذلك ولا بد وان  
**من اسرايل تغزوت على ثمنين** ومعنى ملة **وتغزوت** **انت على ثلاث**  
**وسبعين** قال ابن تيمية وهذا الاقتران مشهور عن المصنف صلى الله عليه  
وسلم من حديث جمع من الصحابة قال الطبيب المدة على الاصل ما شرعه الله لعاده  
ليتمقوا به الى حوارا فيه ويستعمل في جملة السبع دون احادها ثم اشعرت فاستعملت  
في الملل الباطلة فقبل الكفر كله ملة واحدة والمعنى انهم تغزوت وقاتلت كل  
واحدة منها بخلاف ما تقدم به الاخرى فليس طرفه ملة مجازا وقال بعضهم هذا  
الاختلاف في الامور واما الاختلاف في نوني الفروع واختلف العلماء فقال بعضهم  
له تكامل هذه الفروع الى الان وما يوجد بعد هذا وقال بعضهم وهم من جميع التواريخ  
وجدت تمامها في خمسة الروف من عشرة والخارج و عشرة الدرمة اي المقابلة  
وسبع المرجه و فرقة البخارية و فرقة الفزارية و فرقة الجهمية و فرقة كرامت  
صلايان و فرقة الذكرية و فرقة المشبه فهو لا اثنان وسبعون والثالثة  
والسبعون الناحية **كلهم في النار** اي متفرقون لما يدخلهم النار من الافعال القبيحة  
**الاملة واحدة** اي ملة واحدة فتمل له من هي قال **مالنا غلبه** في العقاب  
الحقة والطريق القولية **واما في** والناس من يتكلم بدهم وانفتق بزهر  
واهدى سبهم في الامور والفروع قال ابن تيمية اخرج عليه السلام  
بافتراق امته على ثلاث وسبعين فرقة والشنقان والسفون الارب امه  
الذين منهم في اية وحضرة كالدن خا منو هذا الاختلاف المخرجه اتما  
في الذين فقط اذ في الدين والدين كالدن قد يوول الى المما وقد يكون في الدين  
فقط في اليمان **عن ابن عمر** **ابن العاصم** وقال عزيبا لانفوفة الامن  
هذا الوجه انتهى وقال الصدر المناوي وفيه عبد الرحمن ابن يزيد الافريقي  
قال الذهبي تعقوب  
**ليوزن نكر حيان** اي اسنادكم ليوزن نظرهم للوزن وليتق بهم العاصم في النظر  
والمصطفى حفظ الوقت قال الكمال يدخل في كونه حارا ان لا يخذ  
عليه اجرا ويدخل فيه ايضا ان لا يلحق الاذان فانه لا يجلو حزين الصن

وقطعنا



مطلق ولا تلازم بينهما والخبز اخرج الحرف عما يجوز له في الاد التي **وليومكم اقروا**  
وكاد الاقرا في زمنه هو الافقه فلو تغارض افقه واقرا قدم الافقه عند اكثر العلماء  
**ده** عن عكرمة عن ابن عباس وتعبه الذهبي في المذهب فقال حين هو الخويلج  
الفاري له من اكرامه وفي فتح البدر فيه الحسين بن عيسى بن ابي ابو زرعة  
والبحر اتم النكاره في حديثه وبذلك يعرف ما في من المؤلف لصحة **الثالث**  
**لياكل كل رجل** يعني انسان ولو اتى من اخصته به با والاقبل ان ياكل  
وتصدق بالثالث ويهدي الثالث **طرح عن عمار** من رخصه قال النبي  
وعنه انه عبيد الله بن حراش ونقده بن حبان وقال بها اخطا وضعت له  
**لما احدثكم بمدينه** **وكس بمدينه** **وذا موكة** **ولياخذ بمدينه**  
المنع على المداينة للاعمال المشقة والاحوال النظيفه وهي مشتق من المدين  
وقد شرف الله اصحاب الجنة اذ نسبهم اليه يعني وعكسه في اصحاب الشمال فان  
**الشیطان ياكل بشماله ويشرب بشماله ويعطي شماله** **ياخذ شماله**  
حقيقته في الكل لان العقل لا يحل ذلك فلا يملك لشاويل الطبع على ان المراد  
عجل اولاده من الاصل على ذلك ليعتاد به عباد الله الصالحين قال النووي وفيه  
نذب الاكل والشرب والاشد والاعطى باليمن وكراهة ذلك بالشمال اي حيث  
لا يعمد كشلل او مرض والاشد كراهة وافاد نذب محتجب ما يشه فعل الشيطان  
وان الشيطان يدين **عز في رواية** قال الشيخ المنذري اسناده صحيح فزمن للم  
لكنه تقصر  
**ليومكم اكثر قراءة** اخذ بظاهره احد فقلا في عدم الاقرا على الافقه  
وقال الكاشفة الافقه مقدم والمراد بالحديث افقه اذا قروا كان  
افقه هو وكان الصلاة تحتاج الى فقه لاحكام متعلقة بالصلاة **ون عن**  
ابي يزيد بن جده وراوي قيل يتخذه زاي **عز من سلة** ابنه نسج محرمي  
فما يوضع نزل البصرة قال جالي فقال ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال كذا فنظروا فكنتم اكثرهم قرانا فكنتم اومهم وان ابن عمان  
سجين وزالمه كنه  
**ليومكم احسنكم** **وجما فانه احسن** **ان يكون احسن** **خالقا حسن**  
خالقا اولى بالامامة **عدي من حديث** **كسبن** **ابن المبارك** **عن عمرو بن**  
عمر اسما عيل بن عمار عن هشام عن ابيه **عن عاب** قال اعني بن عدي  
واحسن منتم بلو مبلغ والبلا في هذا الحديث منه وقد عدهت باسباب  
ومتون منكرة انتهى فاوضحه صنيع الملم من ان يخرج بن عدي في صحيح  
وسكن عليه عز موآب ورايت الذهبي في مختصره تاروج الساع

لا يركب على الحاشية بخطه موضوع وحكم ابن الجوزي لومعه  
**ليوم من هذا البيت** اي الحرام **حيث** اي تقصده **وتغزونه** **حتراذ** **الكل**  
**بيد من الارض** في ذواته بيد المذنبه واليد اكل الارض ملسا لا يبيد  
المدينة السرف الذي قدام ذي الحليفة الوجهة مكة **يخسف** **ياوسطهم** **وينادي**  
**اولهم** **اخرهم** **نيز يخسف بهم** **فلا يبقى الا السرى** **الذي يخرجهم** **وهذا**  
له بيع الى الان حر من ه عن حفصة بنت عمر ابن الخطاب ام المؤمنين  
**ليخسفن قرا امتي** امة الاحابة **بالغزير** اي الظفر والنجاح والفلح **يوم القيامة**  
**فتل الاغنيا** **تمتقدار** **عناية عامر** من اعوام الدنيا **هو لا يعني** **الفقر**  
**في كفة** **ينعمون** **وهو لا** **اي** **الاغنيا** **في المحر** **جاءت** **على** **ما** **علمت** **ايديهم**  
فما اعطاهم الله من الاموال **حل** **عن** **ابي سعيد** **الخدري** **من** **الملم** **لكنه**  
**ليبعثن** **لدي** **نصالي** **من** **مدينة** **بالتام** **نقال** **لما** **جس** **بكر** **لحا** **مكون**  
الملم ومصاد مهلة بلدة مشورة افتتها ابو عبيد قتل سميت باسم رجل  
من العالقة اخطها **سبعين** **الغالوم** **القيامه** **لأحساب** **عليهم**  
**ولا عذاب** **بعضهم** **فيما** **بين** **الزيتون** **والتخايط** **الذي** **الاحمر** **منها** **والكرب**  
كما في القاموس وعزة الارض السهله او الجبل من الرمل او سهل الارض واحسنها  
وجمعه بران وامرات وبروت وباديت وهي خطا قال ابن الاثير اراد بها  
ارضا قريبة من حرس قتل فيها جماعة من السند والصالحين **حورطب**  
**عن** **عمر** **ابن** **الخطاب** **قال** **لما** **لوف** **في** **جامعة** **الكفر** **قال** **الذهبي**  
سكرد او عزاه الهيتي لبرار بن رباح قال فيه ابو بكر ابن عبد الله ابن ابي ترير  
وهو ضعيف  
**ليبلغ شاهدكم** **غايكم** اي ليبلغ الحاضر بالمجلس الغايه عنه وهو ان يبلغ  
فيجب لكنه يخفى عما كان من قبيل التبريع وتعلت ذكر الملاءم باللفظ  
ان قيل لفظ الساع او يكتفى بالمعنى حلاق معروف والمراد هنا اما  
يتلخ حكر هذه الصلاة او يتلخ حكر الاحكام الشرعية التي فيها هذا وال  
فيه مقدره اي ليبلغ شاهدكم اي غايكم **لا تقبلوا بعد** **صلاة الفجر**  
**الاسجدتين** اي ركعتي بدليل رواية الترمذي لاصلاة بعد طلوع الفجر  
الابركعتي الفجر واخذ به احد فكره الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس  
اي ركعتي الفجر وفرض المبع وهو وجه عندك فغنة والاعم عنده  
ان اول وقت آتته الكراهة من صلاة الفجر الى ارتفاع وقته اذ يح  
عليه الامام بقله العلم بلانته او يكاتبه لمن لم يبلغه وتعينه لمن لم  
يلهمه وحفظ الكتب بالوالفة من العجيب والتخريف وان الشاهد







الخروج قومه من ابي القباور **سبعون** عن اهل الجنة **الجنة** من فيه  
الطول بقديهم في جنم حتى اطلق عليهم هذا الاسم واس من خروجهم فخرجون  
لتباعدة فاه عن **عمران بن حصين** من الجنة فانهم الذين قد يكون  
لجنم واحد ان يوجد عنه ادنى ذنوبه في نفسه فانهم الذين قد يكون  
مهلكة وصاحبها لا يشعر قال القزالي صغار المعاصي يخرج بعضها الى بعض حتى  
تفتر اصل السعادة بهدم اصل الايمان عن ائمة ائمة التي **حل عن محمد بن**  
**النضر الحارثي**  
**ليدخل الجنة** من ائمة **سبعون** الفا **وسبع مائة الف** مثل الراوي في حديثنا  
بالصحة على الحال قد وي رفته على الصفة قال الشريفي وبالواو وهو ما في معظم الاموال  
ائمة وهو بالياء في خط المؤلف **أخذ بعضهم** ببعض في رواية سلم بعضهم  
بعضا لا يدخل اولهم حتى يدخل اخرهم طاعة لتمامك المذكور والمراد انهم  
يدخلون معترضين متنازعا واحد البعض بحسب بعض يدخل الكل دفعة وهم  
بالاولوية والاختيارية باعتبار الصفة التي حازوا فيها الصلوة **وجوههم**  
**على صورة القمر** اي على صفة في الاسرار قد **الفنا ليلة البدر** ليلة اربعة  
عشر وعلم منه ان انوار اهل الجنة ومساكنهم في مجال يتفاوتت بتفاوت الدرجات  
فان هذا السورة بقوله خول احد من هذه الامة على الصفة المذكور  
من السنة بالقرين وهو لاواحدة حاله بدون الواو **عن سهل بن سعد**  
**ليدخل الجنة من ائمة سبعون الفا** الاحساب عليهم **لا عذاب** مع كل الف  
**سبعون الفا** اراد بالمعنى مجرد دخول الجنة بغير حساب وان دخلوها  
في الزمة الثانية او ما بعدها وفي حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
مراد حسانة على سبابة فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت  
حسانة فذلك الذي يحاسب حسابا بغيره ومن اوبق نفسه فهو الذي يتبع  
فه بعد ان يعذب وفي التقييد بامته اخراج عنهما من الامم من العدد المذكور  
من ان هذا الحديث لا يعارضه خبر لا تقول قد ما عديم من حتى يسأل عن اربع  
عن عمره فيما اقتناه وعن جسده فيما ابلاه وعن علمه ما عمل فيه وما له  
من ابن آتته وفيه التقه لانه وان كان عاما لكونه نكرة في سياق النفي  
ليكنه محض من يدخل الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من اول وهلة  
**سبعون** هذا الحديث حتى به خبر لا تقول قد ما عديم يوم القيامة  
حتى يسأل عن اربع **خروجه** الطبراني من حديث **سبع بن عبد الله**  
**عن نوبان** **ليدخل الجنة بسنة رجل من ائمة** الاجابة اكثر من بني تيمم القبيلة

المسوق

المشهوره فيل هو اس القوي في قول عثمان وتمام الحديث قالوا اسواك يا رسول الله  
قال سواي **حزه** في الايمان **عن عبد الله بن الجزي** عن نفع الجهم ويكنى  
المعجم الكنا فيهما في له حديثا روي في التوثيق كما صلبه وقيل ابن ابي كعب عبي  
وقيل كنا في وقيل هو ميسرة العجر قال في صحيحه ورواه **سراة** المفضل عن خالد  
**ليدخل الجنة بسنة رجل** قيل انه او ليس القزالي **ليس** **بني مثل الحسين**  
**مربيعه** ابو قبيلة مشهورة وهو بن مزاد بن معد بن عدنان **ومض** كزفر  
ابن مزاد ابو قبيلة وهو مض الحارثي قال رجل يا رسول الله وتارديع من مض  
اي ما نسبة ربيعه الى مض وبينهما في المشرق يكون بعيد فقال **انما اقول انما اقول**  
بعض الزمة وفتح القاف وواو مشددة اي ما لغنته وعلته او التي على الساقين من  
الاهام او هو وهي حقيقة **حوط** عن **الائمة** من زلمه لحنه قال المنذري  
رواه احمد باسناد جيد قال البيهقي رواه احمد والطبراني باسناد واحد  
واحد اسناد الطبراني رجالهم رجال العمى غير عبد الرحمن بن مسعود وهو ثقة  
**ليدخل بسنة عثمان بن عفان** **سبعون الفا** **كلمهم** **قد استوجبو**  
**النار** اي دخولها **الجنة** بغير حساب ولا اعتبار وفيه فخر عظم لعثمان  
بن عفان في ترجمة عثمان **عن بن عباس** قصة نصر المهدي بن عمار خروجه  
وسكت عليه والامر بخلافه بل قال روي باسناد غريب عن بن عباس  
رفعه وهو منكر اني رواه عليه الذي هو في اقصاه لتاريخ  
**ليدرك من الرجال قوما** **منكم** **او خير منكم** **ولن يخزي امة** **انا اولها**  
**وعيسى خرها** وفي رواية لابن ابي شيبة **ليدرك من السج** اقواما اتم ليلكم  
او خير منكم **انا اولها** **ولن يخزي امة** **انا اولها** **والسج** **خروها** **قد**  
**احق** **بئمة** **الخير** **ابن** **عبد** **الرب** **علي** **ما** **ذهب** **اليه** **من** **ان** **الاقضية** **المذكور**  
**فوجر** **خير** **الناس** **فرق** **في** **الفئة** **كل** **للمجموع** **كلا** **بالا** **افراد** **وا** **حتى** **ايضا** **يجد** **يت**  
**تم** **رفعه** **افضل** **لخلق** **انما** **ناقوم** **في** **اصلاب** **الرجال** **يوسنون** **في** **ولم**  
**يروي** **في** **الحديث** **خرجه** **الطباي** **سري** **وعمره** **قال** **ابن** **حجر** **واسناده** **ضعيف**  
**فلا** **خجة** **فيه** **ولم** **خرجه** **والطبراني** **قال** **ابو** **عبيدة** **يا** **رسول** **الله** **هل** **هل** **احد**  
**خير** **من** **الاسنة** **او** **جاهد** **نا** **معد** **قال** **نوم** **يكونون** **بعدكم** **يوسنون** **في** **ولم**  
**يروي** **في** **قال** **ابن** **حجر** **اسناده** **حسن** **وهي** **الحاكم** **وعبد** **اني** **داود** **والترمذي**  
**يا** **ابي** **اسام** **للعاقل** **فمن** **اجر** **حسن** **فيل** **منهم** **او** **ما** **قال** **بل** **من** **رواه**  
**الغنايان** **السب** **في** **كون** **الورث** **الاول** **افضل** **بانهم** **كانوا** **عز** **يا** **اي** **منهم**  
**لكثرة** **الكفار** **ووصبر** **عليه** **واذ** **هو** **ومنتك** **بدنهم** **فكذ** **او** **اخر** **ها** **اذ** **اقاموا**  
**الدين** **ومسكرا** **به** **وصبر** **واهل** **لطاغ** **الحكمي** **في** **نواديه** **ك**



كلاهما عن جيب من نعيم بنون وقاصفرا وهو الحصري ثقة جليل قال  
التفريسي من الثانية بخبر ولا يسه حجة فكانه فوما وقد الا في عهد عمر النبي  
فاحمد بن مرسل ورواية ابن ابي شيبة من عهد يثعيل بن جابر بن جبير بن نعيم احد التابعين  
قال بن حجر واسناده حسن  
**ليذكرن اذ عزموا على التبع في الدية على الفرس المهدة يدخله الدرجا**  
**العلي لما ناوله بسبب مداومتهم للذكر موتهم والسنتم رطبة لهم وفيه اشارة**  
**الى ان تفضلهم على المهاجرين ومرد ذلك في حديث في آخر حروف الختم حجب**  
**عن ابي بصير الحداد قال السبيح اسناده حسن**  
**ليذكرن بنت زيد التوث على ناس وفي رواية اقوام من ابيهم وفي رواية اصحاب ابي**  
**مصعب الكوفي الكوفي للشيعة منه في الموقف حتى اخوانهم وعرفتهم**  
**اختلوا بالسنن المعقول اي تزعموا او جازوا او اعلمهم دوني ان بالذي مني**  
**فانقول يا رب اصحابي اصحابي بالضعيف والمكرمين كما في رواية يدونه**  
**فيقال لي من قبل الله تعالى انك لا تقري ما احذرتوا بعدد اي بعد**  
**وقالتك فكلهم اهل الردة بدليل روايته فاقول سبحان الله وقل اهل**  
**الكفر والبرع والظنة المسزونة في الجور وطس من امانا فحين**  
**وقال القاسم بن مسيمان المريدون عما لا استقامة وا عمل الصالح والبرون**  
**عن الدين ودر بما استكمل هذا الحديث عرض الاعمال عليه كل اسبوع او**  
**اكثر او قل حرق عن انس بن مالك عن حذيفة بن اليمان وفي**  
**الباي سمرة وابوبكره وابوالدرداء**  
**ليسال احدكم ربه حاجة كلما لانه المنكفل لكل موكل بما يحتاجه ويرد**  
**جل او قل حتى يساله تسع نعله اذا تقطع لان طلب احقر الامسا**  
**من اعظم العظا ابلغ من طلب النبي العظيم منه ومن شره عن يقوله يسال**  
**وكرهه ليدل على انه لا مانع ثم و اراد تسال ولان في السؤال من تمام ملكه**  
**واظهار رحمة واحسانه وجوده وكرمه واعطائه السؤل ما هو من**  
**لوازم اسمايه وصفاته واقتضاها الاثارها وتعلقاها فلا يجوز**  
**تقطيعها عن اثارها واحكامها فالحق سبحانه جواد له الجود كله يجب ان**  
**يسال ويطلب منه ويرغب اليه فيخلق من يساله واله سواله وخلق**  
**سأ يساله فيوخلقوا سايل وسواله ومسوله **فحج عن انس بن مالك****  
**وفي رواية قطن بن يسير قال في البران كان ابو حاتم جمل عليه وقال بن**  
**عدي سرق احد بيت**  
**ليسال احدكم ربه حاجة فان خراب الجود بيده وازمتها اليه ولا**

الرابع المتاوي  
السادس الصغير  
على كل حال

معطي ولا مستفضل الا هو حتى يساله الملح ونحوه من الامسا القليلة فانه تقاني  
عباده ورغبتهم اليه وطلبهم منه ولو لم يتيسر الكثير القليل لم يتيسر وافاد النبي  
عن سوال غيره البتة **وحتى يساله تسع نعله** عند انقطاعها فذبح  
به وبما قبله ما عساه يجتهد في بعض الاذهاب القامره من ان الدقائق الاجوز ان يسب  
اليه ولا يظلم منه كخار بها فان جذا و مع فاسدون من اعداها انكس الرحمن الرحيم  
ايثار المسلك التتم كما سبق وقد تبي الله سبحانه وتعالى على من دعاه بالذلة والخضوع  
والافتقار والخشوع بقوله **ويدعوننا ربنا وربنا او حيا الله تعالى الى موسى**  
**يا موسى سلني فخرج عابدا وخاضع صلاتا حتى عن الملع اجيبك عن ابي محمد**  
**ثابت بمسئلة اوله ابن اسلم الثاني بضم الواحدة وخفة النون الاولى مولاة النبي**  
**احد الاعلام وبنانه بضم الواحدة ونونين بيدهما الف بطن من قرين **مسئلة****  
**قضية كلامه انه لم يقف عليه منه او الا لما عدل لرواية ارساله واقصر عليها**  
**وقوعه من عهد المطمع السار فقد رواه الزارع عن ابي مرفوعا بلفظ يسال**  
**احدكم ربه حاجة او حوايج كلها حتى يساله تسع نعله اذا تقطع وحتى يساله**  
**الملح قال النبي رجال رجال الصبح عز ساون بحام وهو ثقة النبي **شي ابي تمام****  
**ليسترا احدكم في الصلاة بالخط بين يديه وبالحج وما وجد من شي ابي تمام**  
**هو قد مر موخرة الرجل كما بينه في حديثه اخرى انه ان كخط يكفي سرة للمسلمي**  
**وبه قال احمد وعلق الشافعي بقوله به على صفة الحديث قال النووي وليس في**  
**صحة موخرة الرجل ليل على بطلان الخطه لم يرمالك الخط مطلة **مع****  
**ان لو ان لا يقطع صلاته شي من امراته او حمار او كلب مرتين يديه من عسك**  
**في تاريخه عن انس وفيه حيون بين المبارك قال في المغازن نكرة حدث ثمصر عن**  
**الانصاري عن ابيه عن جده عن ابي بصير عن الحارث وساقه ثم قال رواه ثقات**  
**عز صيون والحزق انبي قال في اللسان ذكره السهي في تاريخ جرجان من رواية**  
**احمد الغطري عن ابي اسحاق الامر باودي**  
**ليس تجي احدكم من ملكه بفتح اللام اي الخافضين الذين معه كما يستحي**  
**مرحبا من ما جئ من جيرانه وهما معه بالليل والنهار لا يبارقان**  
**لمرفة عن قن اسحبي منها لا يفعل شيئا من المعاصي ولا يؤذي بها بارئ كتاب**  
**المرامات والقباع و اذا كان العبد اذا كذب تباعد عنه الملك مسيرة ميل**  
**من كثر رجع فله فبالك عما هو فوق ذلك **عمر ابي مريم** ظاهر منيع**  
**المع ان من حبه البهتي سكت عليه والامر بخلافه بل يعقبه بما قصه اسناده ضعيف**  
**وله شاهد منسب اثنى بلفظه وذلك لان فيه منعنا منهم مبارك من عباده اوردته**  
**اوردته الذهبي في الصغفرا وقال صغفه الدار وطلبه وغيره**



انتظا

ليستجيب احدكم في كل شيء حتى في القطاع شمس تغلق فانها الحاذقة التي هي  
 من المعايير التي جعلها الله سبحانه ليعلم ان الذنوب ولما نزل من اجلها ما يحزنه قال  
 الصديق هذه قامة الظهور ايضا يعمل بها قال له المصطفى الشريف انك  
 الت وهذا الحد من حدوني عليه النور في الاذكار ما يبقون اذا اصابته  
 تكتبه قليلة او كثيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم في هزيمة وفيه يحيى من عبادته وهو  
 النبي قال الذهبي في الضعفا قال اخذ ليس بقته .

**ليستجيب احدكم** عن الناس **نعنا الله** عذابه يومه وغنا ليلة فراهب ما كذا  
 فكانا حينئذ له الله سبحانه اذ هو اظلم من نور ذلك وبال وتوكله كمال ومن ثم قال  
 داود لا يران الله حيث ناكل ولا ينفق حيث امرك وارضى الدنيا باليسر  
 سلامة منك كما رضى اقوام بالكثير مع سلامة دينهم انما المباركة عزنا صلبر سلك  
 واصل في القاصي اسدي ورقاسي وصرى وميتلي وغيرهم فتميزه كان اوبي  
**ليس الاكبر على الاجار والراجل على كعازد وليس الاقل على الاكبر** فمن  
**احاب السلام** قوله ومن لم يحب فلا يسمي عليه من الاجر بل عليه من الزوران  
 تركه فلا عذر **خرج عن عبد الرحمن بن سبل** الاضمار الاوس . لكن  
 ليس الاكبر من يعنى **نعمه** ان الاكبر من يعنى بصيرته فانه الاتقى الاجازو  
 يعنى القلوب التي في الصدور فمن اشرف نور اليدين على قلبه البصر فبصره حسن  
 الموافقة وما انت شواته بما انصرفتم به نور اليقين من خلال ابيه وعظمته فهو  
 البصر وان كان الاكبر البصر من شراحت على قلبه ظلمات الغفلة واحاط به من  
 كل جانب بحيث انظمت عين بصره فهو الاكبر وان كان بصيرا في الكشاف  
 العميق في الحقيقة ان تصاحا للحدقة بما يطس نورها واستمال في القلة استمال  
 وتسل وفيه في محل اخر البيرة نور القلب ليس بصره كان البصر نور العين  
 الذي يبصر به وقال العسكري والبصرة الاستصار في الدين ولما قال  
 معاوية لعقيل ابن ابي طالب مالك يا بنيها شر تقابلون يا بصارك فقال  
 كان تصابك يا بني امة تصابكم **حكى عن عبد الله بن جرير** وفيه  
 يعلى بن الامدق اوردته الذهبي في الضعفا وقال قال البخاري لا يكتب  
 حديثه ورواه عنه ايضا العسكري والديلمي .

**ليس الايمان بالتمني** اي القسي **ولا بالتحلي** اي التزين بالقول والاباحة  
 ولكن هو ما وفر في القلب **مندقة العمل** اي ليس هو بالقول الذي يظن  
 بل لا يركب فقط ولكن يحرك وتتبع معرفة القلب ذكره الشيخ في والمعروف  
 لا بالعمل تتفاوت الرتبة فاما تقاضت الاثبات بالعلم بالله لا بالاعمال  
 والا لكان المعروف من الاثبات اهمهم افضل من بيننا وامته وانما تقدم

بفضل

بفضل معرفته بالله وعلمه به وقوة اليقين قال بر اعطاه الله على قدر قوا الاولين والآخرين  
 من التيقن وكان من اليقين وكان المصطفى في هذا المقام اعلا العالمين قال الكزالي  
 وفيه ايما الى ان اشرف العلوم معرفة الله وانه ليس المراد بها الاعتقاد الذي  
 يتلقته العاين رواية وقلنا ولا تخبر بالكلام ومرادها الاحتكام الذي هو غاية  
 المتكلم بل نوع يقين هو نور نقده الله في قلب من طهر بالمجاهدة باطنه  
 والعجز من يسبح مثل هذه الحرب من صاحب السمع ثم يزدري ما سمعه على وفقه  
 ويزعم انه من برغبات العويفية وانه غير معقول والناس اعدا ما جعلوا اذ لم  
 يمتدوا به فيقولون هذا افكر قد علم من النوار ثم من انسى قال الهلاي حديثا منك  
 مرة تقربه عبد السلام بن صالح الفاعل قال السناي متروك من عدي يجمع  
 على منقته وقد روي معناه بسند جيد عن الحسن بن توفيق وهو الصحيح اليه  
 كلامه وبه يعرف ان سوت للمع عليه لا يرتضى .

**ليس البر بالبر** البر بالبركة في حسن اللباس والزي الليم ولكن البر بالسكينة  
 المأبأة والمرزاة **والوقار** الى والثاني وهو مصدر وفزي بالغ مثل جلاله يقال  
 ايضا وقريقر من باب وعد وعدا ونور نور مثل رسول **فرعون** في سعيد  
**ليس البيان** اي التوضيح والافتكاك وظهور المراد **كثرة الكلام** وتكرار فضل فيما  
 الله **ورسوله** اي يقول قاطع بفصل الحق والباطل **وليس الغي** عن اللسان  
 اي ليس التجب والعجز عن اللسان وتعبه وعدم اعتدائه كوجه الكلام ولكن  
**قلة المعرفة بالله** فانها هي الغي على الحقين .

**وما ينفع الاغرا** ان لم يكن تقى وما فرذ التقوى لسان جمع  
 من عن ابي هريرة ورواه عنه ايضا ابو يعقوب وعنه في طريقه اوردته الديلمي وعرضا  
 فكان غزوه اليه اذ لم يكن في رستين ابن سعد عن عبد الرحمن بن زياد بن  
 انعم وقد مر عرسق انها صفتان .

**ليس الجهاد ان يغرب الرجل سيفه في سبيل الله** اي ليدخل الجهاد الكرام  
 الجهاد الاكبر الذي يستحق ان يسي من **غالب** **الرهمة** **وعال** **ولده** اي حال  
 اصوله وفروعه المتواجين الذين يلزمه نفقتهم **هو في جهاد** كان جهادهم  
 وهم يد يارح فزمل كفاية اذا قام به غيره سقط عنه واما الصيام بنفقة  
 من تلزمه نفقته فهو فرض عين **ومن عال نفسه** فكفها عن الناس  
 وتوفي جهاد افضل من جهاد الكفاد **بمنها** كره تاريخ عن ابي قتيبة  
 نفق الله ان هذا امره من جهاد احد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز  
 وهو يجب فقد خرج ابو يعقوب والديلمي واللفظ المزبور عن انس المذكور فكان  
 ينبغي غزوه اليها معا .



**ليس الخبر كالمعاينة** اي المشاهدة اذ هو يحصل العلم القطعي وقد جعل الله لعباده  
 اذا ناوله ابصارا ناطق ولم يجعل الخبر في القوع كالنظر بالعماد وما جعل في الراس  
 سمعا وبصرا جعل في العلب ذلك لفراده الانسان يصره قوي عليه وما ادره بصير  
 قلبه كان اقره عنده وقال الكلاب اذ هي الخبر جزان صادق لا يجوز عليه الخطا وهو حجر  
 الله ورسوله وتتم له وهو ما عده فان جعل الخبر على الاول فغناه ليس بالمعانية كما في الخبر في  
 القوع اي الخبر اقوي واكد والبعيد عن الشك اذ كان خبر القادق والمعانية قد تحفظ  
 فقد يركب الانسان التبع على خلاق ما هو عليه كما في قصة موسى والسحرة وان جعل على الثاني  
 فغناه ليس بالمعانية كما في الخبر بل هي اقوي واكد لان الخبر لا يطعن قلبه وتزول عنه الشك  
 في خبر من يجوز عليه السهو والغلط والحاصل ان الخبر ان كان خبر الصادق فهو اقوي من  
 المعانية اذ غيره فمكسبة الا ان ما ذكر في الخبر الا في مقبلة على التوكيد الي ان المراد هنا  
 الثاني **طعن ابن** مالك في خبره في قوله من لم يحسنه وهو كما قال ابو اعلا  
 فقد قال النبي صلى الله عليه وآله في قوله ايضا ان يضيع والعسكري وعد من جوامع الكلم  
 والحكم وقال الترمذي في كثر السراج انه ليس بحديث وهو صريح في حرجه احمد  
 وابن حبان والحاكم في طرق ورواه الطبراني في معجمه بلغظ الكتاب وبلغظ  
 ليس بالمعانية كما في الخبر وقال في وضع اخر فاه احمد والحاكم ابن حبان واسناد صحيح  
 فان قيل هو معلول بقول الكامل ان ههنا لم يسمع من النبي صلى الله عليه وآله قال من  
 حبان في صحيحه لم يتقدمه تعميم وله طرق ذكرتها في معتبر في صحيح احاديث  
 المنهاج والمختصر

**ليس الخبر كالمعانية** وشاهد ذلك ان الله تعالى اجزمي بما صنع قوم في  
 العمل فلم يلق الا الواعين فلما عاب ما صنعوا من عبادته التي الا الواع فانكرت  
 فافاد هذا انه ليس حال الانسان عند معانية الشيء حاله عند الخبر في الشك  
 والحركة لان الانسان لا يمكن له ما يروي اكثر من الخبر وان كان صادقا عنده وكان  
 خبره عن موسى تاينا وخبره كلامه وكلامه صفة خبره فنته قومه لصفة  
 ابته نقله وصفة التسمية لا تظهر عند صفة الله تعالى فلما لم تظهر الخبر التسمية  
 وصفت الانسان به شك موسى بايدي يده ولم يلقه فلما عاب قومه عاكفتي  
 على العمل عاب من له عابهم لصفة نفسه التي هي نظره بصره ورويته بعينه  
 ووصفته غير التسمية ووصفت الانسان ونقص الخلقه فلم يطق لصفة  
 ان يحسك ما في يده مع اضطرارها وتلفها فلما وقف على عمادتهم العمل  
 بما لك ان طرح الا الواع واخذ براس اخصه الاتراه لما استكن مرجع الي  
 الله مستغفرا له ولا حنة والمصطفى ثبت له ليلة الاسراع في قوسين  
 او ادني واجز تجلي اوصاف الحق سبحانه له بقوله وضع يديه بين كتفي

حتى جردت بردها ولم يثبت موسى عند تجلي به للجبل حتى خر صمعا ان ينسأ كما وثق بالماور  
 الحق ووصافه التي هي غير البصرية فانية منه خافية ساوقة عنه ليس لها اثر في وقتها  
 وموسى كان ناظرا تصبغة الانسانية في الجبل الاتراه فيل له انظر الى الجبل فتظن تصبغه  
 تكونه مكلفا والمصطف كان مستقولا به بدل ليل سبحان الذي اسرى تعبده فاصفة  
 وان يرد ويدعني ابي خاتم ان ابا مبيد احد فرسان مي يربوع لما قتل بنو بكر ابيهم  
 واهرب بذلك فلم يسكر ولم يظهر عليه خزع بالكلية فلما رآها بعينه التي وقعت عليه اوقد  
 ايقن فيل ذلك انها قتل فلم يسكر عند الخبر بل عليه عليه الخزع عند المعانية **حرم**  
**طعن ابن عباس** قال النبي صلى الله عليه وآله رجال العجب وهم تحت جان **الرجل**  
**ليس يخلف ان بعد الرجل ومن نعتة ان نفي** باو عده **وكثر الخلف ان بعد**  
**ومن نعتة ان لا نفي** باو عده قال في الاحكام الخلف من امارات الشقاق اي حيث  
 كان بلا عذر قال ومن منعه العذر عن الوفا حري عليه صورة الشقاق فينتهي ان  
 يحترق عن صورته ايضا ولا ينبغي ان يجعل نفسه معذورا من غير ضرورة انتهى وفي شرح  
 مسلم للتروي اوجب الوفا به والتجارة التحسب لبعض المالكية لئلا كان عذرا لو عد عازما  
 على عدم الوفا به اي بغير عذر في هذا هو الشقاق انتهى **ع عن زيد بن ارقم** ورواه عنه  
 ايضا ابن لال والبيهقي ورواه عنه الحسن

**ليس الشديد** اي القوي بالامر اي كبر الصرع لهما يعني ليس القوي بقدر صرع  
 خصه اي القا به الى الارض بقوة قال المذركبي الصرعة بفتح نفع من صرع الناس  
 كثيرا لثبوتها واما تكون الراف الضعيف الذي يصرعه الناس حتى لا يكاد يثبت  
 مع احد للمبالغة اي ليس القوي من يقدر على صرع الابطال من الرجال ويلقبهم  
 الى الارض بقوة **امنا للتدويد** على الحقيقة **الذي ملك نفسه عند الغضب**  
 اي انما القوي من كظم غيظه عند ثوران الغضب وقاومته وعلب عليها  
 تحول المعنى فيه من القوة الظاهرة الى القوة الباطنة ومن ملك نفسه عند  
 فقد قهر قوتي اعدا به وشخصه خبر العدي عدوك نفسك التي من حينك  
 وهذا من قبيل المجاز فيجوز الكلام لان الغضبان لما كان بجوارحه من  
 الغضب وقد نارت عليه صورة الغضب وقهرها جعله وصرعها بشبابة كان  
 لمن يصرع الرجال ولا يصرعونه تيسر اخذ الصوفية من هذا انه ينبغي للعارف  
 تحمل من اذاه من حار وغيره حرق كلاهما في الادب **عن ابي هريرة** وفي الباب ايضا  
**ليس الصام** والحقيقة **من الاكل والشرب** وجمه المنظران **امنا**  
**الكسار** المعنى الكامل الفامل **من اللغو** قول الساطل واخطا الكلام  
**والزمن** في المنطق والصرع عما يكن عنه من ذكر الشقاق حول المعنى  
 فيه من الظاهر الى الباطن على وزن ما سبق فان ما يرك احد او حمل عليك



فقل بلسا نكرا وبقيلك اذ بما او على ما امر اني ما يام اي بكره ذكره كذا وكذا  
 عن ابي هريرة ورواه عنه ابا الدرداء وغيره .  
**ليس الغنى** تكسره له منصرف واي الحقيق النافع المعتبر **عن كبر العرض** نفع الرا  
 في المشايق وهو كونهما على ما في المقابليين كما في فاس من فتاع الدنيا وكونه اراد  
 بالعرض مقابل الجهر وهو عند اهل السنة ما لا يستقام ما يبي منه متاع الدنيا في سرعة  
 زواله وعدم بقايه زمانين يعني ليس الغنى الجود ما حصل عن كثرة العرف والمتاع لان  
 كثير ما ربح الله عليه لا ينقح بما او يربطه ويجرد في الاذواد ولا يبالي من اين  
 ياتيه فكانه فقير لشدة حرصه فالغنى فقير **اعمال ولكن الغنى** الجود المعتبر  
 عند اهل الحال **عنى العكبة** بدوالة **الغنى** استغناءها عما قسم لها وقناعتها  
 ومضاهاها بغير تخاج في طلبه والتمسك في سالكه من كفت نفسه عن المطامع قربت  
 وعظمت وحصل لها من الحظوة والزهادة والشوق للروح الكرم من الغنى الذي يبالي من  
 كان فقير النفس فانه يورطه في ذابل الامور وخالف الافعال للذات هتة تنصرف  
 في الصيون ويحتقر في الكفوس ويصير اذل من كرامة ليل والحاصل ان من رضى بالمعروف  
 فكانه واحد ابد او من اعتقد بغير التقى فكانه قاقدا به ايا سقى على ما فاد  
 ويعتد ما اخوات فمن اراد غنى النفس فليحتم في نفسه انه تعالى المعطي المانع في رضى  
 بقضائه وثبت رضى بما به وتفرغ اليه في كفه من ايد ان يد بعض من تصيده  
 • وعند ملك فاني الطوب وبالرعدة اليوم فاستافى  
 • فان الغنى في قلبه الرجاج وان المتعزز للانفس  
 • وكان يري من احدى عشرة . غنى وذي شروة مغلى  
 • ومن قام يخضع منه . على انه بعد لم من مس  
 وبما اراد يعني النفس حصول الكمال ان العلية والعلية وتوابعها **حرف**  
 عن ابي هريرة قال السهم رجل اهد رجل العجم **اي الذي** بعد الى المادسته العرب  
**ليس الخبز بالابيض** **الاستيطان في الافق** اي الذي بعد الى المادسته العرب  
 السوطي وتطلوعه لا يدخل وقت الصبح ولكن لغير الحقيق الذي يدخل به وقت  
 وتذوقه الاحكام هو **الاجر المعترض** اي المنتشر في اطراف التاجر عن  
 الى على **طلوب من علي** ابن مدمر الحقيق السهمي يهملق مصغر العياقي معاني له  
 وفادة من اهل السنة وهو كما قال فقد قال الخافق العراقي استاذ جسي  
**ليس الكذاب** اي ليس بايم من كذبه من قبل ذكر الضرور واردة اللانم  
 ما الذي في رواه الذي يصح لعم العيايين **الناس** اي من يكذب في الاموال  
 المتاجرين او المتاعفين وان قيل هذه الحديث يعارضه خبره عليه  
 السلام راي الكذاب يفتد في النام بالطلوب من حديد قلنا الحد اجعل على الكذب

عام فيه كله وما جاني غيره فهو تخصيص للعام وهذا هو الاله يتناول الحديث وكذا كل  
 كذب يودي الى خيرا اشار اليه بقوله **فبني** نفع اوله وكذا الميم مخففا اي يمدح خيرا  
 على وجه الاملاح **ويقول خيرا** اي يخرجا غملة من الخبز وسكت عاقلة من الشرايق ذلك  
 خايز بل محمود بل قد يندب بل قد يجي لكن في استراطة قصد التودية خلفه وليس  
 المراد بقرذات الكذب بل بغيره فالكذب كذب لا اصلاح او غيره كذا قرره جمع وقال  
 البيضاوي قوله بغيره اي يبلغ خبر ما يسمع ويرى شره يقال عنت الحديث مخففا  
 في الاملاح ونمسه مستقلا في الاضداد والاول منها لانه رفع اليها يبلغه والثاني من  
 النبهة وانما بقى على المعصية كونه كذا ابا باعتبار قصد وهذه امور قد يضطر الانسان  
 فيها الى زيادة القول ومجاوزة الصدق طلبا للسلامة ودفع الضرر ودخول في اليسر  
 مما القناذ لما يؤول فيه من الصلاح والكذب في الاملاح صلاح تدين تين من احد  
 الي صاحبه خيرا ويبلغه جيلا وان لم يكن سمعه منه بقصد الاملاح والكذب في الحرب  
 لانا يظن في نفسه قوة ونجدة مما يقوي به اصحابه ويكيد به عدوه والكذب  
 للزوجة ان يمدحها ويمدحها ويظهر لها الكرم مما في نفسه ليتدتم صحتها ويصلح به خلفها  
 قال النووي وقد ضبط الاما ما يباح من الكذب واخبرنا ان رايته في ضبط قول  
 القرائي الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصد محمود يمكن التوصل اليه بالصدق  
 والكذب جميعا فالكذب فيه حرام لعدم الحاجة وان امكن التوصل اليه بالكذب  
 ولم يمكن بالصدق فالكذب فيه مباح لمباح وواجب لو اجب وفي الحديث دليل  
 للصوفية على ما يفعلونه من المكر بقومهم فيندرونها بشهواتهم التي يملقون ما يريدون  
 من الطاعة فاذا فعلت وهدروها بموعد اخر ثم هكذا اقلوعد للنفس بمرغوبها  
 كما لوعد للزوجة بذلك **حرف** **وت عن امر كلنور بنت عقبة** ابن ابي  
 معيط **طبع عن شداد ابن اوس الخردجي** .  
**ليس المؤمن** الكامل الايمان الذي لا يمانح **بواقعة** اي واهية جمع باقعة  
 وهي الداهية او الامر المملوك في حديثه اقطر اني ان رجلا شكى الى النبي صلى  
 الله عليه وسلم من جاره فقال له اخرج متاعك في الطريق ففعل قضاة  
 كل من يمر عليه ليقول مالك فيقول جاري يوذبي فبلغته فما الرجل الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما اذا التقت من فلان اخرج متاعه ففعل  
 الناس يلعنوني ويسبونني فقال ان الله لعنك فلان يلعنك الناس  
**طب** وكذا ابي الاوسط **عن طلحة بن علي** من الميم الحنة قال البيهقي  
 ابو ايوب بن عمية صنفه الجور وهو صدوق كثير الخطا .  
**ليس المؤمن** التعريف للحرف اي ليس الذي عرفته انه مؤمن كامل الايمان  
 بالذي يشيع لفظ رواية احكام بالذي يبيت شعبانا **وجاره** اي

جمع باقعة



اي والحال ان جاره جابح الي جنبه لاخلاله بما توجه عليه في الشريعة من  
 حق الجوارد وما وانه في فضيلة الاطعام التي هي من شرايع الاسلام سيما  
 عند حاجته وخصاصته والصق الجوارح جوار الزوجة والخادم والزميمة وقد  
 كان للمطبخ كما في مسلم جارد فارسي طيب المرق فوضع طعاما ودعا فقال  
 انا وهذه يعني عاتق فلما باذن لها فامتنع المصطفى من اجابته لما كان  
 بها من الخوف فلم يستأذنها بالاكل وهذا افضية مكان الاخلاق سيما مع اهل  
 بيت الرجل وكذلك قيله وشيخ الفقيه لوم اذا جاع جاره **حد طرس**  
 في البيع وغيره **هق** كالم عن ابن عباس قال في بيعه منغفة له ذهب في التخييم  
 بانه ما حدثت عبد العزيز ابي يحيى وليست بنغفة في المذهب بان فيه ابن المشاور  
 مجهول وقال الهيثمي رجال الطرائف نقاة وقال المنذري رواية الطرائف في بيع  
 لغات **ليس الممن بالطعان** اي الوقايح في اعراض الناس بتخدم  
 او غفلة قال في الاساس ومن الجاز طعن فيه وعلم وهو طعان في اعراض الناس  
 قال ابن القيم في واما سماء طعنا لان سماء الكلام كسما المصالح وخرج  
 اللسان لخرج اليد **ولا اللعان** اي الذي يكثر لعن الناس بما يعدم  
 من دهرهم اما من كان يقول لعنة الله على فلان او كذانه كغضه عليه  
 او ادخله النار ذكره الطيبي **ولا الفاحش** اي ذي الفحش بكلامه وفعله  
 قال ابن العربي في الفحش الكلام بما يكره سماعه مما يتعلق بالدين **ولا الهذي**  
 اي الفاحش في منطق وان كان الكلام صدقا **حد طرس** في البرج  
**ك** كالم عن ابن مسعود قال تحسن غريب ولم يبين المانع من محبة  
 قال ابن القطان ولا ينبغي ان يصح لان فيه محذور سابق العبادي  
 وهو مفسد وان كان مشورا ومرسما وفتحه بضم وقال الدارقطني  
 روي في فرعاء موقفا والوقفا مع  
**ليس لسكن** بسر المير وقد تفتح اي الكامل في المسكنة قال الكشاف  
 والمسكن اليه ام السكن الي الكناس اي لا يبين له كالمسكن المرام السكن  
**الذي يطوف على الناس** بانه الصدقة عليه **فردوه الكعبة واللعنة**  
 وفي رواية الاكلة والاكلات بالضم **والتمرة والتمران** ببناء فونية  
 فيما لان المسترد وعلى الابواب كما دونه على جعل قوته ودرما يقع  
 له زيادة علم وليس المراد نفي المسكنة عن الطواف بل نفي كما ليس  
 لاجتماعهم على ان الابل الطواف المحلج مسكن ولكن المسكن الكامل  
 يتخفيف فون لكن فالمسكن مرفوع ويشد بها فون منصوب **الذي**  
**لا يجد عنى** كسر العين مقصودا الي يار اليه ليجنبه صفة ك

وهو قدر زايد على اليسار اذ لا ينم من حصول اليسار الغنية به بحيث لا يحتاج  
 ولا يفتن له بغير الحاجة الطائي لا يعلم حاله فيصدق عليه بغير مينا اليه  
**ولا تقوم نبال الناس** برفع المضارع الواقع بعد الفاعل لموصف من عطف  
 على كسفي المرفوع فيسحب اليه اي لا يفتن له فلا يتصدق عليه ولا تقوم  
 فلا يزال الناس وبالضرب فيما بان مضرة تباد اليه في قوله لا يجد آرج متمم  
 ان تراء بقا من اليسار او نورا اليسار المقيد بانه يفتن مع وجود اصل اليسار  
 وعلى الثاني فغنية المسكن من يقد على مال او كتب بغير موقعا من حاجته  
 ولا يفتن في **خس** حاله من الغيبة واذ الجهر **حد طرس** وسواها خرون **ماله**  
 في الموطأ حرقون عن ابي هريرة ظا عزوه الي من ذكر ان يقية التلم يخرجوه  
 لكن في بعضهم الاتفاق على من حد شاعنة  
**ليس الوامل اللام** لثرف تحسن اي ليس حقيقة الوامل ومن يقيد بومل  
**المكافئ** اي الجار اي غيره بمثل فعله ان صلة فضلة وان قطع فقطح  
**ولكن** الرواة بالتشديد ويجوز التحديق **الواصل** الذي يقدر بومله  
**هو الذي اقطع** قال في الرمان لفتح المقاف والطاق قوله **رحمة**  
 مرفوع **وصلا** يعني وصل فزيه الذي قاطعه بنة به على ان من كافا  
 من الحصى اليه لا بعد واصل للرحم ذاما الوامل الذي يقطع قريه فيواصل  
 فهو هذا الساق الى الرثة العلم في ذكره والاول لم يقطع احد من قرابته  
 واستمر هو على موصلهم غذا واصل كمن مرتبة ون من وصل من قطعه وللبريق  
 هذا تقرير بفتح تلميد ابن حجر بالرد **تحريم** في الزكاة **في البر عن**  
**ابن عمر** واهي الدام ورواه عنه ابن ابي اسحاق وغيره  
**ليس في رواية ما احذرت اليه المدح** اي الثناء بما يجمل من **المدح**  
 ان انه يحب المدح من عباده لسنه على مدحهم الذي هو بمعنى التكرار والاعتراف  
 بالعبودية للواحد الخالق المثل القهار فاذا كان الاتساع من المعلومون  
 المذنبون المذنبون المقصرون بحمد المدح فالذك استحقه او لو لم يخطئ  
 تبارك المدوح في اوصافه المحمودة على افعالها المنعم على عباده البر الزوف  
 الرحم فالمدح في النعم فيم النودي منه انه يقال مدح الله وليس بحيا  
 لا فقال كون المراد انه تعالى بحمد مدح غيره لا ان المراد بحمد مدحهم  
**فهمه** **ولا احذركم معاذ من المدح** جمع بين محبة المدح والعدا للمدح  
 كما لا احسان ودين انه لا يؤخذ عبده بما ارتكبه حتى يذم اليه  
 المرة بعد الاخرى ولا جاز ذلك امر لرسوله وانزل كتابا غزارا وانذارا  
 وهذا غاية الحمد للاحسان ونهاية الكمال والامتنان وهو لا يسرع

لغيره



بالتعاقب العتوية من عزاها ذار منه ومن غير قبول للعد من اعتدرا اليه وفيه دلالة على كرم الله وقبول عذره عادته تعد بسطه وذمهم ودلهم على موضع التعلق وتمرهم لانه يقبل عذراتهم ويعفو عن زلاتهم ويتجاوز عن سقطاتهم **طهر عن الاسود** من ربح ظاهر افتقاره على غزو ملاحظه ان انه الوجود فخر جلاله من الله فان اراد باللفظ نفس ادا الاضيق فقد رواه البخاري في التوحيد وسبل في اللغات بلفظ لا اذ راحته اليه المرح من الله عز وجل في اجزاء كثيرة بعد اذ اخذت ولا احدا حب اليه العذر من الله ومن اجل ذلك لم يثبت المذنب والمؤمن انتهى في مسلك في التوبة من حيث ابن مسعود ليس احد اجب اليه المرح من الله ومن اجل ذلك لم يرد في نفسه وليس احد اعز من الله من اجل ذلك هم التواضع ليس احد اجاب اليه العذر من الله من اجل ذلك انزل الكتاب وارسل الرسل انهم ينصحه

**ليس احد افضل عند الله من من يعمر في الاسلام بتكبره ومحمد بن حبه**  
 وبتكبره لا احده ورد ذكره من هذه الشانه في بعض الناس لقوله في الخبر المار في كثير من ظلال عمره وحسن عمله لظهوره انه احد لشيعة وتبليغ وتكبره قال في الكتاب واحد في الاصل يعني واحد وهو الواحد في وضع في النبي العالم مستر يافيه المذكر والموت والواحد وما رواه جيز طيعة من المصنف ليعلم وهو كما قال فقد قال النبي رجال رجال اللحم ورواه من السنة الثاني ايضا فاوهم اقتصار المصنف على احمد من انه لم يخرج واحدا غير جيز طيعة كما رواه احمد وعمره اذ تلاه من بي عذره اسلوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يكفيلهم قال لقول طيحي انا نفع النبي صلى الله عليه وسلم بقا فخرج احد من ف فقطل من مات الثالث فراه اول طيحي في الكعبة واليه على فراشه امامهم واولهم قد ذكر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فاذكرة

**ليس احد احو بابكرة من حامل القران لغزة القران جو يعني حيث**  
 لا يودي الي ارتكاب محذور او اذ بالجرة الصلاة في الدين التوفيق السخري في كتاب **الامانة** عن اصول الاله مائة فرس حدث بس ابن الحسين عن الربيع بن عدي عن انس قال في الميراث بهذا هذا قال الدارقطني مر ولد قال ابا عدي عامر حديثه غير محفوظ وقال ابو حاتم وكثيرا على الربيع بن اساق له ما انكروه عليه اخبارا هذا ما رواه قال العجمي سياتي اللسان عن زيجان كيطرفي به رواه عن الربيع الاطفيحة التبع وكذبه الطيحي  
**ليس احد من امي في امة الاحياء يعول ثلاث سنات له اي يزوج**  
 بما يحب من حقوقه وكسوة او ثلاث اخوات له فيفسر النبي اي

يعولن ومع ذلك يحسن اليه في الاقامة بين يان لا يمشي ولا ينظر اليه العجز والملا ولا يحسن ما لا يظنه الا كمن له سنة من النار اي ذانية من دخول النار منه لانه كما سرح في الدنيا عن في السواد وهناك الاعراض باحتياج من الجاهل الذي يرمي الجاهل في النار جازي بالسنة من النار جزا وفاقا هي عن عافية من السنة

ليس احد يستحق كسب من احد قد كتب الله المصيبة والاجل وقصر العبيبة والعرف الناس بحرون في **المغفرة** اي يستحقون السوي المتواصل في ذلك الى نهاية العاقب فاعتدوا بها العاقل على التقدير السابق واسم مجري الاحكام في العقل اللاحق وانظر بعين البصيرة تزي حكيم العالم باسره في يد الواحد من غير ما يد قسم الاجال والازراق بحكمة وقد رواها بمشقة سمع بعضهم هاتفا يقول  
 • نحن قسمنا الرزق بين لودي فادب النفس ولا تعتر من  
 • دسم الامر الاحكام مشاه فكر عبد مردقة قد فرغ من  
 فاشق غير نبات اللفظ اساد طبه به سبحانه حياة ويقينا واعلم ان الرزق الاياتي بحيلة وتديروا بما ياتي بقية الواحد القدير  
 • ولو كانت الارزاق تاتي بحيلة هلكت افرجه من الهيام

**حل عن ابن مسعود**  
 ليس في رواية **احدا صبر** من الصبر واصل حتى النفس على ما ذكره وهو في صفة البياوي تأخر العذاب عن مستحق والمراد من فعل في ذان العقل عليه اذا التفت ذاته التفت المساواة والنفس بالاول **علي لذي** مصدر اذ ي يودي بمعنى المودي اي كلام مؤذ **بسم الله** اي لذي احد اشده صبر من الله يارسال العذاب الي مستحق وهم الكفار على القول القبيح الا في وفيه ايما الى ان الصبر على تحمل الاذي محمود وترك الانتقام ممدوح ونهذ كان جزا الصبر عن محمود اذا الصبر والحلم في الامور هو التحلق باخلاق مالكة الزمة الامور وبالصبر يفتح كرايات مغلق ويسهل كل صور مرجع وهما مردد يبع وهو ان من يتخلق بصفة من صفاته سبحانه اذ خلقة تلك الصفة عليه وواصلته اليه فهو لصورة او حتى الله تعالى في داود تخلق باخلاق في دان من اخلاق انا الصبور نربيق الاذي المسوي بقوله **انهم يدعون له ولوا ويجعلون له اذرا** ولونب ذلك في ملك من احقر ملوك الدنيا استنكف وامتلا غضبا واهلك قابله فسجانه ما احله وما ارجمه وربك الغفور ذو الرحمة الواسع بمالكسوا لجل لهم العذاب وهو مع ذلك يحسن عقوبته عنهم ولا يعاجلهم بل يعاقبهم اي يدنغ عنهم المكارة والمعافة ورف المذكرة ويرزقهم ومواصير على الذي من الخلق فانهم يودون بما هو فيهم وهو يودي بما ليس



فبدره ان صبر واصبر والكفا وضعفا وصبره حاد و لطف وفيه امانة عن كرم الله فيه  
وفضله في تاخير معاجلة العذاب واداء الرزق على موزنه هذا كرمه في معاملة العباد  
فاظنك معاملة اصفا به وفيه حذ على تحمل الاذى مما يؤلم العبد ليجازي عند اخر الصابرين  
ان ربه الله قريه من المحسنين **وعن ابي موسى الاسدي** عبد الله بن قتيب ورواه عنه  
ايضا الشافعي في التفسير  
**ليس بحكيم من يعاشر بالمعروف من لا بد له معاشرته** واهل و فرغ وخادم  
ومدق وورق وقامر واجير ومعامر وخليط وشركه وصره وقرين ومخوذك **حتى**  
اي ان يجعل الله من ذلك **عز جابر بن جابر** في الناس في الناس غلبا واخلاقهم  
في الشبه ظاهرون رام عبالا واخوانا تنفق احوالهم جميعهم فقد رام امره قد را  
بل لو اتفق لوقع بينهم خلل في نظامه اذ ليس واحد من هؤلاء يمكن الاستعانة به  
في كل حال ولا المجرى على كل واحد يمكن ان يصرف في جميع الاعمال وانما الاختلاف  
يكون الايلاف والاخوان ثلاث طبقات طبقة كالغذاء لا يستغنى عنه وطبقة كالدواء  
يحتاج اليه احيانا وطبقة كالداء لا يحتاج اليه ابد اذ في الحديث اعطكم الله على المداواة وحسن  
الصحة وقد نطقت على ذلك المثل والنمل ونواصي به حتى من انكر العباد وحسن الاجاد قال  
الاصمعي ما حضر قدي الوفاة جمع بينه فقال عامر واما سرة ان عشم حوا اليك  
وان ستم تكوا عليكم او حتى انه الخ اود ما في اراك خالسا قال محمد الناس ذلك  
يارب قال الا اذ لك على ما تستني به رجوه الناس اليك وتبلغ به مرتكبي  
تخالف الناس باخلاقهم واحتمل الايمان بيني وبينك وفي العوارف لا يتدلى على  
قوة العقل والحلم يمثل حسن المداواة **هب** وكذا الحاتم وعنه ومن طريقه خرج  
اليسهتي ممرحا فلو عزاه للاهل كان احق **عن ابي فاطمة الياضي** بك الاميرة  
وفتح لمنشاة تحت ود الهملة سنة الى ابياد بن تراس من بعد بن عم ناس  
سرق الحاتم في نكته عن الهملة الاسناد وانما تعرفه عن محمد بن الحنفية  
من قوله انتهى وقال بن حجر المعروف موقوف وقال العلاوي هذا انما هو من كلام  
ابن الحنفية  
**ليس بحكيم من تزاد نياه اخيره ولا اخيه لربناه حتى يصب منه الحرح**  
**جميعا فان الدنيا بلاغ والحياة والحكمة والحلوة والاكلون ابي عمالوا وتلاهي الناس**  
لانه سبحانه انزل المال يستعان به على اقامة حقوقه الموصلة الى الدار  
الآخرة لا للتلذذ والتمتع فهو وسيلة الى الجنة والشرف ارجح الناس من  
جعله وسيلة الى الدار الآخرة واخسهم من سلبه الى هواه وشمل ميام  
واله يباع على الحقيقة لا تذر راما يتوجه الدم الى فعل العبد فيها وهي تضر  
ومعبرة الى الجنة او النار ولكن لما غلبت عليها الخطوط والغفلة والاعراض

عن الله والذم للآخرة وصار ذلك هو الغالب على اهلها ذمت عند الاطلاق والانس  
للآخرة ومنها زاد الجنة ولهذا قال بعض السلف المال سلاح المؤمن وقال سفيان وكان  
له بضعة يعلمها لولاها القتل في بيع العباس وقيل له انها قد سكر من الدنيا قال  
لين اذ نلتني منها بعد صانتي عنيا وكانوا يقولون اجتر وكان في زمان اذ اخراج  
احدكم كان اول ما ياكل ديتة ابن عباس كرمه تاخيه عن النبي ان ما ذكر ورواه عنه  
ايضا البيهقي في الفهرست المرفوع فلو فهم اليه بالعز وكان اولي  
**ليس بمومن من لا يؤمن بجاره** **عز ابي له** اي ليس المؤمن الكامل الايمان من يفعل ذلك  
وقد ورد بالحديث على اكرام كافر في الكتب السماوية قال في التوبة اذ استن بينك الذي  
يعمل في فلا تظلموه بل انزلوه فتمت له احدكم وصبروه منه الذين يقولون اي يسكنون  
معكم اجتمع كما يحبون انفسكم **عز ابن**  
**ليس بمومن مستكمل الايمان من لم يجد البلاغة والخاصية** قالوا كيف  
يارسول الله قال ان البلا لا يتبعه الا الرضا وكذا الرضا لا يتبعه الا البلا والمصيبة  
عز ابي له الحديث فاوهمه منيع الممن ان ما ذكره هو الحديث بتمامه عز جابر  
**عن ابن عباس** قال النبي فيه عبد العزيز بن جبري لمه في قاله كان يبيع كعبه  
انتهى فكان يبيعه للمم حذفة من حكامه  
**ليس بن العبد والترك الصلاة فاذا اتركها فقد اشرك اي** فعل  
فعل اهلا الشر ولا يفر حقيقة الا ان يجد وجوبها **عز ابن عباس** من المص  
لهتم ورواه مسلم يذون فاذا الخ  
**ليس برعنة عن ابي موسى بن عمران** **عز ابن عباس** اي ليس ار يد مسكنا  
في الدنيا غير عيش كرم من خيسا وعود انزوات فلا ابوء القصور  
ولا ازخرف الدور قال في الكاشف قول مرتفع اظلم من مقف بيت او حية  
او كرم او ظلة فهو عرش **طب عز عباد بن القاسم** قال النبي فيه  
ي يسي بن سنان ضعفه احد وغيره ووثقه العجل ومن شان  
**ليس في انقل في الميزان من الخلق** **عز ابن عباس** في درجة الصائم  
القائم بل فوق درجة ان الحسن الخلق لا يحمل غيره انقاله وتعمل انقال  
غيره وخلقهم كما سبق في الميزان انقل ما تقر من ان جهاد النفس على عمل  
نقلها وتعمل غيرها امره هول لا ثبت له الا القول **حمر** وكذا البرغم في الخلية  
**عن ابي الدرداء** امر من المص لهتمه وقال ابو يعيم عزيب من حديث التوري  
عز ابن عباس بن نافع  
**ليس شي احب الي الله تعالى من قطرتين رايتين وقطرة من دموع اي قطرتين**















من الساجد الكبير على الكعبة  
الساجد الصغير  
المنادي

هنا يحيى الخازن في الأثرين بحاشية ابن عمر وكلاهما من غير ما انتهى وأورده ابن الجوزي في الواهيات  
واعلمه قال الخاقاني في رواه عنه أيضا أبو يعلى واليه يفتى من غير ما انتهى  
**ليس على رجل في رواية ليس على من دام فذره فما لا يملك يعني لو نذر عمن من لا يملك**  
التي يشاء غيره أو نحو ذلك ليرتبه الوفاة وأن دخل في ملكه **وليس للموت يقتله**  
في الحرب أو العقاب أو الإبعاد إذ اللقمة تبعه من الرحمة والقتل بعد من الحياة  
لحسنة والضمير للمصدر الذي يدل عليه الفعل أي فلعنه كقتله **ومن فذل في رواية**  
لمسلم من ذبح **نفسه لشيء زاد مسلم في الدنيا عذبا به يوم القيامة زاد مسلم**  
في رواية له في نار في جهنم وهذا من قبيل بحاشية العقوبات الأخرى في الجنايات  
الدينية وفيه إن جنائته على نفسه بخنايته على غيره في الأثر **ومن حلف بعملة**  
**سوى الإسلام كاذبا بان قال إن كنت فعلت كذا فهو يهودي أو يري من الإسلام**  
وكان فعله **من حلف قال** ظاهره أنه يحتل إسلامه بذلك ويكون كما قال ولعل  
التصديقه التمديد والمبالغة في الوعيدة للحكمة بحسب ما كان أفكاه قال  
هو مستحق بمثل عذاب ما قال ذكره القاضى والطيبى قال القاضى وهل يسم هذا  
في عرف الشرع عينا وهل يتعلق الكفارة بالحنث فيه خلاف قال مالك في الشافعي  
لا عني ولا الكفارة لكن القابل المصدق له كذبا وقال أصحاب الرأي وأحمد فيه  
كفارة **ومن قذف مؤمنا كفر** كان قال ياكافر **من قذفه أي القذف** يقتله  
في الحرمة أو في التام ووجه الكسبة أن الكسبة إلى الكفر الموجب للقتل كقتل  
فإن المنتسب إلى الشرك كقاعله والقذف أصالة الكرمي ثم شاع استعماله عرفا في  
الذي نذر استغفر لكل ما يعاد به الإنسان **حرق ثم عن زيات ابن القفال**  
الاشبهى ويقل أنه ممن بايع تحت السجدة ما في فقتله من الزبير وغير ذلك  
**ليس على الرجل طلاق فيما لا يذكر ولا بيع فيما لا يملك** فيه حجة بل ذهب  
إلى أنه لو علق طلاق الأجنبية بتكلمها أو نثر لوتزوجها وأوقفه أبو  
حنيفة وقال مالك إن عمر كمل امرأة أتزوجها طلق لم ينع والواقع في  
أحمد روايتان **حرق عن بن عمر** وابن العاص وهو من رواه بن عمر بن سعيد  
عن أبيه عن جده قال البهي في الخلافيات قال في هذا الصنيع في هذا الباب  
**ليس على مسلم جزية** تعني إذا أسلم ذي النسل الحول لم يطالب بحصة الخلفي  
منه وقيل أراد إذا أسلم وكان بيده أو في يده عليها يخرج الوضع عن رقبته  
لجزية هذا أقرب ما قيل في توجيهه ووراء ذلك أقوال ركبته **حرق عن**  
**بن عباس** من المص لصفته وليس يقين عن النزاع نفسه من طريق أبي داود  
فابن قال ابن القطان منقوه ويرى ما ترك حديثه ولا يبرح عن صدق وإنما  
كان اقترا عن رجل فخذ فلكه لذلك

فيه  
وهو قوله

**ليس على من يغلوب يمين** فالمراد على الخلف لا يفتقد يمينه ولا يلزمه كفارة  
ولا يقع طلاقه **قطر** في رواية قال الغزالي في إخصار الله أرقطبي فيه الحسين ابن  
أدريس عن خالد بن الربيع عن أبيه قال ابن الحجاج له أحاديث باطلة فلا أدري  
السلامة أو من شجحه وقاد السهلي خالد ليس بشي وقال الذهبي مما أسكر وأما الساج  
ابن سلام قال أبو داود تركوا حديثه انتهى فمنزلة لم يحسنه بكاد يكون غير صحيح بل  
خطا فأحس قال في المنام فيه جملة منقفا منهم عن نسبة لضع الحديث والوجه في النقاش  
كذاب انتهى وقال الذهبي في التتبع ما ظنه موضوعا وقال بن حجر في تخرج الرازي  
فيه هياج بن بسطام متروك وشيخه عن نسبة مكذبا والنقاش المعزى المفسر ضعيف  
وقد كذب أيضا انتهى واختصر ذلك في تخرج البداية فقال الحديث وأحمد انتهى  
**ليس على من استغوا ما لا يملك حتى يحول عليه كقول** قال الحرالي هو مما  
القوة في الشيء الذي ينبغي له دورة الشمس وهو العام الذي يجمع كمال النبات الذي  
تصرفه قواه انتهى وقال بعضهم كأنه مأخوذ بحال قوة الشيء **طعن عن سعد**  
بنت سعد ابن الربيع الفخاري مهاجرة صغيرة أو هي ما أبوها إلى المدني  
فكانت في حجره ويقال اسمها جميلة وفيه عن نسبة ابن عبد الرحمن وهو ضعيف انتهى  
وبه يعرف ما في من المص كسنة اللهم الآن يكون أعضد  
**ليس على من باع ما حده أي أوراها أو قاما في الصلاة أو غيرها ومن أوى واجب**  
**حتى يضطجع فإنه إذا اضطجع استرخى فاصله** وذلك لأن ساط التفتض  
تحدث لا عين النوم فلا يخفى بالنوم أو من يحكم على ما استغنى مظنة له فلا ينقض  
في الثلاثة وينقض في المضطجع لأن المظنة منه ما يتحقق معه الاسترخاء على  
الكامل وهو في المضطجع لا كما ذكره هذا مذهب الحنفية ومذهب الشافعي  
النقض بالنوم كسيف كان الأثر في قاعد يمكن معديته **حرق عن بن عباس** من  
المص كسنة وليس كما قال فقد قال الخاقاني بن حجر طال الدار قطبي تقرب به أبو  
خالد إلى الأثرين وقال الذهبي فيه يزيد بن عبد الرحمن منقوه وقال  
بن حبان في الكه لا يكثر الخطأ في حرم الاحتجاج به إذا وافق السعاة فكيف  
إذا القرد  
**ليس على ولد الزنا من وزوايته** في ظاهره أو هذا هو الحديث بتمامه  
والأمر بخلافه بل ينفق كما في المستدرک لتر وزارة وزوايته وأما جولد  
الزنا من الثلاثة يجوز له على ما إذا عمل بعد اليوم جماعين الأدلة **كفي**  
الأحكام عن عائشة وقال صحيح قال الذهبي في التلخيص مع ضده وكذا  
قال في التلخيص وقال الكلبى رفعه لأصح وأقره عليه في الحديث  
**ليس على من عمل ميتة غسل** عامه إذا غسله وإن ميتة ليس



فكان تغسلوا ايديهم انتمى فلا فيه رد لحديث من غسل يديه فغسل يديه وورده الذهبي  
 بل فعل فيها فينبذ الفضل ويبدل له جرد الدار قطني **عن بن عباس** قال الحاكم على رطخ  
 واقره الذهبي في التلخيص لكن البهني واه من طريق الاثر قال هذا ضعيف ولا يخرجه  
 علي بن ابي شيبة وزده في المذهب فقال قلت بل هو ثقة لكن هذا من مناهج خالد فانه  
 ما في بابها منكرة مع ان نسخة صحيحه في الصحيح وفيه من عقدة الحافظ بخروج •

**ليس عند الله يوم ولا عذابه ليلة** **فقد روى الليلة الغرام** بالله البضا  
 المستند **والنور الازهر** اي الصافي المشرق بالانوار ليلة الجمعة ويومها وقصته  
 انها افضل من ليلة الخروب يومه وقد مر ما فيه بن عباس في التاريخ عن ابي بكر الصديق  
**ليس في الابل العوامل مدقة** اي بكارة وهي جمع عاملة وهي التي يتوسل عليها ويحترق  
 وتسمى في الاسفال الازمة لا تعتني للثما بل للاستعمال كسباب الدين وبتابع الدار ورسول  
 الابل عندها من المواشي التي تجب زكاتها بعد هوق بن عمرو بن العاص وخرجه عنه الدار قطني  
 من هذا الوجه بهذا اللفظ انتهى قال ابن حجر وسنده ضعيف قال البيهقي وانتم ستة  
 حرم علي بن ابي طالب في العوامل من المواشي ونحوه ابن القطان •

**ليس في الارواق من بي** جمع وقصص نفعها القاف وسكونها قال في الروضة والقصص فيها  
 وهو المشهور في كتب اللغة والمشهور في الفقه اسكانها وهو ما بين الضامين اي  
 ليس منه شيء من الزكاة بل هو **طبع عن معاذ بن جبل** وفيه عثمان بن عمرو قال في  
 ذيل الميزان قال ابن ابي حنيفة عنه اياه فقال لا يعرفه وفيه ابن ابي شيبة وخرجه  
**ليس في المقر العوامل** في محترق ولو محرما **مدقة ولكن في كابلان**  
**تبيع** وهو ماله ستة كاملة هي تبعا له لا يتبع امه والاقربه يتبع اخوه  
 ويحري عنه يتبعه بالاولى للاتونة **وفي كل اربعين سنة** ونسب  
 ثلثه وهو ما لها سبتان كاملتان مرة كل ستين مرة تبعا له وهكذا  
 في كل ثلاثين تبعا وفي كل اربعين سنة وما ذكر من اجزاء التبيع حتى عن الاثاف  
 لا كلام فيه واما اجزاء المسن المذكور عن اربعين من الاثاف فله يقبل به الشافعي  
 له ليل **الخرطبة عن بن عباس** من ركضه وقال الذهبي في سوار من ذكره عن  
 ليل بن وقال البيهقي فيه ليل بن سلم ثقة لكنه مدلس وقال ابن حجر فيه سوار  
 مدعب وهو ضعيف ثم ظاهره منيع اتم ان ذاما ما تعرض احد من السنة  
 لخرطبة والاطاعه عنه وكانه ذهبول فقد عزاه في مسند الفردوس الي  
 ابن ابي عمير من حديث ابن مسعود •

**ليس في الجنة شيء كما في الدنيا الا الاسماء** واما المسما فبينها من التفاوت  
 ما لا يعمله المسترطاع لكنه ومنها ما هو احوالها الا انما شارك نظامها  
 الدينية في بعض الصفات والاعتبار ان وتسمى باسمها على منج الاستعداد

والتبديل

والتبديل والاشراكها في تمام حقيقتها الا قال هذا ساقضه قوله تعالى كلما اردت قولها  
 من حمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل واتوا به متشابها الا التماثل هو التشابه في  
 الصفة لا في القول التشابه بينهما حاصل في الصورة التي هي مناط الاسم دون القدر  
 والطور وهو كاف في اطلاق التشابه او المراد التشابه في كسوف والمزية وهو الطبقة  
 الضياء القدي عن بن عباس قال المذري ورواه عن البيهقي موقفا باسناد جيد •

**ليس في الخبز زكاة** اي الخبز المباح المخذ للاستعمال فلا تجب الزكاة فيه عند الشافعي  
 كما هو واوجبه الاخران قط عن جابر قال بن عباس المذري ابو حمزة يمين ابن ابي حنيفة  
 ضعيف الحديث انتهى وقال ابن الجوزي ما عرفنا احدا اطعم فيه ورده الذهبي في التلخيص  
 فقال كلام غير صحيح والمعروف هو فوزة قال ابن حجر فيه الوجوه وهو ضعيف ثم قال وقال  
 البيهقي في المعرفة ما يروي عن جابر بن عبد الله بن جابر في الخبز زكاة باطل لا اصل له وانما يروي  
 من قوالب •

**ليس في الخبز او زكاة** قال ابن حجر في الفواكه كفتاح وكسبي وقيل يقول وانما  
 حاز جمع فعلا هذه بالالف والتا ولا يقال لنا حراوات لا خلاها بالاسماء انتهى وقال  
 الرضي اجاز ان كان جمع فعلا فاعلها فعلان بالالف والتا ومنه الجهور قال  
 غلبت الاسماء فعلى احد هو اجاز اتفاقا لثقله ليس في الخضراوات زكاة انتهى وفيه  
 ان الزكاة انما هي فيما يكال اما يدخر للاقتيات حال الاحتياض وهو قول الشافعي ما لم  
 وقال ابو حنيفة بخير فجميع ما يقصد بزراعه مما الارض المحطب والقصب **فظ**  
**عن ابن ابي عمير** عن طلحة بن عبيد الله بن ابي رافع عن ابي طه عن ابي طه عن ابي طه عن ابي طه  
 المزني في تخم الدار قطني فيه الخبز بينان ضعيف عن معاذ بن جبل انه  
 كتب الي النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الخبز وانما هو في البقول لا ذكره وطاهر صحيح  
 المعان المذري خرج به عنده او سئل عليه وهو اياه فاحش بل يعقبه بقوله اسناد  
 عزيز صحيح ولا يقع في هذا الباب في الصحيح عن موسى بن طلحة مرسل وقال الذهبي  
 المذري هو منقطع قال ابن حجر وطريق موسى بن طلحة في الطرقي والدار قطني  
 لكن قالوا عن موسى بن طلحة عن معاذ مرسل وقال الذهبي في المذهب هو منقطع  
 واخرجه الدار قطني والزارق بن موسى بن طلحة عن معاذ بن طلحة عن موسى بن طلحة  
 عن ابي اسناد ضعيف قال وفي الباب في عيادة دوا حنيفة ورواه الدار قطني  
 باسناد فيه كراهة في نسخة انتهى وسبقه واهية لمرة •

**ليس في الخبز** اسم يقع على جماعة الاقواس لا واحد له من لفظه يتناول الذكر  
 والانثى خبول وقد يقع لكل على الخيالة **والرفق** اسم جامع للعسد والاما  
 ويقع على الواحد فيعمل ويجمع على خبول والعبودية **زكاة** اي زكاة عن  
 قالوا ولم يجال فيه غير اني تخشعة وينج حاد وخبرني اخجل السا كل فرس

هذا

ويجمع على



ديار صنع الدار قطن وغيره **الزكاة الفطر في الرقيق** فانها تجب على سيده وخرج  
 التجارة فجب تمام مسكه بنيتها كما براموال التجارة قال الحافظ العراقي وهذا  
 الحديث وما بعده يبطل قول اورد بوجه تركاة الفطر على العبد نفسه لاقتضاها انما كانت  
 على نفس العبد بل على سيده دعوى ابي هريرة وزالم لصحة وهو غير صحيح فقد قال الذهبي  
 في المذهب فيه انقطاع **بين الله العبد والاطلاق** وهو لهذا الذي يتولى جزاه  
 كما مر في **المصوم** ما لا يفسد من الله العبد لا يطبق الا وهو ولهذا هو الذي يتولى جزاه  
 كما مر في **الزكاة** **عنه** **ابن ابي عمير** **ابن ابي عمير** **ابن ابي عمير** **ابن ابي عمير**  
 ابراهيم بن محمد بن ابي عمير **عنه** **ابن ابي عمير** **ابن ابي عمير** **ابن ابي عمير**  
**ليس في العبد مرقاة الا بعد** **قوله الفطر** استدله وما قبله الظاهر على عدمه **عنه**  
 التجارة وورد بان متعلقها القبر والكلية العين فلا يجزئ فيهم في الزكاة **عنه** **ابن ابي عمير**  
 الامور ووجه الخبر ولم يعل الا بعد قلة الفطر قال بعد نحو هذا عند سائر رواية  
 حكمة بن بكير عن ابيه عن عراك بن مالك عن ابي هريرة وكثرة ما يسمع ابيه كثر الحديث انما  
 حسن متصل ذكره ابن ابي عمير **عنه** **ابن ابي عمير** **ابن ابي عمير** **ابن ابي عمير**  
**ليس في القطن والاني القطنين من الدم** **عنه** **ابن ابي عمير** **ابن ابي عمير** **ابن ابي عمير**  
 في رواية الا ان يكون **دما** **سائلا** **فاذا كان سائلا** **فان كان يعلو** **ويخدم** **بها في**  
 المحيط **وحده** **منه** **الوضوء** **منه** **الخذ** **لخفية** **والخائبة** **قالوا** **لقد** **القطر** **في** **العرف**  
 مراد به القلة **وهذه** **ما** **سأل** **ابن** **الزهري** **عن** **ابن** **الزهري** **عن** **ابن** **الزهري** **عن** **ابن** **الزهري**  
 او ما يقوم مقامها **وحمل** **الخبر** **من** **منه** **على** **الدم** **ولا** **يؤتى** **بالصلاة** **وطعن** **ابن** **الزهري**  
 من حديث سعيد بن المسيب قال خرج الدار قطنية محمد بن ابي عمير **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 حجج ابن نصر وعنه صفوان بن زياد **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 قال الحافظ بن حجر في تخرجه الهداية **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 هذه عبادته وقال في تخرجه المختصر **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 الدار قطنية من طرفتين في احدتهما من العباد والآخر حجج ابن ابي عمير **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
**ليس في المال زكاة حتى يحول على كونه** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 ذامه بحسن فقد اعلمه بخبره الدار قطنية ان حسان بن ساه احد رواة ضعيف **عنه** **ابن ابي عمير**  
 اعلى الدار قطنية ايضا عن زعمار بن عمار **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 جميع على صنعته **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 قال الدار قطنية **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
**ليس في المال زكاة حتى يحول على كونه** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 فيه كما يوجد مضطربا لا تساقط عليه وبسبب الخبر المار ان في المال الحاقصي الزكاة لما تقر  
 ذلك انظر الى الامور انظر الى العوارض قد مر غير مرة ان جوابا لمصطلح قد يختلف ظاهرا

انني  
 و  
 صنعة  
 مروعا  
 الدار قطنية  
 وبه يعرفان  
 صلى الله عليه وسلم

اخلاق

باخلاف السوا والاحوال غير المتناقض تصور وكور علة الحرس واحدة وسندها واحد  
 قاصد عند التامل واما حديث ابي اودود النساكي في كل اربعين الا بل سائمة ابنة لبوس اعطاهما  
 فله اجره من غيرها فانما اخذها وسطر ماله فاجبت عنه بانه منسوخ **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 منتخالد الفهرست اخذ الفعالي بحاشية مشروقة قال النووي ضعيف جدا وقال ابن القطان  
 فيه ابو حمزة يروى الا وهو ضعيف **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 موجب للضعف وذلك لان فاطمة روت عن المصطفى بلغة ان في المال الحاقصي الزكاة في رواه  
 عنها الزندي هكذا وروته بلغة السري في المال الحاقصي سوي الزكاة رواه عنها ابن ماجه كذلك  
 ولتقسيمه في ذكره بان شرط الاضطرار عدم امكان الجمع والجمع يمكن عمل الاصل على المسبب  
 والثاني على الواجب انتهى ومن العجيب قول السري في هذا خرج اصحابنا في تعاليمهم ولا احط  
 له استادا **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
**ليس في المأمومة** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 ضبطها واستيفائها اذا لم تكن المساواة لانه ليس له حد ينتهي اليه السكن **عنه** **ابن ابي عمير**  
**عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 المنقلة ولا في المأمومة **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
**ليس في النوم تقريب** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
**التعقبة ان تؤخر صلاة حتى يدخل وقت صلاة اخرى** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 عامدا ولا تقرب في كتابها بلا تقصير وهو في غير الصبح اما في وقتها الى طلوع الشمس  
 لم يؤم حين ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح **عنه** **ابن ابي عمير**  
 قال بعض الصوفية اذا لم يدرى بالليل فبادر بالتوبة والاستغفار لتقريب  
 باستجلاء النوم وغيبته عن حضور تلك الواجبات الالهية وحرمانها في وقتها من القيام  
 التي لا تقرب اليه نغرا له باسرها فانما يرتب بالاستغفار من الدم الا كونك  
 تمت عليه وعلى ذلك يحمل ظاهر الخبر **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 هذا لم يخرج احد من السنة والاما عدل عنه وليس له ذلك فقد خرج ابو داود وباللفظ  
 المروي قال بن حجر واسناده على شرط مسلم ورواه الزندي ولفظه **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 ثم قال بعده اذا نسي احد ركعة او نيام عنها فليصلها اذا ذكرها بل رواه مسلم  
 بلفظ ليس في النوم تقريبا **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
**ليس في صلاة الحرف سهو طهر عن من مسعود** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 ضعيفه بن حبان والدار قطنية **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 في الميزان في ترجمة عبد الحميد بن السري بن حنيفة **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 منكر وقال ابو حاتم بن عبد الحميد بن حنيفة **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير** **عنه** **ابن ابي عمير**  
 الدار قطنية عن عمر ايضا باللفظ المذكور وقال تقرب به عبد الحميد بن السري العنوي

غير



شيخ بنية وهو منصف  
**ليس فيما دون** زيادة ما الى اليسر في دون **خمس** اوتى بعم الزمة وهم الذين جمعوا من نفع الوالد  
 ستون صاعا والصاع اربعة امداد والمد ثلثه بعد ادي فالأوسق خمسة الف سدس رطل  
 بعد ادي **من التمر** وكلت **صدقة** اي زكاة ومعنى دون اقل وخطا ونوع انها بمعنى غير  
 لاستزامة اية لا يجزى بما زاد في خمسة ولا اقل به **وليس فيما دون خمس** الاضافة ودوي مؤنثا  
**ذو** به لا قال البرموي وغيره والمهور الاضافة وهو بوجه المهر وسكون الواو واخره مهلة **من**  
**الابل** من ثلاثة الى عشرة وقيل ما بين ثنتين الى تسع قال الرواسي في الرواية اسقاط  
 اليا من خمس لان الزمة مؤنث لا واحد له في لغة المراه من الزود كخمس اذ واحد كما قد  
 يوم صدقة اي زكاة **وليس فيما دون خمس اوق** وفي رواية اوق يا سائنا الما قال القاضي  
 جمع اوقية بالضم كاضاع جمع اصبحة ويقال اواق بالثنون كفاض رعا بالاقاق وجر اعد  
 الاكرو وقال الزركشي وغيره الاوقية بضم الزمة وتبدل اليه اولى الجمع يندد ويخفف واستاقها  
 من الوقاية كان المال يصون مخزون اولانه بقى التسخين من الفرو والمراد بها في غير الحديث  
 نعت سدس رطل واما في الحديث فقال في الصحاح اربعون درهما كان واما الان فيما  
 يتلفه ويقدر عليه الاطبا وزن عشرة دراهم وخمس اساع درهم كذا حكاه الكرماني وغيره  
 وقال البيضاوي كانت يومئذ باعجاز اربعون درهما ما نقل عن الخليل انها سعة مائة قيل  
 فخر في جدد والمراد هنا الاوقية كالحجازية السبعة وهي اربعون **من الورق** بكر  
 الرابستون في الفضة **صدقة** اي زكاة وبجمل ما يتاد وهو مائة كذا ذهب لان غالب  
 لغتهم كان بالفضة وقد ذكره في غير اخر من الحديث اخذ ابو حنيفة انه لا زكاة فيما زاد  
 على كذا يتبع لا يؤخذ بحسابه الا ان بلغ نصابا بالقرن كمال الحديث وقياسه على رضى  
 المائة وردت في الاوقية الاولى بان كثره في بيع او منسوخ بقوله في غير اخر وما زاد بحسابه  
 لتاخر التدبيرات وعدم الوقوف في الذهب يستلزمه والوقف داري وعدمه موجب وللوج  
 ارجح والقياس بان تبعضها من ربحا في التقدير وهو في العشر وهو اولي به دليلنا  
 خرفة عنون عن الخيل والرقيق فها تو اصدقة الرقيق كما اربعين درهما درهم تسعة  
 لو تطوع بالخراج لادونها طرقت وانه للخارجي من امكن مع الاربع من الابل وليس في  
 صدقة الا ان يشار بها وفي الرقة ربع العشر فلا يكتفى به الا بضعين ومائة وليس فيها  
 شي الا ان يشار بها **ما ذكره الوطاو الشافعي** منه **حرف** علم كل ما في الزكاة **عن**  
**ابن سعيد الخدري**  
**ليس في مال الجاني زكاة** مستدوه ولا عليه **حتى يعفو** لانه ليس له مال للسد  
 ليس هو وماله منصف **قطر عن جابر** قال الاعرج بن جزة الدارقطني عند الله بن ابي  
 احمد رواه في تصدق وتبين وقال عبد الله بن اسامة منصف ذلك لان فيه عبد الله بن ابي  
 الانصار يفتا في شتر قال في الميزان عامة احاديثه بمنحوظة وليس من صحيح به ثم اورد

من مائة هذا الخبر وقال ابن حجر في حقه منصفان ومدلس  
**ليس في مال المستفيد** اي طالب الفائدة المبركة **زكاة** **بما حتى يحول عليه كحل** اي يتم عام  
 فاذا اتم وكان نصيبا اخر يحول فغيبه ربع عشر القيمة فاحول شرط الوجوب زكاة التجارة ونحوها  
 واما حول المستفيد على المجران واجب العود والربا يلزمه اخراج زكاة له لا وان كان  
**مستفيدا** **هتق** من صدقة عبد الله بن شبيب عن جبري بن محمد الحارثي عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابيه  
**عن ابن عمر** ان الخطاب من المصحة وهو زكاة فقد تعقبه الذهبي في المبدأ على البيهقي  
 بان عبد الرحمن بن شبيب واه وعبد الرحمن ضعيف انتهى وقال غيره بجبري تطوي قال البخاري  
 متروك ورواه الدارقطني ايضا عن ابن عمر عن هذا الوجه وتعقبه بان عبد الرحمن بن يزيد ابن عم  
 احمد بن حنبل منصف وقال البيهقي في المعرفة ان رفته غير محفوظ  
**ليس للحامل المتوفى عنها زوجها** **الا القضا** اي ادائه لصاحبه **والوفا** اي التوفية  
 من غير نقص ثم يروى هنا **والجر** اي الشاغل بدين ويحتمل انه اراد الشاغل بالله  
 تعالي حيث اقدر على الوفا وبقوله فانها نعت بجعلها في الشرع والحد من الشكر  
 كما مر في حديث **خطاب عن ابن عمر** ان الخطاب وقضت له برف المهر ان يخرج الخطيب  
 حوجه وسله والامر بخلافه بل خرج به واعلم انه اورد في ترجمته جعفر بن عامر البغدادي  
 من روايته عنه وقال انه شيخ مجهول وان الحسن بن عوف ذكر ان اطوبه منكرة انتهى  
 ومنه قال ابن الجوزي حديث لا يبع والمتم به جعفر المذكور وقال في الميزان هذا  
 حديث منكر وقال ابن قاضي في ترجمته جعفر هذا حديث باطل ثم ساق هذا الخبر  
**ليس للنا سوغية** قال البيهقي ان مع ارادته فاستقام معلنا بغيره او هو فيما  
 يشهد في امور الناس او يتعلق به شي من الكليات وفتح لسان لا يفتد عليه  
**طعن معاوية بن حيدة** قال البيهقي في العلان بشر صفة الازدي انتهى وقال  
 الحاكم هذا حديث غير صحيح ولا يعتمد عليه وقال ابن عدي في احمد بن حنبل حديث منكر  
 وفي الميزان منصفه الازدي  
**ليس للقائل من الميراث** لان الورثة له انما من ذاع ليعمل الارث ان يعقل مورثه  
 فاقضت المصلحة حرمانه وقد جعل اهل الاموال الحديث من التواتر المعنوي لانتهاه  
 بين الصبي حتى يخطوا عمر يوم يميت الله في اولادكم وهذا سواء كان العقل منقولا بالقلم  
 او لدية او كفاية المجرمة ولا فرق بين كونه عمدا او خطأ خلافا للمخاطب والخطا  
 بين المباشرة او الشرط او السب خلافا لابي حنيفة في الاجر والابن ان يقصد  
 بالسب مصلحة كتميم الاب والمعلم والزوج للتأديب اذا افضى الى الموت **اولا**  
**وسوا** صدر القتل من مكلف او غيره خلافا للمنفية او غير مضمون مطلقا هو عن  
 ابن عمر وابن عباس من المصحة وهو رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال

كامل



ن  
شيئا

بزعمه البرقي الاسراق على ما في الغراب من الاختلاف اساده صحيح بالاتفاق وله شاهد كثير  
وقال ابن حجر في تخرجه الراجح وكذا اخبره النباه من وجه اخر عن عمرو وقال انه خطأ وقال في  
تخرجه المختصر زوجه الدارقطني بلفظ ليس للقائل من الجواهر التي وهو معلول ورواه الدارقطني في  
عنه بن عياش بلفظ لا يرث القائل اساده حسن •  
**ليس للقائل ان يكره ولا يكرهه اقرب النكاح ولا يرث القائل**  
ولو هو **بشأن** ما تقرره بخلاف القائل فان يث القائل مطلقا كما رجحه ومثل الجراح  
يقبل المخرج من ان المخرج من تلك الجراحة وهذا الخلاف فيه عند النافعة **وعن ابن عمرو**  
ابن العاص وهو الغيا من رواية عمرو بن سعيد عن ابيه عنده •  
**ليس للمرأة ان تفتكر** اي تصنع يقال افتكر الرجل الحرمة تناولها بما لا يحل شيئا من  
مالها **الا باذن زوجها** الذي وقعت عليه في الطهر في بعد ما ذكره اذ املا عهدها  
ومها قال مالك حدها ان المرأة ليس لها التفرق في مالها الا باذن زوجها وخلفه  
الشافعي ولا حجة لما ذكر في الحدة عند التامل **طعن وايد** ابن الاستوع قال البيهقي  
فيه جماعة لم يعرفهم •  
**ليس للمرأة ان تطلق** بل الا باذن زوجها وان كاتجه الفرض عند **ولا يحل**  
**للمرأة ان تفرق بلاء** لئلا الاومعها **ذم عمر** عليه اي حرم عليه نكاحها ويقع  
مقام المجرم لسنة ثمان **فق** عن ابن عمرو واساده حسن •  
**ليس للنساء في اتباع الجنان** اجزله يمكن ان يكون ذمهم وكذا الطبراني **عن ابن**  
الخطاب قال الذهبي في المذهب فيه عفا من بعد ان وقد تبيان حاله •  
**ليس للنساء في كفاية** ضيف اي في يهودها واتباعها اذ في الصلاة عليها مع وجود ذكر  
فقد اكله من وظائف الرجال **طب** وكذا البراء بن عبيد قال البيهقي في الصياح الي  
عبد الله ولم يجد من ذكره •  
**ليس للنساء في خروج** من بيتين **الامضرة** اي الخروج كسراوتان ان يكن لها  
خادم وخوف ان يند ام دار ومخوف ذلك يخرج ان خيف عليها او منها فتنة والاكراه **وليس**  
**لنصفه في الطرق الاكراهية** اي جاسا الطريق دون وسطه فيكره لمن  
المسافر في الاطراف من الاخطا بالرجال **طب** عن **ابن الخطاب** قال  
المسافر في سوارب مسعة هو مسرور الحديث •  
**ليس للنساء وسط الطريق** بل عشرين في الجنان ويحتسب الرجاء والطريق فيعمل  
من الطرق لا يخرج الا رجل طريقه وتسمى فيه **هبة عن ابن عمرو** من عاص بكسر الهمزة  
والتحقيق اللبني قال في المقرب كاصد مقبول من الطبقة السادسة مائة ستة  
تسع وثلاثين ومائة النبي مقتضاها انه تابع به صرح الذهبي حيث قال مروى عن  
حمزة ابن اسيد ومالك ابن اوس وعنه ابنته سدا وحمزة بن عمرو عايد مثاله

كذا

كذا في الكاشف من ان فيه عفا من ان القاسر اوردته الذهبي في ذيل الضعفا وقال ابو عمرو  
كبر وتغير وغيره في غيره وفيه مسلم بن خالد الزنجي اوردته الذهبي في ذيل الضعفا وقال قال  
البخاري وابور رعة منكر كذا •  
**ليس للنساء سلام ولا عليهن سلام** عقبه محرز ابو نعيم بقوله قال الزبير اخذ على النساء  
على الحياة ان يتحنن في موتتهن انتهى وحاصل المذهب انه ليس للنساء الا مع الرجال الا جانب  
وتخرج من الثانية ابتدا وردا ويكرهان عليها لانه يجمع لسنة العجز على من صدرت عنها  
ابن اساعيل لظن ان من سئل عن امره هو ابن ادم عن الزبير عن عطاء بن يسار عن ابي  
مدوق به كيزاو يسر ويولس **مسألة** لفظ عيان محرز ابو نعيم بدل من سائر نكاح  
**ليس للولي مع الثيب امر** يعني البكر كما يفسر حقا الام احو نفسها من زولها  
والكرتت امر مع **تستامر وصمها او ارهاون** من حدثت مع رجل صالح ابن كيدان  
عن قانع بن عيسى وعنه ابن حبان وقال ابن حجر عن يزيد بن قيس العبد رجالة ثقات وقال  
الذهبي في المذهب وعنه اخذوا منه عمرو اسد لعل خطابه لما رد عليه انتهى •  
**ليس لمرء ان يرجو فيما سوى هذه الخصال** قال القاضى المراد بالخصا لها ما يحصل  
للذم ويسب في تحصيله من الما ان يهتبه بما يخالط عليه في السوق الرمي وغيره **بيت ليسكنه**  
من السكنى لانه استقرار ولت **وتوب يوارى عورته** اي يسترها عن العيون  
**وجلف الخبز والمالك الجير** ويكره الا لام طرفها من حران وركوة فذكر الطريق  
واراد المظروف اي كسرة خبز شرابة ما وقيل الخلف الخبز بلا ادم وقيل الخبز ما يابس  
وروي بفتح اللام جمع جلفة وهي كسرة الخبز وذلك لان كل منة تدوموا من الدسار ايد على  
كفاف منه من مسكر وملبس ومركب فهو محرر على من سواه من عباد الله ذلك الفضل الذي  
يذم احوه منه ذكره اكرامى قال القاضى واراد ما لم يوجب له من ابيه من غير تعة  
في الآخرة ولا سواله لانه هذه الخصال من الحقوق التي لا بد للمسلم منها وما سواها  
من المحظوظ الميسول عنها وقيل اراد ما يستحقه الانسان لاقتلاره اليه وتوقف  
معيشة عليه وهو المقصود الحقيقي من المال وقال الزنجي اللين والكسوة والشبع  
والريعي الاقطاب التي تدور عليها كحقوق الانسان من توفيق له في ملكه لا يحتاج  
الى كفاية كاف في الزهد في الرقاق عن عثمان ابن عفان قال ما حسن صحيح وقال  
كصحيح وادره الذهبي •  
**ليس احد فقبل على احد الا بالدين** ومن ذم ظهر من الصدق التسوية من الصحابة  
والاعراب والاتباع في العطا بنظره اليه تعيين السوا في مال الدنيا وبلغتها **او عمل صالح** انا  
خلقتا كثره كروا نبي ان اكرمك عند الله اتقاه فلا تزكوا نفسك هو اعلم من التي ينبغي  
للاسان ان لا يجتمع احد في مكانا من الخمر اطرف قلبا وازكي عملا واخلفه مع ان احتقار عباد  
الله يوجب كسر ان ويورث اذن والتسوية

التسوية



**حسب الرجل ان يكون فاحشا بذي اخلاقا** تا اي يكفيه من الشر والجرمان من الخبز والبعد  
 منازل الايام ومقامات الابرار كونه منصفه لذكره وبعضه **عنه عن عقبه بن عامر** روى  
 الم لصحة وليس قال فقد اعل بان فيه ابن ابي عمير ومن يعرفه  
**ليس لقائل ميراث** وفي رواية للدارقطني ليس لقائل ميراث والمعنى فيه اذا ورثناه ربما استعمل الارث  
 فقتل موروثه فاقضت المصلحة حرمانه والمراد القائل اي وجهه كان وان كان القتل حتى يكون  
 حاكما او ساهدا او موكبا او جلادا او خطا كان فاقبله عليه فقتله عند الشافعية **عنه عن رجل**  
 من الصحابة من رخصه ورواه النسائي في حديث عمرو بن فضيل عن ابيه عن جده بلقيش ليس للقائل  
 من الميراث من قال الزكري قال ابن عبد البر في كتاب الفرائض واصله صحيح بالاتفاق وله شاهد  
 كثيرة انتهى وقال للاخطاب بن حجر واه الدارقطني واليه من حديث علي بن مسعود عن ابي عبد  
 الحق وابن الجوزي ورواه امام الحرمين ليس له ميراث في المرتبة العالية من الصحبة عجب فانه ليس لولي  
 اصل الصحبة مدخل انتهى  
**ليس لقائل وصية** بان اوصى لمن يقتله فلا يصح لانها معصية اما لو اوصى لغيره فقتله  
 لمصلحة ترميها بالخرج فيصح لانها عليك بصيغة كالميراث واليه بخلاف الارث هذا ما عليه  
 الشافعية هو عن علي بن ابي ابي الوضوح قال في الميراث فيه بشر ان يعيد منسوب الى الوضوح وقال  
 احمد اكاديه منكرة وقال البخاري منكر الحديث انتهى  
**ليس يوم افضل على يوم في الصيام الا شهر رمضان** ورواه عاصم بن عمار قال في صوم  
 رمضان فهو الافضل على الاطلاق وهو شهر رمضان ما كاد الله بانه فضل على غيره من النوافل  
 الا ما خص به ليل اخر **طريقه عن بن عباس**  
**ليس لرجل ان يدخل لفظا رواية كاي شيء ان يدخل بيتا مزوقا** اي من بناء متوقفا  
 قال الزكري التزويق التزيين والتقسير ان التقشير يكون الابرزاق وهو الذي يتوق عند  
 اهل المدينة وعند البعض من خاصية الانبياء مع الدخول الى بيت مزوق واصله هذا  
 هو بين عند ابي داود وغيره ان رجلا من اهل المدينة فضع له طعاما فقالت فاطمة لولدها  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل معنا فخرج يد يد على عشاء في الباب فزاي العوام  
 قد ضرب في ناحية البيت فخرج وقال ليس لي او ليس لبيتي ان يدخل بيتا مزوقا **طريقه**  
 عن حفيظة مولى النبي اسمه مهران او غيره فلقب به لانه دخل بيته في السفر مشهورا  
 احاديث ورواه عنه ايضا ابوداود وبن ماجه في الاطعمة فالوهم صنع المص من الاضطر  
 على ذلك انه لم يخرج في احد وادب الاسلام غير محدود من المص كالا الصدر للثناوي  
 وفيه سعيد بن جهمان قال ابو حاتم لا يصح به النبي لكن رجمه الحكام وصح ووافق النبي  
**ليس من الميراث** بالسر اي ليس من الطاعة والعبادة **الميراث** في رواية الصور في  
**السفر** اي الصيام الذي يؤدي الى اجراء التقدير لغيرها تقريفة كحال اولئك  
 السياق فانه راي رجلا قد ظلل عليه فقال ما هذا قال الوصايا فذكره فلا حجة

فيه لما انفق الصوم في السفر كالظاهرة وقوله العرق يعود اللفظ لا بخصوص السيد وما هنا  
 الاول قال المذركي وقوله من الركنة ليس له من زيادة كقولهم ما با من احد نوكيد الاستقرا في  
 التقديرات القرطبي من زيادة لتأكيد النبي وقيل للتبعيض وليس لغيره قال علي بن ابي روي ليس له من الميراث  
 وكلاهما معني واخذنا نقول ما جازي من احد وما جازي احد من عند بعضهم زيادة واما سبوية  
 حرقت في كلام في الصوم **عنه عن جابر بن عبد الله** قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفق  
 فزاي رجلا ما ورثه فظلم عليه فقال ما هذا قال الوصايا فذكره **عنه عن بن عمر** ان الخطاب  
 قال الميراث وهو متواتر  
**ليس الجنة في الارض في الثلاثة اسابيع من العجوة** اي التخل وهل مراده عجو المدينة  
 او مطلقا فيه احتمال **واحد** اي الاسود **واو** اجمع اوقية **تنزل في الغزاة** اي بحر الغزاة  
 وهو من عظيم من يجر من اخذ ورواه الروم ثم عمر باطراف الشام ثم بالكوفة ثم بالحكمة  
 ثم ببلقيش مع ذلته في البطاح ويصير ان يهر او احد ثم يصعد عند عبادان في بحر فارس وفي  
 الحديث دلالة على انه افضل الايام الاربعة التي وردت فيها الجنة ورواه علي بن ابي طالب  
 النيل كل يوم مرة من الجنة خطا عن ابي هريرة  
**ليس من الصلوات صلاة افضل من صلاة الفجر يوم الجمعة في جماعة وما لم**  
**شهرها منكم الا مغفورا له** اي يوم الجمعة فهو يومه الذي اصطفاه واستأثر به على الايام  
 فحتم به اخر كل يوم هو ادم واما صلاة العشاء فان من سجد الصبح في جماعة فهو في رتبة  
 الله لانه وقع في شهره وقربه فاذا وقف عند شؤده في يومه كان في ستره ودمته  
 والستر المغفرة والذمة الجوار فرغب المصطفى في تلك الصلاة بما كسفه من العطاء واجل  
 الكسف فاجتهد للسجح الحكيم في توادون طر عن ابي عميرة ابن الجراح ومن رخصه  
**ليس من الميراث** **الرجل على الاخوان** المروءة صفة تدح تحمل على التعاون والتعاضد  
 بما يورثها الفاء وحققا للثبات تنفع وقد تضر لعدم العلم بسلالة العاقبة وقيل المروءة  
 حفظ الدين وصيانة النفس والجود بالوجود ومراعاة الحق بن عمار في تاريخه في ترجمة  
 سمون المرتضى **عنه عن بن عمر** واه العامر قال الذهبي في مخفر التاريخ وهو منكر  
**ليس من اخلاق المؤمن** لظن روايه اليه من خلق بالافراد **التملق** اي الزيادة في التودد  
 والتضرع فوق ما ينبغي يستخرج من الانسان مراده وفي بعض الروايات الملق بلات **اولا**  
**الحسد** **الذي ظن المعلم** فان المعلم ينبغي له العلق لمعلمه واطهار السر ومجذته  
 وان يلقى اليه من امام امره ويذعن لسخه اذعان المريف للجاهل للطبيب المستحق لحاذق  
 على يده من نابت على حذارة فقوت له بقلته ليركبها فاحذ بن عباس بن كاه فقال  
 نه يد جازعته بالامر من رسول الله فقال هكذا امرنا ان نفعل بها ايضا فقبل زيد  
 بده وقال هكذا امرنا ان نفعل بها لميت بنينا قال الخليلي الملق اي لعلم المعلم  
 من افعال اهل الذلة والضعف وعما يتردى بقاعله ويدل على سقطة وقلة مقدار



نفسه وليس احد ان يبين نفسه كما ليس لغرض ان يبينه **هيد** من حديث الحسن بن دينار  
عن خصيب بن محمد بن النعمان عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل رضى عنه  
المصنف ان النبي صلى الله عليه واله والامر بخلافه بل عقبه ببيان علته فقال هذا الحديث بما  
يروي باسناد ضعيف والحسين بن دينار ضعيف بمرة وكذا اخبره هذا الفقه بحرفه فحذف  
المعنى كلامه من كلامه من شرحه من شرحه من شرحه وقال معاذ بن جبل رضى عنه وقد  
كذبته صحبة والقطان بن ميسرة وقال بن حبان يروي الموضوعات عن الثقات انتهى  
وتعقبه المؤلف فحذف عليه وابقى كعادته ولم يأت بطايل **•**  
**ليس من اجل زياده من ادعي** بالثقة يداي انساب **لغريبه** واعذته **ابا وهو** والحق  
انه **يعلم غريبه الاكثر** اذ في رواية للخوارزمي بالله اي ان اسجل في كماله على  
كفر النعمة كان رواية بالله تايها او خرج من حجر والتفكير وقيد بالعلم لان  
الامر انما هو على العالم بالنسبة المنعوله فلا بد منه في الاثبات والقبول **فليس منا**  
اي ليس على هدينا وجميل طريقتنا **وليتوا مقعده من النار** اي وليتخذ من نار  
النار دعا او خرج بمعنى الامر معناه هذا خراوه ان جوزي وقد تعنى عنه وقد يتوب  
فيستطاعه **ومن دعي رجلا بالكفر او قال عدوا له وليس كذلك الا حار**  
**عليه** كما وراهم لثني اي يرجع ذلك القول على القابل قال بعض الشارحين وهذا نص  
في ان نسبة الرجل غيره الى عدوة اذ لا تكفر له وهذا نسبة نفسه الى عدوه ولو وافقه  
قوله تعالى من كان عدوا لله والانه والانتساب معنوي اي لا بدعوه احد بذلك  
الشارع عليه اي يرجع لان القصد بالاثبات ولو لم يقدر التفرقة بين ذلك وبين  
جملة عطفه على ليس من رجل فيكون جاريا على اللفظ وقال في الاحكام المعنى الحديث  
انه يتكفر وهو يعلم انه مسلم اي تكفر به ليل قوله بعد فان ظن انه كافر بدعة او  
غيرها كان محظوما كافر او في الروضة كما صلبها عن التهمة ان من قال المسلم يا كافر بلا  
تاويل كفر لانه يسمى الاسلام كفرا فان اراد كفر النعمة والاحسان لا يكفر ولا يري  
**رجل رجلا بالفسق** اي الخروج عن الطاعة **ولا يرميه بالكفر الا امرت به عليه**  
اي رجعت عليه **ان لم يكن حياجه كذلك** على ما مر تفصيلا واعترض المغني ما مر  
عن الروضة فقال لا نسلم انه سمي الاسلام كفرا وانما معني كلابه انكسرت على من الاسلام  
الذي هو حق وانما انت كافر دينك غير الاسلام فلا تكفر بذلك بل يعزم قال ويلزم  
على ما قاله ان من قال العابد يا فاسق كفر لانه سمي العباد فاسقا والاحب احد اقوال  
واما يروي انك تفسق وتعمل مع عبادة كرها هو فسق وكيف يحكم عليه بالكفر  
بطلاق كلام محتمل انتهى ولما ذهب البعض الى حمل الحديث على الرجوع والتفسير وفيه  
تخريب الانتقام من الكفر **حرق عن ابي ذر**  
**ليس من احد يقول لا اله الا الله فاية مرة الا بعنة الله يوم القيامة**

ووجه اي والحال وجه في النور والافناء **كالتعبيلة الدبر** وهي ليلة اربعة **ولم يرفع**  
**لاحد يوم عمل من الاعمال الصالحة افضل من عملة الامم** قال مثل قوله **او زوا عليه**  
وفوايد لا اله الا الله لا يحصى من اصول الهيئة للداوم عليها قال الامام الرازي القائل  
اذا تجل في هذه الكلمة كان ذلك التجلي نور الربوبية ونور الربوبية اذا تجل في القلب  
استغنى حصول قوة الهيئة بالله ولهذا صار العارفون المستغرقون في انوار جلال الله  
تحتقر الحوال الدنيوية ويحتقرون عظام الملوك والاميرالون بالقتل والاعمال التي من طبقات  
الديناورناو كذلك يدل على استعلاء هذه الكلمة على جميع الاساق فان سلطان كل من عمل  
في سلطان جلالها كان براهم الخواص بالبادية فظهر عليه من هذه النور والاضطوع  
في السماع فاحاطوا به فليس بالمال في الحاق صاحبه ومعد تحرة وتوفي هناك خائفا وفي الليلة  
الثانية نزل ذلك الوجود فوثقت بعوضه على ربه فقام فقال صاحبه ماجزعت في البارحة  
من السماع وجزعت الليلة من بعضه فقال لما جرت نزل في القلب سلطان للحلال فتقوت  
لم ابال بجميع الملوك والان غاب نظير الحركا تزي **طبع عن ابي الدرداء** اذ قال النبي صلى الله  
الوهان ابن الفخار وهو مترجم  
**ليس عمل يوم وكذا النبي عمل ليلة من الاعمال الصالحة الا هو يختم عليه** اي يطبع عليه  
معنوي ويستونق **فاذا امر المؤمن قال الملائكة يا ربنا عبدك والان قد**  
**حسنته** اي منغته من قدرة مباشرة الطاعة بالمؤمن **فبقول الرب احسنوا له على مثل**  
**عمله حتى يبرأ من مرضه او يموت** وهذا في مرض ليس بسبب معصية كان مرض  
لكثرة كسبه الحزن وطيب في الرقاق عن عفته برقا قال كصحة وتعقبه الذهبي  
بان فيه مرشد من واه وتعقب البيهقي سند اخرو الطراي بان دية ابن لميعة **•**  
**ليس من عزم يرجع عن عزمه** **رامنا عنه الاصلت عليه ووايا الارض**  
اي دعت له بالمعفرة **وتون الكفار** اي حياينا **ولا عزم يروي عزمه وهو يعذر**  
اي والحال انه يقدر على ايقام حقه **الاكتت الله عليه** اي وورا و امر الملائكة ان  
تكتب في كل يوم **وليلة انما** ويقدر ذلك بعد الايام والليالي حتى يوفى له  
حقه وفيه ان المطل كيرة هو عن خولة بنت قيس ابن هند النجاشية ويقال  
خولة **امرأة حمزة** ابن عبد المطلب **•**  
**ليس من ليلة الا والجر** اي الملائكة **ليس فيها** اي يطبع ثلاث مرات **اذن**  
**تعالى ان ينتفع عليكم** ايها الاميون **فبئس الله** عنك فاشكروا هذه النعمة  
قال في القوم هذا مقتضى الطبيعة لان كرامة الما تقوا كرامة الربا بطبع لكنه  
سجانه بمسكه بقدرته وخلقه وصنعه وكذا خرو الجبال وتقطر السموات فان  
ما نفعه الفجار في مقابلة العظمة والحلال يقتضي ذلك فحتمل سجانه في  
مقابلة هذه الاسباب باسبابها فاقابل ذلك الاسباب التي هي سبب



زوال العالم فداغف تلك الاسواقا ومها وكان ذام امام مدافعه رحمة لفضله وعلية  
وسبها اياه حرم عن امر الخلفاء قال ابن الجوزي فيه العواضل كان مرابطا بالسلطان والموافق

**والشيخ محمود** - **ليس منا اي من اهل استناد طريقتنا الاسلامية من فتننا اي اخذ مال الغير اجرا او سلب**  
**او اشامه بالسلب** والمراد الزحوا الاخراج من الدين قال النووي ولا ينبغي ايراد هذا التاويل  
للعامة بل عسك عنه فان النبي لما اورد به بقصد التسخير ومزيد الزجر وبالصدق يتاويله  
يقول المعنى المحض وقال المصنف بعبارة قوله المعنى في كثير من الامور التي لا يخرج عن الاسلام  
هذا كقصد التسخير فلا ينبغي انكاره عليه **لحم كسبة** الجهاد من حديث قابوس ابن  
لبان عن ابيه عن ابن عباس قال سميت وسميت الذهبي فقال قابوس لمن وقال  
اليس فيه عند الطبراني قابوس وهو ضعيف وقال في موضع اخر فيه ابو الصباح عبد  
الغفور مروي عنه وكانها روايتان .

**ليس منا من كسبه من النساء** اللباس والترجيح الكلام ونحوها **والامر** **تسبها**  
**من الرجال** اي ليس بفعل ذلك من هو من اشاعها العامة من اتباعنا المتقين  
فتسبها احد النوعين بالآخر كما ذكر حرام وفي كونه من الكفاية احتمال **حرم** من جرح  
من هذا بل عن ابن عمر وابن العاص قال رايت بن عمرو ومثله في الجار وسجده في الجور فبينما  
انا عنده واي اوسع يد ابني جميل منقلبة فوسا وهي تسمى منسبة الرجل فقال  
سمعت رسول الله يقول فذكره قال الهم الذي لم اعرفه فبقيت رجال نقات  
ورواه الطبراني وانقط الهم الذي بالمهم فمعه هذا رجال الطبراني كلمة نقاة .

**ليس منا اي من العالمين** يمدينا والجارين على من خرج سنقتا من **تسبها** **بغير**  
من اهل الكتاب من نحو ملين وهيبة وما كل مشرب وكلام و سلام او ترهب وتبطل  
وتجوز ذلك فلا منافاة بينه وبين جرح تسبها من كان قبلكم وحزب تسبها مني  
على ثلاث وسبعين فرقة اذ المراد هنا ان جرح جرح تسبها مني وعجبت مسايرتهم  
امر مشروع وان الانسان كلما بعد عن مسايرتهم فيها لم يشرع لنا كان البعد عن  
الوقوع في نفس المشابهة المني عنها **الاستبوا** يحذف احدي التان للتحفظ

**باليهود** الذين هم المصنوع باعلم **ولا بالنصارى** الذين هم المشركون **وان**  
**تسبها اليهود** **الاشارة بالامساج** **وتسبها النصارى** **الاشارة بالاكف**  
اي بالاشارة بما فنكرة تنزها بالاشارة بالسلام كما صرح به النووي لانه الخمر  
وتوب عليه باب ما حان في كراهة الاشارة بالسلام باليد ونحوها باللفظ  
قال واما جرح الترمذي ايضا عن اسماء رسول الله في السجود وعصية من النساء  
قالوا ايده بالتسليم فمخول على انه جمع بين اللفظ والاشارة قال السهوي رعا  
دل هذه الخبر على ان السلام يشرع لهذه الامة دون غيرهم واستدل به علي

كراهة لبس الطيب الا انه من ملائس النصارى واليهود وفي مسلم ان الرجال اتبعه اليهود عليهم  
الطيبا لسة وعمور بن باخرجه ابن سعد انه عليه السلام سئل عن الطيبا لسان فقال هذا  
نوب اليهودي شكره وبان الطيبا لسان ليت من سعادهم وقد ذكره ابو عبد السلام في البيع  
المباحة قال ابن حجر وقد نصير من شعاع قوم يفسر نركه محلا بالمروية في الاستاذان  
**عن ابن عمر** وابن الحارث بن عمرو بن سعيد عن ابيه عن جده قال ما اسأله ضعيف  
واقوه النووي على ضعفه وجزم المنذري ايضا بضعفه .

**ليس منا من نظر ولا من نظيره** **او تكلم به او سحر او سحر له** لانه ذكر  
الجاهلية مراد الزرار من ابي كاهنا فصدق بما يقوله فقد كفر بما انزل على محمد **طرد** الزرار  
عن عمران بن حصين قال المنذري اسناد الطبراني حسن اسناد الزرار جيد وقال النبي فيه  
اسواق ابن الربيع العطار وثقة ابو حنيفة وصنفه غيره وثقة رجاله ثقافتا ورواه في  
الادوية عن ابن عباس بن مبرور المولى الحسن .

**ليس منا من حلف بالامانة** اي ليس ممن يوعى من دي اسوتنا بل من الاستين بغير فانه من  
ديدان اهل الكتاب ذاك لقاضي ولعله اراد به الوعد عليه فانه حلف بغير الله  
ولا يتعلق به كفارة ومن حلف بجمعة ويوحد بيني قال المصنوع في نسخة التي  
هو عندي بمثلثة اخرى اي خادع وافسد **علي امر زوجته او علوكه فليس منا**  
قال ابن القيم وهذا من اكبر الكبائر فانه اذا كان الشارع يبي ان يخطب على خطبة اخيه  
فكيف بمن يفسد امراته او امته او عده ويسب في التفريق بينهم وبينها حتى  
يتصل بها وفي ذلك من الاثم ما لعله لا يعصر عن اسم الفاحشة ان لم يزد عليها ولا  
يسقط حق الغير بالتوبة من الفاحشة فان التوبة وان استغفرت حق الله فحق العبد  
باق فان ظلم الزوج بافساد حليلته والجماعة على فراشه اغضب من ظلم الخدم له  
بالاعمال عنه **الاسفك** مع **حرم** في الايمان من بريده قال كسبي واقوه  
الذهبي وقال الهمي رجال احمد رجال الصحيح فلا الوليد ابن مغيرة وهو ثقة وقال  
المنذري اسناد احمد صحيح .

**ليس منا من جئت امر او على زوجها** اي خذها وافسد عليه **او عبد اعلى سيد**  
لما تقر فان انصاف الذي لان يكون الزوج جارا او ذارح تقدره الظلم ونحوه  
الرحم واذا بالجار ولا يدخل الجنة قاطع رحه ولا من لا يؤمن جاره بواقعه قال النووي في  
الاذكار ونحوه ان يحدث فن رجل او زوجته او ابنته او غلامه او نحوها بالاعمال مع  
علمه اذ لم يكن امر المعروف او منها عن شرك وتعاونوا على البر والتقوى ولا تقوا  
على الاثم والعدوان وفي الطلاق والادب **كفي** الطلاق وقال علي بن مرفوع عن ابي  
درواه عنه ايضا باللفظ المتردد النسائي في عشرة النساء .

**ليس منا من جفني** اي سلخية غيره **او اخفي** سلخية نفسه اي ليس من فعل  
كراهة



ذلك من يهتدي بهدنا فالنصر حرام شديد التحريم لما فيه من المفاسد الكثرة كغيب النفس  
 والتسوية مع ادخال الضر الذي نزعنا القضي الى الملاك وابطال المعنى الرجولية وتغيير  
 خلق الله وكفر النعمة فان خلق الانسان رجلا من نعم الجنة فاذا اراد ان يذكر قدس  
 بالمرأة واختار النعمة على الكمال هذا قال لعثمان بن مظعون حين قال له يا رسول الله  
 اني رجل تنوعت على العزوبة فاذا ذنبت في الاختصاص ذكره نزار سنده الى ما يحصل المعصية  
 من كسر الشهوة بقوله **ولكن** اذا اردت تسكين شهوة الجماع **صم** اي ان الصوم **ووفر**  
**شعر** حسدك فان ذلك ينعف الميل الى الساقا الطيب ولا بد من تقدير من اري ليس  
 ما من حصر لان اخفى لا يتوهم ان التزديد واراد على من جمع بينهما كما من تفرد باحدهما  
 طبع بن عباس ورواه البغوي في شرح السنة بسنده مقال ورواه المصنف  
**ليس منا من عي على عصبية** ان يرد عوا الناس الى الاجماع على عصبية وهي معاونة  
 الظالم **وليس منا من قاتل على عصبية** **وليس منا من مات على عصبية** قال  
 ابن الاثير العصبية الذي يغضب لعصبية ويحامي عليهم والمقصود المدافعة والحما  
 وقال ابن تيمية بين هذه الحديث ان تعصب الرجل لطائفة مطلقا فكل اهل  
 المصاهرة محذور منه مور مجلاق منع الظالم واعانة المظلوم من غير عدوان فانه  
 محذور واجب فلا منافاة بين هذا وبين خبر انما قال في روضة الادب من حديث عبد الله  
 ابن ابي سليمان عن جابر بن مطعم قال المنذرى ولم يسمع عبد الله من جابر قال المناوي  
 مراده ان الحديث منقطع وفيه عهدان عهد الرض المكي او العكر قال ابو حنيفة  
 مجهول وعي من المصنف كيف اقتصر على رواية ابي داود هذه مع قول المنذري وغيره هو  
 في صحيح مسلم باسرها وافيد وكذا في سنن الشاه **اصله**  
**ليس منا** اي من اهل سنتنا اي ليس على ديننا يريد انه خرج من فروع الدين وان كان  
 معه **من سلق بقاء** اي رفق صوته في المصيبة بالبكا **ولا من حلق** اي شعر حقيقة  
 او قطعه **ولا من حرق** لونه حرقا على الميت قال لا تطرب سلقه المرأة وطلعت  
 اي صاحته واصله رفق العتي قال ابن العربي كان ما فعله الجاهلية وتوق النساء  
 متقابلان وضر من حذودهن وحشهن ورمي المرأة على رؤسهن وما حرم  
 وحلق شعورهن كل ذلك الحزن على الميت فلما جازاه بالحق على يد محمد قال ليس منا  
 اي ولد ذلك سمي لوجاهل التقابل الذي فيه على المعصية وكل متناحري تقابلين  
 لكنهما خصا عرفا بذلك عن عمر بن الخطاب في رواية البزار وابو يعلى قال  
 البصري ورجالهم ثقات ويزعمون انهم لعمدة وقضية كلامه ان هذا عالم يتعرض  
 ان يتحان ولا احصا التخرجه ولعله ذهب فذهب في مسد الغزوة وغيره لمسل  
 من حديث ابي موسى بلغة ليس منا من حلق ولا من حرق وعلق **اهل**  
**ليس منا من عمل بسنة غيرنا** المسنوخ بسنة غيرنا عن السنة المحمدية التي يترهب

الدور

الذي يورد الصوامع ومن قفا الرزع وترك الطيب والفساد العجم ونحوها من الجواهر العسل الذي  
 النبي يحبه وبطل وفضل وترفه ونضغ في الماكول المشرب وترين في الملبس والمركب  
 وبطروا سرفلا الامعان والطيبا والتكالب عليها محمود ولا يهملها اما عن كسر اللها هدا  
 الصراط المستقيم قال ابن العربي والاعلاق في هذا الخبر ونحوه الوعيد به الذي يخرجون بالذنوب  
 من الايمان وانما هو على قلبه نحو المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده يريد بذلك نوعا  
 حسانه واستيفاء شرائطه وخلوص نيته **فرعن بن عباس** ورواه عنه ابوانه من طريقه  
 وعنه اوردته اليه مصرها ثوبا بالعزواله حتى ان غير جبي كما في رواية ضعيفة عن جمع  
 ويوسف بن ميمون اوردته الذهبي في الضعفاء ونقله ضعيفة عن احمد وعنه  
**ليس منا من غش** وفي رواية غشا اي لم ينصح من استغشى وزين له غير المصلحة فمن ترك النصح  
 للامة ولم ينصح عليهم ولم ينصح بنفسه وما بينه فكانه ليس منهم الاثمة ومروة واجبع  
 اليه عن ابي هريرة مرفوعا ان رجلا كان يبيع كبر في سفينة ومعه قرود فكان يشرب  
 الكرم بالما فاخذ القرود الكيس فضعد الذرورة فجعل يأخذ بيها في السفينة  
 ودينار في البحر حتى جعله نصفين حده **وعن** ابي هريرة ظاهر ضعيفة ان النبي لم  
 يخرجاه ولا احد مما وقد اغشقر في ذلك بالحكم مع ان مسلما اخرجه قال ابن حجر ورواه مسلم  
 وابوداود وفيه قصة وخبره العسكري بزيادة فقال من غشا ليس منا قيل يا رسول  
 الله ما تغني بقولك ليس منا فقال ليس منا النبي وانكارا في عهده هذه الرواية  
 وقوله ليس مثل رسول الله صلى الله عليه ولم احد غش او لم يغش زد بان معناه من  
 غش فليس اخلاقه مثل اخلاقنا فلا يلزم ما ذكر **اهل**  
**ليس منا من غش مسلما او منه او ما كره** اي خادعه من فعل ذلك من كونه مسلما وليس  
 بمسلم قال ابن العربي وهذه الحفلة حرام باجتماع الامة النصيحة عامة في كل من وسقط  
 بها الايمان وكذا الملائكة قال تعالى في جبريل وما هو على الغيب بطيبي اي بمتهم بالنفس  
 والمدليس التلبيخ الراعي امام الدين عبد الكريم القزويني عن علي امير المؤمنين  
**ليس منا** اي من اهل سنتنا والهي للتقليد او محقق معتقد حل ما يحى **من لم**  
**الخذود** عن المصينة كسفة العذون وانما خصها لانه التي تلطخ غايبا وجمعها  
 كالجوب وان لم يكن للانسان الاخذان وجبة احد باعتبار ارادة اجمع للتقليد  
 فتكون قابلة اجمع او على قوله واطراف النهار **وسوق الجوب** جمع جيب  
 من جابه قطعه قال سبحانه والذين جاؤا الصخر بالواد وهو ما ينفخ من التراب  
 لتدخل فيه الراس للبس والمعاد يشقه اكمال فتحه وهو علامه على التخط  
**ودعي مدعوى** **بجافله** وهي من الغرة قبل الاسلام اى نادي بمثل نداءهم  
 الغير الجاهل من غايبا كان يقول والكهفاه واجلاء وتفسر بان عادية ان  
 الرجل اذا غلب في الخصام نادي باعلاموته بال فلان لقومه فينادون

ن  
الامة







وقدم نفسه تبيك قال الراغب الخجل ثلاثة مجل الانسان بما له ومجله بما لغيره على غيره  
 ومجله على نفسه بمجال غيره وهو ارفع الثلاثة والمباخل بما بيده باخل بما لا الله على نفسه  
 وعياله اذ المال عارية بيد الانسان مسرودة ولا احدواجل من لا ينفذ نفسه وعياله  
 من العذاب الا الله بما لغيره سيما اذ المنيح من صلحه نفعه والامانة والكفالة الائمة  
 مستغلة بتقوى نفس المتق في جزالهم اجعل لتق خلفا وامسك بلفا ومن وسع قلب  
**عن جبير بن مطعم** وفيه عروب دينار فترمان ال الزبيد جمع على ضعفه كما مر غيره  
**ليس منا من وطئ جبلي** اي من السابا بديل قوله في سابا وطاس الا انوطا حامل  
 حتى تقع ولا اذات حيف حتى يحبس فليس المراد النبي عز وطئ حليلته الحبر كما قد يتوهم لما مر  
 انه من ان ينهي عنه بزوجه **طعن بن عباس** ورواه عنه احمد ايضا في حديث طويل قال  
 البشير وفيه احتجاج ابرار طاه مدلس وبقية رجاله رجال الصحاح ومن ثم مر من المصنف  
**ليس منكم الخطاب للمسيانية** لكن المراد عمومة الامة الامة **رجل الا انا عسل بحجزة**  
 يم الخ المملة اي بمقدار ازاره وكلها يشد به الوسط فهو حجاز **ان يقع في النار** وهذه  
 غالي لقيام الدليل القاطع على ان بعض امته يدخل النار للتطير **طعن بن جندب**  
 مر من المصنف  
**ليس مني اي ليس مني في الاعمال** العلم الشرعي للنافع او منفعه تذكر وما سواها فقير  
 مستقل في نفسه قال الغزالي ذاب العلم بسبعة عشر الامال ولزوم الخ والجلوس  
 لوقامر واطراق راس وترك الشكر الاعلى الكظمة زحواهم وايشار التواضع في المجالس  
 وترك الزل والدعانة والرفق بالمنفعة والتاني بالمتعوق واصلاح اليد بحسن  
 الارشاد وترك الانفة من قول لا ادري وصرف الهم للسائل وقبول الحج والاعتقاد  
 للحق عند القوة وضع التعلم من علم يقضه وزجره عن ان يريد بالعلم غيره وجه الله  
 وصده عن الاستغال بغرض الكفانة قبل العين واداب المتعلم العالم ان يبدأ  
 بالحمية ويقال من يد به الكلام ولا يقول في معارضة قوله قال فلان خلافة  
 ولا يشتر عليه بخلاف رايع لا يسال جليسه بمجلسه ولا يلقه بل يقعد مطرفا ساكنا  
 متادبا كانه في الصلاة ولا يكثر عليه عند مله واذا قام قام له وايا الذي الطريق  
 ولا يس الظن به في افعال ظاهرها منكرة عنده **ابن الجارود تاريخ**  
 كلاهما عن ابن عمر بن الخطاب وفيه بخارق بن ميسرة قال الذي في الضغنة الامة  
**ليس مني ذوا حسد ولا منية ولا كمانه ولا انا منه** تمامه عند محض  
 تفرق لي رسول الله هذه الامة والذين يوذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا  
 فقد احتملوا برمانا وانما مسينا والحسد معروف والمنية السعي بين الناس بالجدي  
 لا يقع فتنة او وحشة والكمانه القضا بالغب كالمخ القاموس **طعن بن عبد**  
**الله بن جسر** وصفه المنذري وقال النبي وفيه سليمان بن سنان الجباري

وهو حرك وبه يعرف ان الله لم يصيب في منزهة **عن**  
**ليس بخسر اهل الجنة علي** ما فاتهم من الدنيا الا على ساعة من يوم ابدوا الله  
**وجل فيها** اي احسنا باوتقربا اليه ذلك لانهم لما عرضت عليهم ايام الدنيا وما اخرج لهم من  
 ذكر الله لم ينظروا الى الساعة الاخرى التي هموا فيها الذكر كما تركوه من ذكره فاخذتم الحسرات  
 لكره هذه الحسرات انما هي في الموقف الا في الجنة كما بينه الحكيم وغيره والغرض من المساق  
 وان تعلم ان كل حركة ظهرت منك غير ذكر الله في عليك لا الكوان اذ هو الناس على الذكر  
 او فرح خطا وارفعهم درجة واخرهم منزلة ولجوارح الكواكب الخيرة والسرفي العبد سبعة  
 السمع والبصر واللسان واليد والرجل والبطن والفرج فمن حرك هذه الجوارح بالذكر ترقى  
 الى منازل المفردين الذين قال فيهم المصطفى في الحديث المار بسق المفردون ومن حرك  
 جوارحه بما وعاه الهوى والشهوة فقد خادع الله وخار على جوارحه وظلم نفسه  
 حيث ارادها واوجبا لها الحسرة والابعاد من هذه حركات تظهر منكر فان كان قلبه غافلا  
 عز الله فقد صنعت ذلك الوقت وعرفت نفسك لسخط الله لانه في ذكره وانت عنه  
 في غفلة لان الغطاء قد انكشف بمعانته فتصور الجنة وانهارها ونعيمها ونوابها المذكور  
 فخرج الله بالبعد وحده له فاذا غفل عن ذكر الله ولو طرفه عن حرم ذلك المفضل فيحسر  
 عليه والملائكة يطالعون بصواب اجسادهم ما تحت العرش وقلوب الادميين مطالع  
 ما وراء الحجاب من عظام الامور التي لا تدور الا بالسر يذكرها فيعطي في تلك الشاهدة من  
 الفضل والكرام ما يعدل به فربما يد خدمتهم ليقدموا به يوم العرض عليه باعمال وانوار  
 تتجلى لملائكة منها والقلب مطلوب برعاية هذه الجوارح بدوام الذكر بها فاذا اهل  
 القلب ذلك وكشف له الغطاء في نفسه يوم القيامة بين يدي الله فيقطع قلبه  
 حرايا قطعاً قطعاً ويتفقد كبده فلذا افند او يضرب كل عرق منه حيا من الله  
 وتصرخ كل شعرة ومفصل منه عويلا وبندامة وحرقة فاعظمها من حرس **طه**  
**عن معاذ مر من المصنف** وهو كما قال فقد قال الهيثمي رجاله ثقات وفيه الطبراني  
 محمد بن ابراهيم الصوري خلاف  
**ليست السنة اي الجزية** ومنه اخذنا الفرعون بالسنة **بان لا مطر واما السنة** الميمون  
**وتكن السنة ان نمطر او عطر او كره** للتاكيد **ولا تستل الارض** يعني ليس  
 عام القحط الذي لا مطر السانية مع وجود البركة بل ان نمطر ولا تستل وذلك  
 لان الياس بعد وقوع الرجا يظهر بخالية اقطع مما كان حاصله اول الامر والنفس  
 مترقبة حد وثما قال  
 • اظلت علينا من زناك غمامة اضا لنا برقا واطلر سائها  
 • فلا غمها يحلو فينا س طامع ولا غمها يهيم في روي عطاشها  
 (ال) ففي في مسنده **خرم عن ابي هريرة** ورواه عنه ايضا الطبراني وغيره

الناهي  
 الرابع من  
 الصغير  
 المناوي



**لبيسوفن رجل من فحطان الناصبي** يعني ان ذلك من اسراط الساعة وقحطان بن  
 بن صالح ابو جهمي طعن بن عمر بن الخطاب قال الذي يستر فيه محمد بن اسحاق وهو مدلس وكسبي  
 ابن عيسى ابن ميسرة لم اعرفه فمن المصحة لعمدة مردود •

**ليستر النعري الهدي كعنه جابر**

**ليستر بن اناس** قهره ناس من امي جهم قال الطيبي اجاب فيه ساينة انكار لبيسوف  
 اسمها ليسترون في ثمرها باسم الانسقة المباحة اي في ثمرها من البندق المطبخ  
 بالسكر وتيمونه طلاء ليجعلها ان يسمو حرا وذلك لا يغني عنهم من الخبيثا وقيل اراد  
 يعبرون صفتها ويطلقون اسمها ويسمي معناها قال ابن الغزالي في العارضة والذين  
 انذر عليه السلام هم الحنفية فانها طبخت لتر يلعنه بزعمها اسير الحزبية وتيسره  
 باسم اخر حرره في الاسيرة **عن ابي مالك الاسعري** رواه عنه انها ابن ماجه قال  
 الصدق المناوي وفيه حاتم ابن حريث الطائي الحميم قال بن معين لا اعرفه وقال بن  
 حجر محمد بن حبان وله شواهد كثيرة •

**ليستر بن اناس من امي جهم** سمي بها وبغير اسمها ويضرب على وجهه بالمعازف  
 اي الدفوف ونحوها **واكتينات** اي الاما المغنات **تخسف** هذه **الارض ويجعل**  
**منهم العردة** وللخنازير وفيه وعبد شديد على من يتجمل في تجليل ما يحرم بتغير  
 اسمه وان الحكم بدور مع العلة في تحريمه كتحريم وهي الاستحرام فما وجد الاستحرام  
 وجد التحريم ولو لم يستمر الاستحرام قال ابن الغزالي هو اصل في ان الاحكام انما تتعلق  
 بمعاني الاستحلال بالقبالة وداعلي من جعل على اللفظ قال ابن القيم فيه تحريم الالهوه  
 فانه قد توعد مستعمل المعازف بان تخسف به الارض ويسمى قردة وخنازير وان  
 كان الوعيد على جميع الافعال فلعل واحد فقط من الذم والوعيد **عجب طب**  
**عنه** اي عن ابي مالك الاسعري قال ابن القيم اسناده صحيح •

**ليصل الرجل في المسجد الذي يليه** اي يقرب سكنه **ولا يشبع المساجد**  
 اي الاصل في هذه مرة وفيه مرة على وجه التقليل فانه خلاف الاولي  
**طبقت بن عمر بن الخطاب** قال اليماني رجله موثقون بالشيخ الطبراني محمد بن  
 احمد النضر الرندي ولم اجد من ترجمه وذكر بن حبان محمد بن احمد النضر بن  
 ابي معاوية ابن عمرو ولا ادري هو ام لا •

**ليصل بكر اللام احدكم نشاطه** اي مده نشاطه او وقت نشاطه او الصلاة  
 نشاطها والمراد ليصل الرجل عن حال الارادة والذوق فانه في مناجاة ربه  
 فلاناجه عند الملاله **فاذا اسل او فتر في اثنا القيام فليقم** ويتم  
 صلاته قاعدا واذا فتر بعد فتره بعض تسلماته فليات بما تبقى من نفل  
 قاعدا واذا فتر بعد دخوله فيها فليقطعها يعني النافلة حتى يحرك رجليه

نشاط

**نشاط حرق دن** كلف في الصلاة **عن ابي مالك** قال دخل رسول الله المسجد وجلس  
 بين يديه فقال ما هذه ا فقالوا الرقيب فقال فاذا اكلت او فترت مسكت به  
 فقال حلوه ثم ذكره •

**ليضع احدكم** اذا اراد ان يصلي **بين يديه مثل موخج الرجل** هو يظلمه وسكون  
 وكسر الخاء او فجع العزة وخامسة العود الذي يستند اليه راكبا الرجل **ولا**  
**يضعه** في الصلاة **ما تر بين يديه** اي امامه بينه وبين سترته فلا يقطع الصلاة  
 شي مما تر بين يديه المصني مطلقا من امرأة او حمار او كلب او شاة او غيره ذلك وذلك  
 اخذ الجهور من الصحابة فمن بعدهم منهم الشافعي والبخاري وخليفة ومالك وقال احمد يقطع  
 الصلاة التحلل الاسود لما ورد في حديثه **انه سطان** وفيه ان اقل ما يكون ستره للصلوة  
 كقدر موخج الرجل وهي قدر ثلث ذراع الطيالي هو اودوه كذا هو عن طلحة بن عبيد الله

**لتعزى المسلمين في مصائبهم المصيبة في فاتها** اعظم المصائب •  
 • اصبر لكل مصيبة وتجلده واعلم بان المرء عن مخلد •  
 • فاذا ذكرت مصيبة تسلوبها فاذا ذكر مصائبك يا النبي محمد •

**ابن المامك** في الزهد عن القاسم بن محمد **مرسلا** هو واحد الكعبة السبعة وعشرون في الفردوس  
 لما قال في منده رواه مالك عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن عمر بن ابي بكر عن ابيه  
 هكذا مقطوعا انتهى •

**ليغسل موتاكم الماء موقون** فيه انه ليس يكون الفاسل امينا ان راى حبرا ذكره واعز  
 ستره المصلي **عن بن عمر بن الخطاب** وفيه ليعية وقد مر غير مرة ومبستر بن عبيد  
 الحمصي قال في الكاشي تركه •

**ليغشني امي من دعوي ابي بعد وفاتي** فمن كقطع الليل المظلم **ليصبح الرجل**  
 وصلا طري والمراد الانسان ولو انتم فيها مومنا **وليس كما في بيع اقوام**  
 ومنهم يعرف من الدنيا قليل وليك اخلاقهم وذلك من الاسراط والغشيان  
 بالسر الايات والفطنة بالكر الحجة والضلال والام والكفر والفضيحة  
 والعذاب ويظهر ان ذلك هو من الرجال ويجمل خلافة **في القن عن**  
**بن عمر بن الخطاب** وقال صحيح واقعه الذهبى •

**ليغز الناس من الرجال** عند حروصه اخرا الزمان **في الجبال** مما قالك امر  
 يا رسول الله فان العرب يومئذ قال هو قليل حررت عن اوستريك العامة  
 ويقال الانصارية والدوسية قال الزين العراقي هذا حديث صحيح •

**ليقتلن علي بن مريم** الرجال بيان لد اي انه ينزل في اخر الزمان محمد الامير  
 الاسلام موافق خروج الرجال فيجدة بيان لد يقتله لانه ينزل لقتله  
 حر عن جمع بضم الهم وفتح الجيم وتشد يد اليهم المكون **بن حارثة** ابن عامر



الانصارى المدنى احد من جمع القرآن قال السعدي كان يلقى عليه سورتان حين ظهر رسول الله  
صلى الله عليه وآله

**ليقران القرآن ناس من امتي يقرون من الاسلام** اي يجوزونه ويجزونه ويتقونونه كما  
**محق السهم من الرمية** بقعة الراد كسليم وشذ اليا فضله من الرمي والمراد الصيد  
الوحشي كالغزالة المرصية مثلا يعني يخرجون من الدين بقعة كخروج السهم اذا رماه  
دام قوي الساعد فاصاب ما رماه فتفد منه بسرعة بحيث لا تعلق بالسهم والابن منه  
ومن المرمى في فاذا التمس الرامي سهمه وحده ولم يجد الذي رماه وهو لا الفرقه هو  
المجروية الذين خرجوا على علي فقاتلهم حتى قتل اكثرهم **حروه عن بن عباس** ورواه عنه ابو  
يعلى ايضا قال البيهقي رجاله رجال الصريح انتهى ومن ترمز له له صفة

**ليقل احدكم** نذ بانوكه **حين يرد ان ينار** بالليل ويحتمل ان المراد النهار ايضا  
واما خسر الليل في بعض الروايات لان غالب النوم فيه ويظهر ان محرقه ذلك بعد  
اضطباعه في الفراش **امنت باعد وكفنا بالطاغوت** و**عداوت حق وصدق**  
**المستلون اللهم** اي اعوذ بك من طوارق هذا الليل الاطار قايطر وخبر  
طهر اني ما اكر الاثري قال البيهقي فيه اسماء ابن عباس وهو صفي

**ليعلم الاغراب في الصلاة خلف المهاجرين والاحقار لتعقدواهم في الصلاة**  
لان المهاجرين والاحقار اوتوا واعرفوا واصبوا بما يلهوهم من افواذ وافعال  
والاعراب لا يدركون ذلك ولا يتفطنون له **طغر حمرة** ابن حزم قال البيهقي  
فيه سعد بن بشير وقد اختلف في الاحتجاج به انتهى المصنف من حزم

**ليكلف الرجل منكم من الدنيا كراد الركب** يعني تكلف من الدنيا ما يسلفك  
الى الآخرة فالومن يترود منها والفاجر يستمتع فيها والاصل ان من املا قلبه  
بالايمان استغنى عن كثير من مود دنياه واحتمل المشاق في تكثير مود آخراه  
وقية تنبيه علي ان الانسان مسافر لا قرار له فيحل ما يسلفك المذلة بين  
يديه مرحلة مرحلة ولتقتصر عليه وفي بعض الكتب المذلة ابن ادم حزم من  
الدنيا ما سقت وحزم من الم انصافه تنبيه كان بعض العارفين اذا انقض  
فصل الشتاء والصف يتصرف في الشتاء الذي يلبسها في ذلك الفصل ولا  
يدخرها في الفصل الاخر وهو مقام عتيوي فان تلبس عليه السلا لم يكن  
له ثياب تطوي زيادة على ما عليه من جبه صوف او قطن وكانت تجد  
ذراعيه وقصعته رطبة ووضع لينة على لينة من قطن تحت راسه فقال  
له ابليس قد مررت يا عيسى في الدنيا بعد ذلك لتزهد فرمى بها واستغفر  
واناب وكان ابو حنيفة يقول احب الايا والى يوم يا بني لك ادم فتقول  
ما في بيتنا اليوم منى ناكله هذا انا كيد شديد في الرجوع في الزهد قال

الغلاب  
والباغث عليه قصر الامل ولهذا اسما اليه بقوله كراد الركب تشبها للانسان في الدنيا  
بجال المسافر **حب عن سلمان** الفارسي ورواه عنه الحارثي ورواه عن سلمان  
وهو ان سعدا قدم على سلمان يعود فبني فقال سعد ما يبكيك توفي رسول الله  
وهو عنك وافرو وترد عليه الحوض وتلقى اصحابك فقال ما يبكيك جزعا من الموت ولا حزا  
على الدنيا ولكن رسول الله عمدا اليك تكتن بلفظ احدكم من الدنيا كراد الركب وحوي  
هذه الاساوداي السخمي قال وانما حوله اجانة وجفنة ومطهرة فقال سعد احمد  
اليك فقال يا سعد اذكر الله عند حرك اذا هممت وعند يدك اذا نسيت وعند حرك اذا حكمت  
رواه الحارثي بطوله وقاله جميع قال المنذري كذا قال

**ليكف احدكم من الدنيا خادم ومركب** لان التوسع في نعيمها يوجب الركاها والانهالك  
في لذاتها وحق على كل مسافر ان لا يعمل الا بقدر زاده في السفر ثم ان سمح نفسه بطعام الطول  
وتوسع الراد على الرفا فلا باس به استكاف فقوله كراد الركب معناه لا تفك خاصة  
والاقتد كان ممن يروي هذا الحديث وياخذ به ياخذ مائة الف في موضع واحد فلا  
يقوم حتى يفرقها ولا يمسك منها حاجة فاقصة قال الشيخ العارفين السراوي  
من اخلاقهم شدة توجهم ليل الله في تحويل نفوسهم الدنيا عنهم وعن اخوانهم من مالهم وولد  
وزوجه الاما لا بد منه قال وقد قال في سيدتي علي الخوامين يدين الفقير ان لا يفعل  
عن سوال تحويل الدنيا عنه وعن اصحابه ما عدا اللقمة وما تتر العورة وما لا يد منه  
كما اشار اليه هذا الخبر وقال المرمي من علامة محبة الشيخ لاصحابه ان يحول بينهم وبين  
فظايف الدنيا ولذاتها فاذا مات اولادهم او غرلوا عن وظائفهم اذهب ما لهم  
وهو له لذه في قلبه شفقة عليهم حزن والضا المقدسي عن بريدة ابن الحبيب

**ليكون في هذه الامة حسنة وقذف وسخ** وذلك اذا استروا الخمر والاحقاد  
**الفتيات** وضربوا بالمعازف وخبه ابيات لكسوف المسخ في هذه الامة ومن زعم  
عدم وقوعه فيها قال المراد خسف المذلة وسخ القلوب وفيه ان الله اللع  
حرام ولو كانت خلا الما ذم على استحلها ذكره ابن القيم ابن ابي الدنيا  
ابو بكر في كتاب **ذم الملاهي** عن ابن مالك وفي الباب ابن عباس وابو امامة  
وعزها عند احمد والبخاري وغيرهما

**ليكون في ولد الصائم ملك** يكون اهرامتي يعني الخلافة بعز الله تعالى  
هم الذين ادى دين الاسلام وهذا علم من اعلام نبوته ومجزة من معجزاته  
التي يتنوع عنها نطاق كعصر فانه اخبار عن غيب وقع **قطيع الافراد** عن  
جابر وفيه عمر بن راشد المدني قال في الميزان عن ابي حنيفة وحدثه عنه كذا  
وذروا وقال العقيل منكر الحديث وابن عدي كل احاديثه لا يتابع عليها ومن  
احاديثه هذا الخبر



ليلة الجمعة ولو لم يكن اربع وعشرون ساعة لله في كل ساعة منها ستامة  
 عشق من النار كلما قرأ سورة الفاتحة اي نارا التطهير ويحتمل اجراوه على  
 اطلاقه بان يوفق من شاء من الكفار ان يسلم الحلي في مشيخة عن النبي انما لك  
**ليلة القدر ليلة سبع وعشرين** وفيه قال اكثر من العجوة بتابعهم وكان ابن كعب  
 يخلف عليه قال القاضى سميت ليلة القدر لانها ليلة تقدر الامور فانه يعاين بين فيها  
 للملائكة ما يحدث الي مثلها من العلم القابل واما الخطرها وشرفها على جميع الليالي  
 واما لغز ذلك فانه من مساواة من المص لهجة وظاهر منبوعه ان اذا ما لم يتعرف احد  
 الشجرى كتحريمه والامر بخلافه فقد عزاه الديلمي للمسلم باللفظ المذكور عن ابي  
 ابن كعب .

**ليلة القدر ليلة اربع وعشرين** اخذها رويها بلال وحكي عن ابن عباس والحسن وقادة  
 حرم بلال المؤذن **الطياتي** ابوداود عن ابي سعيد الخدري قال النبي من احد  
 حسن النبي والمص من تصحته فليحرم .

**ليلة القدر في العشر الاواخر** الذي يلهي الشهر في الخامسة والثالثة  
 حرم عن معاذ بن جبل روى له لهجة .

**ليلة القدر ليلة سابعة او ثمانية وعشرين** وعليه جمع ان الملائكة تلك  
 الليلة اي ليلة القدر في الارض اكثر من عدد النجوم وهي افضل ليالي العام مطلقا وذهب بعضهم الي تفضل ليلة  
 اكثر من عدد النجوم وهي افضل ليالي العام مطلقا وذهب بعضهم الي تفضل ليلة  
 الاسراع بها واعتبر في توسط البعض فقال ليلة الاسراع افضل في حق المصطفى  
 وليلة القدر افضل لامة وموت ابن تيمية تفضل القدر مطلقا لان ليلة  
 الاسراوان حصل للمصطفى فيها ما لم يحصل له في غيرها لكن لا يلزم اذا اعتقد الله  
 بنسبه فضيلة في زمان او مكان ان يكون افضل من غيره هذا ان فرض ان  
 انعامه عليه ليلة الاسراع عظم من انعامه عليه بانزال القرآن ليلة القدر  
 وللتوقف فيه مجال حرم عن ابي هريرة قال النبي رحمة رجال الصبح النبي  
 ومن نذر من المص لهجة .

**ليلة القدر ليلة بلجة** اي مشقة الاحارة والباردة بل معتدلة ولا سخا  
 فيها ولا مطر ولا ريح اي شديدة ولا يرمى فيها بنم ومن علامتها  
 يومها ينطق الشمس لا شعاع لها وكان ابي ابن كعب يخلف على ذلك قال  
 النووي والشجاع ما يرمى من نور الشمس بهدوها مثل الحبال والوقضان مقبلة  
 تلك اذا نظرت اليها وقيل يعني لا شعاع لها ان الملائكة ككثرة اخلاق ابي  
 ليكنها ونزولها في الارض ومعهودها تستر باجنتها واجسامها اللطيفة منو  
 الشمس **طرد عن ذلك** ابن الاسعق من حقه فلك النبي وفيه سرات عن

عن بكار بن عيم وكلاهما ضعيف .

**ليلة القدر ليلة تحم طرفة** اي سهلة طيبة **لا حارة ولا باردة** اي معتدلة  
 يقال يوم طلق ونسبه طلق وطلقة اذا لم يكن فيها حر ولا برد بل وديان ذكره ابن الاثير  
**تفتح الشمس صبحة باضيفة** اي ضعيفة الضوهر اي شديدة الحرارة ومن علامتها  
 ايضا ان يرمى حمل شئ ساجد او ان ترمي الازهار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع  
 المظلمة وان يسبح كلام الملائكة وان يستجاب فيها الدعاء ولو لا يلزم من تخلف  
 العلامة عدمها وديها لم يحصل منها الا على العادة ولم يربها من علامتها وتكون  
 افضل عند الله من رهاها واكرمها لطالما ابوداود **هب** كلاهما **عن ابن عباس** من المص  
 لحسنه وفيه زمعة ابن صالح المكي قال الكهني منبوعه احد وابو حاتم وعنه وفيه  
 سلمه ابن دهر منبوعه ابوداود وقال اخر له مناكير وسرد له بر اعدي عدة  
 احادث هذا منها ثم قال ارجوانه لا بأس به انتهى .

**ليلة اسرى لي** من المسجد كرام الى المسجد الاقصى **ما مر على ملائكة**  
**الاسرار** وبنهاجامة **طرب عن ابن عباس**

**ليلتي** بكسر اللامين وخفة النون من غير يا قبل النون وبانها تامة مع شدة النون على  
 التوكيد وقال الطيبي في هذه اللفظة ان حذف منه الهمزة على صبغة الامر وقد  
 وجد باثبات الياء وتكونها في ما يركب تحيد والظاهرة غلط **منكم** اي ليدنومي  
**منكم اولوا الاحلام والنبي** يضم النون جمع منية وهي لعقل الناه عن التبعاج  
 والاحلام جمع حلم بالغ وهو ما يراه النائم لقول منة حلم بالغ واختره غلب  
 استعمال فيما يراه النائم من الالة البلوغ فدلالة على البلوغ الترابية فلا يلزم  
 كون المراد هنا ليلتي بالالفون ليكون مجازا لاستعماله في لازر معناه لجواز  
 ارادة حقيقة وتعلمت المقصود لانه اذا امر ان يلبس من الصنف بملزوم البلوغ  
 علم ان المراد ان يلبس بالالفون ولو قيل ان البلوغ نفس الاحلام او بلوغ من مخصوص  
 كان ارادته باللفظين حقيقة لا مجازيا وفي تفسير الاحلام بالعقول لزوم التكرار  
 في الحديث بلا ضرورة فليحتمل ذكره العلامة ابن الممام **من الذين يلبونهم**

اي يعقوبون منهم في هذا الوصف كالمراهقين **من الذين يلبونهم** كالصبيان المميزين  
**من الذين يلبونهم** كالنساء انواع الذكرا شرق **ولا تختلفوا وتختلفوا**  
**بالصب وايكرو هيبات** بفتح الهاء وسكون التخمه واعجم العين **الاسواق**  
 اي مختلطاتها وجماعاتها والمنازعات واللفظ فيها فاختره وها جمع هيبنة  
 وهي العتنة والاضطراب والمعنى لا تكونوا مختلفين اختلاط اهل الاسواق فلا  
 يعمى الذكور عن الاناث ولا الصبيان عن البالغين **مر** في الصلاة عن ابن سعود  
 ولم يخرج البخاري لكن قال الرمزي في العليل انه سأل عنه فقال ارجوان



ان يكون محفوظا قال كوهن على شرطه •

**ليكن منكم الذين يخذون عني** يعني الصلاة لشرفهم ومزيد فضلهم وليضطربوا في افعالهم واقلوا في سبلهم بها عن الامه في الصلاة عن بن مسعود وقال على شرطه واقره عليه الذهبي •

**لم يحن قومه** على اريكته قردة وحقازير لسرهم الخروفه بهم بالمرباط هي

تسبه العود فارسي معرب واصلمه برب لان القاري به بدعة على صوره واسر الصدر **بر والقيان** قال ابن القيم انما سخر المشابهة لهم في الباطن والظاهر مرتبط به ام ارتباط عقوبات الرب جارئة على قوت حكمة وعدله وقال بن تيمية المصح واقع في هذه الامه والابد وهو واقع في طائفتين علما السوء الكاذبين على الله ورسوله الذين قلوبهم ادينه وسرعه قلبه الله صدوره كما قلوب ادينه والما تخرج من المنهكين في شرب الخمر والمخارم وكلم يمسح منهم في الدنيا مسح في قبره او يوم القيامة انبي ابن ابي الدنيا ابو بكر القرشي

**في كتاب ذم الملاحين عن الغائبين** من ربيعة من سلا

**ليست من** لهم اوله وقع للمثابة والمالتد على واو الصبر المحذوفة لان اصله يثبتون

**اقوام عن ودم** اي تركهم قال الرنخري مصدر يدعي **اجمعات** اي التلخيص عنها

قال الطيبي وهذا يرد قول الخاثة انه امانوا ما ضمه ومصدره استقنا بركة فليجمل كلامه على قلة استعماله مع محنة قياسا **اولي تختم الله على قلوبهم** اي يطبع عليها

ويغطيها بالبرين كناية عن اعدام اللطف واسباب الخرف فلا اعتاد ترك اجتمع

يقول ابن الرين على القلب ونزهة النفوس في الطاعة وذلك يودهم اي الغفلة كما قال

نزلت من بعض النون الاولي **من الغافلين** قال القاسمي من الغفلة الخ في الرتبة فان

كوزهم من جملة الغافلين والمستود منه بالغفلة ادعى لتعادتهم وانطق بخبرهم

من مطلق كونهم محتوما عليهم وفيه ان اجتمع فرض عن **جرم** عز بن عباس

**ليست من** اللام جوا من محذوف **اقوام برحقون** **ابسلح** **الي السما في الصلاة**

**اولا ترجع اليها** **بصار** وكلة او للتخيم بقدره او هو جزم معنى الامري

ليكون منكم الا انها من رفع المصرا وتختلف الاكسار عند الرفع على خذ قوله

سكانه يغفلونهم او يسفلون اي يكون احد الامرين وذلك لما فيه من قوت

كالخشوع وقد مر في خبر ان النبي كان يرفع يديه الى السما في الصلاة حتى

تركت واكذب في صلواته خاشعون تركه قال الحارثي وذلك لان غيب القلوب

اخفى بوجه المصلي والسما خصت بوجه الداعي فالمصلي يرجع الى غيب

قلبه ولا يرفع طرفه الى السما ويدي به حتى يري سماه ابطمه كما كان النبي يفعل وقال بن حجر اختلف في المراد بذلك فقيل هو وعيد وعليه فالفعل المذكور حرام

واخرط بن خزم فابطل الصلاة به وقيل معناه انه يخشى على الابصار من الانوار التي تنزل بها

الملائكة على المصلي حرمه عن جابر بن سمرة

**ليست من اقوام عن رفعهم** **ابصارهم عند الصلاة الى السما** **او تخطفن**

يفتح الغالب لفظ المجهول اي لا يخلو الحال عن احد امرين اما الانتهاء او العرج وقال البيضاوي

او تخطفن عطف على كنهين زود بين الافتتاح والرفع وما هو كاللازم لتقتضيه والمعنى

وانه لتنتهين عن الرفع او لتسلبن ابصاره ان ذلك ليوهم نسبة العلو للكافي الى الله سبحانه

نه تجمل كونها حافظة حية وكونها معنوية والامانع من اولادها معا لم يحتمل كونه اشاره

التي ذهبت فابعدتها بالعمري والى قطعها اصلها قال في المطامح والمخطف بالمعنى الثاني ادوي

وتوه هذا الحديث وما قبله النهي التوكيد والوعيد الشديد وعلوه على الكراهة دون الحرمة

للاجماع على عدمها واما الرفع الى السما في الصلاة في نحو الدعا يجوز الاكثر لان السما قبله

الداعي كالكعبة قبله المصلي من عن اي من يقوم بحججه البخاري •

**ليست من رجال عن ترك الصلاة في الجفنة** **او اخرقن** **بعض الامرة** **وفتح الخاوسد**

الرا المكسور ونون التوكيد **بيوتهم** بالذم عقوبة لهم اي احد الامرين كما في اما الافتتاح

او التحريق وقد يد بالرجال ليخرج الصبيان والنساء ومعه ان العقوبة غير قاصرة على

المال بل المراد تحريق المتقين وبيوتهم واخرقن بتثنية الرايون التوكيد مشعر

بالتكثير والمبالغة في التحريق وانه اخذ بعضهم فقال الجماعة فرض عين اذ لو كانت سنة

لم اهدد تاركها بالتحريق او فرض كفاية كان قيامه ومن معه بها كافيا وقال ابو

حنيفة وما كرسنة والامع عند الشافعية فرض كفاية واحايوا من الحديث بانهم

ولم يفعلوا وانه ورد فيمن تخلف لتفاق • **عمر اسامة بن زيد**

**ليبصرن الرجل اياه ظالما او مظلوما ان كان ظالما فبئس منه** **فانه**

**له نصرة** **وان كان مظلوما فليبصره** قال العلاءي هذا من بليغ الكلام الذي لم

ينسخ على منواله واو للتوبيخ والقسمة وسيرو للظالم بصر لان البصر هو العوق ومنع

الظالم عوناه على مصيئته والظالم معنونه مع نفسه الامارة وهي في ذلك الحالة عالية

عليه فزده عون له على قترها ونصرة له عليها حرق عمر جابر ابن عبد الله •

**لم ينظر احدكم ما الذي يمتني فانه لا يدري ما يملك له من المنية** **عن**

**ابن مسعود** **ابو له** في العجب كثير فكان ينبغي تمييزه من المصحة •

**ليست من الاسلام عروه عروه** **ظاهروا** **ان هذا هو الحديث** **بتمامه** **والامر** **بخلقه**

بل بقيته عند حرمه الاما ما حرم من زوال الاي كما ينقص الجبل قوي قوي انتهى

بحرقه وزواه اخرا ايضا عن اليمامة بلفظ **ليست من الاسلام عروه عروه** **كل**

**التنقص عروه** **تست** **الناس** **تالي** **تليها** **فاو** **لما** **تغشا** **الحكم** **واخر** **من** **الصلاة**

واخرط



العاشرة

**ليودن اهل العاقبة يوم القيامة ارجلهم قرمت بالمقارضي اي تجمي اهل**  
في اليه يوم القيامة قايطن لم يتجلود ما كانت قرمت بالمقارضي فنلتنا العاقبة المعطي  
على البلا فاخترت الجدية الغيبة على التكلم لانه اقل احوال الى التقدير فعلى هذا  
مقول يود محذوف وذلك **ما يرون من نوان اهل البلا** لان الله سبحانه ظهر  
في الامم من موادم الجبنة ما نوع البلا ما الرزاي فلقوه وقد خلقت مسكة ليمانم  
من الخبث في دار الجن فعملوا حبيذ الجواره وما كتته في اكرامته فيص عليهم فيها  
الانعام صبا واما من لم يظهر من موادم الجبنة في دار الجن فتظهره النام او حكمة  
تعالى بالي الذي يجاوره احد في اكرامته وهو متلطف بجانيه ومن تحقق بعلم ذلك الحق  
له باب الرضي والتسليم ومن ثم قال بعض العارفين لو كشف للبتل عن سر سرمان الحكمة  
في البلا لم يرض الا به **في الزهد والصيا في المختار عن جابر** كانت عزيز انبي  
وفيه عبد الرحمن ابن مغرا قال في الكاشف وثقة ابو زرعة ولسنه بن عدي وقلاب

المناوي لساده حسي • **ليودن رجل يوم القيامة ان يخرج من اوزيا** العالي المعروف **وانه لم يل من الناس**  
يعني الخلافة او الامارة **الحار** ابن ابي اسامة في سنة ٤٠٠ عن ابي هريرة ورواه عنه  
الذي يلي الفنا •

**لمسطين** روي رواية ليوشكن ان منزل فيك **عيسى بن مرقه** اي حاكما **واما ما**  
ان عماد لا يحكم هذه الشريعة الجديدة ولا يحكم بشرع الذي انزل عليه في اوان رسالت  
نسخ وحكمه تنزوله دون غيره من الانيبا الردي على اليهود حين دعواهم فكلوا فيكذهم  
**وليتكن فجا اجا ادم معتمرا وليا بن قري حتى يسلم على ولا يرون عليه**  
السلام ويتروجن ويولد له كما قاله القرطبي تحفة السبعة ثم نموت بعد ذلك ودفن  
في الروضة الشريفة وقد حكى في المطامع اجماع الامة على نزوله وانكروا على من حرم ما حواه  
في مراتب الاجماع من الخلافة في نزوله قبل يوم القيامة وقال هذا نقل من مطرب ولم يخالف  
أحد من اهل الشريعة في ذلك وانما انكره الفلاسفة والملاحدة واما وقت نزوله  
فيقول لكنه ينزل عند خروج الرجال فينقله كما مر في عدة اخبار وما في الخبر المغربي  
للبياحي من تعين ذلك فتدبر الضعف كما بينه القرطبي **في اخبار الانبياء عن ابي**

**هر بن** قال كصحيح سمعه يعلى بن عبيد منه وقال البصر اسناره صناع وهو عز  
**الي الواحد** اي مظل الغني واللب بالفتح المطر واصله لونا فادغم الواو في الي  
فلا الواحد الغني من الوجد بالضم بمعنى السعة والقدرة ويقال وجد في المال وجد  
اي استغنى **بجمل** بضم الياء في الاخلال **عروضه** ما يقول له المر من ان ظالم انت  
عاطل ونحوه مما ليس بقذف ولا تحس **وعقوبته** ما ان يفرضه القاض على الادا  
بمخوضه او حبس حتى يودي قال الزمخري يقال لويت دينه ليا وليا تاوهون

الي

الي لانه يمنعه حقه ويكفيه عنه قال

• **تلو يني ديني النهار واقنني ديني اذ اوقد النفاس الرقدا**  
والواحد من الوجد والحجة العقوبة قال بن حجر فايدة في شروعية الجرح جزا في اودان المصلح  
مرجلا في منه ساعة من نهار ثم خلى سبيله **حردون** في البيعة في الاحكام **عن عمرو بن السريد**  
عن ابيه السريد قال كصحيح واقرة الذهبي ولم يعنقه الود اورد وعلقه البخاري •

**لبية لا يبين** نفع اللام والتدبير اي مرة من اللي الامرتين منه ولخطاب تام سنة امره ان  
يكون لمار على راسها وتحت حنكها عطقة واحدة اعطفت حذوا من الاسراف والنسب بالمسبيين  
ولصيه بفعل مقدر اي الضمير قال الراغب اللي قبل اكمل لويته الويه ليا ولوي ولسمه وبراسه  
اماله **حردون** ككلم في اللباس عن ام سلمة دخل عليها النبي وهي تحتم فذكره قال كصحيح واقرة  
**اللباس** اي ليس للباس لكمة **يظهر الغني بين الناس والدهن** اي دهن شعر الانسان واللباس  
يذهب البوس بالضم وتكون العزة الضر **والاختار في الملوك** القول والفعل هو الملوك  
ويعمل غيره لانه تحت من السيد فهو بالاختار اليه **اجدر بكيك الله به العدو** اي  
يهينه ويؤذله ويحزنه طس عن عاقبة ربي اعه عنها •

**اللبس المنار فطرة** لان العالم القديس يصاغ فيه العود من العالم الحسي لتذكر كنه العلة  
ولما كان الذي في العالم الحسي اول ما يحصل به الرتبة ويرسخ به المولود فينبغ عنه مثال الفطرة  
التي هي اتم القوة الروحانية ونشأ عنها الخامة الانسانية ذكره بعض الاعاظم وقال العارفي  
من غزوي راد الفطرة بعبارة التوحيد لا غير من الفطرة التي فطر الحق عليها عبادة حتى  
استهدم حين تبهم من ظهور التبريك والوايل شاهدوا الربوبية قبل كل شيء ولولا  
حقيقته مناسفة جامعة بين العلم والدين لما ظهر بصورته في عالم الخيال عرف ذلك  
من عرفه وجملة من جملة العارفين من ياخذ عن الله لا عن نفسه وتتان بين مؤلف  
يقول صدقني فلان رحمة الله عن فلان رحمة الله وبين من يقول صدقني قولي عن ربي  
وان كان فقدا ربيع الفم فستان بينه وبين من يقول صدقني ربي اي صدقني ربي  
عن نفسه وهذا لغوا العلم كما حصل للقلب عن المشاهدة الذاتية التي منها الفيض  
على السر والروح والنفس فمن كان هذا مشربا كيف يعرف مذهبه **الزمار** •

**منه عن ابي هريرة** قال البصير فيه حمة من مروان تقدمه فيه لين وبقية رجاله نقاد  
**الحمد** نفع الالار وهم لها من القبر وهو ما يحرفه ما بلا عن استوايه اي هو احتيا  
من كان قبلنا واصله الميل احد كما بيني **لنا** اي هو الذي نونزه ومختاره ايها  
المسلون والتسق لغزنا من الامر السابقة فالحمد من خصوصيات هذه الامة  
وفيه دليل على افضلية الحمد وليس فيه شيء من التسق وهو نفع الشين اي يحفر  
وسط ارض القبر ويبني هافته بلين او غيره ويوضع الميت بينها ويسقف  
عليه واما قول بعضهم اراد بلنا فيثا وبغيرنا غيرهم فبرده الزيادة الاية في

حسن  
الدهبي



ضعيف

الحديث بعده عم في الخبرين عن بن عباس فيه عبد الاعلى ابن عامر العقبلي قال ابن جرير في موضع  
قال جمع لا يجمع بعده وقال احمد بن حنبل في حديثه وبن معمر بن يسير بن عدي حديثه باسما  
لا يتابع عليه قال بن العطاء قاضي هذه الحديث لا يجمع من اجله وقال ابن جرير في موضع اخر الحديث  
صنيف من وجهين •

**المرد لئلا** وهو ان يخفى في اسفل جانب القبر القليل قدر ما يسع الميت ويوضع فيه وينصب عليه  
الدين والشوق لغزنا من اهل الكتاب قال القاضي معناه ان الحد انزلنا والشوق له وهذا يدل  
على اختيار الحد فانه اولى من الشوق المني منه النبي لكن محل افضلية الحد في الارض الصلبة  
والا فالشوق افضل تبين قال ابن بيمية وفيه تشبيه على مخالفتنا اهل الكتاب في كل  
ما هو شائع حتى في وضع الميت في اسفل القبر حديث عن جرير وفيه ابو يعقوبان الامير عثمان بن  
عمير الجلي قال الصدر المناوي كغيره ضعيف •

**الحجر** ان كلطوخ بالبر بالخط مرقاة الانبياء اي انهم كانوا يركبون على ذلك واكله و  
ان اكل الحجر مرقاة من سني الانبياء والمرسلين وقد روي في البراقة المانعة لاكله قالوا لانه  
ظلم للموت ويضر الصوينة المانعة له لكونه يورث ضراوة وسقاة ويبعد الرومانيات  
ابن الجار في تاريخه عن الحسين بن علي وهو ما يغيره الذي لم يعدم وقوفه له على سب

**الذي بقوته صلاة العصر** بان تعد اخرجها عن وقت جوازها وقبل اختيارها  
كانها في رواية فكانما وتر بالبنا للفقول وفيه من يعود للرجل **اهل** وقال  
ببعضها قال النووي وهو الصحيح المشهور انه اي عليه لغيره على انه مفعول ثان اي  
نقصها وسلبها فصار بلا اهل واما لو برفعها على انها نايبا للفاعل اي انترع  
منه الاهل والمال شبه حيران من فائته حيران من مناع اهله وماله للتفهم

والا فقايت الثواب في المال اعظم من ثواب الاهداء والمال والعقد الحث عليها  
والتحذير من ثوابها تحذره من هابها وحسن العصر لاجتماع ملائكة الليل والنهار  
فيها اوقات العصر اعدوا لاحد في ثوبها لكونه وقت يقظة وقول بن عبد البر  
سلكي بالعصر جميع الصلوات رده النووي بان الشرع يفرع بالعصر ولم يتحقق  
العلة فاستنع الخاق قال ابن المنير والحق انه تعاني حصر ما شامسا  
من العضية **ق** عن بن عمر ابن الخطاب •

**الذي لا ينال حتى يوتر حازم** قال ابن القيم الحازم من جمع عليه هم وارادته  
وعقله ووزن الامور بعضها ببعض واعد لكل منها عدة وكلف الحزير يد على  
القوة والاجتهاد ومنه حرمة الخطب بخارز الراي هو الذي اجتمع له شؤون  
رايه وعرف منها خيرا من وسر السرين فاخرم في موضع الاجار واقدار في محل  
الاقدم حزم عن سعد ابن ابي وقاص قال النبي رواه احمد من رواية محمد بن  
عبد الرحمن ابن الحسين عنه وكر احد من ترجمه •

الذي

الذي يمين يدي الرجل وهو يصلي عما يميني يوم القيامة انه يكون  
شجرة يا بسنة لما يراه من شدة العقاب والعقاب والمراد الذي يصلي في شجرة معتبر  
طعن بن عمر وابن الهيثم ورواه في الاوسط ايضا قال النبي وفيه من اجد ترجمته •

**المطلوب المحبوب** اما هو في كل من الفضل احدتها نادى بك فزسد الذي  
اقتنيت له الهاد لتدبر به وتهدب فيصنع لفعال اعد الله عليه **والثانية** **مربك** بغير مك  
فانه لا شيء انفع من الرمي ولا انكى للعدو ولا اسرع ظفرا منه ولو لم يكن الا كفايته لما شرت  
العدو وقتله ودفعه من بعد كفى **والثالثة** **ملاعتك اهدك** اي حلتك اذ لو قد  
بذلك عفتها وعفته وطلب ولد ضاع يدعوله او يقاتل اعد الله او يتعلم علما نافعا  
ويجعله وكما يلهو به الرجل بما عدا هذه الثلاثة فتوما طر كاجاهك في خبر اخر قال  
ابن العزبي ولا يريد به انه حرام بل انه عار من الثواب وانه للدينيا محض لا تعلق له بالخرة  
التراب في كتاب فضل الرمي عن ابو الهردا •

**الليل خلق من خلق الله عظيم** فيه اسفار بان الليل افضل من النهار وعليه  
جرى بعضهم لكن في فتاوي جدي الشرق المناوي رحمه الله عمل الليل افضل من النهار  
او النهار افضل احاب بما نضه النهار افضل من الليل في غالب الغزايين كالصوم  
والجماد والظفر والعصر والانتعان من فضل الله تعالى انما يفعل في النهار وان وقع  
جماد في الليل نحو غارة فتادد بالنسبة الى ما يقع من الجماد في النهار والترجيح بالليل  
اولى من الترجيح بفضيلة نافلة الليل من الصلاة على نافلة النهار لانه قد يكون  
لامر اخر والله اعلم وفي مراسيله عن كلاهما عن ابي زرير العقبلي مرسل وروي ايضا  
عن علي ابن المومنين •

**السكر والنه مطبنا فامر كبر بلاغا** البلاغ ما يبلغ به ويوصل الى المطلق  
في الاخرة اي اركبها توصل الى مطلوبك الذي يسلكه اياها **عدو** عن عمار  
في تاريخه عن بن عباس قصة كلام المعه ان ابن عدي خروجه واقره والامر بخلافه  
فانه اوردته في ترجمة عدائه بن محمد بن المعزة قال وعامة ما رويه لا يتابع  
عليه وفي الخبر ان قال ابو حنيفة بن عوف وقال بن يونس منكر الحديث ثم ساق  
له هذا الخبر •

**حرف الميم** **ما البحر** هو **بور** في الطهارة عن بن عباس قال في شرطه قوله سواهد  
عدة منها •

**ما الرجل** اي نسبة غليظا غالبا فابها مسق اشبه الولد بحم السبق  
قال في المطامع فان استويا في السبق كان الولد حنني وقد يرق ويصغر ما  
الرجل لعله في غلظا ويبيض ما وها الفصل قوة وقد يمزج ما الرجل بلون  
الدم لكثرة جماعه وينلذذ بخروجه وقد افاد هذا الخبر ان للمرأة مينا كما ان



للرجل مينا والولد الخلوفا منه اذ لو لم يكن لها ما وكان الولد من ما به المجد لم يكن يشبهها  
 لان الشبه ما بينهما من المشاركة في المزاج الاصل المعين لحد لقبول التشكلات والكتيبي  
 المعينة من مدغم يتمازك وتعالى فان غلب ما الذكر ما الاثني وبق ترع الولد الى جانب  
 وان كان بالعكس في العكس قال القوي وقع في سب من حديث عائشة اذ اعلمها الرجل ما  
 المرأة اسبه اعماه واذا اعلمها المرأة ما الرجل اسبه اخواله قال بن حجر هو مشكل من جهة  
 انه يلزم منه اقتران الشبه للاعلام اذ اعلمها الرجل يكون ذكر الاثني وعكسه والملاحظة  
 خلاف ذلك لانه قد يكون ذكرا ويثبه اخوال الاعمام وعكسه وكان المراد بالعلو الذي  
 يكون سبب الشبه بحسب الكثرة بحيث يصير الاخر مغورا فيه فبذلك يحصل الشبه وينقسم  
 ذلك ستة اقسام الاول ان يسبق ما الرجل ويكون اكثر فيحصل له الذكورة والشبه  
 الثاني عكسه الثالث ان يسبق ما الرجل يكون ما المرأة اكثر فيحصل له الذكورة والشبه  
 للمرأة الرابع عكسه الخامس ان يسبق ما الرجل فيسويان فذكر ولا يتحقق شبه السادس  
 عكسه **حرم من عن نفسي** قال سالت امرئ مسلم النبي صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى  
 في غابها فقال اذ اذ ان ذلك فارتلت فغلبها الفصل فقالت اذ ان يكون هذا قال نعم  
 ما الرجل يخ

**ما الرجل يبين وما المرأة اصغر** قالوا فاذا اجتمعا في الرحم **فعلوا** وقرطية  
 فقلب **من الرجل مني المرأة** اي قوي لفكرة سنوية ومحة مزاج ذكره بعضهم وقال  
 ابن حجر المراد بالعلو هنا السويان كل من سبق فقد علا سانه فهو علو معنوي كما ذكره  
 القرطبي قال اعني ابن حجر فالعلو على ظاهره بخلافه من حيث عاتة المتقدم فانه  
 يبول بما مر اذ ذكر باذن الله اي ولدته ذكر ان ما ذكره في الفلحة يقال اذ كرت المرأة  
 في مذكورة اذ اولدت ذكر فان ما ذكره عادتها فيلزم ذلك **واذا اعلمني**  
**المرأة مني الرجل كذلك اني** بفتح الهمزة **باذن الله** اي انفق الولد  
 منها اني يحكم الغلبة فان استويا في الغلبة كان الولد خشي كما مر عن المطامح  
 لهذا يتنبه من النبي صلى الله عليه وآله في الاثني للحكم بالحقمة البالغة والقدرة  
 النافذة وانما بقوله ما ذرت انك الى ان الطبيعة ليس لها ما ذكره في الرجل وانما  
 ذكر فعله قدس بفعل ما يك او هو الذي تصور في الارحام كقولها وقد  
 تمسك هذه الخمر بعض الطبايعيين فرمته انه اشارة الى قانير الطبايع وذلك  
 جعل بالاشارة الى النسوة والمقاصد البرهانية فائدة قال لفرط احدكم  
 كيف رايته المني ينسا كان لبعض اهل جارية نفيسة مخذران لا تحمل فقبل  
 لها ان المرأة اذ اعلقت لم يخرج مني الرجل منها فاحت باحتاسه في وقت  
 فامر بها ان تظفر الى خلفها سبع ظفرات فسقط منها المني فيسقط بسطة مطوخة  
 قد نثرها القسرت خارج وبقيت مطوختها بجوف الفسار **من عن لويان**

طرد لادو الخشي

موني النبي صلى الله عليه وآله قال كنت عنده فجا من اليهود فقال جيت اسالك عن الولد ولا يعلى  
 الاثني او رجل او رجلان فذكره والعصمة مطولة • اسماعيل  
**ما من مزمل** الذي هو سيد المياه واشرفها واحباها قدرا واجها الى النفوس ومزومة جبرلا وسقيا  
**لما شرب له** لانه سقيا الله وعيانه لولد خليله فبق عينا كما لم يبعده من شربه باخلاص  
 وجد ذلك الفوت وقد شربه جمع من العلك المطالب فتا لوهما قال الحكيم هذا جبار للعباد  
 على مقاصد ومصدقهم في تلك المقاصد والنيات لان الموحد اذا اراد به امر فشاها الفرع  
 الذي به فاذا فرغ اليه استعان به وجد عينا نا وانما ينال العبد على قدر نيته قال سفيان  
 الثوري انما كانت الرقي والدعا بالنية لان النية تبلغ بالعبد عناصر الالياء والنيات  
 على قدر طهارة القلوب وسعيها الى ربها وعلى قدر العقل والمعرفة بقدر القلب على الطيران  
 الى الله فالشان للزوم على ذلك ثم حرمه حق جابر بن عبد الله **حرم من عمرو** انما العاصي  
 هذا الحديث فيه اخلافا وطول وتاليفات مفردة قال ابن القيم وانحو انه حرم خرم البعض  
 بعينه والبعض بومعه بمزفة امته وقال ابن حجر عزيمه حسن لخواهه وقال الرواسي  
 اخبره ابن ماجه باسناد جيد وقال انه ياطي انه على ربح العمى •  
**ما من مزمل** قال المسوي سميت به لان العرس كانت تج اليا في الزمان الاول فمزمت  
 والزمته صوت تتوجه الفرس من حيا يشربها عند شربها الما وحكي في اسماها مزماوم وزمزم

بعض الراي حكاية المطرزي وتعل البرقي عن جاس انما سميت مزماوم لانها مزماوم الزمان  
 ليليا ياخذ الما مينا ومالا ولو تركت ساج على الارض حتى ملا كل شي والزمته الكفرة  
 والاجتماع **لما شرب له فان شربته تشفى شفاك الله وان شربته مستعبد**  
**اشبعك الله وان شربته لتقطع ظان قطعه الله وان شربته لشبعتك**  
**جبريل** بفتح الجيم الملوكون الراي اي عزيمته يعقب مرجه قال الزنجشي من عزيم في الارض  
 هزيمه اذ اشق سقته والبرم بلقة اللبن بظان الارض انني قال السبيل وحكمة  
 فجزها له يعقبه دون غيره او غيرها الاشارة الى انها لعقبه وورائه وهو محمد  
 وامته كما قال تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه اي في امته محمد وسقيا اسماعيل  
 حين تركه ابراهيم مع امه وهو طفل صغير والعصمة مشهورة قال في المطامح وهو  
 يعقوب وابن السكت فقال ان اباطالب احياها ونحو خطأ وانما هو عبد  
 المطالب **قطر** كلاهما من حديث عمر بن الخطاب في عن محمد بن هشار عن جابر ودي  
 عن سفيان بن عيينة عن ابن ابي عمير عن جاهد عن ابن عباس قال سمع ان سلم  
 من الجارودي قال قال ابن القطن سلم منه واطال في البيان وقال في القبح رجال  
 موثقون لكن اختلف في ارساله ورسله وارساله امع وقال في التخرج الجارودي  
 صدوق الا ان روايته شاذة وقال وعمر هذا قال في الزمان منهجه الذارقيني

طرد لادو الخشي  
 سقيا اسماعيل  
 سقيا اسماعيل



ويروي عنه انه كذاب وصاحب بلايا هذا الخبر قال اعني الذين فافته عمر وقد ائتم  
الدارقطني بسكوته عليه فانه هذا الاسناد باطل ما رواه بن عيينة ورده في اللسان بانه  
هو الذي ائتم بتايم الدارقطني والاطال في بيانه .

**ما من مزمر لما شرب له من شرابه لمرض شفاه ابد او وجع اشبعه او الحاجة  
قضاها ابد** قال المصنف في الساجدة انما الجائع طامع والمريض شامس الشفاء  
وقد نقل ما رواه علي بن الكثير حيث غسل من العلك الشريفة الاطهر **المستغفر** في نوح اليم  
وتكون السبح ورفع المشاة فزق وتكون المعجم وكسر الفاء والرا نسبة الى المستغفر وهو جود  
المتعب اليه وهو ابو العباس جعفر بن محمد بن المستغفر النسفي خطيب نفس فقيه فاضل  
ومحدثا مكثر صدوق حافظ له تصانيف حسان في كتاب **الطب النبوي عن جابر**  
ابن عبد الله .

**ما من مزمر شفا من كاد** اي شربه بنية صادقة وعزيمة صلحة وتصدق بالمطابه  
عن بنية في تاريخ المدينة للشيخ السمرهري ان المدينية يرا عرق بزمر لم ينزل  
اهلها ينبركون بها قدر ما وجدنا وينقل ما رواه اللافق كزمر **فزع من صغيفة**  
قال ابن حجر بن عزمه بنوته وسنده مصنف جيد انتهى .

**ما الدنيا في الآخرة** قال القناري في اي في جنبها وبالاضافة اليها وهو حال العالمنا  
بمعنى الشوق وقد تقدم مضاف اي يسير الدنيا واعتبارها هو العامل **الكاميبي**  
**احدكم الى الم** اي البحر فاذا دخل صبغ فيه فخرج منه فهو **الدينار**  
فاذا ايجدني وبقوده لو اجد به ولا يضر فقد انه لنا قدومه وذلك ان المرء اذا  
نظر الى آتاه وجدها نلانا الا في قبل ان يوجد الثانية حاله من موته الى خلوته اليام  
في الجنة او النار الثالثة ما بين هاتين الحالتين فاذا امكن النظر في قدر مدح حيات  
ونسه الى تلك الحالتين علم انه اقل من طرفه عيني في قدر عمر الدنيا وفي الحديث نزل على تفصيل  
الآخرة على الدنيا وما فيها مطلقا ورد على من قال ان ما فيها من العباداة افضل  
عما في الآخرة من النعيم لانه حظ العبد بما لا ينسى في الدنيا اليه فانكشاف العطا  
هناك ومصر معرفة الله التي هي اصل كل علم عيانا واعلم ان المشرك لما يرضب  
عن غايب مجاز يشبه من بعض وجوهه او معظما وما لا مشابه له منع فيه  
من ضرب المشرك ومثل الدنيا الذي يعلق بالاصبع من البحر كقريب للعوام في  
اختيار الدنيا والافانها كلها في جنب الجنة ودونها اقل لان البحر يعني  
بالعطرات والجنة لا يبيد ولا يفتي نعيمها بل يزيد للواحد من العبد فكيف  
جميع اهل التوحيد **في الرقاق عن مسعود** قال كنا عند رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فتذاكرنا الدنيا والآخرة فقال بعضهم انما الدنيا بلاها والآخرة فيها  
العلو والسطايفة والآخرة فيها الجنة وقالوا لما سألنا الله فقال رسول الله صلى الله

عليه وآله

عليه وسلم ما الدنيا الخ قال مسعود واقعه الذهبي .

**ما الذي يعطي من سعة باعظم اجرام من الرزق يعقل اذا كان محتاجا اي باجزل**  
الذي يعقل من حاجة بان كان على غير مكتسب وخاف هلاكه او ضاع من يعوله فانه حينئذ  
ما جود على القبول بل والسؤال لا يبرواجر المعطر على اجرة بل قد يكون السؤال واجبا السنة  
الضرورة فيزيد اجرة على اجرة المعطر والسؤال يتسبب في الحكمة كحكمة قاله الذين التراقي **طبر**  
**حول ابن** من مالك قال النبي بعد عزوه للطرا في وفيه عابدين شيخ صاحب انس وهو ضعيف  
انتهى وقال في الفخ بعد عزوه للطرا في في سادته مقال اوردته بن حبان في المنها وقال  
في الميزان قال ابو حاتم في حديثه منصف وقال بن طاهر لم يسي وفيه ايضا يوسف ابن اساط  
تركوه انتهى وهذا في سدا بونيم الفناويه يعرف ان من زالمه لعنة غير صحيح . والاخت  
**ما المعطي من سعة بافضل من الاخذ اذا كان محتاجا لان المصدق اعطى الحق**

قبله لفقره واوصله الى مسخرة عليه وهو نفسه وعيانه وقال حجة الاسلام لعل المراد  
به الذي يقصد من دفع حاجته القرض للدين فيكون مساويا للمعطي الذي يقصد  
باعطائه عمارة دينه انتهى وفيه كاذب في قوله فضله الفقر والبر عليه وعدم تفصيل  
الغني عليه طبع عن بن عمر بن الخطاب حزم لكافق العراقي لضعف وبينه مليد النبي  
فقال فيه مصعب بن سعيد وهو ضعيف .

**ما الموت فيما بعد الكسبية عن** يعني هو مع سته في حين بالنسبة لما بعد  
مقاساة ظلة القبر وديانه ثم لم تذكر وتذكر ثم لعذاب القبر ان كان من النسخ في الصور  
والبعث يوم النشور والوله والمضيق والمرض على الجبار والسؤال عن القليل والكثير  
ونصب الميزان لمعرفة القادر من جواز المرط مع رفته وحدته ثم انتظر ان الله  
مع فضل العطاء اما بالاسعاد واما بالاشفاق فانه احوال تزيد على سكرة الموت  
باعتبار وليند اقال بعضهم الموت امر حقر بالنسبة لما بعد من الأهل فان الميت  
يتسلف له عقب الموت من العجايب ما لم يخطر قط بباله ولا اختل به منهم فلو لم يكن  
للقا قل هو ولا غير الا الفكري في خطر تلك الحلال وان الحجاب عما ترفع وما الذي  
ينسكف عنه الفطاس بتقاوة لازمة وسعادة دائمة لكان كافيا في استحقاق  
جميع العرو العجيب من عقولتنا وهذه العجايب من آياتنا العجيب من ذلك فرحنا  
باموالنا واهلنا طبع عن ابي هريرة قال النبي في جمعة لم اعرفهم .

**ما في الله عالمنا الا اخذ عليه** **البياق ان لا يكتف** ضلي العوا  
لا يتجولوا بتعليم ما يحسون وان لا يستغوا من افادة ما يغفلون فان الجهل  
لوم وظلم والمخج حسد وانزوكيف يسوع لم الجهل بما منحوه جودا من غير جهل  
واقوه عفو من غير بذل ام كيف يجوز لهم الشح بما ان بذلوه زاد ونما وان  
كتموه تما قضي ووهي ولو استنق بذل من تقدم لما وصل العلم اليهم والقوى



بانقراضهم وصاروا على من الابرار وتقبلوا الحوال وتناقضوا امرؤ الا واذ اخذ  
 سيقا الذين اوتوا الكتاب ليبيئنه للناس ولا يكتمونه وما احسن ما قال بعضهم  
 • اعد العثر ولا تبخل به • والى علمك علما فاسترد  
 • من يعده يحزه ادته • وسفني الله فمن لم يعده  
 تنبيه حسن قال الراغب افادة العالم من وجه صناعة ومن وجه عبادة ومن  
 خلافة انك فان الله تعالى مع استخلافه قد دفع على قلبه العلم الذي هو اخر صفات  
 تعالى فهو خزانة الجلال خزانته وقد اذن له في الانفاق على كل احد مما لا يقوته الا انفاقا عليه  
 وتلا كان انفاقا على ما يجب كما يجب اكثر كما زجهاه عند مستخلفه او غير من نظري  
**في جزية وابل الجوزي في كتاب العطل المتناهية في الاحاديث الواهية عن ابي هريرة**  
 قصته لفرق المص ان ابن الجوزي خرج وسكت عليه والامر بخلافه بل ليس فيه ان موسى  
 البلقاوي قال ابو زرعة كان يكثر بوزجان ولا يضع الاحاديث على القاد هكذا قال  
 ثم ظاهر عدول المص لذي ينكره لم يره من احد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب  
 فقد خرج ابو يعقوب واليه يربط اللفظ المذموم عن ابي هريرة المذكور ثم قال الذي يربط في الباب  
 ابن عباس الصادق خرج نحوه في الخلق  
**ما اناك الله من هذا المال** اشار الى جنس المال او الى مال الصدقة قال البيهقي والنظار  
 ان اجرة عمل في سعي الصدقة كما ينبغي عنه ساق حديث ابن الساعدي **من غير**  
**مسائل ولا اسراف** اي تطلع اليه ولا تعرض له ولا تطعمه **فخذه** اي احسنه  
**فتموله** اتخذه مالا يعني اقله وادخله في مذكر وما لك **او تصدق به ومالا**  
 اي ومالا ياتك بلا طلب منك **فلا تتنعه** اي لا تجعل نفسك تابع له اي لا توصل  
 المستغنى الي نفسك في طلبه بل اتركه في تعلق املكه وهذا قاله لمر ما اعطاه عطا  
 فقال اعطه لمر هو اخرج مني فامر ان لا تعرض على الخال في يد خلافا لما يراد به في اختيار  
 علي ما يختار له وان كان ذلك في طلبه كما قالوا في المتاد ما ادا الله ان يا شوماس  
 الله ولا يتخير على الله رسول مالم يوربه قال بن جرير وعم ما اتاه الله من المال من  
 جميع وجوهه فمثل عطا السلطان وغيره مالم يتحقق كونه حراما وفيه منقبة علمي  
 لعرويان نهده وان للامام اعطاء غير الاحوج واذ اخذ المال بلا سؤل اخرج  
 من تركه وان رد عطا الصالحين ليس من ادا ابا الدين **ان عن ابن عمر** ان الخطاب  
**ما اناك الله من اموال السلطان من غير مسألة ولا اسراف** اي تطلع وتطلب  
 يقال اسرفت الشيء علوته واسرفت عليه اطلع عليه من فوق **فكله وموله**  
 وفي اموال حوالتايل والمجور قال ابن الاثير اراد بلجاك منه وانت غير متطلع  
 اليه ولا طامع فيه فاقبله قال النووي اختلف في عطية السلطان في ما  
 قوم وابلها خرون والجميع انه ان قلب لكره فيما بينه حرمت والاحلت

ان

ان لم يكن في الغالب ما منع من استحقاق الاخذ حرره الى الله رد اقاله ليل النبي عزموال السلطان  
 فذكره قال البيهقي وفيه رجل لم يسم انتم في من المص له من غير مجمع  
**ما امن بالقرآن من تحت حجره** قال البيهقي من استحل ما حرم الله فقد كفر مطلقا  
 القرآن لعفته وجلالته **عن صهيب** قال ليس اسناده قوي وقال البيهقي  
 حديث ضعيف  
**ما امن من مات شاعرا وجار جابح الى جبينه وهو يعلم به** المراد يقى الاما  
 الكامل وذلك لانه يدل على فتوة القلب وكثرة محطه وسقوط مروته وعظيم لومه  
 وحيث طوبته قال  
 • وكلم قد نال شعبا لبطنة • وشيع النبي لوم اذا اجاع صبا  
 قال الزمخشري السبع ما اشبعك من طعام **البر** في منته طر كلاها عن النبي ابي  
 مالك قال المنذري بعد عزوه لها اسناده حسن قال البيهقي اسناد البر احسن  
**ما ابا الى ما روت به عني كجوع** من كثر او قليل او جليل او حقير حسب ابن ادم  
 لقيت يقين عليه **ابن المبارك** في الزهد عن **الاوزاعي** معضلا ورواه عنه  
 ايضا ذلك ابو الحسن بن الفخار ابن المقري في كتاب التايل له  
**ما ابا الى ما ايتت** ما الاولي تافيه والثانية مومولة والراجح محذوف والموصول  
 مع الفعلة معقول ابا الى وقوله **ان انا شربت ترياقا سرت** حذف جوابه لدلالة  
 الخال عليه اي ان فعلت هذا ابا الى كل شي ايتت به لكني ابا الى من ايتان بعض  
 الاسباب والترياق بالكسر والسمور يعني حراما على شرب الترياق كالبغاسه فان  
 اضطر اليه ولم يقم غيره مقامه جاز قال بعض المحققين القبح به محسوس والبرء  
 به موجود وذلك مما يبعد صحة الحديث والظاهر في الترياق المجرى لحيات  
 لا غيره كتر ياق الاربع والسوطر المساه عندهم بالخلع الاكبر ونحوه فان هذا  
 استعمال جاز مطلقا وقول الكعبه الحديث مطلق فيجوز جود **او تعلقت**  
**بتممة** اي لا ابا الى من تعلق التهمة المعروفة لكني ابا الى علي ما تقر فيها قبله  
**او قلت شعرا من قبل اي جهة نفسي** بخلاف قوله علي الحكاية وهذا وان  
 امتنفة الى نفسه فراه اعلا عنده بالحكم وتحذير من ذلك الفعل وامام امر  
 من ان الامر بالله اوي والاسترقاق من له فيما لا يحذره من حياسته او غيرها  
 حيد من حديث سعيد ابن ابي ايوب عن شرجيل عن عبد الرحمن ابن رافع  
 التوحجي عن ابن عمر وابن العاصي من المص لحسنه وكانه ذهل عن قول الذهبي  
 في المندف هذا حديث منكر يكلم في ابن رافع لاجله وكانه من خصا يصفه عليه  
 الصلاة والسلام فانه رخص في الشعر لغيره  
**ما اتقاء ما اتقاء** اي ما اتقى تقوي عديم من وكروه لزيد التاكيد



التاسع من السنن الصغير  
الكثير في جامع الصغير  
الكتاب الثاني

على الاقدام به واتباع سيرته **راعي غنى في راس جيل بغير فيها الصلاة** يشربه  
الفضل العزلة والوحدة وقد رجع على ذلك جمع من السلف قيل كرجل ما بقي مما تلاذبه  
قال سرد اب اخو فيه ولا اري احد اوقال قاسم الجعفي السلامة كلها في العزلة والفرج  
كله بالله في الخلوة وقال ابن عمر في العزلة تسان عزلة المرء بزيده وبالاجار وعزلة  
الاعيار وعزلة المحققين وهي بالقلب عن الاكوان فليست قلوبهم بما لا تشي سوي العلم  
بأنه الذي هو شاهد تخوفها والمعتز لمن بنات ثلاث نية انفاشرا الناس ونية  
انفاشه المعتدي الى العزلة وهو ارفع من الاول ان في الاول سوء الظن بالناس وفي  
الثاني سوء الظن بنفسه ونية ايتامه التي من جانب الملا الاعلى واعلا الناس من  
اعتزل عن نفسه ايتام العجبة ربه على عزه من ان العزلة على مخالطة فقد انزبه على  
عزله ومن انزبه لم يعرف احد ما يعطيه الله من المواهب ولا تقع العزلة في القلب  
الامر وحسنه نظر عليه من المعتز عنه وانس المعتزل اليه وهو الذي يسوق الى العزلة  
في القلب وادفع احوال العزلة للخلوة فان الخلوة عزلة في العزلة **طعن ابن**  
**امانة** قال النبي فيه عشرين معدان وهو جمع على ضعفه النبي ويره يعرف ما يفي  
من المصالحه •

**ما اجتمع الرجا والخوف في قلب من الاعطاء الله عز وجل الرجا وان**  
قال القرطبي فالعمل على الرجا اعلا منه على خوف الله اقرب اليه اجمل له ولا يغلب  
بالرجا واعتبر ذلك بملك من خدم احد فما خوفه من عقابه والاخر رجا التوابه وقال  
القرطبي الرجا ارتياح القلب لا انتظار محبوس متوقع ولا بد ان يكون له سبب **حجب**  
**عن سعيد بن المسيب** **رسلا**

**ما اجتمع قوم** هم الرجال فقط اومع النساء على الخلافة والمراد بها العموم فيحصل لهم الجزا  
التي باجتماعها عن علمها قيل لكن الاقرب خلافه ونحوه ليقيد حصول التواب لكل من  
اجتمع فذلك بغير وصف خاص فهم كرهه واعلم **في بيت من بيوت الله تعالى**  
اي مسجد والخوف محمدم سنة ورباط والتعبيد بالمسجد عالي فلا يعمل بغيره  
**تقولون كتاب الله ويندبر سنة بينهم** اي يشتركون في قراءة بعضه على بعض  
وكثرة درسه ويتعهدونه خوف النسيان واصل الدرامة التعهد وتدارس  
تفاعل المشاركة **الانزلت عليهم السكينة** فعيلة من الكون للبالغه والمراد  
هنا الوقار والرحمة **وعشيتهم الرحمة** اي الطمانينة الاذكر الله تعالى في قوله  
اي سكن وبرج جسم اقصية لكن المراد منها القلب بنوره وذهاب الظلمة  
النفسانية وحصول الذوق والشوق واقول الاحسن ارادة الكل معا وكل  
على الامم **وحفتهم الملايكة** اي احاطت بهم ملايكة الرحمة والبركة الي سما  
الديناور فزفت عليهم بلحفتها يستمعون الذكر فيقولون بعبود القرا

وذكر

وذكرهم الله انتم عليهم واثابهم **فيهم عنده** من الانبياء وكرم الملايكة والعنبدية  
عند به شرف ومكانة لا عند به مكان لا سقا لينا قال النووي وفيه فضل  
الاجتماع على تلاوة القران حتى بالسور دعوا في هجرة فضية مسينه مؤذن بان  
هذا عالم يتفرغ احد السجين لتخرجه وهو ذهو هو فقد رواه مسلم باللفظ  
المزبور عن ابي هريرة •

**ما اجتمع قوم على ذكر الله** تعالى وهو يشمل كل ذكر فيه روي عن زعم الضرافة هنا  
للمجد والثناء **فتفرقوا عنه الا قبل لهم فوموا حال** كونكم **مغفورا لكم من اجل**  
الذكر وفيه روي على ما ذكره في كراهة الاجتماع لخو قرأة او ذكره رجل كجرح على ان  
كلامهم كان مع الاجتماع بقرا بنفسه منفردا وفيه استنباط معنى من النبي  
يعود عليه بالاطال اذ الاجتماع حينئذ كس من سعيان في جزية **عن سهل**  
**ابن كنانة** الاوي المتوجدا لم يقيد منه احد انزل حسنه •

**ما اجتمع قوم من قريظة** **عن غير ذكر الله والصلاة على النبي صلى الله عليه وآله**  
**الاوامر عن ابي هريرة** هذا على طريق استقذار مجلسه القاري عن الذكر  
والصلاة عليه استقذارا يبلغ ان في هذه الحالة وما يبلغ هذا المبلغ في كراهة  
الراحة وجب التفرق عنه والهرب منه الطيالب بود اود هب والصنا المقدسي  
**عن جابر** وزواه عنه ايضا النسيان في يوم وليلة ومما روي في زيادة قال القسطلاني  
مراله رجال المعج على شرط النبي ومن المص لمعته •

**ما اجتمع قوم وتفرقوا عن غير ذكر الله الا ما تفرقوا عن جيفة حمار**  
ان ما يجري في ذلك المجلس من السقطان والغرقات اذ لم يجز بذكر الله يكون  
جيفة تقاها النفس وتخصيها الحمار بالذكري شعير ميلادة اهله ذكر المجلس  
**ويحذر ذلك المجلس عليهم حيرة** يوم القيامة زاد النبي وان دخلوا الجنة  
لما يرون من التواب الفايه اي يترك الذكر والصلاة عليه فيؤد بهم ذلك  
الى الندامة وقول القسطلاني عقبه لو فرغ من ان يدخلوا الجنة فضلا عن حرمانها  
بترك الصلاة عليه ان قدر ذلك غير جيد ان قضاري تارك الصلاة عليه انه  
ترك واجبا وارثك حراما فهو تحت المشنة بمر معين قوله وان دخلوا الجنة  
اي وان كان ما كره اليه دخولها فالحيرة قبل الدخول فلا وجه للاستشفاب  
بان الجنة احيرة فيها ولا تقبل عيش حرام عن ابي هريرة ومن المص لمعته •

**ما اجتمع قوم من مجلس فتفرقوا منه ولم يذكر الله** عقب تفرقتم **ولم**  
**يصلوا على النبي الا كان مجلسهم ترة عليهم يوما القيامة** اي حيرة وندامة  
انهم قد صنعوا راس مالهم وفوقوا ربحهم وفي هذا الخبر ما قبله ان ذكر الله  
والصلاة على النبي سبب لحب المجلس وان لا يعود حيرة على اهله يوما القيامة



**حجبت عن ابهر** من المصنف لعمته  
**ما احببت من غير الدنيا الا الطيب والنساء** ومحبته لهما الاتصاف بالزهد فان  
 ليس يحرم الحلال كما سلف ومحبته للطيب لكونه للملايكة بمنزلة القويح النساء لغير ما يظن  
 من التزويج عالم يطعم عليه الرجال تبسبه قال ابن عزي في ملوود قطا عن نبي من الانبياء انه  
 عبد الله النساء الامم وان كانوا من قوا من كبر السبب وعنه لكن كالمسا في كونه حسب اليه  
 وذكر انه كان منتظما الي ربه لا ينظر معه الى كون يسفله بالله عنه فان النبي مستحول  
 بالسلفين الله ورعاية الادب فلا يتفزع الى شئ منه فحسب اليه النساء غايات من الله برى  
 فكانت يجبره يكون الله حسب اليه والله جميل يحسب كمال **بن سعد** في الطبقات **عن يونس**  
 بنت الوليد بن الحارث الانصاري ام عبد الله ابن ابي مليكة ثقة من الطبقة الثالثة  
**مرسلا**  
**ما احب عبد الله الا كرمه** وهو عز وجل في رواية الا كرم الله وكرامته  
 في رواية لعمد الحديث بعد ما ذكر ان من اكرام الله اكرام ذوى السنية المسلم  
 والامام المقسط وحامل القرآن غير الفال فيه والحق في ولا المتكبر عن ابي  
**ايمانه** الباهلي رمز المم حسنه وهو كما قال الواعلى فقد قال الهشمي وعنه رجال  
 وثقوا **ما احب ان اسم علي بن جابر وهو يميني ولو سمع علي لرددت**  
**عليه الطحاوي** عز جابر رمز المم حسنه  
**ما احب ان اخذ** اية العزة الجبل الشهور تحول بمساة فوقية مفتوحة كتفعل  
 وفي رواية بتخية مضمومة مبنيا المنقول من باب التقيل بمعنى ضمير قال بن مالك  
 وهو استعمال صحيح خفي على اكثر النحاة **في ذهبيا يملك عندي منه** اي من الذهب  
**دينار** بالرفع فاعل يملك ويجعل في محلة مفعلة لذهبا فوقي **ثلاث** من الليالي  
**الادينا** نصب على الاستسنا من ما يقع وفي رواية الادينا بالرفع على البدل  
 من دينار السابق **ارصد** بضم الهمزة وكسر الصاد من رصده رقبته **لدر** قال  
 الكرماني وعنه هذا محمول على الاولوية لان جمع المال وان كان مبلغا لكن بجامع  
 مسول عنه وفي الجاهل من خطر فالكثير اسلم وما ورد من التعقيب في تحصيله وازداده  
 في حقه حمل على من وثق من نفسه بجمعهم من ظلال صرف يامن معه من خطر الجاسية  
 في عن ابي ذر جندب ابن جنادة وقصة صنع المولفان هذا هو الحديث بما سمع  
 والامر بخلافه بل يقسم عند محرم البخاري في قال اي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان المكرمون هم الاقلون ان قال بالمال هكذا وهكذا  
**ما احب ان في الدنيا وما فيه** **بالمهذبة الامة** اي بدلتها وهي قوله تعالى **بعبادي**  
**الذين اسرفوا على انفسهم في اخزال الامة** تمامه قال جلد من اشرك فنكت  
 ساعة ثم قال ومن اشرك فلا امرات قال ابن جرير وسئل بالاية على عقربان

جميع الذنوب ولو كبا يرهبه تعلق بخولقي او ادمي والمستور عند اهل السنة ان الذنوب  
 كلها تغفر بالتوبة وبدونها لم يتب الله كمن حق الاذي لا بد من رده لها حم او بالذمة  
 وهي ارجل تة في القرآن على الاصح من اقاويل كثيرة وذلك لانه عرف من غير ذلك خيرة ايات  
 كثيرة فاعطاهن ولا من الايات والى التبريد في النور فقتله ما فعل الله بكر قال  
 حاسونا فدققوا ثم منوا فاعتقوا **عن يونس** بن مولى النبي صلى الله عليه وسلم  
 به لحسنه قال البيهقي ابن ابي عمير وفيه ضعف وقال في موضع آخر حديثه حسن  
**ما احب في حكاية انسانا** اي فعلت مثل فعله او قلت مثل قوله من قصاله يقال  
 حكاة وحكاها فان الطيب والكرم يستعمل المحاكاة في القبيح **وان في كذا وكذا** اي  
 ولو اعطيت كذا او كذا من الدنيا اي ساكرا منها بسبب ذلك في جملة حاله وارادة  
 على التتميم والمبالغة قال النووي من الغيبة المحرمة المحاكاة ان عني مقاربا او  
 مطا طيارا به او عز ذلك من الممان **ذات عن عابث** قال الذهبي فيه  
 من لا يعرفه اتقوه به يتوقف في رزم المم حسنه وسببه ان عابثة قالت تحسبك  
 من صغيرة انها كبر او كذا يعني قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو مزجت بمسا  
 البحر لمرجته اي خالطته بخالطة تتغير بطعمه وريحه لسدة نيتها وبعثها كذا  
 قرره النووي وفلا غيره معناه هذرة عينه منقطة لو كانت لما مزج بالبحر مع عظمه  
 لغيرة فكيف تغيره فلا النووي هذا الحديث من اعطاه او اجره عن الغيبة او اعطاه  
 وما اعطاه من الحاديث بلغ في ذمها هذا المبلغ وما يتعلق عن النبي **قال**  
**ما احبوا اعطاه عندي** **من ابي بكر** اي ما احبوا اعطاه او اعطاه ما اعطاه من  
 الزمخشري سميت النقة يد الامان تقطع باليد **واساني بنفسه** اي جعل نفسه  
 وقاية لي فقد رعد المنفذ في الغار بقدمه خوفا على النبي صلى الله عليه وسلم  
 من لدغ الحيات فعملت الحيات قلة عنه في قدمه ودفعه تسيل على خده  
 فلا يرفعهما خوفا عليه وفارق اهله واجله والمواساة المتأثرة والمساهمة  
 في المعاش والرزق واصلا الامر فقلبت واوا تخفنا كذا في النهاية **وما له**  
**وانكحني ابيته عابثة** فقد بدل المال القسر والاهل والولد وانتقوا ذلك  
 لغره قال ابن جرير وعابثة مقدار المال الذي اتفق ابو بكر قروي بن  
 حبان عنه انه اربعين الف درهم وروي الزبير بن بكارة انه لما مات ما ترك  
 دينارا وادرها **طه عن عابث** رمز لحسنه قال البيهقي فيه ارطاه ابو حبان  
 وهو مصنف ابي واورده في الميزان ولسانه في ترجمة ارطاه هذا وقال  
 عز بن عددي انه خطا او غلط  
**ما احب اكثر من الرب الا ما زعافته امره** **والقوله** **بمخواته الربا** اي ينقص  
 مال الربا ويذهب بركته وان كثر زبني الصدقات يبارك فيها **عن**



قال في صحيح البخاري  
عن ابن عباس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم قال الله  
تعالى يا أيها الذين آمنوا  
اتقوا الله وأطيعوا الله  
وأطيعوا أئمة أمره  
فإن ذلكم صراط مستقيم  
وقال في صحيح مسلم  
عن ابن عباس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم قال الله  
تعالى يا أيها الذين آمنوا  
اتقوا الله وأطيعوا الله  
وأطيعوا أئمة أمره  
فإن ذلكم صراط مستقيم

**بن مسعود** في رواية بد بعد **أخا بالمد في اربع** **تعالى الا احث الله**  
**لدرجته في الجنة** اي اعد له منزلة عالية فيها تسبب احدا في ذلك الاخيه وهذا  
تأكد لصدق المواخاة في الله والتكثير من الاخوان فانهم عدة في الدنيا والاخرة والتكثير  
من الاخوان معدود من الاخلاق الحسان قال علي كرم الله وجهه عليكم بالاخوان فانهم  
عدة في الدنيا والاخرة وفي العوام وان عوف العاروف كان له ثلاث مائة وصديق  
صديق فكان يكون عند كل واحد يوما وكان اخوانه ثلاثون صديقا فيكون عند  
كل واحد يوما اي الى الدنيا ابو بكر القرشي في كتاب الاخوان عن انس بن مالك قال  
الحاقط المراقب انما هو من عطفه بعضه جراب الى الله بيننا الصائم اخا اخا في الله  
عز وجل رغبة الله درجة في الجنة لا ينالها الا من عمل بها فان ظهر كلامه انه لم يره من  
الاسم من ابن ابي الدنيال مع ان الذي لم يره في مسند الفردوس باللفظ المبرور عن النبي  
**ما احث قوم بدعة الاربعة مثلها من السنة** لانه امتنا وان في الاديان  
تناوب المتقابلات في الاجسام فكله الحوائج ولانه لما تركوا السنة في تهذيب النفس  
بالاقتداء في الهدى بهدي بينهم تولاها الشيطان وسلك بهم سبيل البهتان وذلك  
لانهم اذا اتوا ببدعتهم وانطقوا بها جرحوا ذكر الله والاسماة بالسنة واضلعتهم  
وما كذب احد بحق الا هو قبيح بقصد ته باطل وما ترك سنة الا احث بدعة قال  
الحارثي وقد حدث سنة الله بانه ما مات احد من سنة الاربعة حتى لا يتركه على يده  
بدعة وقال الطيب قوله مثلها جعل احث الصديق مثل الاخر لشيء المتناسب  
بين الصديقين واخطأ كل منهما بالمال مع ذكر الاخر وحدوثه عند ارتقاء الاخر وعلمه  
قوله تعالى الحق هو الماثل فكما ان احداث السنة يقضي رفع البدعة فكذا  
عكسه ولذلك قال العقبة فتمسك بسنتي الى اخر ما ياتي كما اذا اجبى اذ اب  
الحلا مثل اعني ما ورد في السنة فهو خير من بنام باط ومدرسة وستة وسوه ان  
من راعى هذا الادب يوفقه الله ويلطف به حتى يترقي منه الى ما هو اعلى  
فلا يزال في ترقى وصعود الى ان يبلغ مقام القرب ويخرج الواصل كما قاله  
تعالى ما يزال عبدي يتقرب الى بالنواقل حتى احب الحديث ومن تركه يودبه الى ترك  
الافضل فالافضل حتى يتيسر الي تمام الرين والطبع **حرو** وكذا **البراد عن**  
عصيف يعني قضا ومخنف مصنف ابن جرير التمامي او الكندي او السكوني  
او كعب بن جراح في حديثه قال المتدري سنة من سنة وسين ذلك الحديث فقال  
فيه انو بكر بن عبد الله ابن ابي مرير وهو منكر حديثه انتم به يعرفون تاتي من  
الله لحنه والحديث قصة وذكر ان عبد الملك بن مروان بعث الى عصفيف فقال  
يا ابا سلمان اتاقد جملة الناس على امر من دفع اليه على المنابر يوم الجمعة والغصص  
بعد الصبح والعصر فقال اما انها امسك يد عتقك فدي ولست بجسيم الى سبي

سنة لان المصطفى قال ما احث قوم بدعة الاربعة مثلها من السنة فتمسك بسنة خير من  
بدعة هكذا هو عند تخرجه احد فاسقاط المولى منه قوله فتمسك بالخير غير جريح  
**ما احث الولد او الوالد في المعصية من كان** قال الدمي في فيه ان عصبة المعتق  
يرثون حده عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسببه ان وثابا تزوج بنتا لعمرو فولدت  
له ثمانت فورا بها بنوها فافوا فوثرهم عمر وابن العاص وكان عصبتهم في ارضهم بنو ابي العري  
ولا اختم الى عمر فقال اقصي بينك ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله فذكره ثم فقي  
به وهو من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده  
**ما احث القصد في التوسط بين الاطراف في الغنى والفقير** **الفقر ما احث**  
**العصبة العبادية والقصد في الاصل الاستقامة في الطريق** فتمسك بالوسط في الاربعة  
**البراد عن** سنة عن جديفة ابن ابي عمير قال قال النبي صلى الله عليه وآله من جمل  
عن مسلم بن حبيب وسلم احمد من ذكره الا ابن حبان في ترجمة سعيد الراوي عنه وبقية  
رجالها ثقات  
**ما احث عبد الصدقة الا احثه الخلاقه على تركته** فاحث الصدقة وصف  
لها ما من ذي الذي يقرب الله وترضا حثا فضا عنه له فالانصاف لحسن الصدقة  
وتحسينها بان يخرجها بانشرح صدره من اجل ما له واصفاه واطيبه ويخرجها في اول  
رحمتها حوزها وادبها في التفرغ ليليل يذهب ولون الفقر بالانتظار وينظر في ذلك  
الرفعة ان الله عليه يوفقه ليليل يتبرع ويعجب بصدقة المسكين الذي يخط اجره وان  
يرى يقبل المستحق عليه لانه سبب طهرته ورفعه ورجحه في الاخرة وان يكون صدقته  
سرا اكتفا بنظر الله وعلمه وصيانه الفقر عن اشتها وامره وان يكون عند الاخراج  
مستغفرا لما يعطى متواضعا لم يعط ليليل غير ذلك ومعنى احسان الخلاقه في تركته  
تركة اولاده والمعنى انه تعالى يخلفه بعد اولاده وعمله بحسب الخلاقه ووام ثواب  
ما اوجده له من وجوه البر والفضل فذلك المال في طاعة لا معصية وسائر ما فيه  
لورثته ابن المبارك الزهد عن ابن سباب وهو النهي مرسل قال الحافظ العراقي  
استاده صحيح واستد الخطيب في اسم من روي عن مالك بن ابي عمير ومنعه انتهى  
واقول استد ايضا الديلمي في مسند الفردوس من حديثه انتم ذكر ان في الباب  
ابن عمر ايمتا  
**ما احث الله ثا انفق النصف من الطلاق** ما فيه من قطع حمل الوصلة  
المأمور بالمحافظة على توثيقه ولهذا قال المنصور في قوله تعالى والمطلاق شاع  
فيه اشارة الى ان الطلاق كالموت لا تقطع جمل الوصلة الذي هو كالحيات فان  
المطاع كالارض وقد سبق تقرير الخبر في مسند كحاشم ما فيه **بلاغ عن مجاهد**  
بضم الهم وكسر الراء بن داود بك الهملة وخفته المثلثة مرسل هو المدوس الكوفي

التقريب



القاضي لانه من كبار العلماء الزهاد في الطلاق عن بن عمر بن الخطاب وكان جميع قال الذي  
على شرطه وقضية كلام المص ان اباد او لم يخرج الامر سلا وليس كذلك بل خرج من  
وترسلا لكنه قدم المرسل فذهبا المص عن بقية كلامه فاعفله نعم المرسل اصح فقد قل الدار  
المرسل اسبه وقال المص في المتصل غير محفوظ

**ما اخاف على اني امة الاحياء الاضعف البنيان** كان يجب ضعفه من القلب في الخلق  
وقدره عليه له بعد عن مولاة وقد رعبه عنه ليضعف يقينه واليقين استقرار العلم  
الذي لا يتغير في القلب والسكون واليقين به ومضى بقضائه وذلك بعين الاعلى  
من تالله قال النبي حرام على قلب سراجة اليقين وفيه سكون لغرائبه واليقين  
استقرار العزاد وقد ومن امة المؤمنين بالامان بالعيب والامان الصادق والصدق  
الانسان بالخبر حتى ينقر وعنده فبصر كالمشاهدة والمشاهدة بالقلب هو اليقين  
فاذا اصغى البصر لرغبات الشكافه ولم يبصر العبد الذي يجب الامان به من توحيد  
الله واجلاله وهيبته فلا تكون عبادة له كانه مراه ولم يبصر الدار الاخرة  
التي المنقلب لم يبصر الثواب والعقاب الباعث على الطاعة فمن لم يبصر هذا  
بقوله لم يتقنه وان اقرب لئانه وصدق من جهة الخبر فوجهه وعمر فاستبان انه  
اذ اضعف اليقين ضعف الامان طبع عن اوجهه قال النبي رجالة نقات الشيطان  
**ما اخاف على اني فتنه اخوف عليها مني لئسا وخر لاها اعظم مسايد**  
لنوع الانسان واللسا اعظم فتنه وخوف لان الحق تعالى حبين السنا بحكمه الطبع  
واجمله ثم امرنا بجاهدة النفس حتى تخرج عن محبتها الطبيعية الى المحبة الشرعية  
وذلك مع عسر وفلك لان المحبة الطبيعية تورث العطب لانها شوق نفسى للحق تعالى  
عن نور اليمان يري في قلبه عبده محبة لغيره الامراجه فاذا خرج العبد فضا المحبة  
الشرعية من ضيق المحبة النفسية من الفتنه وما دام في محبة الطبع فهو في حجاب عن  
الله ومشغول عن كمال طاعته ومن ثم قال بعضهم اياك والمرأة لكنا فان ضررها  
اعظم من ضرر السوها فانه لا يدخلها قلبك والحنا تستكن محبتها بالقلب فلا  
تدخل محبة الحق فيبغضه الشيطان ويغتر وقال بعضهم سال اذ حوالم سميت  
حوالات لاني اخوي على قلبك وانك ذكر ورك فقال عزي هذا الاسرفيت  
لنفس المرأة فقال لها ما معناه قالت اذ يعك طهر المرارة فقال لها عزف  
فابت والناسخ منسوخ من مخوف ابليس لا يقع فيه الامن اغتربه وقال لقمان  
لا يبه اياك والنسا فانهم كثير الدفلي لها ورق وزفر واذا اكل منها العبد قتلته  
او سقته يوسف الحقائق نفع المحبة رشد القانسة الى عمل الحقائق اني تلبس  
في منجته عن علي امير المؤمنين

**ما اخذت عن قولا عن الابدن وما برع الله** اي عن ذلك العراون ذلك العين

ويجمل

ويجمل على بعد ذلك لانه الذي على حد حدي توارث بحال **الكر** وما اصابكم من مصيبة كانه  
نقالي يقول قاصصكم ليس من ذنوبك لتنتبه من رقدت راعفون عن الكثر الباقي فوعده العفو على  
ذو الكبرياء ان الله لا يخلف الميعاد وقال للحرا في حبه اشعار بانه لا يصل الى حالة الاضطرار  
وان ما حرم الله عليه احد الاعز ذنبا اصابه فكلوا المغفرة لتمت عليه عقوبته لان المؤمن  
لا يلحقه ضرورة لان الله لا يعجزه من وعده الله لا يعجزه الا يعجزه وان كان من قبل ان  
ينزل عليهم من قبله ليس في الباس الذي يوجب الى ضرورة انما يقع في حدوده المسد من  
اليها ككلامه طيب الضا القديس عن البرا بن عازب قال النبي في سد الطر في الصلح  
ابن بهر لم نعه لكنه كان رجيا

**ما اخذت طحي بقلب عبد الاحمر الله على النار** اي منية النام كما في قوله وحرار  
قربة وامر حرم الله النار على جسده والاستنسا من اعوام الصبا الى ما بعد اخذ طحي بقلبه  
كما بنا بصحة الا بصحة التبرير ثم التبرير فبقيت لمر في بالنياد بين مرامات عليها واد اعين  
صداقيا نه بها والمراد تحويرنا والحواد اصل الدخول حل عن بن عمر بن الخطاب وفيه  
محمد بن حيد قال ابن الجوزي ضعفه راجع بن محمد بن سعد بن عقده الحافظ قال الذي  
صغوه واسما عيل بزجج فان كان النبي والشيابي ذلك ان كما بينه الذهبي ان  
ابن كميل فتروك كما قاله الدارقطني

**ما اختلف امة من الامر بعد نبيها** اي بعد مفارقتها لهم **الاطر اهل باطلها**  
**اهل حقا** اي غلبوا عليهم وظفروا بهم كمن زرع الباطل حتى تنسكن ودولته تظهر  
من تقمحل وفيه يقول لمة الامة فان مع كثر من مرع في ر ما ذهب اليه المص كقره  
من عدة من خصا بص هذه الامة ان لا ينظر اهل الباطل على اهل الحق منهم طرس عن بن عمر  
ابن الخطاب قال النبي رفته موي ابن عمدة وهو ضعيف

**ما اخذت الدنيا من اخرة الاما اخذت من غير في البحر من ما به**  
هذا من احسن الامثال فان الدنيا منقطعة فائنة ولو كانت مدية اكثر ما هو والاشرف  
امدية لا انقطاع لها والاشنة للمحصل الى غير الحصول بل لو فرض ان السواحل والاول  
مملوآن خرد لا وبعد كل الف سنة طامرا ينقل خردلة في الخردول والاشرف لا تقني  
فنته الدنيا في الاخرة في التمثل كنيسة خردلة ولحرة الى ذلك الخردول وللهذا  
لوان البحر يمد من بعده سبعة اجرو والاشجار اقلار تكبت كلام الله لتعدت  
الاجرو ولم تقدر لكان **طلب من المستود** من المص لحنه

**ما اخشى عليكم الفقر** الذي يخوفه تقاطع اهل الدنيا وقد ابروا وادخروا واودخروا  
**ولكني اخشى عليكم العفا** اي ليس يخوفني من الفقر ولكن خوفي من العفا الذي  
مطلوبه فلا يعض سب حنة فله ان الدنيا ستعلم ويحصل لهم العفو بالمال  
وذلك من اعلا ربوثة لانه اجلم عن غيب وقع وقال الطيب اعلم انما به انه وان



كان في الشفقة عليهم كالاب لكن حاله في امر المال بخالف الوالد وانه لا يخشى عليهم الفقر  
 كما يخافه الوالد بل يخشى عليهم الغنى الذي هو مطلوب الوالد لولده وقال بعضهم اشار  
 بهذا الى ان مصرة الفقر دون مصرة الغنى لان ضرر الفقر ينوي وضرر الغنى ديني  
 غالبا واليقين في الفقر اما للبعد وهو الفقر الذي كان العجيب عليه من الاعداء والقلبة  
 قبل الفتن واما الجحش وهو الفقر الذي يعر فيه كل احد وما **اخشى عليهم الخطا**  
**ولكني اخشى عليهم التعمد** فيه عجز لم يفضل الفقر على الغنى قالوا قال ذلك لانه كما  
 وهم ائمة السالكين فبالدليل يغيرون من المسالك في التفرغ كلالها عن ابي هريرة  
 قال في شرطه وافر الذي يظهر كلامه انه لا يوجد في رجاله من ذكر ولا حق  
 بالضرورة ليس كذلك فقد خرسه الامام احمد باللفظ المذكور عن ابي هريرة المذكور قال  
 للمذريه والبيهري رجاله رجال الصحيح ورواه احمد ايضا في المسود من خزنة وزاد بيان  
**ما اذن الله** بكل هذا المصدر اذ في لغة اوليه بمعنى استمع ولا يجوز جملته فيكون  
 لانه حاله عليه تعالى وكان سماعه تعالى لا يتخلل فيها تاويله على انه مجاز عن قريب القادر  
 واجزال لانه اوجب لقرانه **لشيء اذن** كشيء المحققه **لشيء حسره** يعني  
 ما رضى الله من السموات شيئا هو ارضه ورواه احمد في قوله **لشيء اذن** يعني  
 اي يحرم ويحرم صوته بالقرآن مجنون وحسب وحسب وترقيق قال الدمايني قال  
 ابو بياتة في مطلع النوادر وجمع الفوائد وجد في كتاب الزاهر يقال تعني الرجل  
 اذا جحد صوته فقط قال وهذا نقل عزيم الجده في كتاب اللغة انني وليس  
 المراد بكثير الاحكام فيعلمه انا الزمان ذوالقلوب الالهية والافئدة الساهية  
 يتزين به للناس ولا يطرد به الخناس بل يزيد في الوسوسة وقول سفيان معناه يستغني  
 بالقرآن عن الناس زيقوه وبما تفرد عن ان الاستماع كناية عن الرضى والقول قال  
 القاسمي البيهقي ورواه بالقرآن ما يقران الكتب المترلة من كلامه حرق دون معنى اي  
**ما اذن الله لعبدي** في شئ قال الطبري هو من اذبه الشيطان اذا اذاه صغيت له والشدة  
 ان سموا ربه طاروا بها فوطئني وما سمعوا من صلح دفنوا  
 وهاها الاذعبان عن الاقبال من الله بالرافة على العبد افضل من رضى اي من صلاه رضى  
**واكثر من رضى** قال ابو البقاء افضل لا يصح في وهو في يومه جرضة لشيء وفكته  
 نايبة عن الكسرة **وان البر ليدبر** نعم المشاة تحت اوله وقع الاله المحي وسد  
 الذي يفسر ويقوم ذرئك الخس والمخ والاله واذره ذر الذي فرقة  
 وفيل بدال مهلة قال التورثي وهو مشاكل للمواهب من حيث المعنى لكن الرواية  
 لرستاعده والحديث يؤخذ من افواه الرجال وليس لاحد مخالفتهم **فوقر اس**  
**العبد ما كان في الصلاة** اي مدة دوام كونه مصليا وذلك كان العبد  
 اذا كان في الصلاة وقد فرغ من السواغل وتوجه الى مولاه ساجدا بقلبه

ولسانه

ولسانه فانه تعالى يقبل بلطفه ولحسانه اقبالا لا يقبله في غيره من العباد فكيف غيره الا اذن  
 اذا اذن الله عن العبد واقبل عليه هل يتقرب من البر والاحسان شيئا كثيرا على راسه كلال  
 الطبع وليد ريد الامعة هو الرواية وهو اسب من الدرر بجملة لانه اسم له لاختصاص  
 الدرر اي الصب بالمابع وعمود الدرر ان المقام ادعى له الا ترى ان الملك اذا اراد الاحسان  
 الى عبده احسن الخيرة ويرى عنه ينشئ عليه تدارا من الجواهر وكان اختصاصه بالذكر  
 اشارة الى هذا السر **وما تقرب عبد الى الله عز وجل باقتضامها خرج منه**  
 يعني باقتضام القرآن قال ابن قزوين الخروج يقال على وجهين خروج الجسد من الحسرة وذلك  
 بمغادرة مكانه واسبب الخيرة وذلك كمال على الله وطوبى للسرور الذي يخرج لئلا من كلامك  
 تقع وصرايظها وهذا هو المراد للمعنى ما اترق الله على رسول الله وانه عباده وقيل  
 المصير في منه عايد الى العبد وخرج منه وجوده على لسانه محفوظ في صدره مكتوب  
 بيده وقال الاثر في اي ظهر كونه من رابعه بكلامه وخرج من كتابه المبين وهو اللوح  
 ويعبر صرايظ كلام الله منه يد واليه يعود لانه تعالى به امر ونهى واليه يعود يعني هو  
 الذي يبالى الامر ونهى وقال الطبري معنى قوله منه يد انه اترق على الخلق لكيلا  
 يحتملهم وعلمه ومعنى اليه يعقون ما مال امره وعاقبته من حقيقته فظهر مراد  
 ما نطق به من الوعد والوعد اليه تعالى واذا تقرب هذا فليس في من العباد ان يتقرب  
 العبد به الى الله ويجعله وسيلة له افضل من القرآن حرق في فضائل القرآن عن  
 ابي امامة وقالت عريب لا تعرفه الا هذه الوجه وفيه بكر ابن خنيس تكلم فيه ابن المبارك  
 وتركه اهر النبي وقال الذهبي واه  
**ما اذن الله لعبدي في الرعا** اي النافع المقبول العباد عن حاجته لا عن امر الله  
 وسهوانه حتى اذن له في **الاجابة** لان الدعاء هو عذو القلب اليه حتى يحول بين  
 يده والقرن حجاب للقلب فنولا يقدر على العذو اليه حتى ينزل الحجاب وترتفع  
 الموانع والاسباب واذا زالت الحجج والموانع وانحسر القلب وخرج فيه نور اليقين فطار  
 القلب فرحا الى رب العالمين فتمثل بحضرة عزته وعرض قصة مسالمة فعاد بالاجابة  
 من الغايز من وان ذلك ليس على اكرم الاكر من وفيه تعظيم قد ماله عا والتعظيم  
 لعظم المنة وسرف المترلة لان من اذن له في الدعاء فقد جذب به الخواصه ومرفه  
 عن غيره وشغله به عما سواه فلما عطي الملك كله كان ما اعطى من الدعاء اكثر  
 قال بعضهم والاجابة قد تكون المراد وقد لا والاسجانه لست الا اجابته المراد  
 فقد قال الساننوت ان هذه السنن تقع مقام التفسير وكفى بك شرفا ان تدعى  
 في حديقك وتختار كذا لابي والاصح في العاجل واللاجل **تمت** قال الخراساني  
 الاجابة التقابل القول ابتداء مشروع لتعام القابل بالواجبة صل عن انس بن  
 مالك وفيه عبد الرحمن بن خالد بن نجيم اورد في الذهبي في الصنف وقال قال







انقطاع الاستغفار المصداق فان لكل وقت شغلا وفي كل من عذر من البخاري  
تاريخه وكذا الغضابي في التهاجي ابي هريرة وذكر في الميزان انه خرج باطرا عاده  
في تزجة احمد بن محمد الذي منور قال له من اكره بوابيل فزسا ومنها هذا الخبر وقال بعض  
شراح الشافعي عريبا جدا

**ما استفاد المومني** افي ما يج بعد تقوي **عز وجل خاله من روجه صالحه**  
قال الطبري جعل التقوي لخصين لخصا تزوجا ونفعا غيره وذلك لان في التزوج العظم  
عن الشيطان وكسر لتوقان ودفع غوايل الشهوة وغنى لخص وحفظ الفرج وقوله

**ان امرها اطاعة وان نظر اليها ستره وان افسه عليها ابرته وان**  
**تعالى عنها نعمته في نفسها** لصورها من الذناب ومقدما تبيان لصلاحها على  
سبل التقيم لانه لا يتلو من ان يكون الزوج حاضرا فافتقاره اليها اما ان يكون  
في الخدمة مهمته البيت والملاعبة والمطسرة فتكون مطيعة فله امرها واذن جمال

ودال فند اعياها وشفاد اذا اراد ما سترتها او فابيا فتحمق ما ملكك الزوج من نفسها  
ان لا تخون في نفسها وماله واذا كان حالها في الغيبة على هذا ففي الحضور او في  
نمرة صلاحها وان كانت ضعيفة الدين قمرت في ضيانه نفسها وفوجها وازرت بزوجه  
رسودت وجهه من الناس وتوثت قلبه ونفصه بذكر عيشه فان سلك سبيل الحجة

والغرة لم يزل في بلا ومحنة او سبيل القاهل كما وثما وناقى دننه وعرضه وان كانت  
مع الغنا وجيلة كان البلا استد لستة مفارقتها عليه **وما له** قال ابن حجر هذا  
الحديث وغنى من الاحاديث المرطبة في التزوج وان كان في كثير من ما ضعف فهو عايد

على ان لما جعل به المقصود من التعيب في التزوج املا لكر في حق من يتاخي منه  
النسل كما تقدم **عنا في امامة** من المصحة وليس كما قال فقد ضعف المنذري  
بعل ابن زيد وقال ابن حجر في فتاويه سنة ضعف لكن له شاهد يدل على ان له  
اصلا التي روجه ضعفه ان فيه تفاد ابن عماد وفيه كلام وهمان ابن ابي عاتكة  
قال في الكتاب ضعف الفايه ووثق على ابن زيد ضعفه احد وعزم

**ما استكر من اكل مع خادمه** **وكره لهما ولا سواق واعقل الشاة فحلمها**  
**خذها عن ابي هريرة** من المصحة لخصه وفيه عبد العزيز بن عبد الله الاوسي  
اورد في الذي ضعفه الصنف وقال قال ابوداود ضعفه عن عبد العزيز بن محمد  
قال ابن حبان بطل الاحتجاج به

**ما سر عبد سريرة الا البسة** **أند زواها ان خيرا جزوان سرافر** يعني  
ان ما اضره يظهر على صمحاته وقلبات لسانه وقد اخبرته في التبريد بان  
ذلك قد نظره في الوجه فقال ولوننا الارياكم فلعرفهم بيما هو وكفرهم في  
لحن القول وظاهره في الباطن على اللسان اعظم من ظهوره في الوجه لكنه يبدو

في الوجه بدوا خفيا فاذا صار خلقا ظهرا جهل الغراسه والشيء تنبيه **قال التورنسي** من  
صحب احدا من اهل الصوفية وفي قلبه حب من الدنيا ظهر على وجهه ونقل على قلبه ولا الشاذ في  
خدمته رجل ففعل على ما سطره يوما فانسط فقلت له صحبتني قال لمقلني اليكم ما قال والله  
لا اعلم كما الا ان كنت فابلا ولا اراك قابلا قال بل اقبل قلت اسقط الخلق عن قلبك واقطع  
الطمع من وبتك ان يعطيك غير ما قسم لك قال ما اصبحت هذا قال الم اقبل لك انك لا تقبل فانصرف  
تنبيه **اصرف** ابو حيان في شرح التيسيل في ايام الناس يجرنون باعمالهم ان خيرا جزوان  
سرافر والمرفعتون بما قتل به ان سيفا فسق انصاب خيرا وسرا وسفا على قدوران  
كانوا يعملوا وسرا وان كان المقتول به سيفا او خيرا ويحوز رغبها على انها اسر كان  
اي ان كان في اعماله جزوان كان في اعماله سرا وان كان معه سفا او كان مع خيرا  
ويحوز الرفح على انها فاعل لكان التامة **طب** وكذا الاوسط **عن جندب** ابن سفيان  
**البحلي** الصلبي نزل الكوفة والبصرة جليل مشهور برملهم لخصه وليس ذامنه بصواب فقد  
قال الشهرستاني فيه حامدا ابن ادم وهو كذاب

**ما اسفل** بالضم جز كان المقدرة وما موصولة وتصح رضى اي ملهو اسفل **من الكعبين**  
العظيمين الثابتين عند مفصل الساق والقدم **من الازار** اي من محل الازار **وفي النار** حديد  
اسيلة تكبرها اشمه جزا ينظر افة الى من يجزونه جبالا فكنى بالنوب عن بدن الاسم  
ومعناه ان الذي دون الكعبين من القدم يعذب عقوبة له فمن نسيته الشرايس ما جاوره

او حل فيه ومن بيانية ويحتمل سببية والمراد النقص نفسه والمعنى ما اسفل من الكعبين  
من الذي سامت الازار النار وتقدره لاسر اسفل من الكعبين او معناه ان فعله ذلك  
في النار فذكر الفعل واراد فاعله ففعله ما مصدرية ومن الازار بيان المحذوف يعني  
سأله من الكعبين شيان الازار في النار اوفيه تقديم وتأخير واصلها اسفل من الازار  
من الكعبين في النار واعلم ان لفظ رواية البخاري في النار ولطرافية الشاي فقل النار

بزياوة الفا قال من حجر فكانا دخلت لخصني ما معني الشرط اي ما دون الكعبين من قدم  
صاحب الازار المسبل فنوي النار عقوبة له **ع** في الباس عن ابي هريرة وعزم  
**ما اسكر كثره فقتله حرام** فيه حمل المسكر من غير العيب وعليه  
الائمة الثلاثة وقال ابو حنيفة ما اسكر كثره من غير العيب حمل بالاسكر منه قال  
بنعطيته وهو قول ابي بكر وعمر والمعاينة على خلافه وقال ابن العربي اختلف في كثر  
هل حرمت لذاتها ام لعلها فهو سكرها ومعني قولهم لذاتها اي لغير قلة ذالت كحقيقة  
ومن ان بدنها اليها محرمة لعينها وقال جميع العلماء محرمة لعلها سكرها وهو  
المعجم فانها علة نبتة الله عليها في كتابه ومصرح بذكرها في قرانه فقال انما

يريد التمسطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء الآية وقد جري لسعد فمسا  
ما جري وقفل حمزة بعلى وبالمصطفى ما ضل وقابل المصطفى بالمكروه فقال حمل انتم

في



الاعيد الى ابي حردت في الاسمية **حب** كله عن جابر قال ت حرس غريب ومحمه  
 جان قال الخافق بن محمد من جرحه منيف قال الذهب في المنيذ والحد في جزء من غرة باناس  
**صالح** ما **اسكر منه العرق** نفعه الامله تسع شة عن رطل **قل الكون منه**  
**حرام** اي شربه اي اذا كان فيه سكر حرم تناوله ولو لم يسكر المتناول  
 بالقدم الذي تناول منه لقلته جد او فيه عرق كل سكر حرام اتخذ من عصير العنب الكنا  
 غيره قال المازري اجمعوا على ان عصير العنب فكل ان يستحل الامله اذ الاستد  
 وقد في بالزبد حرم قليله وكثيره من لو تخلل بنفسه حل اهلها فوقع النظر في بدل  
 هذه الاحكام عن هذه المحددات فاسترد ذلك ارتباط بعضها ببعض ودل على ان  
 عليه التبرير الاسكار فاقضى ان كل شراب وجد فيه الاسكار حرم تناول قليله وكثيره  
 حرم عذابه ظاهره انه لم يخرج احد من السنة وليس كذلك بل رواه ابو داود والترمذي  
 ومن ماجة قال ابن حجر واعلم البارقي بالوقف  
**ما اصاب المؤمن ما يكره في مصيبة** كغيره من خطايا اله التي كان زلفها  
 المصائب الواقعة في الدنيا على ايدي الخلق انما هي حرام الله وكذا ما اصاب المؤمن  
 من عذاب النفس بخوفه وغره وقلق وحرم وغير ذلك طبعه في امارة قال اقطع  
 قال نضر النبي صلى الله عليه وسلم فاسرج فقالوا مصيبة يا رسول الله فذكره قال  
 النبي سنة منيف  
**ما اصاب احمار فاعلوه** وفي رواية فاعلوه النافع لكل الذي يستحقه المان  
 امر ارتاد للرفع عن ذنوب الاكباب وتحت على مكارم الاخلاق ومعالج الاور وليس  
 كسب احمار والامان في حرمه وبعده اذ يجوز على السيد اطعامه منه ما لا اجل  
 حرمه وكذا الطرائق **من خذج** قال ما ابي وقرننا في احوالنا واهلنا  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك من حرمه وفي سنة اضطراب بينه في الاصايب وعرض  
**ما اصابني تقي منها** اي من التاة المسوية الي كل منها بخير **الاوهيكتوب**  
**على وادع في طينته** مثل للتقدير السابق لا تقين فان كون ادم في طينته  
 مستدرا ايضا قبله ونحوه قوله تعالى ان عليك لعنتي يا يوم الدين قال الكشاف  
 هو قوله لا بعد غاية يعرضها الناس في كلامهم وما نظر الى التقدير السابق  
 في الازل عن النبي صلى الله عليه وسلم بعد اقرارها لكن لما مات بشرا الذي اكلها قبلها به  
 عن ابن عمر بن الخطاب بن مزلحنه وفيه بغيره ابن الوليد  
**ما اصحت عذابة قط الا استغفرت الله** اي طلبت منه المغفرة فيها مائة  
 استغفاله بدعوة الله ومكارمة عدوه وتالفه للوقت مع معاشره الارواح والاكل  
 والشرب والنوم مما يحزه عن عظيم مقامه ومراه ذنبا بالنفس لعلى قدره او كان  
 ذلك تقريبا لامته تنبسم قال بعضهم ليس للظالم دوافع له من الاستغفار لان

غالب

غالب عقوبات غير الانسا وكلا رتبته انما هو من اثر غضب الحق وان لم يستغفبه وليس الغضب  
 وبه دو الاستغفار فاذا اكثر منه في الخلد الذي يطوي الغضب الالهي العارض له ذهبت  
 العقوبة لوقتها قال بعض الاكابر قد علمت هذه الاكابر من اهل الجوار وقدت اجعلوا ورد ذكر  
 الاستغفار ليلا ونهارا فاسرع خروجهم وعدم روية العبد لذنبه بجزء من حبه طالما اقبل  
 حبه ولا يخفى ان عقوبة اهل الله اسد من عقوبة غيره بل ربما كان غير اهل الله لا يعذب  
 ما يقع به اهل الله ذنبا بالكلية والقاعدة ان كل من عطف مرتبته عطف صوته فرما  
 يتناولها ادم ستوة مباحة مرة واحدة تقطع يده وبما يسرق غيره نفا بافاكثر  
 فلا تقطع يده وحضات الامارات المقرين طبعه في موسى الشري من الجنة وفي  
 ابو داود مغيرة الكندي قال في الميزان قال في الخلق في حديثه ثم اورد له هذا الخبر  
**ما اصاب من دينك الانسا** اي ما اصاب من دينك كقوله تعالى ان كان يحجمه  
 ثلاثة الطب والنسا فاصاب اثنين ولم يصب واحدة اصاب النسا والطب ولم  
 يصب الطبا ورواه الدمشقي في سيرته وامان النسا اله انارة لمخاطباتها وعود  
 مسالمة والتفاحة الهاطنة محول على جهات يترتب على النكاح من العوايد فعمل ان  
 ترك النكاح ليس من الزهد لان المصطفى سيد الزاهدين لم يتركه وقال القرابي قال  
 ان عيبتك لان عكركم الله وجهه ازهد العصابة وكان له اربع نسوة وبتع عشرة  
 سيرة والذرة اللاهقة للانسان فيها هو ضرورة الوجود لا تصرف الزهد اذ المر  
 تكن في طلب المقصد **ط** وكذا الاوساط عن ابن عمر بن الخطاب بن مزلحنه قال النبي  
 رواه في حديثه زكريا بن ابراهيم عن ابي بكر بن عمرو الغرنيما وبقية رجاله تقاوت النبي  
**ما امر اي ما اقام على الدنيا من استغفار** اي ما توبه عيبتك في التوبة بشرطها  
 ترفع التوب كل اجمي الشري **وان عاهد في اليوم سبعين مرة** فان رجعت له نهاية  
 لها ولا غاية فذنوب العالم كلها متلاسة عذجه وعفوه اذ لو بلغت ذنوب  
 العبد ما عسى ان تبلغ في استقال منها بالاستغفار عفت لانه طلب الاقال  
 من كرمه والكريم محل الاقال بالعزات وعقر الزلات لكن الاستغفار السام  
 المستب عنه المغفوق هو ما قاربه عدم الامرار لانه حينذ توبه نفس هو اما  
 مع الامرار فهو مجرد دعا قال القرابي فان قلت كيف يكون الاستغفار نفا من  
 غير حل عقده الامرار وفي جزا المستغفرين ذنب وهو مقيم عليه كالمستري وكان  
 بعضهم يقول استغفر الله من قولي استغفر الله وقيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين  
 فكنا الذي هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان بدون شركة للقلب  
 فيه كما يقول بحكم العادة وعند راس الغفلة استغفر الله من غير تايير قلبه فانه  
 يرجع لغير حركة اللسان والحدوي له فان اضاف له تفرغ القلب وانها له في  
 سوال المغفرة عن خلوص رغبة منه حنة في نفسها تصح لادع اليه لقا عليه



بمقوله في هذا الخبر ما اصرح في هذا عبارة عن الاستغفار بالقلب والتوبة والاستغفار  
 واوامر لا تخلو عن قافية وان لم ينسب اليها ولذا قال سهل لآبد للعبد في كل  
 حال من مولاه فاحسن احواله الرجوع اليه في كل شيء فان عصى قال يا رب استر علي فاذا اخرج  
 من المعصية قال يا رب تب علي فاذا تاب قال يا رب اعصني فاذا عمل قال تقبل مني  
 وسئل عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقالوا والاستغفار الاجابة من الالابة من التوبة  
 فالاستجابة اعمال الجوارح والالابة اعمال القلب والتوبة اقبالة على مولاه بان يترك  
 الخلق ويستغفر من تقصيره في الجملة الغفلة وترك الشكر فقد ذلك فيقول في الشكر  
 في الاقتراد من الشايق من البيان من القرب من المعرفة من المناجاة من المصافات  
 من الموالاة من الجادة السوء والخلقة والايستيم هذا في قلبه عبد حتى يكون العلم  
 عذاه والذكر قوامه والرفق زاده والتوكل صاحبه من ينظر الله اليه فيرفع الي  
 العرش فيكون مقامه مقام عمله العرش والحاصل ان للتقوى درجات وبعضها هو  
 للذنب بالكلية وبعضها يخفف ويتفاوت ذلك يتفاوت درجات التوبة والاستغفار  
 بالقلب والتميز بالخشية وان خلا عن كل عقدة الامراض او ابل الدرجات ولا  
 تخلو عن قافية فلا ينبغي ان يظن ان وجودها كعدمها قال ابل قول الاستغفار واللبا  
 فقط حنة ايضا اذ حركة اللسان به من ففلة خبر من حركة في تلك الساعة بغيبه او فقول  
 بل جز من السكوت فيظهر ففله بالامانة الى السكوت عنه وانما يكون نقصا بالاضافة  
 الى القلب ولهذا قال بعضهم لا يفي عثمان الغزبي لثاني بحرية بالذكر والقران وقلي  
 عاقل فقال الشكر الله الذي استعمل جارية من جوارحك في خيره وعوده الذكرة الفضول  
 سببه قال الراغب قد سبغ في بعض الاحوال التقابلي عن المصريح وحل  
 حكما يقول ذنب الامراء والى الاغتفار فقال صدقنا لم يبق من عبي عن السوء  
 القليل من علي عن العبد الجليل **وبن علي بن ابي بصير** المديق قالت غريب وليس  
 اساده يعقوب قال الزبلي انما يكثر قويا لجماله موفيا في بكر الراوي عنه لكن  
 جماله لا يضر اذ يكفيه نسبه الى الصديق اتفق واقول فيه ايضا عثمان بن وافر  
 صغفه ابو داود نفسه

**ما اصاب عبد بعد ذنوبه باسد من ذنوبه** ان الاعمي ما قبل من  
 يمتي على وجه الارض وما ذهب بغير عبد فصر الا دخل الجنة ابي مع السابني  
 او من غيرها با او من غيرها عذاب كما ان يخطي خطي يريه امر الحبيب وفيه محمد بن  
 ابراهيم الطرسوي قال كبر الوعر امير درواه الدين ايضا وفيه ابراهيم المذكور  
 ما اطعمت من وجعك في نوك صدقة وما اطعمت ولدك في نوك صدقة وما  
 اطعمت خادمك في نوك صدقة ان تراها في الكل كما دل عليه تقيد في الخبر  
 العمري بقوله وهو عيبتها فيعمل المطلق على المقيد قال القرطبي افاد منطوقه

ان الاجر في الانفاق انما يحصل بقصد القرينة سواء كانت واجبة او مباحة وافاد من قوله ان من  
 يعصم القرينة لا يوجر لكن يتراو من النفقة الواجبة لانها معقولة المعنى اطلق الصدقة  
 على النفقة بخلاف المراد بها الاجر والقرينة الصارفة عن الحقيقة الاطعم على جواز النفقة  
 على الزوجة المأتمية التي خرجت عليها الصدقة حرط عن المقدم **بن معدي كبر** قال  
 الهيثمي رحمه ثقات وقال المنذري بعد ما عراه لاجد اساده جوده يعرف ان من  
 المولف حنة تقويمه وان كان الاولي الرمن لحنه

**ما اظنت الحنزة ابي السبا قال** الزخشي ونسب الجربا والربيع والبلغ **ولا اقلت**  
**الجملة الارض من ذي لجة** بفتح الما افع من تكونها ذكره الزخشي **امدق**  
**من ذي لجة** منقول اقلت يريد به التاكيد والمبالغة في صدقة يعني هو متناه في  
 الصدق لانه امدق من غيره مطلقا اذ لا يصح ان يقال ان امدق من الصدق قال الهيثمي  
 من ذي لجة من اية ذوق لجة معول اقلت وقد تنازع فيه العاملان فاعل الثاني  
 وهو من ذبح الصبرين وهذا دليل ظاهر لم انتهى واسرا في زيادة او غيره فغاري يجمع  
 مع المصطفي كناية من قال انا ذابح الاسلام اسرقه بلا قال علي وعما مني علم امر  
 اذ عليه ثمان بالرسلة سنة اصدى او اشبه وثلاثين وفيه جوار الكفاية باضافة الرجل لوكده  
 قال ابن ابي عمير واما الكفاية التي لا يجوزها بالاحد من اليوم من التسمية بالدين فذلك  
 لا يسوع لانه قد يكون كذا والكاذب مستعد عليهم من الرعي ما قد علم من قول عبد الله  
 وما جازبه بالنمردان كان ما قيل حقا فقل ما يكون مكرهها مخالفة السنة في ذلك  
 لم يمس ان المصطفي صلى الله عليه في ترويج جو برية فوجد اسمها برة فكرهه وقال  
 لا تركوا انفسكم من سماها جو برية حرته **كوفي** للمصنف بن عمرو ان العام قال  
 الذهبي سده جيد وقال البيهقي حال احد وتعاون في بعضهم خلاف ابو ورواه بن  
 عمار عن علي قال قالوا لعلي صدقنا عن اذ قال ذال امر سمعته سواد الله في الله  
 عليه قال يقول ما اظنت الحنزة ولا اقلت لغير من ذي لجة امدق من ابي ذر وطلب  
 شيئا من الرصد محرم عنه الناس انتهى

**ما اعطى** بضم الهمزة مبنية للمفعول وتامية الفاعل **اهل بيت الرفق** **الانصاف**  
 بفتحة عذرا في ضم والديلم والاسف في الامر انتهى محروفة طعن من عمر ابن الخطاب  
 قال المنذري اساده جيد وقال البيهقي رجاله رجال الصبي غير ابراهيم بن ابي كحاج  
 الثاني وهو ثقة

**ما اعطى الرجل امرأة من صدقة** ان كان قصده من التقرب الى الله تعالى كما تعرف فيما قبله  
 عن عمرو بن ابي امية ابن خويلد الضمري بفتح الحجة وتكون اليه وبالالكفاية  
 شبه احد ابع الشريكي ثم اسلم واولد مشاهير يرمعوا به من رحنه قال لكا فظ  
 البيهقي في عمدا بن ابي حميد وهو ضعيف انتهى







عنه  
على  
الناوي  
الكبير

وصلته بمعنى مصدر من اداة المفعول الذي من مأكوله من عمل به وقوله يده بالافراد  
مروية بالثبوت ووجه الجزية ما فيه من اصال النفع الى الكاسب وغيره والسلامة عن  
البطالة المودعة الى الفضول وكسر التسمية والتعفف عن ذل السؤال وفيه تحريم على الكسب  
الحلال وهو مستفهم لغوايد كثيرة منها اصال النفع لاخذ الاجرة ان كان العمل لغيره واصل  
النفع الى الناس بتسمية اسبابهم من مخزوع وغيره وخاطبة وغير ذلك ومنها ان يستغل الكاسب  
به ليسلم عن البطالة واللبس ومنها كسر التسمية فيقل طفاها وامر حيا ومنها التفتيح عن ذل  
السؤال والاحتياج الى الغير شرط المكسب لا يعتمد الرزق من الكسب بل من الرزق ذي  
القوة ثم اكد ذلك وحرص عليه وراده تقرير بقوله **وان بي الله داود كان ياكل من عمل يده**  
**يد** في الروع من الحديده ويسمعه لقوته وحرص داود لكون اقتصاره على عمله يده لم  
يكن بحاجة لانه فان خليفة في الارض بل الازاد الافضل فيه ان الكسب لا ينافي التوكل وان ذكر  
الشيء ببدله وقع في التفرقة وخوار الاجارة اذ عمل اليد اعمر من كونه لغيره او فحس حرج في البيع  
عن المقدام ابن معديكرب ولم يخرج به مسلم  
**ما التفت بعد قط في صلابة الافعال له به ابن تليقت بالابن انا خذ كما**  
**تليقت اليه** فالالتفات في الصلاة بالوجه مكروه وبالصدر حرام مطلق لما قال بن بطال  
اقباله على عرفة افراد له بالعبادة وكثير من ان يعذبه ولكن نراذ ان سماع  
الحق سدودة واذهان عن تدبره مصدر **هبة عن ابي هريرة** وكذا الحاكم في التاج  
وعنه اوردته البيهقي بلوغه المص له كان اولي  
**ما امرت بتزيد الساجد اي ما امرت برفع بناها الجمل ذريعة الى الزخرفة و**  
**الذم هو من فعل اهل الكتاب** وفيه نوع تويج وتأنيب قال النووي التزيد رفع البناء  
وقطوله وانما زخرفت اليهود والنصارى معابد حروفهم وبدكوها قال  
ابن بطال وغيره فيه دلالة على ان السنة في بيان المسود القصد وترك الغلو في تحيينه  
وقد كان محرر مع كراهة الفتوح في ايامه وسعة المال عنده لم يغير المسود عما كان عليه  
واول من زخرف الساجد الوليد بن عبد الملك وسكت كثير من السلف عند خوف الفتنة  
لكن زخرفه ابو حنيفة اذ قصد به تعظيم المسود اذ وقع العرف فيه من غير بيت  
المال **د عن ابن عباس** وسكت عليه هو والمدري  
**ما امرت كلما بليت ان التومنا اي استخى بالما في لفتا في بعض طرق الحديث التي لا امر**  
**ان التومنا كلما بليت ولو فعلت ذلك كانت سنة** اي طريقة واجبة لازمة لاسي  
فيمنع عليهم الترجيح باستعمال الحجر ويلزم الحرج وما جعل عليهم في الدين من حرج  
وهذا اقاؤه لما بال فقار عمر خلفه بكون من ما قال ما هذا فقال ما تنوضاه وما  
ذكر من حمل الوضوئية على المعنى اللغوي هو ما فهمه ابو داود وغيره فهو لو عليه وهو  
مخالف للظاهر بلا ضرورة والظاهر كما قاله الولي العراقي حمله على كسر المعهود فان

عمر

عمر ان يتوضا عتق لحيث فكره المصطفى تخمنا وبما اننا لم نزال نعال قوله ولو فعلت لا تقتضي  
انه غيرت لكونه لم يفعل مع انه سنة بدليل قول المصطفى ليدل لما قاله ما احدث قط الاقنما  
بهذا بلغت الحديث لانا نقول المراد بالسنة هنا الشرع المنطق عن المصطفى في الحديث ان عمر من  
كونه واجبا وسدوبا فحمله على الامور ان النذ حاصل فعناية لو اظنت على الوضوء عند الضرورة لامة  
ابتاعى ومعناه لو فعلت ذلك لو اظنت عليه وبما اخذت الواظنة وفيه حوار القربى من قاضي الحاجة  
لنحو ذلك وحزمة الاكل باحضار ما للطهر ونحو ذلك ان كان الخادم كاملا وانه لا يعد دخل في  
منصبه بل صرفا وانه لا يجي الوضوء بتقيل لحيث نور بالارادة القيام الى الصلاة ووجوب الاقنما  
بافعاله كما قاله وان حكم الفصل في حقه ان واجبا فواجبه وان سدا وبما اخذت  
وان باحافض ووجوب اتباع فعله حتى يدل ليل لعدم الوجوه والله الاجتهاد وفيما انزل عليه  
وحرفانه قال بالمرث كلما بليت ان التوضا ولو فعلت كانت سنة اي مع كوفي ما امرت بذلك لو فعلت  
ما امرت عاوان الامر للوجوه ان علة عدم استعماله الما كونه لم يورثه فدل على انه لو امر به لفعله  
واصل طهارة الانية وحل استعمالها والعمل بالعادة الفعالة لان عمر نظر العادة المصطفى  
ادامة الطهارة فقام على راسه بالما لما قبل وتعين الى الطهارة وهو في غير الميم قبل وانه  
لا يابى بالاستقامة في احضار الماء وهو للراذ المصطفى لم يطلب من عمر احضار الماء بل حده  
**حرمه** من حديث ابي يعقوب التوم عن ابن ابي مليكة عن ابيه **عن عائشة** قالت يا رسول الله  
سئلتك عليه لم فاقبعه عمر بكونه ما ذكره في التوراة في الخلافة في فصل الضعيف قال  
ترجع ابي اوردته بعنف لعنف عبد الله بن يحيى التوم لكن قال الولي العراقي المتخارفة حديثا حسن  
**ما امر حجاج قط اي ما افتقر في معار الراس قبل سقره وارض مرة محذرة ذكره الزبير بن**  
**هبة** حديث محمد بن ابي حنيفة عن ابن ابي عمير عن جابر بن عبد الله عن جده الميم بن جده  
ويستحب عليه وليس كذلك بل عقبه بيان حاله فقال ومحمد بن ابي حنيفة منعت هذا الغطف  
وكما ان الميم لم يصب في استا ط ذلك من كراهة لم يصب حيث اقتصر على غيره لم يصب مع ان  
الطريق في الاوسط والبرار خرجاه بسد رحله رجال العمى كما بينه البيهقي  
**ما انت محدث قوما حديثا لا يتلفه عقولهم الا كما ان على بعضهم قنينة** من العقول  
لا تفعل الاعلى قدر طاقتنا فان زيد على العقل خوف ما يحتمل استعمال الحال من اصلاح الى الفساد  
ومن نورد في جبر عند الحكم ان يد سر الواسع لفساد التدبير والتمسك سر الواسع لفساد  
ملكهم وللايينا سر الواسع لفساد نفوسهم وللعلماء سر الواسع لفساد نفوسهم ونواحي الحكيم والعالم  
الخير لا اقتدا بالمصطفى صلى الله عليه وسلم في قوله انزلوا الناس منازلهم وقد قال عيسى عليه الصلاة  
والسلام لا تصنعوا الحكمة في غير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها اهلها فتظلموا وتكونوا الطيب  
للخا ذق يبيع دواه حيث يعلم انه يبيع ون ثم قبل يبيع طلاب حكما كما تصنع خطاب  
حرمك وبهذا الم التوم كما حيث قال  
**• وما انابا لغيران من دون جاري اذا انام اصبح غيبا على العلم**



وقيل لهم ما بالكم لا تطلع كل احد على حكمة يطلمها منك فقالوا اقتدا بالباري تعالى حيث قال تعالى  
ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعوا ولو اسعوا لتولوا ومع معرفتكم فيزيان منكم لانه لا يمكن فيهم خيرا من ان  
في اسمعهم ذلك مفسدة لهم قال حجة الاسلام من ذلك ما احسنه بعض المتصوفة من تركوا افلاحتهم  
واقوا بكلمات غير معنوية يسونها السطح فيها عبادة هائلة وليست لها طائفة وتكون مبنية لكثرة الاعتدال  
على تفهيمها وابرادها بعبارة قد كلف على من لم يمارسته للعلم وجملة بطرق القبيح عن العاني  
بالفاظ الوثيقة فلا فائدة له تلك الا انه يشوق العلق ويدهش العقول ويجري الاذهان **بن عمار**  
في تاريخه عن بن عباس

**ما انزل الله تعالى** يعني ما احدث **الانزال** شفا في ما اصاب احدنا من الاقدار وادواته معنى  
هذا الخبر عمرة غير انه ينبغي التنبيه لشي وهو انه يختلف في معنى الانزال فقولنا انزاله لعلنا  
عبادة ومع بان المصطفى اجزى عن الانزال لكل اوردوا به واكثر الخلق لا يعلمون ذلك كما  
يصرح به جرحه من علم وجملة من جملة ومثل انزاله انزالا لاسيما من ما كل وشرب وحمل  
انزاله لخلقها ووضعها بالارض كما يشبه ليه جرح ان الله لم يضع ذلك الا موضع له وادون عقب  
بان لفظ الانزال اخفى من لفظ الخلق والوضع واستطاع خصوصية الالفاظ بلا موجب غير  
لايق وقيل انزالها بواسطة الموكنين بتدبير النوع الانساني فانزال الدواب والرواح الملائكة  
وقيل عامة الازوا والادوية هي بواسطة انزال القيت التي تتولد به الاعنة والادوية  
وغيرها وهذا من تمام لفظ الرب بخلقها فكما ابتلى عباده بالادب والاعانة علمها بالادوية وتما  
ابنكهم بالذنوب اعانهم عليها بالنوبة والحسنة الماحية تنبئ **قال بعضهم** الداعلة  
تحصل بظلمة بعض الاخلاط والشاؤجوعها الى الاعتدال وذلك بالتدوير وقد يحصل  
بمحف لطف الله بلا سبب ثم لو ان كان ذلك فاجزى عن عام اذ لا والله وزعم ان المراد به  
الطاعة غير سبب لانها والامر امر للصوت كالبحر والكره الوقت **عن ابن عباس** روى  
لحسنة وصنع المم كالناطق بان ذامن لا يتغير المشاؤج وكاحدها التخرجه وهو ذهول  
يجيب قد خرج البخاري في الطب باللفظ المزبور لكنه زاد لفظ من قبله اورداه مسلم  
ولفظ ما انزل الله تعالى الانزال وادوا اذا السيد والدمار وادون الله تعالى

**ما انزل الله تعالى على عبد نعمة فقال تحمد لله الا كان الذي اعطى افضل**  
ما اخذ قال قوله تحمد لله نعمة من الله الموعود عليه نعمة ايضا وبعضهم اجل من بعض فنتحة الشكر  
اجل من نعمة نحو مال او وجه او ولد ولا تستر ذلك كون فعل العبد افضل من فعل الله وان دل  
على ان فعل العبد للشكر قد يكون افضل من بعض مفعول الله وفعل العبد هو مفعول الله ولا  
ريب ان بعض مفعولاته افضل من بعض ما بعنه اليه من غيره كما قاله فاقول عن الامام الورع  
ابن عيينة انه عجز في الحسن ثم قال هو خطأ لان فعل العبد ليس افضل من فعل الرب  
فكانه ذهل عن كونه حديثا مرفوعا فقد عطل عن معناه المقر وقد بره **وان**  
**ما انزل الله على عبد نعمة فجزاها عليها الا كان ذلك احدا افضل من تلك النعمة**

عظمت

عظمت اخذته بعضهم ان يحدا افضل من النعم وخطاه اخرون منهم ان يعينهم محققين بان فعل العبد  
لا افضل فعل الرب واجيب بان المراد بالنعم النبوية كما فيه وزرق وانكر من النعم الدينية وكلاهما  
نعمة من الله لكن نعمة الله على عبده مبدئية كالتكريم والفضل والفضل من نعمة النبوية على عبده  
فان هذه ان لم يعترف بها شكر كانت بليغة فابرة فقد جعفر الصادق بقوله له فقال ان ردها  
الله على الاحد منه بما مد برضاها للبشر ان يحيى بها بسرها وجامها فركبها فلما استوي عليها وفتح راسه  
الى الله فقال الحمد لله ولم يزد فقبل له في ذلك فقال هل تركت او ابقيت شي جعلته لله لله **طب**  
**عن ابى امامة** قال النبي فيه سويد بن عبد العزيز وهو مشرك

**ما انزل الله على عبد نعمة من مال او ولد فيقول ما شان الله لاقوة الا ان الله** **قال ابن**  
**ابن دون الموت** وقد قال تعالى ولولا ان دخلت جنتك قلت ما شان الله لاقوة الا ان الله وهذا الحديث  
قد روى عليه النووي في الاذكار باب ما يقول لمن اقامه اورد به **ع** هو ذلك ابن النبي عن ابن  
ابن مالك قال النبي فيه عبد الملك بن زرارة وهو ضعيف وفيه ابو اعين بن عون مجهول **منه**  
**ما انزل الله تعالى على عبد نعمة فقال الحمد لله الا ادى شكرها فان قالها الثابت**  
**حده الله له ثوابا فان قالها الثالثة فخر الله له ذنوبه قال الحكيم** انما كان كمال  
لانه اذا حمد الله علمنا ان في كلمة الحمد قول لا اله الا الله متضمنة مشتملا عليها الحمد لكن هذا  
فمن حمد مع التواضع وطيب العلية كل شئ خالصا من قلبه غير ملتصقا بلسنة من يربه مطيعا لله طالبا  
حسن العمل ما من حمد مع ترك الادب واستلا الغفلة واجيب من هذا المعنى فان حمد **جهد الكار**  
**كفي الدعا** حتى عبد الرحمن بن قيس لرازي عن محمد بن ابي حمزة عن ابن المنكر عن جابر بن  
عبد الله قال صحى وورده النبي فقال ليس يصح **قال ابو زرعة** عبد الرحمن بن قيس كذا ابن النبي  
وفي الميزان عبد الرحمن بن قيس كذا بن مدي وابوزرعة وقال جده حبه وقال احمد بن حنبل  
وضيح له في المستدرج حديثا منكرا وصحى به سابق هذا

**ما انفق الرجل في بيته واهله وولده وحريمه فهو له صدقة قال الحرابي** والمتفق  
اعلا حال المرزوقى لان المرزوق يخرج ما وجب عليه فرضا والمتفق بخود بما في رده فصلا **طعن**  
**ابى امامة** وعزلة المذري للطرابي في الاوسط عن ابى امامة بلفظ ما انفق المرزوق على نفسه وولده  
واهله وذوي رحمه وقربائه فهو له صدقة ومنعه قال لكن له شواهد كثيرة ولعل  
مرزوقه لحسنة لكثرة شواهد

**ما انفق بالبنا لله لورق بكسر الراء الغضة في شئ احب الى الله تعالى من غير**  
**كذا** انما الله **يخرج في يوم عباد** لا يصح به فيه وهذا افضل عظم للاضحية **طب هو**  
وكذا ابن عدي وعنه ومن طريقه رواه البيهقي فلو عزاه الى الاصل وكان اوله عن بن عباس  
وفيه عمرو بن دينار قمرمان ال الزبير قال انه ذهب في المنفعة متفق على منعه وقال  
ابن الجوزي حديثا لا يصح فيه ابو احمد بن يزيد الجوزي قال احمد والنسائي مشرور ورواه  
الدارقطني باللفظ المزبور عن بن عباس وفيه ابراهيم ابن يزيد منعه وقال البيهقي **ابراهيم**



ابن زياد الجوزي صنف  
**ما انكر قلبك قد عم** اي تركه والوجه الاسلم هذا في قلبه طعن اوضار الدنيا او انما اصقل  
 بالرياضة النافعة ثانيا ثم فو بالذكري الصافي ثالثا ثم غدي بالفكر الصائب رابعا ثم رقي بلازمة  
 حدود الشرع خامسا حتى فاض عليه النور من مشكاة النبوة وصار كانه منارة مبلوغة فمذا  
 واما العلم الذي يربح في قوله يوم الذي يبيحون وينظرون الكفر وصيا الايمان بخلاف من فضله في  
 الغير رسالة التزلة النجاسة وما الرزق والفضل والقافل والمبتدأ والخير واما له هيات  
 هيا هذا المطلب اغتر وعظروا عن ان يدرك بالني واليقال بالهوية فاستغلت بها تلك  
 ولا تصيب فيه بنية زمانا فاعرض عن قولنا ولم يرد الا الحياة الهنا ذلك مبلغهم من العلم  
 ابن عسكركه تاريخ من الى معاوية **عبد الرحمن بن معاوية بن جديج** له عمل وجه مصغر البصر  
 قاضي مصر قال الذهب اضع له حبة فهو رسل انتم وفي الترتيب كاصله انه من الطبقة الثالثة  
 فقال المص بل انما اساده  
**ما اهدى الراهب الاضحية** افضل من كل حكمة يزيد الله بها هدي او يرد  
 بها عن روي وفي معناه فاذ بعضه كله من كل من لظنك خير لك من ماله بطمأنينة الحكمة تتجسد  
 والمال يطبقك هيبا ابو نعيم والديلمي عن بن عمر وابن العاصم ظاهر شيخ المص ان محمدا بن يحيى  
 حريه وملك عليه والمراد بل يتقوى بقوله في اساده ارسال من عباد الله وعبد الله  
 انبي وفيه مع ذلك ما عيل ابن عباس قالوا ليس بالقوي وعارة ابن عتبة صغفه برحمن  
 لكن خوف وعبد الله ابن الجعفر قال الحمد ليس يقوي  
**ما اهل من لفظ** حج او عمرة **الآية** اي رجعت الشر بدونه ومران الحج يكفر  
 والكتب يربل لاجل السبعا **عنه** اي يرفع فيه جماعة اعرفهم  
**ما اهل من لفظ** اي يرفع ملة صوتة بالنسبة في حج او عمرة **والاكثر** كلف الا انسر  
 اي بسرة الملايكة او الكائنات بما **طعن** اي تبرهن قال السبي رحمه باسناد يورجها  
 احد هار جبال الصحيح  
**ما اوتي عهد من هذه** الا نأخر له من ان يؤذنه في وكعتين يعليهما ان المصلي  
 لربه مساره ما دون منه في الدخول عليه والقول بين يديه ولو ان الله اعطى اهلها  
 في الجنة افضل مما اعطاهم الصلاة في الدنيا والا كانت صلاة تركعتين بخاله يافضل من  
 نعم الجنة لان نعمها حظ النفوس والصلاة قوة القوي عمران الذي في الصلاة على التقربا  
 ما في العقبى وليس يعينهم وهو روية الله فان المصلي كان يراه والذابله في الاخرة  
 يراه حقيقة نظر عيان مرزقنا الله المتظر الى وجه الكريم **طعن** اي امانة  
**ما اوتى من روي ما اضع** من الغنى الغنية ان اي ما انا الا اخر من اضع  
 العطا **خبر** اي حيث امرني الله سبحانه فلا اعطي رجما بالغيب كما يفعل للمول  
 وعظا اله تيا حرم عن اي يريه مرزقنا

الصفحة رقم 100  
 روي في نسخة  
 روي في نسخة

**ما اودي احد ما اوديت** فقد اذاه قومه اذني لا يحتمل ولا يطاق حتى يرموه بالحجارة الى ان اذ  
 مرجليه فقال منها الدم حتى يغليه وسبوه الى السم والكمأة والحنون وغير ذلك مما هو مشهور مسطور  
 وكفى بما وقع له في قصة الطائف من الاذى واخذ الصوفية من هذا انه يتعين تحمل الاذى من جارق  
 قالوا وما ارب الا احوال فقد ودون من الصفا ملاون على ما يبرهن بالحال في الجمار وغيره اذ اذهب  
 فالاقربا الكاملون لا يفعلون ذلك ولا يلتفتون لقول العامة ليس عندنا شيخ الامم يوشق الناس  
 بحاله ويصد من سرق متاعه او من ضربه بعد موته وغا عنهم ان القوي بشهادة حال الشارع  
 وقال هو من يحمل الاذى ولا يقابل عليه وان تحس في الكمال عند القوم هو الذي يحمل الاذى ويضرب به  
 ويحتملونه ولا ياترقا استخفا السواوي ووقع لصاحبنا احد الكعكي ان جبرانه اذوه فتوجه  
 فيهم نصار يقيم كل دود او ما فيه من ما وطعام يعلو دود او جملوا فقلت له الفقرا تحمل فقال  
**هذا خاص بالابدال** وما نحن في حيل عدم الاحتمال بل اتيه ادي الناس في ايدي بعضهم بعضا  
 عبد بن حميد بن عمار كرية تاريخ عن ابن عباس بن عبد الله قال بن جبر هذا الحديث رواه بن عدي في  
 ترجمة يونس بن عمار بن المنكدر عن ابيه عن جابر بن يوسف صنف **ما اودي احد ما اوديت**  
 بالعبادة ومنيت مما ابناهم الشريك وذلك من اعظم اللطيفه وقال العناية الربانية به  
 لتستغفر له الرقي في نهايات المقامات قال بن عطاء الله اعما اجري الاذي على اصحابه  
 لئلا يكون لاحد منهم مرتونا الى الخلق غيره منه عليهم وليرحمهم عن كل من يسي لا يتعلم عنه  
 شي قال ابن حجر هذا الحديث قد استشكل ما جاني منقاة ما اودي به الصحابة من العذبة  
 الكندي وهو محمول لو ثبت على غير حديث انسر المار لقد اذيت في الله وما اودي احد  
 وقيل مضاه انه اوجي اليه ما اوجبه الى من قبله فتاذي بذلك زيادة على ما اذاه قومه  
 به وروي ابن اسحاق عن بن عباس والله ان كانوا يضربون احدهم ويحرقونه ويعطشونه  
 حتى ما يقدر ان يسوي جالس من شدة الضربة يقولوا له اللات والعزى المكنون دون الله  
 فنقول لعدا حده اذو وروى ابن ماجه وابن حبان عن بن مسعود اول من اظهر اسلامه  
 سبعة رسول الله وابوبكر وعمر وعمار واه وصيب وبلال والمقداد فاما رسول الله  
 فنقه الله وجهه واما ابوبكر بعومه واما سائرهم فخذع المشركون فالسبي هو اذراع  
 احميد واوتوه في النسي النبي واجب بان جميع ما اودي به اصحابه كان يتاذي  
 هو به لكونه بسببه واستشكل ايضا ما اودي به الانبياء من القتل كما في قصة زكريا  
 وولده يحيى واجب بان المراد هنا غير اذهاق الروح وقال بعضهم البلا لايح للكرة  
 الاتباع وهو اكثر الانبياء ابتاعا وعجزه من الانبياء واذ ابتلى بالواع من البلا لكن  
 ما اودي به اكثر لانه كما اكل له الله من اكل له الانبياء لمرسالة الى الكافة لكن لما كان  
 مقامه في العلو كسوة على مقام غيره لم يظهر على ذلك كبر اسر نفسي قوله ما اودي الخ ان  
 دعوته عامة فالجميع عليه الاهتم بل اجمع امته فحمل له مقام الانبياء كما حمل له الذين



فكل لا تقرب في الام اجتمع له وابتلي به وقال الخواص كان المصطفى كلما سمع ماجري لبي  
 الاليتا من الاذق والبلا يتبع به ويحد في نفسه كلا وجهه ذلك النبي غيره على الدين **حلقت**  
 انش بن مالك قال الشخاركا واصله في البخاري •

**ما برأه من شر الة الطرف بالفضة** وما بعد المر الة العوقا فواشارة الى ان العوق  
 يكون بالقول والفعل يكون مجرد النطق المسفر بالفضة قدوم الله العوقا في كتابه وجامس  
 السنة فيه الايكاد يحيى واقبح بخصلة هي علامة على سوء الخاتمة اذ لم يتدارك الله الصديق  
 وعوق ومن ثم كان لفظ الكبار واذ كانت فطوة الغضب عوقا للاب فلا مراوفا لانها  
 مقدمة عليه في البر واللطف طس برزروية في تفسيره عن عناية فاد النبي فيه صاع  
 ابراموسي وهو متروك •

**ما بعث الله نبيا الا عاش نصف ما عاش النبي الذي كان قبله** زاد الطبراني في  
 واخر في جبريل بن عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام ثمان وعشرين ومائة سنة ولا راقي الا  
 ذاهبا على راس النبي قال النبي في كبره عسا كره نارا خيرا والصحيح ان عيسى لم يبلغ هذا  
 العروا انما اراد سنة مقامه في امته قال سفيان بن عيينة مروى عن عمرو بن دينار عن  
 يحيى بن جعدة دعا النبي فاطمة في مرضه فصارها فقال ان الله لم يبعث نبيا الا وقد  
 عمر نصف عمره الذي بعدك وعيسى لم يبعث في نبي اربعين سنة وهذه توفي في عشرين  
 النبي وقال بن جحوة المطالب ما رواه ابن سعد عن ابن عيسى عن عمر بن عبد العزيز اراد مدة النبوة  
 حلقت زيد بن ابراهيم بن عبد ابن اسحاق قال النبي صلى الله عليه وسلم ومريضه ابو جاحد وعنه كامل  
 فان كان محمد سلك فقد قال ابو داود مريم بعد نبه او السعدي بن جرحه بن حبان •

**ما بلغ ان تودي زكاة فزكوي ليس بكنز** اي ما بلغ ان تودي زكاة فلم تترك فزكوي  
 فيه دخل صاحبه في ذكرك العيد العظيم والذين يكترون الذهب والفضة ولا ينفقون بها  
 في سبيل الله فيشره حذاب اليم دعوا منسلة قانت كنت البلى وضاحا اي وهو نوع من  
 الخلق من ذهب فقلت يا رسول الله اكثره وقد كره من لحنه قال بن عبد البر في سنن  
 مقال وقال الذين العراقي في نسخ الترمذي اسناده جيد ورجاله رجال البخاري انتهى  
 وفيه ثابت ابن عجلان خرج له البخاري وقال عبد الحميد بن ابي حنيفة وعرضه ابن القطان  
 بارد عليه البصير وقال ابن عدي والعصيمي لا يتابعه مدينة لما انكره عليه هذا  
 الحديث وساقه بن تامة وقد احسن له حيث اقتصر على تحسينه فلا ابن القطان  
 والحديث اسناد ابو عمرو بن سفيان صحيح •

**ما بين السرة والركبة عورة** فيشرط لصحة الصلاة سرة ولو في خلق وفيه ان  
 حد عورة الرجل ولو قفا من السرة الى الركبة وكذا الامة والمبعضة اما عورة المرأة  
 فاسوي الوجه والكفين لجزا ابو داود وهذه الاق لا يقبل الله صلاة حائض اي من  
 بلغت سن الحيض الا بخار هذا مذهب الشافعي والجمهور وقال داود العورة القبل

والدبر

والدبر فقط **عن عبد الله بن جعفر** رواه عنه ايضا الطبراني قال النبي وفيه اصرون  
 حوش وهو صفت •

**ما بين المشرق والمغرب قبلة** اي ما بين شرق الشفق والشا وهو مطلع قلب القمر وغرب  
 في الصبح وهو مغرب السالك الرابع قبلة ذكره القاضي وقال المظهر اراد قبلة المدينة فانه واقعة  
 بين المشرق والمغرب وهو المشرق الغربي لاسل فيجعلون المغرب عن يمينهم والمشرق عن شمالهم ولاهل  
 النبي في السنة في قبلة كالاهل المدينة لكنه يحملون المشرق عن يمينهم والمغرب عن شمالهم وقيل  
 اراد من السنة عليه القبلة في اي جهة سئل جراد قبلة اراد التنقل في السفر على الة **ك**  
**في الصلاة عن النبي** في قوله تعالى **ك** وقال علي بن ابي طالب ما قرأه الله في الصلاة  
 هو منكره وقره عليه كما حفظ العراقي من ان ما تقرر من ان ساق الحديث هكذا هو ما ذكره الله في  
 نسخ الكتاب والذي وقت عليه في الفذوك مغزو الترمذي بزيادة كاهل المشرق فليجرد  
**ما بين المغربين** بقية الصور ونسخة الهنق **امر بعون** لم يبين ما روي به اهل اربعين يوما او شهر  
 اوسنة وقال احسن سلا الة ووقع لولي لينة الترمذي ان في مسلم اربعين سنة قال ابن حجر وليس كذلك  
**تم منزل الله من السماء ما فينبئون كما بنيت البقل** من الارض وليس من الانسان غير  
 النبي والسيد **اي لا يبني** بفتح اوله اي بغيره يعني تقدم اجزائه بالكلية او المراد يستعمل  
 فيتم ولو صورقه المهودة ويصير بصفة الزايب من تعداد اذا ركب الى ما عهد **الاعظم واحد**  
**وهو عجب** يقع وتكون ويقال **عجب اليم الذهب** بالفتح بك عظم لطيف كحبة خردل عند راس  
 العصفور مكان راس الذئب من ذوات الاربع وزعم المزي ان يلقى برده قوله **ومنه**  
**يركب الخلق يوم القيامة** قال ابن عسقلان في سراجيه الاله اذ من بظلم الوجود من العدم  
 لا يحتاج لشيء عليه ويحتمل انه جعل علامة للملائكة على اجساد انسان يحوموه وعن النبي  
 ورواه عنه الشافعي ايضا •

**ما بين بيتي** يعني بنزلي لان قبره في بيته **ومبني روضة** اي كروضة من **ربان الجنة**  
 من تنزل الرحمة او الصالح القيد فيها اليها او ينقل منها **كالحجر** الاسود او ينقل اليها كالحجر  
 الذي حن اليه فهو تشبيه بليغ او مجازا حقيقة واصل الروضة ارض ذات مياه وانجار  
 وازهار وقيل بيتان في غاية الضارة وما بين منبه وبيته الذي هو قبره الان نحو ثلاثة  
 وحسين ذراع مسك من بقعة المدينة على مكة لكون تلك البقعة من الجنة وفي الخبر  
 لقاب نوس احدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها وبقية بان الفضل لتلك البقعة خاصة  
 وادعائها ان ما يقربها افضل بلزوم ان الحجية افضل من مكة واللازم باطل والحديث  
 تمسحه لم يذكرها المصنف في قوله ومبني على حوضي كاهونا بت في رواية مسلم  
 وغيره قال للون الاله ان المراد منبه الذي كان في الدنيا بعينه وقيل كاهونا  
 منبه قيل معناه ان قصد منبه والحضور عنده لعصا في نور وصاحبه الحوض في قبض  
 شربه منه وقال الطبري لما شبه المسافة التي بين البيت والمبني بروضة الجنة لكونها

مطلع ما بين قبره عليه السلام ومبني روضة الجنة



عمل الطاعة والذكور موافق السموات والفكر التي يقولون مستبري على حصى ايدنا بان اتحداد  
 من البحر الزاخر النبوي ومكانة المنبر الموضوع على الكونين من العلم الالهي فجعل نصيبنا  
 العلم اللذي من المنبر الروضه خرقان عن عبد الله بن يزيد المازني قال الذهبي له  
**ت عن علي بن ابي طالب** قال المصنف حديث متواتر  
**ما بين خلق آدم وقيام الساعة** ان لا يوجد في هذه المدة المديدة **امر الكرم** او مخلوق  
 اعظم شوكة من **الذخا** لان قلبه عظم وتمويه وقتلته تقطع الليل الكرم تدع  
 اللبيب حيرانا والمصاحف العظم سكرنا لكن ما يظهر من قننته ليس له حقيقة بل تخيل  
 منه وشبهته كما يفعل السحرة والمستغذون وتنبه قال بن عزمي الرجال يظهر  
 في دعواه الالوهية وما يجلبه من الالوهية الخارقة للعادة من اصاب الموتى وغيره مما ذكر  
 ايات له على صدق دعواه ذلك في غاية الاسكال انه يفتح لبا قرواه اهل الكمال في العلم  
 بالنبوات فتبطل هذه القننة كل دليل قرووه واي قننة اعظم من قننته فتدع طاهر  
 في الليل الذي اوجب السعادة للعبادة فانه يجعلنا من اهل الكشف والوجود ويجمع  
 لنا بين طريقي المعقول والمنقول انبي **حرم في** العتق من حديث ابو قتادة عن هشام بن عمار  
 ابن امة الانصاري البخاري نزل البصرة واستمد ابوه باحدوا بحجره البخاري قال  
 ابو قتادة كنا نمر على همام بن عمار نافي عمران بن حصين فاذات يوم انكنا انما وني الى  
 رجال ما كانوا باحضروا رسول الله منى كما اعلم بحديثه من سمعة يقولون فذكره  
**ما بين النبي الرينة** النبوة **حرام** اي كما يقرب صيدها ولا تقطع حجرها الذي لا يستبته  
 الادم والمربنة واللابة الحرة وهي ارض ذات حجارة سودا كانا محرقة بنا رجوعها اب ولوب  
 والابل اذا اجتمعت فكانت سودا سميت لانه من اللوان وهي شدة اللوان ان الحرة من احمر  
 ذكره الرنخشي واراهاها هارتان يكسنان عضاها **ق ت عن ابي هريرة**  
 قال النبي وفي الباب انس  
**ما بين مصرعين من مصارع الجنة** اي نظرا من اوابها فقول المصارع من  
 الشطر مسبقا او يمين عاما وليا تبس عليه **بومر** وانه لكظن اي املا  
 نظام وفي النهاية الكظيظ الرخام نران ما تقر في هذا الجز يبارضه جز الى هرة  
 المتفق عليه ان ما بين المصراعين من مصارع الجنة كما بين مكة وهو في كظن  
 كما بين مكة وبصري وبصري وبين الجزين كما ترى بوق عظم الا ان الكظن حول  
 الترفق بان المذكور في هذا الخبر اوسع الابواب وهو الباب الالهي وبلغه  
 هو المراد في جز الى هرة وبان لكان درجات بعضها فوق بعض فابوابها كذلك  
 فباب الجنة العالمة فوق باب الجنة التي تحتها وكل اعلمت الجنة السقت ضالها اوح  
 ما دونه وسعت الباب بسج وسع اجنة فاخلاق الاجناس اخلاق الابواب **حم**  
 من حديث حكيم بن معاوية عن ابيه **معاوية بن حيدة** من المصنف وفيه

ما بينه فقد جمع من الحفاظ بضعه وقال ابن القيم وغيره اضطرت رواية محمد بن سلمة ذكر  
 احمرير في التقدير باربعين عاما واذا ذكر عنه التقدير بربيع سنين وجزا بسعيد المرفوع في التقدير  
 باربعين عاما على طريقة دراج عن ابن ابي عمير وقد سبق ضعفه والصحح المرفوع السالم عن اضطراب  
 والفتة حديثا الى صفة التقدير عليه على ان صحت معاوية ليس التقدير فيه بظاهر المرفوع  
 ويحتمل انه مدرج في الحديث او موقوف الى هذا كلامه وبه يعرف انه لا تقامض فيه وبين  
 خبر وهو قولا ذكره من ان القارض انما يكون من جزين التفاهة وغيرها التي  
**ما بين متبكي الكافر** كالحاق سنة متبكي وهو مجمع العصد والكشف في **البار بار**  
 جهنم **سيرة ثلاثة ايام** في رواية متبكي الكافر الكسب السريع في السير عظم خلفه  
 فيما يعطى فيه ويطاغى الله والمثل الثامن وفي رواية احد يعطى اهل النار في النار  
 حين ان ينسج اذن احد من العاقبة مسرة سبعاية عام وللمسرة مسرة سبعين حزينا  
 فابن المبارك من الكافر في القيامة اعظم من احد ولمس غلظ جلده مسرة ثلاثة ايام  
 وللزار كفاة حله انسان وامر بقرن ذراعا بذراع الجار قال المهدي لراد الهول اي بلفظ  
 لبقار ويحتمل اذلة جبار من الجارية **ق** في صفة النار من ابي هريرة  
**ما جاء في قوله محلسا ولم يثبت بعضه لبعض الا نزع من ذلك المحل البركة**  
 قال الغزالي في كتاب المحل ان يثبت عنه كلامه صاحب من خطابه في ترك  
 المداخلة في محلكه وفيه ذكر ما يفعل عونا الطلبة في الورد والآن ابن عمار في تاديبه  
 عن ابي هريرة محمد بن كعب بن سليمان القزلي الذي مرسله هو تابعي قال قتيبة بن سليمان  
 انه وله في حجة النبي  
**ما جرع عبد جرعة التجم** قرب في عملة **افضل عند الله من جرعة علفها**  
**انتعا وجه اذ** في الاسر كظن القرية ملاه وسد راسها والبا بسده من الجاز  
 كظن العظ وعلى العيف قال الطيبي يريد انه استعان من كظن القرية وقوله من جرعة  
 علف استعان اخراي كالفريخ **اشا ط** عن محمد بن ابي الخطاب رمز المصنف وفيه  
 عامر بن علي شيخ البخاري اورد في الذهبي في الضعفا وقال قال يحيى كاشي عن ابيه  
 علي بن عامر قال النبي متروك ومنعف جمع ويونس بن عيينة بمول  
**ما تحاب انسان** لظن رواية كرجلان في ابيه تعالى **الكان افضلها**  
 اي اعظمها فتر اوارفها منزلة عند الله تعالى **استدعا خبا لصاحبه** اي في الله  
 تعالى الفرض وينوي وتاكد المحبة من الحقوق التي يوجها عقد المحبة والصداقة  
 فيه او يعامله بما يحسن ان يعامل به في واجب الخلق ما يجب لنفسه فاحق  
 تقاق وهو عليه في الدنيا والاخرة وبال ذكره القزالي حد ح في البر والصلة  
 عن انس قال في صحيحه واقرة الذهب ورواه عنه ايضا الهنفي الطبراني وابو يعلى  
 والبرار قال الهنفي كالمسزدي ورجاله الاخيرين رجاله لقيهم غير مبارك ابن

سان  
كلامه



ابن فضالة ووثقه جمع على ضعفه **عل**  
ما تحب رجلان في الله تعالى الا وضع لهما كرسيا يوم القيامة في الموقف فاحسبا  
حتى يخرج الله من حساب مكافاة لهما على تحابهما في الله طر عن ابى عبد الله ابن ابي عمير  
ومعاذ بن جبل قال الميراث في ابى عمير وهو كذا ابى النبي فكان ينبغي للمم حذفة  
من التماس

ما ترفع اهل الكفا رجلان لا يفتن بها احد سهرها بالناس الى الحج الا كبر الله تعالى  
اي امره قدر له بها حسنة ومحى عنه سيئة او رفعه بها درجة اي ان لم يكن علمية  
سنة هب عن ابن عمر اهل الخطاب وفتنه من لا يعرفه النبي  
ما ترك عبد الله امر اي امتثال الامور وابتغى الرضا الا عوضه الله ما هو خير له  
في دينه ودينه بن عمار في تاريخه من حديث الرضوي عن سالم عن ابى عبد الله بن عمر  
ابن الخطاب ورواه عنه ايضا باللفظ المذكور لوليع في الفكية وقال عزيب لم تكن الامم هذا  
الوجه قال السدي لکن له شواهد لکن ذکر المصيبة الدرر ان بن عمار ما خرج عنه  
موقوف عليه فاطلاقه العزاليه المصريح بانه من وقع غير جيد

ما تركت وفي رواية ما ارجع بعدى حسنة اضر وفي رواية لمسلم في فضل علي الرجال  
النساء ان المرأة لا تارز زوجها الا بستر ولا تحته الا على شرفه وكل فسادها ان ترغبه  
في الدنيا ليتها لك فيها واي فساد لضر من هذا اهد امع ما هنا لکن من منة الممثل  
بالسنة وعمره لکن من فتن وبلايا ويحس بطنه عنها لطاق الحصر قال الجرد في الله عنه  
لم يكفر من كفر من معنى الامم قبل النساء وكفر من بقي من قبل النساء وارسل بعض الخلفاء الى  
الفتنة بجوابه فقبلوها وهددها الضليل فقالت له امراتك عشرة الاف وما عندنا قوت  
يومنا فقال مثل ومسلم كقولهم بقرة عورتون عليها فلما هزمت ذبجوها وكذا التبرار  
ذبح على كبر من موتوا جوعا قبل ان تدبجوا فضلا وكان سعيد بن المسيب يقول وقد  
انتعله ثمانون سنة منها حنك يصلي فيها الصبح يوم من القاء وهو قائم على قدميه  
يصلي ما شاء لا يقول ما بين اخوان عدي علي من النساء وقيل ان ابليس لما خلقته المرأة  
قال انت نصف جندي وانت موضع سري وانت سبي الذي ارمي بك فلا اخطى ايدا  
وقال في الحديث بعدى ان كونهن فتنه صار بعدهن اظهر واسر واضر قال في المطامع  
فيه انه يحدث بعده فتن كثيرة فهو من معجزاته حرق ت ن ه عر اسامة ابن مزيد  
ما ترون ما ذكر حتى فذلك ما تجزون بوجوه الخرافة في الاخرة كان من  
هوب بعلمه عاجلا لجة الدنيا حق جزا وعلله حتى يكفره بلنوكه نسا كما حتى  
بالقلم يسقط مزيد الكاتب فيكفر عن اللوم بكل ما يلحقه في دينه حتى يموت على طهارة  
مزد يوبه وفراغ من حيا به **عن ابى اسما الرضي** في نعم الراوي لکن للملة واخره  
مودة نحية كسبه الى الرجعة بلدة على العزاة يقال لها رجة ما لدا بن طوق مرسل

واسمه

واسمه عمرو ابن مرشد الرشيقي وقيل عبد الله نقة من الطبقة الثالثة  
ما تستقل الشرس اي ترتفع وتقا في يقال اقل الشرس يقال واستقل التي يستقله اذ ارفع وحله  
فينبغي شرس من خلق الله تعالى للاسح الله بحمد اي لا يقول سبحانه الله وحده الاما كان  
من الشياطين واعنيا بنى آدم اي قلدوا الغنمة من جمع غني واعنيا والغني القليل الغنمة  
ابن النبي جل عن عمرو بن عثمان بن عفان بن الوليد قد سبق وصفه بن عثمان قال ابو حاتم  
ليسوا بقوي

ما تستقر الملايكة اي تحضر ملايكة الرحمة والبركة من لوك اي لعلم الا الربح والتضال  
والرهان بالكره كما تراهن القوم بان يخرج كل واحد شيئا ويحمله وهذا الفوز بالكل اذا  
غلب وذلك في المسابقة والمقال كما امر ايضا الرمي وتفاضل القوم تراوا بالسوق طعن  
من عمر ابن الخطاب  
ما تصدق الناس بعد افضل من عيسى وفي رواية بدل افضل مثل علم طبع من  
صبره قال المنزري منصف وقال النبي في عيون بن عمار وهو منصف واقول في العيا ابراهيم  
ابن سلم قال الذهب قال بن عدي سكر الحديث

ما تغترب بغير فدية سرقة الاقدام في نبي اي علاها العباد احب الى الله من رقع  
بغية الذر المملة وتكون القاف صف اي ما اظهرت القدر في سعي احب الى الله من اغترابها  
في السعي الى سد النزع الواقف في الصق فكانه رقع كما رقع الثوب المقطوع من عن بن سابط  
واسمه عبد الرحمن مرسل

ما تقرب العبد وفي رواية العباد الى ربه بشي افضل من سجود خفي اي من صلاة نقل  
في بيته حيث لا يراه الناس وفي الخبر ان عمر بن الخطاب بنى بيته المصلي ونحى في حواشيه  
فقال سبني حاجتك فقال ادع الله لي بجمعة فرفع راسه فتسفس فقال نعم ولكن اعني علي  
ففسك بكرة السجود قال العراقي وليس المراد هذا السجود المتفصل عن الصلاة كالسجود  
والشكر فانه اما يشرع للعارض واما المراد سجود الصلاة وهذا يفيد ان عمل السجود افضل  
من عمل العلامية ومن ثم فضل قوم طريق الملامية على غيرها من طرق التصوف وهي تعبير  
الباطن فيها بين العبد وبين الله قال في العوارف الملامية قوم صالحون يعرفون  
الباطن ولا يظهرون في الظاهر خيرا ولا سرا ولا يعالجهم التحشدية ومن اصح مسررتهم  
اصح انه علانية قال الفاكهي ومن تعمر الباطن استغاله بالذكر سرا سيم من الحجاج  
وبه يرفي الى مقام الجمع وفي لزوم كلمة الشهادة تان في نبي الاعمار وتركبة الاسرار  
وفي كلمة لجلالة عروج الى مراتب الجلاله ومن لا يذكر صا رص اهل العيب والشهادة  
قال امره ان يصير كل جارية منه تذكر الله بقظة وما قال العارف المرسي  
من اراد الظهور فنه عبد الظهور ومن اراد الحقا فنه عبد الخفا وعبد الله سوا  
عليه اظنه ام لظفاه وقيل يكون العبد مخلصا حتى يجدر من اطلاع الخلق على



طاعة كما يخاف ان يطعموا على معصيته الى ان يتحقق بحقيقة الاخلاص لولاه ويقهر نفسه  
بجاهده هو اهنا المذكر في الزهد من رواية ابى بكر ابن ابي مرير عن حمزة بن حبيب بن حبيب  
رسلا قال الخاف الذي في الرق والبولكران ابى مرير صنف وقد صهر الديلمي في منذ الفرد  
في جعل هذا من حديث صيب وانما هو حمزة ابى حبيب بن صيب وهو في فالحش قال وقد رواه  
ابن المبارك في الزهد والرقائق عن ابى مرير عن حمزة رسلا وهو الصواب اني قد قال في موضع اخر  
هذا حديث لا يصح .

**ما تلوم مال من بر ولا اجر الا بحسب الزكاة** مراد الطهر ان في الدعاء من حديث عبادة بن خوزما  
ما للزكاة ود او امرضاكم بالصدقة وادفعوا الهوازيق البلايا بالدها فان الدعاء يرفع عما تزل  
وهما يتزل ما نزل ليكنفه وما لم يتزل يحبسهم طس عن عمر بن الخطاب قال البيهقي في عمر بن  
هارون وهو ضعيف .

**ما تواد بالتشديد اتقان في الله فينفر بينهما الا بوجوه عده احدهما**  
فيكون التفرقة عقوبة ذلك الذنب ولما قال موسى الكاظم اذا تغير صاحبك عليك  
فاعلم ان ذلك من ذنب احدته فنتب الي الله من كل ذنب يستمر لكرهه وقال المزني  
اذا وجدت من اخوانك جفا فنتب الي الله فانك لحدثت ذنبا واذا وجدت منهم زيادة ود  
فذلك لطاعة احدتها فاسكر الله صرع عن النبي من منجته ورواه لثاكر احد النسا  
باللفظ المذكور قال البيهقي وسند جيد ورواه من طريق اخر زيادة فقال ما تواد رجالان  
في الله بتارك وتعالى فينفر بينهما الا بدين بحدته احدهما والحد شر قال البيهقي  
رجال رجال الصحيح غير علي بن يزيد وقد روي عنه ضعف .

**ما توطن بمشاة ذوقية اوله** قال مغلاطي في رواية ابن ابي شيبة ما يوطي بمشاة تجت  
اوله واخره رجل مسلم المساجد للملاة والذكر الا بتبشيش الله له ابريق  
به واجتلب عليه بمعنى انه يتلقاه به وكرامه وانعامه من حين يخرج من بيته  
يعني من محله كبيت او خلوة او نحوها كما يتبشيش اهل الغائب بغائبهم اذا قدم  
عليهم قال الزنجري التبشيش بالانسان المسرة به والاقبال عليه وهو من معنى  
النساسة كما من لفظا عند محبا البصر من وهذا مثل ان تقا الله فعله ووقوعه  
الموقع ليجعل عنده ويخرج في مخرج باضافة حيز اليه والاقبال تضاد للمجاورة  
لانها الغاية والمعنى ان التبشيش يبتدي من وقت خروجه من بيته الى ان  
يدخل المسجد فترك ذكر الالتماس منه وهو وبتبشيش تمت الرق من حلال السحاب  
ولا يجوز فتح كافي قوله علي بن حنين عابتت المشرك على الصبا لانها مضاق لعرب  
وذاك لم يبي اذني . ك عن ابى هريرة قال كسح على منطها وصحح الاستبشيش  
**ما نقل ميزان عند كرامة تنفق في سبيل الله** اي تمت او جعل عليها في  
سبيل الله قال الخليل هذا على الخاق التي المفضل بالاعمال الفاضلة وعلى انه

علي بن حنين  
علي بن حنين

اقبل من ذ الامر كل شيء ومعلوم ان الصلاة اعلامه **طعن** ما اذا جعل ربه سعيد  
بهرام قال الذهبي وثقه ابن معين وقال النجاشي لا يحد به وسنن ابن خونس قال ابن عدي لا يحد  
**ما جازي جبريل الامري** ما بين الدعوتين اي ان ادعوا له بها **الامر** امر في طيبا  
**واستعملني** ما كان ذلك عيسى اهل الخنازير فتم طيب واعماله ما حجة الاضاد فيها فالرذف  
الطيب هو الخلال مع القول منه فاذا استعماله فقد فاز ان العباد منهم من وضع العمل بن  
يديه فقيل له اعمل هذا ودع هذا ومنهم من جاوز هذه الخطه فطهر قلبه واكفاه فاستعمل  
ربه في الشريعة مصححا لما قاما عليها لما علم ان ملاحم في ذلك والاول من له الشريعة قال  
له سر فيها مستقبلا وخذ الحق وتجنب الماظر فخير ما يقع في التخليط بخلاف الثاني **بحكم** الرهوي  
عن حنظلة خطلة في العبد والتابعين كثير فكان ينبغي تمييزه .

**ما جازي جبريل قط الامر في السواك** اي روي حتى لقد خشيت ان احرقني  
هذا صرح بخروج الزجر عن تركه والتماون به قال ابن القيم ينبغي القصد في استعماله فان  
المبالغة ربما تنجب طلاوة الاسنان وصفاها ويعدّها القبول الاجرة المقاعد من

المعدة والاصح حرط عن ابي امامة من راح له لحة .  
**ما حل في ذكر في الله تعالى الا ناداه من السماء** قوموا بغيروا الكبر اي اذا  
النبي المجلس وقتم قيمه والحال انكم تعفون الكرم اي المغاير وليس المراد الامر بترك الذكر والقيام  
حروا الضيا المقدسين عن الحسن بن مالك

**ما حل في قوم وذكرون الله تعالى فيقولون** اي قولوا قد عفرتم ذنوبكم  
ويذلت سياكم خلت اي اذا كان مع ذلك توبة ممتعة **طرا الضيا المقدسي** عن سبل  
ابن حنظلة قال السبي في المتوكل بن عبد الرحمن والد عمه ابن السري ولم اعرفه وبقية حاله  
**ما حل في قوم مجلسا لم يذكروا الله فيه ولم يملوا فيه** علي بن عيسى **الامكان** علي بن عيسى  
بمناة ذوقية وراي ملة مفروحين اي ببيعة كذا ضبط بعضهم وقال في الرياض بكر لمناة  
فوق وهي النقص وقيل البيعة **فان تاعدهم بذنوبهم وان شاعفهم** في تذكرك  
الله والصلاة عليه بولده عند ارادة القتلى من المجلس وعمل السنة في الذكر والملاحة  
اي لفظ كان لكن الاكل في الذكر سجاكك اللهم ويجعل استبدل الاله الا انت استغفر  
وانوب اليك وتب الصلاة على النبي ما في اخر المشهد تسمى ايهم به واي حيد الخزي  
قال تحسن النبي وفيه صلح مولي التوبة وسبق الكلام فيه .

**ما جمع شي في شي افضل** في زيادة احسن من علم **الحلم** في الواو اذ من جوامع اكلم **طرس** عن علي  
ابن المومن قال النبي هو زيد واية حفص بن اسيد عن ابن الحارث بن يزيد الطوسي عن  
ابيه ولما اراد احد اذ كره منه ورواه العسكري في الامثال ويزاد وافضل الايمان التحسين الثامن  
**ما حاك** اي يردد من حال يحكى ان يردد **فوق صدر** يعني قلبك الذي في صدره **فدله**  
اي اتركه فان نفس المؤمن يحيى الكامل تروى في من الامر والكذب وتردده في شي اماره

علي بن حنين



كونه حراما قال جمع وذا من جوامع الكلم طر عن ابي امامة قال قال رجل ما الاثم  
 فذكره من المصالحه وهو قصور او تقصير فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم رجل الصبي  
**ما حبت الشمس على شرف الاعلى يوشع** يقال بالسين وبالعين **ابن نون**  
 يجرور بالامانة منصرف على الالف وان كان اجماع السكون وسطه كنج ووط بالي  
**ساو الى بيت المقدس** قيل في هذا الحديث انه لم يجر على ابراهيم وقيل وقفت فلم تزول  
 هو بطور كتمان قال بعض من اعلموا الشمس احد الكواكب السيارة وحركتها مترتبة على  
 حركة الفلك بها فحسبها المذكور على التقاسير المذكورة انها لو حبت الفلك للحسب في نفسها  
 لان هذه الايام من حيز الشمس على ان هذا في جميعه وجز على قال ابن جوزي  
 موضع لا منظر اب رواه لكن انضامه لهمة وعده نقله عن عمار في السفا  
 وقد اقاموا عليه القيامة وذكر غطا سرحه انه غير صحيح نقله عن يحيى ابيه  
 مع جلالة قدره في سكوتة عليه ولا ابن تيمية تاليف في الرد على الرافضة ذكر فيه  
 الخبر بطرقه ورجاله وحكم بوضعه وعلى الترتيب فترجمه انجمن فلا معارضة  
 ان جز يوشع في حيسا بقتل الغروب وجز على في اورد ما بعده وان اخذوا ما بها الحسب  
 الا يوشع قبل ردها على على نمر ايت الحافظ قد اوضح تقرير هذه القصة فقال اخرج  
 الخطيب في كتاب ذم النجور عن علي بن ابي طالب قال ساله قور يوشع ان يطلم  
 على يد الخلق وراجاله فاراه ذلك في ما من غمامة اسطرها الله عليهم فكان  
 اخذهم يعلم متى يموت فيقول لعلي ذلك الى ان قاتله داود على الكفر فاخرجوا الى اورد  
 من لم يحضر جله وكان يقتل من اصحاب داود ولا يقتل منهم فتكى الى الله ودعا  
 فحبت عليهم الشمس فزيد في النهار فاختلطت الزيادة بالليل والنهار فاختلط عليهم  
 حسابهم انتهى قال ابن جرير اساده ضعيف جد او حديثا احد الاقربا له صحبة  
 في الصحيح فالمتد انما لم يحسب اليوشع وقد استرحب في الشمس يوشع حوق قال ابو تمام  
 فواته لا ادري الاطلام باسم المت بنا امر كان في الركب يوشع  
 ولا يعارض ما في السيران المصطفى لما اخبر قرضا بالاسرائيه راى عبره هو تقدم مع شرف  
 الشمس منعا لله فحبت حتى قدمت وهذا منقطع لكن في الاوسط للطبراني  
 عن جابر ان المصطفى امر الشمس فتاخرت ساعة من نهار وشدت جسدي وجمع بان  
 الحصر على الماهي للابن اقبل بيننا وليس فيه انها لا تحسب بعده وفي الكبير للطبراني  
 والحاكم والبيهقي في الابل عن اسماء بنت عميس ان المصطفى عالمنا على ركبته  
 على قناته العصر فزدت حتى صلى على نمر عزبت وهذا يبلغ في الهجرة واخطا ابن جوزي  
 ما يراده في الوصوع وجاء ايضا ما حبت لوسى لما حبت تابوت يوسف فقال المند  
 عن عروة انه تعالى امر موسى بنى اسرائيل ان يحمل تابوت يوسف فليريد لعله حين كاد  
 العجر يطلع وكان وعدم بالسير عند طلوع العجر فذم في ربه ان يوشع العجدي

يعرف

يبيع ففعل وقاخر طلوع العجر يستلزم تاخر طلوع الشمس انه ناسي عنها فلا يقال الحصر انما وقع  
 في حق يوشع بطلوع الشمس فلا يمنع حيس العجدي وما ايضا في خبره ما حبت سليمان بن داود  
 لكنه غير ثابت لمحض **عط عن يوشع** وظاهر اقتضاد المولى على عروه للمحلي انه لا يعرف  
 كاشه رسته ولا الحق بالعزوانه ليس نوما هو مثل زمانه واللاما عدل اليه واقصر عليه وهو  
 عجب فقد قال الحافظ ابن جرير من طريقه هي خرجها احد من طريق هشام عن ابن سيرين  
 عن ابي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس لا تحسب ليشع الا يوشع ابن نون ليا يشار  
 الى بيت المقدس النبي  
**ما حبت الشمس على شرف الاعلى** **فكر السلام** الذي هو عمة اهل الجنة **والثامن**  
 قالوا المكن ابنين فبئنا الا الذي دهاق ذكره في حديثه واداره تسمية وارجو الخبر على السلام  
 من خصصات هذه الامة لكن تقدم في خلقها ان الله جعله بحجة لادم وذريته ذكره الخاطو  
 ابن جرير **عنه عن عمار** ان الله خلقه في غزوة له وهو تقصير بل هو صحيح فقد صحى جمع منهم مغلطاي  
 فقال في شرح ابن ابي عمير اساده صحيح في شرحه وانما عروه ان جري في الابد المرفوع قال ابن جرير  
 صحه واقره فغير انه صحيح في طريقه  
**ما حبت الشمس على شرف الاعلى** **فكر علي** اي قولكم في الصلاة وعقبه بالدين **فاكروا**  
**من قول ابن عباس** قال مغلطاي في شرحه اساده ضعيف لضعف رواية طلحة  
 ابن عمرو والحكمي المكي قال في الحديث في قال ابو داود ضعيف والفاي ليس بثقة من قول الخبي  
 ومن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه والجورجاني في شرحه واحد من معين الاسر وبن حبان  
 لا يثبت حديثه والرواية عنه الالسيقي انتهى وقال الحافظ العراقي في اماله حديث ضعيف  
 حديثه مع ذلك بزيادة من حديث عائشة تليق انهم لا يحسدون عليا كما حسدوا عليا  
 بحجة النبي عهدانا الله لها وضوا عنها وعلى العبد التي عهدنا الله لها وضوا عنها وعلى  
 قولنا خلف الامام ابن عباس قال عبي العراقي هذا حديثه صحيح قال واخره ابن ماجه مختصرا  
 عن عائشة بلغنا ما حبت تكم اليهود على النبي ما حبت تكم على السلام والثامن قال العراقي ورجاله  
 رجال الصحيح انتهى وفيه يعرف ان الله لم يصب في ايمان الطريق الواهية وضربه صفي عن  
 الصحيح مع احتجاج المخرج  
**ما حبت الشمس على شرف الاعلى** **فكر علي** في رواية ما حبت الله خلق عبد  
**والاخر** بينهما فتطوع وفي رواية فاطمة النمار قال الطيبي استعمال العلم للاحراق  
 ما لفة كان الانسان طبعها يتعدي به وتقوي به مح قوله تعالى وتودها الناس  
 واتحوا اي الناس كالتود والخلف الذي تستعمل به الثامر اورد اطرو وضعه للمستعمل  
 وتستعمل للماضي مجازا وفيه مبالغة وهذا الحديث ورد من عدة طرق حتى تضمنها ما حبت  
 خلق عبد وخلقها واطمحه النمار رواه ابن عدي عن ابن عمر وفي بعضها ما حبت الله وجه  
 امره مسلم في زيد عذابه رواه الرازي في القابا عن عاتق وفي بعضها ما حبت خلق



عبد وخلقه الاستحيان تطهر النار له رواه الخطيب عن الحسن بن علي وطرفه كل ما  
 لكن تعوي يتعد دغفا ونكرها طس وكذا ابن عدي والطبراني في معجمه والاطلاق **هيب**  
 كالم من طرق هذا ابن عمار عن عبد الله بن يزيد البرقي عن ابي عثمان بن محمد بن مطرف المسمعي  
 عن ابي داود بن فرجه عن ابي هريرة وضعفه المنذر بن محمد وقال الهيثم بن يزيد البرقي وهو ضعيف  
 وداود بن فرجه نقل الذهبية المزان عن قوم تضعفه وقال ابن عدي لا اري بمسار ما يرويه  
 باسأوله حديث فيه نكرة فنه ساق له هذا الخبر واوردته ابن الجزري في التوضيحات وتعبه  
 اولون بان له طريقا اخر قال السليق قرات على ابي الفتح القوتوني وهو منكمي قال قرات على  
 علي بن محمد وهو منكمي قرات على حمزة بن يوسف وهو منكمي قرات على ابي الحسن بن الحاج الطبراني  
 وهو منكمي قرات على ابي العلا الكوفي وهو منكمي قرات على علم بن علي وهو منكمي قرات على الليث  
 ابن سعد وهو منكمي قرات على بكر بن الفراء وهو منكمي قرات على ابي اسحق بن مالك وهو منكمي قرات  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حشر الله خلق رجل ولا خلقه فتقطع النار حديث غريب التسلسل  
 درجوله **تفاسير** .

**ما ابي ليس حق امر** رجل مسلم ابي ليس الجزر والاحياء لا تحفظ او ما العرف في الاخلاق  
 الاماياتي والمسلط علي فالذي كذا **له شي** اي من مال لودين او حق وامانة وعند  
 اليه حق له مال بدل شي حال كونه **يريد ان يوضي فيه بيت** اي ان بيت علي حد  
 ومن آياته يريكم البرق وما نافية بمعنى ليس وحق اسمها ويوضي فيه صفة لشد اجمع  
 صفة ثانية كاسره ويبيت لبيتني صفة ثالثة والمستني صفة ومفعول به بيت محذوف  
 تقديره يبيت كرا وحق **ليبتني** يعني لا يبتني ان يمضي عليه زمن وان قل قال  
 الطيبي فذكر الليثي تسامح والاصل يمضي عليه ليلة يعني ساخناه في هذا القدر  
 فلا يجاوزه للاكثر وهل الليلة من لدن وجب الحق او من ارادة الوصية احتملان  
**الاوصية** الواو والحال **مكتوبة عنده** مسنود بها اذا الغالب في كتابه النبوة  
 وان اكثر الناس لا يحسن الكتابة فلا دلالة فيه على اعتماد الخط وعلقها على الارادة  
 اشارة الى ان الامر للذبح بغير حج علي بن عليه حق بقا في اولاد بني بلال اسود  
 اذ قد يتجاه الموت وهو علي بن رومية **تنبه** ما تقرر من ان بيت علي حذف  
 اذ كقول ومن آياته يريكم البرق هو ما جري عليه في المعايير وبقعه في الفتح  
 حيث قال ان بيت ارفع بعد حذف الاكولة ومن آياته يريكم البرق لكن  
 نقسه العيني بانه قياس فاسد بغير المعنى كانه انما قدر ان في يريكم البرق لانه  
 في محل الابتداء الان قوله من آياته في موضع الجز والفعل لا يقع مستد افتقدت  
 فيه ليكون في معنى المصيد **ما ذكر حرف** عربي الوصية عن ابن عمر بن الخطاب  
**ما حلف بالطلاق** مؤمن اي كامل الاعان **ولا استخلفه** **الاصناف**  
 اي مظهر خلاف ما يكتف بن عسائر في تاريخه عن النبي ابن مالك قال بن عدي

منكر

منكره او اقره عليه في الهمل واما خبر الطلاق بين الفساق فوقع في كتب بعض المالكية وعلم  
 قال السجاوي ولم اجد .

**ما خاب من استخار الله تعالى** في الاستخارة طلب الخيرة في الامور منه تعالى وحقيقته ان يرضي  
 الاختيار اليه تعالى فانه العلم بخيرها للعباد والقادر على ما هو خير لستخيره اذ ادعاه ان يجبر  
 له فلا يجزأله والخائسين لم ينظر بمقصود وكان المصطفى كثيرا ما يقول اللهم خربني واظربني  
 قال ابن ابي عمير هذا الحديث عام في جميع الحروف فان الواجب والمستحب لا يتجاب في تركها  
 فان خسر الامر في المباح او في المستحب اذا تقاررت فيه امران اهما يبداه او يقصد عليه النبي  
 قال ابن حجر وتدخل الاستخارة فيما عدا ذلك في الواجب والمستحب الجزوي وبها كان منه موثقا  
 وسئل العمدة العظيم والحيرة فرب هجره يرتب عليه لورعظيم **ولا تدور استخار اي**  
 اذ اراد الكلام مع كنهه بتمرة او بضيعة فلا الجزايل والمسورة ان يستخلص خلاوة الراي وخالفه  
 من خاب الامر ورعا يشور العسل جانده في بعض الاثار نعتي اعقوك بالذاكرة واستقنوا  
 على اموركم بالمساورة وقال الحكماء من كمال عقلك استظها مكر على عقلك وقالوا اذا استحللت  
 عليك الامور وتغير لك الجوهر فارجع الى الراي العقل او ارجع الى استشارة الفضلاء ولا تانف  
 من الاستشارة ولا تستكف من الاستمداد وقال بعض الحكماء في الاستشارة بتمرة تنبيه  
 التائب والفا فل فانه يكون طيرة ما بين يستفدانه مواب وهو جلافة وقال بعضهم  
 اذا عزم امر فاستشر فيه صاحبها وان كنت ذا راي تشير على العجب .  
 فاني رايت العين تجمل نفسها وتدرك ما قد حل في موضع السبي .  
**وقال الارجاني**  
 . شاور سواك اذا ابتكرا بية . يوما وان كنت من اهل المشورات  
 . فالعين قلعا كما حاشيها في ودي ولا تزي نضها الامرات  
**تنبيه** قال بعضهم لا يستخار المحي لعلته هوي محبوبه عليه ولا المراء والمجرب عن الدنيا  
 في شي من امورها لعدم معرفته بذلك ولا المهتمك على جهة الدنيا ان استلها عليه يظهر  
 قلبه فيفسد رايه ولا الجمل ولا المعجى برابه **فان** في اخرج الشافعي في الحديث  
 ما رايت احدا اكثر مشاورة لامه من المصطفى واخرج البيهقي التبع عن ابن عباس  
 لما تركه وشاوره في الامر قال المصطفى ان الله ورسوله لغيران عنها لكن جعلها الله  
 مرجحة كما من من استشار منهم لم يعدم رشدا ومن تركها لم يعدم عيا قال ابن حجر في  
**دواعي من استخار اي استعمل** المصطفى في النفقة على عماله وذال معدود من جوامع الكلام  
**طبي** من حديث الحسن بن علي بن مالك قال الطبراني لم يروه عن الحسن الا عبد القدوس  
 ابن حبيب تقديبه ولده قال ابن حجر في التقيح وعبد القدوس ضعيف جدا النبي  
 وقال في الفتح اخرج الطبراني في الصغير سند فيه حد اعنه عبارته وقال المصنف  
 رواه في الاوسط والصغير من طريق عبد السلام وكلاهما ضعيف جدا .

الحدود في جوامع الكلام



**ما خالط قلبه المروج** اي غلام قتال في سبيل الله الاحرم الله عليه النام اي نار  
 في جهنم وفي جزاء من دخل جوفه المروج لم يدخل النار **عن عتبة بن مزلوم** الحنظلي وهو قال  
 او اعلا فقد قال النبي رجاله تقاة .

**ما خالطت الصدقة** اي الزكاة **مالا الا الهلكة** اي محنته واستصلته لان الزكاة تحض  
 او اخرضه عن كونه مستغفبا به لان الحرار عن منقطع به شرها واليه اشار بقوله في جزاء من دخل  
 الحلاله كره الطيب شرابا من الامم قال الكاشغري يريد ان حياة الصدقة تنكف المال  
 المخلوط بها وتقبل هو تحذير للعالم عن الخيانة في شئ منها وتقبل هو حث على تجمل اداء الزكاة  
 قبل ان يتخلط به لانه يندفع عنه عن يد محمد بن عثمان بن صفوان عن عمار بن عبد الله عن عاصم  
 قال البيهقي يروي به محمد قال النبي في المذنب مغيب وفي الميزان عمار بن عبد الله عن محمد بن  
 محمد من منكره هذا الخبر .

**ما خرج رجل من بيته يطعمها الا سهل الله له طريقا الى الجنة** اي ينج عليه  
 صالحا يوصله اليها والمراد العلم الشرعي النافع طعن عن عاصم بن مزلوم الحنظلي  
 قال فقد ضعفه البيهقي ان فيه همام بن عيسى وهو مجهول وحدثه منكره .

**ما خفت عن خاد من عمله فهو كراجر في يوم القيامة** ولهذا  
 كان عمار بن الخطاب يذهب الى العوالي في كل سنة فاذا وجد عدو في غل لا يطيقه وضع  
 عنه منه عاصم بن عمر و ابن جويث قال النبي وعمر وهذا قال بن معين لير  
 النبي فان كان كذلك فالخوف مرسل ورجاله رجال الصحيح الا عمرو .

**ما خلف عبد اي انسان على اهله** اي عياله واولاده عند سفره لغزو او حج او غيرهما  
**افضل من ركعتين بركعة ما عند محمد بن سيرين** اي حين يتاهب للخروج فيس  
 له عند رادته الخروج للسفر ان يصل ركعتين قال في الاذكار قال بعض اصحابنا  
 ويجب ان يعراني الاولي بعد الفاتحة الكافرون وفي الثانية الاطمان وقال بعضهم  
 يعراني الاولي الفلق وفي الثانية الناس ثم اذا سلم قرأ سورة الكرسي ولما اذ قرئ  
 شرع بالمطعم نعم الميم وسكن الطاووس والعين المملية اي المندم الكاشغري الصفا في تابعي  
 كبير قال بن معين ثقة وفيه محمد بن عثمان ابن ابي شيبة اوردوه الذهبي في الصغاه .

**ما خلق الله في الارض شيئا اقل من العقل وان العقل في الارض اقل وفي رواية**  
**اعز من الكريت الاحمر** والعقل اشرف صفات الانسان اذ به قبل ما نعت الله  
 وبه يصل الى جواره قال الكاشغري والعقل في الاصل الحسني به الادراك الانساني  
 لانه يجسم عما يقع بعقله على ما يحسن من العقوة التي بها التقرب من هذا الادراك  
 وقال بعض العارفين العقل عقول الله به الخلق لتعامر وامره نحو ما اراد  
 فلو حلهم منع الاحتم نظام العالم وتطلت الاسباب **الروائي بن عبد الرحمن**  
**معاذ بن جبل**

ما خلق

**ما خلق الله من شي الا وقد خلق له ما يعليه وخلق رحمة تغلب غضبه** اي  
 انما رحمة على اثار غضبه والمراد من الغضب ازمته وهو ارادة افعال العذاب التي يقع  
 عليه الغضب الزار في مسنده **كفي التوبة** وكذا ابن عمار عن ابي سعيد الخدري قال سمع  
 فسيخ عليه الذهبي وقال بل هو منكر وقال البيهقي مسند الزار من لم اعرفه وعماه الخاف  
 العراقي ما في الحج في التواب ثم قال وفيه عبد الرحيم بن كردم جمله ابو حاتم وقال في الميزان  
 ليس يراه ولا يجهول .

**ما خلا يهودي قط بمسلم الا اهد نفسه** يقتله بحمل اذلة يهود زمانه ويحمل العمود  
 الحرابي في اعلانه بتقاضي تسلطهم على اهل الجزيرة للولوك والروسة فكان في خطبه الاخذلما  
 استقلوا فيه من علم الطب ومخالطتهم روصا الناس بالبطه الذي توسل كثير منهم الي قتله به  
 عدا وخفا يجرى ذلك على ايديهم خفية في هذه الامة نظير ماجري على ايدي ي اسلمهم وقتل  
 الايبا جرة ويقتلون الذين يأمرون بالتوسط من الناس **خط** في ترجمة خالد بن  
 يزيد الازدي عن ابي هريرة ثم قال اعني الخطيب هذا عزيز عبد الله بن خلف المصنف من  
 كلامه غير صواب وعدل المعنى عزوه لابن صاف مع كونه رواه لانه من طريق الخطيب احمد اذ  
 فيه عند بن صان يحيى بن سعيد الله بن موهب البيهقي قال ابن حبان يروي عن ابيه مالا اصل  
 له فسقط الاحتجاج به .

**ما خذ الله عبد اقام فحرف الليل فافنته من البقرة والاعراب** اي قرأها  
 من اولها الى اخرها في تجده او خارجا ونحو كثير من البقرة والاعراب **طس**  
 ابن مسعود قال النبي حين لبث ابن ابي سليم في كلب كثير وهو ثقة مدلس هل  
 عز بن مسعود قال عريه من حديث الفضل وليث ابن ابي سليم تغذبه بشئ ابن يحيى الروزي  
**ما خفي عمار بن ابي رباح** السابقين الاولين **بين من الاختام اشدها** وفي رواية  
 اشدها كانه من العمور الذين يتعمون الحديث فاستقرت احسن والمراد انه كان نقادا  
 في الدين يميز بين الحسن والاحسن والفاصل والافضل فاذا عر من عليه مباح ومسئوب  
 اضارا لمذوب ونحوه من على ما هو الاقرب عند الله والكرهوا ما يوحون من الاعلى  
 الاضاح مخري اعدا المذاهب واختيارا مثبتا على البكر واقواها عند السير  
 واينها دليل او اشارة وان لا يكون في مذهبه كفاصل ولا تكن من عريفه فانقاد  
 يريه المقلد ذكره الزنجري **تسبيح** قال بن حجر كونه يختار اسد الامم وانما يقتضي  
 انه اجبر من الشيطان الذي من شانه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في القادري  
**تسبيح عن عمار** ورواه عنه ايضا ابن مبيح والدريني ورواه احمد بن مسعود وكان  
 يدين في المم عزوه اليه ايضا .

**ما خا في الامم** بالتسديد بصنط المص هو الورد والعرف **والنفا قال**  
 هو الحرف سمي به لما يتبع مذاقه من لذغ اللسان كذا في من قولم لغاه ينفى وينفيه

الزنجري























المعنوية **تخ طب** وكذا **الزائر** عن **مسلم بن عبد الرحمن** قال رايت رسول الله  
 يبيع النسيان على الفضة على الصلوات امرأة يدها كيد الرجل فلم يبايعها حتى تذهب  
 فتغريدها بصخرة او حجرة وجاء رجل عليه خاتم من حديد فقال ما طهر الله اخ  
 قال اليس فيه شمسية بنت بنان لم اعرفها وبقيته رجالة ثقات وقال الذهبي مسلم  
 هذا له فحيز روت عنه مولاته شمسية بنان فيه عباد من كثر الرمي قال الذهبي  
 ومنهم من تركه **في**  
**ما عاين من افتقار** العيشة اي ما افتقر من نفق فيها قصد او ابتعاد عن الاسراف او  
 والحد والحد والمعنى ان اليد من الصرف في معصية الله ولم يقر فيض على عباده ويح  
 حقا وجب عليه سحا وقنوطا من خلف الله تعالى المون قاله في الاحياء ونعتي بالافتقار  
 الرفق بالانفاق وترك الخرق من افتقارها امكنه الاجمال في الطلب ومن تركه قيل  
 منه في الرجل قصده وهدوه سرفه وقيل اخبر في السرف والاسرف في الخسر وقيل  
 لا كثير مع اسراف قال في البحر وعجز ان يكون معنى الحديث من قصد الله بالتسوي التوكل  
 عليه لم يحوجه لغيره بل يكفله ويكرمه ويرزقه من حيث لا يحتسب من يتوكل على  
 الله فهو حسبه فغناه من يتوكل على الله في الاقبال عليه والاعراض بها سوء يجعل له منتعا  
 من قصد الله سبحانه لم يقصه عميلة وهو اخلاص الخلال والحاجة الى الناس انتهي  
**حريز بن مسعود** من لحنه قال عبد الحق فيه ابراهيم بن مسعود الجري ضعيف وثقه  
 البني لجزير يفتنه  
**ما علمه** نعم العين **يا فضل من فقه في دين** ان اداء العبادة يتوقف على معرفة  
 الفقه اذا جاهل لا يعلم كيف يتقوا في جانب الامر والافعال التي وبذلك يظهر  
 فضل الفقه ويترجم على ما من العلوم يكونه اهمها وان كان غيره اشرف فالمراد بالفقه  
 التوقف عليه ذلك ما لا رخصة المكلف في تركه دون ما لا يقع الا نادرا ويحذر ذلك  
 قال الماوردي ربما مال بعض المتأولين بالدين الى العلوم العقلية وراي  
 انها حق بالفضيلة واولى بالتقدمة استغناء الما تضمنه الدين من التكليف  
 واستدراجها به الشرع من العقيد ولن يرد ذلك عن سلب وطهرته وصحة رويته  
 ان العقل يمنع ان يكون الناس هملا او سدي يعتمدون على العلم المختلف وينقادون  
 لاهوائهم المتشعبة لما يول اليه امرهم من الاخلاق والتمازغ ويقضي اليه افراسهم  
 من الشاين والتقاطع ولو تصور هذا الخلل القصوران الدين ضرورة في العقل  
 القصر عن التقصير واذ عن الحق ولكن اهل نفسه فضل واصل يتبسم هذا المقرر  
 كله بناء على ان المراد بالفقه في الحديث العلم بالاحكام الشرعية الاجتهادية وذهب  
 بعض الصوفية الى ان المراد به هنا معناه اللغوي فقال القم وانكشاف الامور  
 والغم هو العارض الذي يعترض في القلب من النوم فاذا عرض الفتح بصر

القلي

القلب فزاي صورة الشئ في صدره هنا كالأرواح والقبول فالافتقار هو الفقه والعارض هو  
 الفهم وقد اعلم الله بان الفقه من فعل القلب بقوله قلوب لا يفقهون بها وقال المصنف  
 للامر اي حتى قرأ عليه فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الآية فقال حيز فقال المصنف قد فعل الرجل  
 اي فتم الامور وقد كلف الله عباده ان يعرفوا من بعد المعرفة ان يخضعوا ويدينوا له شرع لهم  
 الخلال والحرام ليدينوا له بما شرته فذلك الدين هو الخضوع والذون مستحق من ذلك وكل من  
 اتضع فهو ذون فامر المكلف بالموافاة بنفسه لمن اعترف به ربا فمخبر لك ديننا فمن فقد سباب  
 هذه الامور التي امر بها الماذا امر بها فذلك غده وكبر في صدره شأنه فكان استدارعا  
 فيما امر به وما مني بالفقه في الدين عند عظيم يوجب الله به اهل اليقين الذين عاينوا المحاسن  
 الامور ومنايها واقدم الاشياء وحسن تدبير الله في ذلك ليعلموا بتقديهم ليعبدوه على بصيرة  
 ويسروا من حرم ذلك عند على مكابدة وعسكان القلب وان اطاع وانقاد كما رآه  
 فالتسليم بما تخفى وتنفذ اذ امرت نفع في امره والفتن جندتها السنوات ويحتاج صاحبها  
 الى صنادها من الخوف ليعلمها وهي الفقه لانه تعالى اهل النكاح وحرم الزنا وانما  
 هو اتيان واحد امره وتعدده لكن في النكاح فساكنه العفة وتخصيص الفرج فاذا اتم  
 بولد ثبت نسبه وهو العطف من الوالد بالنفقة والتربية واذا كان من زنا فان  
 كلام الوالدين يحمله على الاخر وحرم الله الدماء وامر بالنكاح ليعلموا ويحذروا حرز المال  
 وامر بتطهير السارق ليعلموا ان العبد ذلك من اسرار الشريعة التي اذ افهمها المكلف هانت  
 عليه الكلف وعمد الله بالشرع ونشاطا وابتساطا وذلك افضل العبادة بلا ريب  
**هو عن ابن عمر** ابن الخطاب ظاهر منيع المم ان يخرج اليه حرجه وادق والامر بخلافه  
 بل عقبه بالفتوح في سنده فقال القرد به عيسى ابن زياد وروي من وجه اخر ضعيف  
 ولا محفوظ هذا اللفظ قول المصنف في حرجه وفتنه فاقطع للمم ذلك من كلامه وحذره  
 من سوء التصرف ولما جزم بضعف الحديث جمع منه الحافظ العراقي وكان ينبغي  
 للمم استيعابا بخرجه اشارة الى تقوية فتمه البطارقي في الاوسط والابوي في فضل كعلم  
 وابونعيم في رياض المتعلمين من حديث ابي هريرة ورواه الدارقطني عن ابي هريرة وخيه  
 يزيد بن عياض وقال سيب منزهة وقال ابن معين لا يكتب حديثه وقال النجاشي منكر  
 الحديث وقال مالك هو كذب من ابن سيمان  
**ما عدل وال اخبر في عيبه** لانه يقين عليهم قال بعض الحكماء المملوك الاعارة  
 والعبارة ولا تحسن بهم التجارة الحاخوخ كتاب الكذب والكتاب عن رجل من العجابه  
 ورواه ايضا ابن منيع والديلمي  
**ما عظمت لغة الله على عبد الاستد عليه مونة الناس** اي تقام من الفقه عليه  
 مهاقت عوام الخلق عليه لا هو بهم وكذا لغة الدين من العلوم الدينية والدينية  
 والحكم الالهية ومن لم قال الفضيل اما علم ان حاجة الناس اليك لغة من الله عليكم



عليكم فاحذروا ان تموتوا وتجهروا من حوائج الناس فتصير النعم فتقوا واخرج البيهقي عن ابن  
 انه كان يقول ايها الناس اعلموا ان حوائج الناس اليكم من نعم الله عليكم فلا تلجوها  
 فتقول نقادوا علما ان افضل المال ما افاض زجر او اورد ففكر او اوجبا اجر او لورا يتي  
 المعروف رجلا لا يبيع حنابا لا يستر الناظرين ويفوق العالمين **من لم يحتمل ذكر المنة**  
**للناس فقد عرض تذكرا للمنة للزوال** ان النعمة اذا لم تستكرزالت ان الله كالغير  
 ما بقوه حتى يعجزوا ما بانفسهم وقال حكيم المنور حشيتة فقيد وهابا كذا واخرج البيهقي  
 عن بشر بن قبيصة قال ما بال احدكم اذا وقع اخوه في امر لا يقوم قبل ان يقول قد من لم يكن معك  
 فهو عليك ابن ابي الدنيا ابو بكر القزويني في كتابه فضل حوائج الناس وكذا الطبراني  
 عن عائشة وضعف المنذري هم عن معاذ بن جبل ثم قال السمي هذا حديث لا اعلم ان  
 كتابه الا اسناده وهو كذا من غير عن الفضيل اني روي عنه من الحصى عن ابي عثمان  
 قال ابن حبان يروي الموضوعات وفوز بن بزيع ثقة من غير بالعمري قال ابن عدي يروي  
 من وجوه كلها غير محفوظة ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يبيع وقال الدارقطني صحيح غير  
 ثابت واورده بن حبان في المنصاف.

تركه  
 الذب عن الضعيف  
 ومحمد بن عبد الله بن  
 علافة قال

**كامل احدكم** يقال لمن اهل بيته او غفرا عنه او تصرفه ما عدا لو فعل كذا او لو كان كذا اي  
 بالجمعة من الكفر والعبادة والكافة ونحو ذلك لو فعل كذا فكانت استقامتها فيمن يتبينها وتوابعها  
 اذا اراد ان ينصف فانه صدقة تطوعا ان يجعلها عن والديه اي ليعلم  
 وان عليها اذا كانا مسلمين حرم الكاذبان ويكون لوالديه اجرهما وله مثل اجرهما  
 بعد ان لا ينقص من اجورهما شيئا من عاكر في تاريخه عن بن عمر بن العاص  
 ورواه عنه ايضا الطبراني بدون قوله اذا كانا مسلمين قال الحافظ العراقي وسند  
**ما عمل احدكم** ان وجد سنة ان يتخذ ثوبين **ليوم الجمعة** وفي رواية به اليوم  
 الجمعة بجمعة سوى ثوبي منتهى ايلس على احدكم في اتخاذ ثوبين غير ثوبين منتهى  
 اي بدلته وخدمته اي اللذين يكونان عليه في سائر الايام قال الطيبي ما يعني  
 ليس في اسمه محذوف وان يتخذ متعلق به وعلى احد وجهه وان وجد محترفة  
 ويجوز ان يتعلق على بالمحذوف والخبر ان يتخذ ثوبين يعني ليس على الا يخرج الي  
 قوله ان تاكلا من ثوبين والمعنى ليس على احد جرح ان يتخذ ثوبين وقوله منتهى  
 يروي بكر الميم وفيها قال الزمخشري والاشعث الايتان خطأ قال ابن القيم وفيه  
 ليس فيه احسن ثابته التي يقدم عليها قال الطيبي وان ذلك ليس من شبهة للفقير  
 كما تعظم الجمعة ورعاية شعار الدين وقال ابن بطال كان معهودا عند من ان يلبس  
 المرواحي ثيابه للجمعة واخذ من ذلك دفعة انه ليس للامام يوم الجمعة تحييل ثيابه  
 واللباس في الصلاة من حد مباحة من يحيى ابن حبان عن موسى بن سعد عن ابي  
 يعقوب يوسف بن عبد الله بن سلام بالتحقيق الا سئل المديني عما يبي صغير اجلس

المصنف في حجره وساه و ذكر الجمل في ثقات التابعين واحد واحد عن خلقه في ثوبين  
 في الصلاة ايضا عن عايشة قالت خطب النبي الناس يوم الجمعة خراي عليهم ثياب الثمار اي ثوب  
 كسا فيه خطوط بيض وسود فذكره وذكر البخاري ان ليوسف حبة وقال غيره روية وقد مر  
 المصنفه وليس كما قال الفقيه جزم الحافظ ابن حجر في التخرج بان فيه انقطاعا في الفقه بان فيه  
 نظرا لغيره وانه ابو السكن من طريق مهدي عن عايشة عن ابي عبد الله عليه السلام ان يكون له  
 ثوبان سويان من ثوبين منتهى الجمعة او غيره واخره ابن عبد البر في التمهيد طريقه.

**ما عمل الله من عبادة** **عزلة في الاغفر** قبل ان يستغفر منه وفي رواية ما عمل عبد  
 فسا الاغفره وان لم يستغفر منه من صفة هشام بن زياد عن ابي الهيثم عن ابي  
 قلاصه يروي ورواه الذهبي قال بل هشام متروك والمترجمي فقال هشام بن زياد ساقط.

**ما عملكم ان لا تغزوا** الى الاجر عليكم ان تغزوا فانما يغزوا في الامة مطلقا وفي الحرة مع الكفر  
 فلا مزيدة ونقص من من غير من الغزاة مطلقا حديث قال ما جواب للسؤال عن الغزاة عليكم  
 ان تغزوا اجلة متاففة مؤكدة له وكانه عقل عن قوله في الخبر المار اقول ان كنت تغزوا  
 عزم فاودة الغزاة بقوله **فان يدق دمها من خالق الى يوم القيامة** فالسنان انما  
 هو القدر فاذا اراد خلق شي او صل من الما المغزول الى المرحوم ما خلق منه الولد واذا لم يرد  
 لم ينفعه امر حال المقالة المرافعة فيه ان الامة تصير ذرايا للوطن واذا التت بولد لم ينجس  
 ما لم يعترف به وان الغزاة لا تنزل وان عوله لا تمتنع لحرق النسب فقد سبق الما وان  
 غزاة عن ابي سعيد الخدري وابو هريرة ورواه الشافعي عن ابي سعيد ورواه له صحته

**ما عمل ادم** وفي رواية ما عمل ابن ادم **علا انجلي من عذاب الله الا ذكر الله**  
 كان خطاه اهل الغفلة يوم القيامة من اعمارهم الاوقات والساعات حين عمرها بذكره وسائر  
 ما عداه هذرو كيف ونهاه من ثوبه وثوبهم استغراق وغفلة فيقومون على ربهم  
 فلا يجدون عنده ما ينجم الا ذكر الله **حرم معاذ بن جبل** قال البيهقي رحمه رجال  
 الصحيح الا ان زياد بن ابي زياد مولى بن عباس لم يذكر معاذ اقاله وقد رواه الطبراني  
 عن جابر بن عبد الله بن جابر عن ابي عبد الله يعرف ان المصنف لو عراه له كان اولى.

**ما عمل ابن ادم** **ما عمل من افضل من الصلاة وصلح ذات البين وخلق حسن** فعلى العاقل  
 بذل الجهد في تحصيل الخلوقة بحمل النفس العدالة والاحتقان وينظر في جميع الكاوم  
 تحصيلها عن ابي هريرة روى المصنف.

**ما عمل ابن ادم من عمل يوم التمرات** الى الله صنعة عمل من اهرق الدم لان قربة  
 كل وقت اخره من غير ما وادى ومن ثم استوفى اليه فهو محمود على غير الفرض العيني  
 كالصلاة لانها التام في يوم القيامة بقربها واسماؤها واطلاها فما توضع  
 في ميزانه كما مر به في جز على **وان الدم** وفي رواية وانه اي وان المراقب دمه  
**ليضع من الله بمحمان** اي يوضع قبول عايشة يعني يقبله الله عند فقد القربة



بالذبح قبل ان يقع على الارض اي قبل ان يشاهده الحاضرون قال المنظر ومقصود الحديث ان افضل عبادات يوم العيد اراقة دم القربان وانه باق يوم القيامة كما كان في الدنيا من غير ان ينقص منه شيء ويعطى الرجل بكل عضو منه نوايا وكل من يتقن بعبادة ويوم الذبح يتقن بعبادة فعلها ابراهيم من القربان والتكبير ولو كان ثوبا فيل من ذبح النع في ذاب الانسان لم يحيل الله الذبح المذكور في قوله وقد يناله بدم عظيم قد اسما عمل وقال الطيبي قد تقرران الاعمال الصالحة كالزاد والسن والاداب مع بعد مرتبتها في الفضل قد يقع المتعاضل بينها فكم من مفضل على افضل بالحامية ووقوعه في زمن او مكان مخصوص والتضحية اذا نظر اليها في انها تنسك وانما من معايير الله كما قال تعالى ومن يقطر شعيرة الله فانها من تقوي القلوب اي فان تعظمها من افعال ذوق تقوي القلوب سيما في ايام الحج كان لهذا المعنى في جنبها من افضل ما يقدر من الادب عند الله من جميع العبادات حينئذ **فليؤا بها نفسا** اي بالاهمية قال الحافظ العراقي الظاهر ان ذم مروج من كلامه عاين في رواية ابي الشيخ ما يدل على ذلك **وهو في الاضاحي عن عايشة** واستقره ومثله امر حبان وقال ابن الجوزي حديث لا يصح فان يجيى ابن عبد الله ان نافع احد رواه ليس بهي قال النسائي متروك والبخاري منكر الحديث.

**ما فتح رجل باب عطية بصدقة او ملة الزادة الله تعالى بها كربة** في ما له بان يبارك له فيه **وما فتح رجل باب مسألة** اي طلب من الناس **يورد بها كربة** في عايشة **الارادة الله تعالى بها قلعة** ان يحق البركة منه ويحوجه حقيقة يعين من وضع عند سوال الخلق عند حاجته وانزل فقره وحاجته بهم ولا يترك ما يات به زاده الله خفرا في قلبه اليه وهو الفقر الذي قال فيه المصنفون كاد الفقر ان يكون اكفر اجمع اجمع اكر في تاريخه ان هشام بن عبد الملك دخل الكعبة فاذا هو ساهم من عمره قال له سئله حاجته قال اني استحي ان اسال في بيته غيره فلما خرج خرج في امره فقال له الان حجت قال ما سالت الله شيئا من ملكها فكيف اسال من لا يملكها **هو عن ابي هريرة** وفيه يونس بن يعقوب فان كان هو النسيان يودي فقد قال ابو علي الحافظ ما رايت بيتا تور من تكذيب غيره وان كان هو القاضي باليمن لم يزل كما ذكره الذهبي ورواه احمد الطبراني باللفظ المذكور قال الهيثمي ورجال احمد رجال الصحيح انه في افعال المهمله واقصانه على الطريق المحلول غير مقبول.

**ما فوق الركبتين من العورة وما اسفل السرة من البعوض** في رواية وما دون السرة من العورة فتور الرجل ما بين سرتة وركبتة **فما هو عن ابي ايوب** الاضاحي قاله ابن حجر في تجميع البداية سده منيف ومين لكرتيله الذهبي فقال فيه سعيد بن راشد متروك عن عماد بن كبروله.

**ما فوق الازار وظل الحايط وحر الما** اي وجلى الخبز كما في رواية اخرى **فضل**

اي زيادة على الضروريات والطلبات بحاجته العيد يوم القيامة واما المذكور فليحاسب عليها اذا كانت من خلال الزار في سببه عز بن عباس.

**ما في الجنة شجرة الا وما من شجرة** وحدها من زم زم كما في خبر ابن المبارك عن الجرد وسعها كسوة اهل الجنة منها مقطعاتهم وحطيم ومخزومة امثال القلال والذلال اشدها من اللبن واصل من العسل والبن من الزبد وليس فيه عجم كذا في الخبر المذكور **فتضعفة الجنة** عن ابي هريرة وقال حسن قزيب قال ابن القطان ولم يبين له لا يصح وذلك لان فيه زياد ابن الحسن بن قرات القزاز قال ابو حاتم منكر الحديث.

**ما في السماء الا وهو يوقر عمر بن الخطاب والايضا الامير شيطان الا وهو** يعزق من عمر

ان الخيطان لا تصفة من مخافة الخلق ان تظلمه خوف الله عليه وكل من استغل بانه ولم يلبث لا يخلق لمن من الخوف وقد وقع لابنه عبد الله انه خرج مسافرا فاذا اجمع على الطريق فقال له قالوا اسد قطع الطريق فتشخي اخذ باذنه فغاه ثم قال لو ان ابن ادم لم يخف غير الله لم يكن له فيه ولا يشكرك الا بنو سوسة السطان لادم الاظفر من عمر ان ادم لم يلبث له ولا اكل الشجرة بسوسة بل ساولا انه نهي عن ذلك الشجرة لاجتنابها في تاوله لكن لما وافق اكله تزين بليلس لب الاضاحي اليه ولم يبلغ ابيليس مقصده ولا المراد به بلادة اذ عيظا بمصير ادم خليفة لله في ارضه **عمر بن عباس** وفيه يوقر عمر بن الخطاب المصطفى قال في الميزان قال ابن صبان دجال وضاع وقال بن عدي منكر كحديث وساق له من اكرهتم هذا الخبر ثم قال حدث الاحاديث هو اطل في اوجه صبيح المهر من ان بن عدي خرج به واقرب غير موافق

**ما قاله جد لآله الا انه فقط غلصا من قلبه الا فتح له ابواب السماء** اي تحت لولته ذكر فلا تزل الكلمة المتبادرة صاحبة **حيث تفضي الى العرش** اي تنتهي اليه **ما لا حجت الكبار** اي ذلك كرملة تحت قايها للكبار من ان لا تزي و هذا صريح في رد ما ذهب اليه جمع من ان الذنوب كلها كبر وليس فيها مغايرت في الدعوات وكذا في التماسي في البيوت والليلية والحاكم في سدمر كهم **عمر بن مريم** حنة الترمذي واستقره البغوي ولم يبين الترمذي لم لا يصح قال ابن القطان وذلك لان ابنه الوليد بن القاسم الهادي ضعفه بن معين مع كونه لم يثبت عند الله محمد بنه لا يصح.

**ما فضل الله تعالى نبيا الا في الموضع الذي يحب الله والبي اريد في فيه** بصيغة المجهول كراما له حيث لم يفعل به الا ما يحبه ولا ينافيه نقل مسوي ليو من مصر الى ابيه فليستين احتمال ان محبة يوسف له قد تم بمصر بوقتة بعصه من ينقل ويميل اليه وكذا في هذا اما ذهب اليه جمع من كراهة الحديث في البيوت لان من حفا يبع الانبياء انهم يدفون حيث يموتون كما ذكره الكرماني اخذ من هذا الخبر قال بن حجر وهذا الحديث رواه ايضا من باحة من حديث ابن عباس عن ابي بكر بن قنوة لفظ ما فضل الله نبي الا في حيث يقبض عليه حين بن عبد الله الهادي ضعفه

علم الصفات ادم الى الشيطان وعدم العلم بها في قوله بل مثلوا له نورا على نورا



وله طريق اخر مرصلة ذكرها البهقي في الدلائل وروي الزمزمي في الثماني والنسائي  
 الكبري انه قيل لا يكره ان يدفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المكان الذي  
 قبض الله فيه روحه فانه لم يقبض روحه الا في مكان طيب قال بن حجر اسناده صحيح  
 لكنه موقوف والذي قبله اصح في المنقود واذا حمل في بيته على الاختصاص لم  
 يبعد في غيره من ذلك بل هو صحيح لان استمراره في البيوت وما شئت مما يترقى  
 الصلاة فيها مكرهة قال ابن حجر في تهذيبه في الاستمرار في البيوت وما شئت مما يترقى  
 في الكاشف منيف .

**ما تقدم ذكره في عالمنا المملوك** **من همة امة الاجابة الامان نفق في الاسلام**  
 لا تشبهه امة في يوم القيامة وهذا فضل عظيم للعلم واناقة للملح ولهذا قال الجري  
 رواه الحاكم في قوله تعالى اولم يرفا انا في الارض نقصصا من اهل انا قال ابو عبد الله  
 وفقها ما يخرج اليه من ابي جعفر موت عالم اجتهاد الى ابلين موت سبعين بعد السجزي في  
 كتاب الامانة في اصول الدين والموثوق المير كوت الوراثة والما وموصو تحت  
 لينة الى موهب بطن من المغا في كتاب فضل العلم النافع كلاءه عن عمر بن الخطاب  
 ورواه عنه ايضا ابو يعقوب والديلمي وسند صحيح لكن له تواضع .

**ما قدم في الحر سبكي** **ابى ما قدم الله ان يوجد في بطون الامم** **سجود والتمتع العزل**  
 حرط وكذا الوتعة وغيره عزالي سيدنا في نفق الزاي وسكون الوراثة ونفس الخاط الرضي  
 محطه لكن في الترتيب الزمزمي فليحمر وهو محكي اسمه سعد بن حمارة او عمارة ابن سعد  
 قال سال رجل من اصحاب رسول الله عن العزل فذكره من المصاحف مع ان فيه عبد  
 الله ابن ابي عمرة وورده الذهبي في المنها وقال يجوز .

**ما قدم الله لتقران خلقها الا هي كائنه** **والاجد قاله لما سئل عن العزل ايضا**  
 حرو عن عمار بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في جوارح  
 وانا اعزل عنها فقال يا ايها ما قدم لها من اقاها فقال يا رسول الله قد جعلت فقال  
**ما قدمت ابا بكر الصديق** **وهو الفاروق** **وشفي الاسلام** **اي اشرب بتعد في الخلافة**  
 او الخبر كبريا ما افضل من غيره او ما قدمها على غيرها المسورة او في صدور  
 المحافل او نحو ذلك **ولكن ابد هو الذي قدمها** **قال في اللطاع** **سره ان الله سبحانه**  
 اخرج من كثر محبوب تحت العرش مما فيه من اقبل من نور اليقين فاعطى المصطفى اربعة  
 فلذلك وزن ايمانه بايمان الخلق فخرج واعطى الصديق خامسا وعمر سادسا  
 وبقي مقالان احدهما لكل الخلق فذا انقله عن بعض مشايخه من استغربه وهو حديث  
 بالتوقف فضلا عن الاستغراب لتوقفه عن توقيفه وقال بعضهم ان الله قدمها  
 فاستعمل ابا بكر بالرفق والتدبير وعمر بالصلابة والصرامة في الاعلاء الدين والحكام  
 الخلق على الذرة والخزلة وفما قلد وقيل لابي بكر صدوقه قال لقد يقع

بالامان

بالامان وقيل لعرفاروق فلذقانه من الحق والباطل بالحكم والقان وظاهر من المعاني  
 هو الحديث بتمامه ولا امر مختلف بل في كفا في اللسان ومن ما على فاطمى واقتدوا بهما  
 ومن ارادها بسوء فانا يريد في الاسلام التي منصفه بين العالمين في تاريخه عن اسناده صحيح  
 الحافظ ابن حجر اسناده ثم قال وهذا حديث باطل ورجالته مذكورون بالفتنة ما خلا الحسن  
 ابن ابراهيم القصبى فاني لا اعرفه ورجال اسناده سوي شيخا وشيخه واسطون .

**ما قطع من السهية** **بفسه او بفعل فاعل** **وصحة تومنية** **فان كان طاهرا فطاهرا ولو**  
 فحسب خيد الاممي طاهرة وانية الخروف بحسبه ما جرح عن ذلك الا نحو سمر الماكول وصفوه  
 ورثه ووروه وسكرو فواته فانه طاهر لعموم الاحتياج له حردن كعثرا في واقد النبي  
 صحابي ما قدمه ١٧٨٠ عن عمر بن الخطاب **عن ابي سعيد الخدري** **طعن ثمة**  
 البرية قاله انوا في الجاهلية يحرق اسنة الابل واليا الفم فيا كونهما فذكره قال بحكم صحيح  
 فاستدرك عليه الذهبي فقال قلت ولا تشبهه بذكر .

**ما قرئ في الدنيا** **خبرها كروا** **في هذا من طريق** **الاقتصاد** **المورد** **في تبيين المرد**  
 ان يقلل اسباب الله ساءا ما يمكن فان قلنا لها يلين من كثير من الاخرة فان كثير من الملوك  
 عن قرب والاضرة بما يحدث له من الكبر والتفخيم على حق ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى  
 قال بعضهم خذ من الدنيا ما سبت وخذ من اهلها ما عافه وسمي الدنيا هو الامانة تلي القلبي  
 عن كل خير وتلو بكل شر وهذا الخبر قد عده العسكري وعمره من الحكم والامثال **ع والظبا**  
 المعتمدين في التتمارة عن ابي سعيد الخدري قال سمعت النبي وهو على الاعواد يقول ذلك قال  
 الربيع بن رقاد رجل العبي غير صدقة اهل الربيع وهو ثقة .

**ما كان الحسن في قط الاشانه** **ابى عابه** **والسب** **الاجاب** **قط الاشانه**  
 قال العباس بن مائة ابي لو قدر ان يكون الفخار الحيا في جاد لثانه او زلته فكيف بالاشان  
 والار منته من الى الاخلاق الرذلة فتقاع كل شي بل هي الشكره والاخلاق الحسنه  
 السنة فتقاع كل خير بل هي الخير كله قال بن جماعة وقد بلى بعض اصحاب النفوس كنهيه  
 من فقها الزمان بالفتنة والتكسر والهجوع لركا عدم الحيا الفتي واقول لست من  
 جماعة عامر في الان حق راي علماء الزمان **حردت في البره** **كله عن النبي**  
 ابن مالك قال في حديثه من المصاحف .

**ما كان لرفق في شئ** **الامر انه ولا نزع** **من شئ** **الاشانه** **لان به تسهل الامور به**  
 يتصل بعضها ببعض وبه يجمع ما تشتت ويا قلف ما تنافر ويتدد ويرجع الى الهادي  
 ما سئذ وهو مولد الجماعات طبع اللطاعات وعنه اخذ انه ينهي العالم اذا راي  
 من يخل بواجب او يفعل محرما ان يترفق في امر ساءه ويتلطف به روي عن ابي امامة  
 ان تابا في المصطفى فقال ايذن لي في الزنا فاضاح الناس به فقال ادن مني فذني  
 فقال بحسبه لا يمكن قال لا قال فالتاس لا يجوزونه لاهماتهم اجتهد لاشانه قال لا قال

سنة ان الشاب للشيخ  
 وتنه عن بالرفق وانما جاره  
 وعنه



قال فاناس لا يجونه لسانهم حتى ذكر الزوجه والعهة والحالة ثم دعاه فلم يكن شي بعد  
اليه من الفاني وكابى الفخ البسني به الله تعالى .

- من جعل الرقبة مقاصد وفي مراقبه سل سلما
- والصبر عون الفتي واصره وقل من غنه ند ما ند ما
- كصدمة للزمان منكسرة لما راى الصبر صيدا ما صيدا

عبد بن حميد واليه القدي في التمهات عن انس بن مالك هو في مسلم بلفظ وما كان الحرف في  
قط الاثارة وتعبه المتى بحاله ورواه البراء عن انس ايضا بلفظ ما كان الرق في شي قط الا  
زمانه وما كان الحرف في شي قط الاثارة وان الله من شي يجب الرقة قال المنذرية اساده لين  
**ما كان بين عثمان ومرة ويولوط من مهاجر** يعني انها اول مهاجر الى ارض الحبشة  
وهما اول من مهاجر بعد لوط ذله تتخلل بين هجرة لوط ويحويهما البحر طبع من زيد بن ثابت  
من المهاجرين قال البيهقي في خلاصة العتبات وهو مترسل .

**ما كان بين حلف كبريت** اي معاودة ومعاودة على نفاذ قسامه وكسا وانفاذ ونفاذ  
مظالم وحرف ذكر قال الطبري ومن زائدة لات الكلام غير موجب في الجاهلية قبل الاسلام **فمنسكا**  
به اي باحكامه **والحلف في الاسلام** فان الاسلام يشع حكمه غير تبس من عاصم  
التي لم يقرى وقد ستمت فتح وكان سريفا عاقلا لاجل اخو اد اسد اهل الورد من المهاجرين  
وقا قرين المع انه لا يوجد محزبا لاحد من السنة وهو ذلك بالنسبة للفظ لكن هو يعناه  
في اي اورد في مواضع ولفظه لا حلف في الاسلام وما كان لا حلف في الجاهلية فان الاسلام لا يزيد  
الاشدة النبي .

**ما كان ولا يكون الى يوم القيامة** من الاولجا بروفه سنة الله وخلقه لا تتحول  
ولا تتزلزل وحرب ان من اودي بغيره الظرف في جز من اذ يجره اوده الله داره  
قال الذبح في عابيت هذا في مرة قريبة كان لي حال يظلمه عظم القرية التي انما فيها  
ويؤذي فيه فاقا ومكثي الله منبعته فنظرت يوما الى ابينا خاني بترو دون في  
داره ويدخلون ويخرجون ويامرون ونهون فذكرت هذا الحديث وحدثتهم به ولقد  
احسن من قال من اجار حارة اعاهه الله واجاره **فزع عن علي** امير المؤمنين عليه السلام  
ابن موسى الرضي قال بن طاهر راي علي ابايه بجباب وقال الله هي الشان في رحمة  
الاسناد اليه .

**ما كانت نبوة قط الايمان** بعنظا قتل وصلب معن الكسوة الانتفا اراد  
ان تاتي النبوة بدون تعظيمها بذلك بحال **طرا الفضا** القديسي في التمهات عن  
طالحة بن عبيد الله قال النبي وفيه من اعرفه النبي .  
**ما كانت تبوح قط الا بتعنا خلافة** والما بت خلافة قط الا بتعنا ملك  
ولا كانت صدقة الا كان مكسا واذا لك وقف الاشارة في فواع سور قال

ك  
بعدها

ال عمران قال الحرفي انتظر فيها امر النبوة والتزير والانتزال وامر الخلافة في ذكر الراسخي  
في العلام الذين يقولون ربنا لا نترع فلو بنا بعدة هدينا وانتظر من ملك المعاني  
ذكرة الملك الذي اتى الله هذه الامة وحسن به من اواقبه الملك كما خلق بالخلافة قال  
محمد وروس فقرا المهاجرين خصم الملك المطلق الذين كانوا اعتفا الله وهو له لسان  
كل من رحمة الله وفضلته النبي ولي جميعها بتتمة كطرافه حتى اختم بالقديم قريش ثم العرا  
ما كانت اليها صامره الامر بعد الملك من سلطنة وتجبرها عما كره في التامع عن عبد الرحمن  
بن مسيل بن زبدي ابن كعب الانصاري سنده احد والخندق بل قال ابن عبد البر هدي ودينه  
ابراهيم بن طهمان نقل الذبوي عن بعضهم تصغيره واعرج ابن عساكر في ترجمة عبد الرحمن  
هذا ما يعتقد ان سبب روايته هذا الحديث قال ثرا عبد الرحمن هذا في زمان عثمان ومعاوية  
اسير علي ثرا معرفت به مرويا اخر فيقول كل رواية منها بر محمد فثا وسنه غلان حتى بلغ معاوية  
فقال دعوه فانه يبع ذهابه فقال كذبت والله ما ذهب لكن رسول الله بنا ان  
يدخل بطوننا واسبتنا واحلق باقك لان انا بعيت حتى ارضي في معاوية ما سمعت  
من رسول الله لا يقرن بظنه او امرتين انتهى ثم ساق له هذا الحديث المشروح .

**ما كبره بكبره مع الاستغفار** ولا مغفرة بمغفرة مع الامرار ابن عساكر في تاريخه  
عن عثمان بن اشاه مغفبه لكن الحديث خراود .  
**ما كبرني امر الامم** الحشر بل فقال يا محمد قال توكلت على النبي الذي لا يوت  
واكبه نفع الذي لم يتخذ ولذا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي  
من الدار وكبره بكبره امره بان يتق به ويسند امر اليه في استكفا كما يتوجه  
مع التمسك بقاعدة التوكيل وعرفه ان النبي الذي لا يوت حقيق بان يتوكل عليه  
وهو ولا يتوكل على غيره من الالهة الذين يؤمنون ويؤمنون السلف انه قال لا يوت الذي  
عقل ان يتوكل بعددك بمخلوق ذكره الرمز في ابن ابي الدنيا ابو بكر القاسم في كتاب  
الفرع بعد الشدة والشمع في كتاب الاسماء والصفات عن ابي عبد الله عليه السلام  
**ابن اوفدك** نعم الفاعل المملة ومكون التخمه وبالكاف واسمه دينا مرسلا يقع  
العين ذكرها قال في التفرير صدوق من الثالثة ابن مصرى في اياته الحديثية  
عن ابي هريرة مرفوعا .

**ما كرهت ان تحا احمه اخلك في الاسلام** فهو عنفة فيجزم لكن البنية سماع للفرقة  
ومخوص وقد ذكر ابن الغاد انها تباح في ست وتلايين موضعها ونظما بن عساكر في تاريخه  
عن انس بن مالك .

**ما كرهت ان يراه الناس منك** فلا تتعلمه بنفسك اذا خلوا اركبت في خلوة بحيث  
لا يراى الا الله والحفظة وهذا اضابط ومزان حسب اسامة ابن الشريك القلبي  
بمسلته ومهله تقربا لرواية عنه زياد ابن قلافة علي السعي بن عساكر في تاريخه عن



عشر الرابع  
الكتاب الثاني  
الكبرى على كتاب الصغرى

**اشرف ابن مالك**  
**ما تقي الشيطان عمر منذ اسم الاخر لوجهه** لانه لما قرئ شوقه وامات لذنه خاف  
من الشيطان وفي القوراة من غلبه شوق انه لما فرقا الشيطان من ظله وشغل عركا نشا  
ذي سلطان وصيته استقبله مريب مرفع منه امور شغته وعرفه بالعدوة فانظر  
ماذا يجلب لقلب المريب اذا قلبه فان ذهبت رجلاه او خروجه فغير مستكر قال  
البيضاوي وفيه تبتله على صلابته في الدين واستمراره على الجهد المرفق والحق المحض  
وقال النووي في هذا الحديث عمول على ظاهره وان الشيطان يرضيه اذ اراد وكما ان  
يتم ان يكون على سبيل ضرب للثقل وان عمر فاروق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد فخالق  
كلما يحبه الشيطان قال القرطبي ويقاوه على ظاهره اظهر قال المراد بالشيطان كجنى  
من عاكر في تاريخه **عن خصمه** ثبت عمر قال لحافظ الرازي وهو مستحق عليه بلفظ يا ابن  
الحق ما لي بالشيطان ساكنا كما في الحديث  
**ما لي اراكم غزوين** يتخفن الزاي مكسورة متخلفين حلقه صلقة تهاجمت جمع عزة  
وهي الهامة المتفرقة والشاغوم من اليا اي مالي اراكم استانا متفرقين قال الطبري  
هذا الكلام منه على روية اعمابه متفرقين استانا والمقصود الاكابر عليه كما ينبغي  
على تلك الحالة يعني لا ينبغي ان تتفرقوا ولا تكونوا اجتمعين بعده بعد توصيتي اياكم  
بذلك كيف وقد قال في الغالب واعتصموا بجمل الله جميعا ولا تتفرقوا ولو قال ما لا تتفرقون  
لم بعد المبالغة وتطيرة قوله تعالى حكاية من سليمان ما لي الاذي اليه عدد انكر  
على نفسه عدم رويته انكارا للبعث اعلم معنى انه لا يراه وهو حاضر وعنا قوله وقد  
خرج في اعمابه فراه حلقا فذكره ثم قال لا تتفرقون كما تصفوا للملائكة عند ربها  
يتون الصف الاول فالاول ويترايون في الصفوف وهذا الاشارة ان المصطفى كان  
يجلس في المسجد واهما به محذوق به كما لم يتبين كانه اما كره تخلفهم على ما لا اذنبه  
فيه ولا استغفرت تخلاف مخلوق حوله فانه لمع العلم والتعلم منه حرمة كلهم في الصلاة  
عن جابر بن سمرة قال جرح علينا فرانا حلقا فذكره ورواه عنه ايضا الشيباني وبن زاعة  
خلافا لما يرويه صلح المم من تفرد دينكهم من بين الستة  
**ما لي للدينا** اي ليس الفة ومحنة معناه اولنا مع حتى ارغب فيها او اي الفة محبة  
لي مع الدينا وهذا قوله لما قيل له الابن لك فراسا لنا ونعمل لك نوبيا حسنا  
قال الطبري واللام في الدينا مخفة للملائكة ان كانت الزواج معهم مع وان كانت  
للعطف فتقدم ما لي للدينا معي **ما انا في الدينا الا اذ اكرام استنزل تحت**  
**شجرة من مراح** وتركها اياكس خالي معا الاحمال راك مستنزل قال الطبري  
وهذا نسبه لمثلي ووجه النسب سرعة الرجل وقلة الملك ومنه ضعف  
الراكب ونقصه ان الدينا من بيت للعبس والقوس واخذت بها اسحانا

وحجة

وحجة ولو باشر القلب معرفة حقيقته ومعتبرها لا بغضه ولما ارشها على العاجل الدائم  
قال عيسى عليه السلام يا معتز الخوارزمي انيكم يستطيع ان يبدى على مروج البحر اراقوا  
ياروح الله ومن يعذر قال اياكم والدينا فلا تقذروها فارقوا وقال الحكيم جعل الله الدنيا امر والاخرة  
مقرا والروح عارته والرزق بلفظة والمعاش حجة والسعي جزاء عاقبة ارا الاذان الى دار السلام  
ومن السعي الى البستان وذلك حال كل انسان لكن للنفس اطلاق دينه روية تعبر عن كونها دار ممر  
وتعلم عن تذكريون الاخرة دار مقرو لا يقر كما الامراطات نفسه وماتت شهيرة واستنار قلبه  
بنور اليقين فلذلك شهد المصطفى هذه الملائكة لنفسه ولم يبقها لغيره وان كان سكان الدنيا جميعا  
كذلك تعاقب عما هنالك ولمذمما مرتفعم بعالمون خصوصا قال ما اري الامرا الا اهل من ذلك **حجرت**  
**ك في الرقاق** والضا المندبي من من مسعود قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو ينام  
عليه صبر قد اترقي جنبه فبكت فقال ما يبكيك قلت كسرت وتبصر على كسر والدينا وانتم  
يايم على عهد المصطفى فذكره قال النبي رحال اهد رحال الصعي غير هلال بزجباب وهو ثقة وقال  
ك على شرطه واقرة الذهبي  
**ما مات نبي الا فجهت قبض** ولما سال النبي مره عند قبض روجه ان يدنيه من الارض  
المتدسة لانه لا يمكن نقله اليها بعد موته بخلاف غير الانبياء فانهم ينقلون من بيوتهم التي  
ما نوافها اليها فانه ومقابرهم قال الفيلسوف في حق من هذا الانبياء الذين في القبور قال البراء بن عبيد  
وهذا الحديث يرد قول الاسريلية ان يوسف نقل الان يكون ذلك مستثنى ان **عني في**  
**بكر** الصديق وذلك انهم اختلفوا المايات النبي في المكان الذي يخبره فيه تقبل يد من يمشون  
وتبلى مع اعمابه فقال النبي كبري الله سمعته يقول فذكره  
**ما حق الا سلام حتى التمسني** لان الاسلام هو تسليم النفس والمال لحق الله تعالى فاذا ا  
التمسني فقد ذهب بذلك المال ومن لم يمسني لم يمسني ومن لم يمسني لم يمسني  
فالتمسني بجملة الاسلام والعبادة في ذلك كفي قال الكشاف التمسني بالضم والكسر اللوم وان يكون  
تتمس ليدل كره حريصة على التمسني كما قال  
**يا مرس تسابن جنيبه كره** اذا هرب بالمعروف قالت له مسلا  
وقد اصنف الى المنسوبة عزيزة فيها واما الجمل فمن التمس نفسه انتمو الحق المتصرف الحق والاطال  
عن عني **اشرف** ابن مالك وضعفه المندبي وقال النبي فيه عني ابن ابي سارة وهو  
وقال في محل اخر رواه ابو يعقوب والطبراني وفيه عمر ابن الحصين وهو يجمع على ضعفه  
**ما روي ليلة اسرى في جملة** اي جماعة من الملائكة الا قالوا يا محمد **مر**  
**امتنك** بالجماعة لانهم من نبي الامم كلهم اهل يقين واذا استنزل نور اليقين في القلب  
دمع حرارة الدم اضرب القلب وبالطبع وقال التورثي رحمه الله ما لغة الملائكة في جماعة  
سوي ما عرف منها من المنفعة العاقبة على الايمان ان الدم مركب من القوي  
الغضابية الحاملة بين العبد وبين الترتي الى الملكوت الاعلى والوصول الى الكسوف

وحجة







في البرزخ مشغول باحوال الملكوت مستغرق في مشاهدته ما يؤخذ عن النطق بسبب ذلك ولهذا  
قال ابن حجر الاصح ان يورث روح بحضور الفكر كما قالوه في خبرنا ان علي قلبه وقال الطيبي لعل  
معناه تكون مروءة القديمة في شأن ما في الحضرة الالهية فاذا ابلغه سلام احد من الائمة وادعوه  
من ذلك الحالة الى روحه من سلام من عليه ذلك اشانه وعادته في الدنيا ليفيض على منته من كتاب الوحي  
الالهي ما افاضه الله عليه ولا ينفله بهذا الشأن وهو شأن افاضة الاثر القديسة على منته  
عن سفله بالحضرة الالهية كما كان في عالم الشهادة لا ينفله شأن عن شأن والمقام المحمود في الحق  
عبارة عن هذا المعنى هو في الدنيا والبرزخ والعقب في شأن امته وهاهنا اجوبة كثيرة هذا  
ارجحها ورده الله وعينه بلا طائر تحت دعوى في خبره مع قال في الاثار والبراهين اسناده  
محمود وقال ابن حجر رواه ثقات وهو في الامام احمد في المسند لكن لفظه في تدبر علي ولربح  
من السنة غير الخ اورد نقول في الخبر المنبر خربة الرهذي

**ما من احد ينجى الا قدمه قالوا وما ندانته يا رسول الله قال ان كان محسنا ذمرا ان لا يكون  
ازد اد اي خيرا اي من عمله وان كان مسيئا ذمرا ان لا يكون نزع اي اقلع عن الذنوب**

ونزع نفسه عن ارتكاب المعاصي وتباعد وصالحه والذم ينجى باعتناء العباد وهو القبة  
له ولا عمن عنه ومن قال احمد بن حنبل له بناد امر على الاخرة دار جزا لمن لم يعملها فند  
هناك وقال ابن جرير كل يوم عاشه المؤمن غنمة فباك والتمت ان فيه ففقد المعاد بغير  
مراد قال الزمخشري الدم ضربا من الضم وهو ان تقم على ما وقع منك تسمى انه لم يقع  
وهو غير صحيح الانسان صحة الامد ولم ولزم كانه لما تذكر المستدم عليه راجع من  
الندام وهو لزام الشر دوام محبته ومن مقلوباته او من الامراد امه ومدن بالمكان  
اقام ومنه المدينة في الزهد كما صيرت يحيى بن عبيد الله بن عبد الله بن موهب  
عن ابيه عن ابي هريرة وصعق المتزري وقال الذهبي يحيى مغفور ووالده قال احمد  
له من اكر ان يورث قال اليبالي منكر الحديث

**ما من احد يحدث في هذه الامة حديثا لم يكن في اصل من اصول الشريعة  
وله يدخل تحت بعض قوانينها فيمت حتى يصيبه ذلك اورد بال طبعا بعبارة  
قال البيهقي رحمه الله مراد الجميع غير مسلم بن يسير ووثقه بن جبان**

**ما من احد يدخله الله الجنة الا تزوج بنتين** ويعين تزوجته اي جعله تزوجا  
له وقبل تزوجه من تزوج فقد تزوج **ثنتين** من كونه العيون **وعين** من ميم انه من اهل  
النار قال هشام احمد رواه يعنى رجالا دخلوا النار من اهل الجنة بنام كاوريت  
امرأة فرغوا واحده منهن ان الله أعد لكل واحد من الخلق زوجين فمن حرم ذلك بدخولها النار  
من اهلها وزوجاتهم على اهل الجنة كما توزع المنازل التي اعدت في الجنة لمن دخل النار  
من اهلها كما يوحى خبر ما من احد الا وله من الجنة في الجنة ومن في النار فاذا امانت رجل  
النار ورث اهل الجنة منزلة من ذلك قوله او ليك هو لوارثون وظاهره استواء اهل الجنة

في هذا العدد من الزوجات اثنتان من بطريق الامانة وسبعين بطريق الوفاة عن اهل النار  
فيستند منه ان نسبة رجال اهل الجنة الى رجال اهل النار ثلثة سدس سدس وهو ثلثة  
الاشين الى حلة اثنين وسبعين لان سدسها اثني عشر وظاهره ان هذه الزوجات كلهن من الخوارج  
لان الثنتين اللتين لكل واحد بطريق الامانة منهن فاللاقي بطريق الاثر كذلك فمن غير الزوجات  
من الامم ورواه معاوية في خبر احد ان ديني اهل الجنة منزلة من سبع درجات وهو على السيادة  
ونون السابعة الى ان قال ولد من الخوارج اثني عشر زوجة سوى امواته من الدنيا وقصبة  
هذه الائمة استواء اهل الجنة في ذلك دانه لان اعداد هذه الاعداد ولو لم ينفذ غير من غير الرهذي  
ان ادي اهل الجنة منزلة الذي له ثمانون الف خادم واثنتان وسبعون زوجة واجبت كل  
ذلك على الامميات وذا على حور وقال ابن جرير ما ذكر من العدد قد ورد في اثار اخر اقل منه  
واكثر كثيرا وقتة عليه ما خرج به الواجب في العفة والبر في البعد من حدتها ابن ابي  
او في رفعه ان الرجل من اهل الجنة ليزوج حسنة حورا وانه ليفيض الى امرجة الاق  
يكرو ثمانية الاف بيت فيه راو لم يسم وبيتا الطرا في ان الرجل من اهل الجنة ليفيض الى مائة  
عذرا قال ابن العمير ليس في الاخبار الصحيحة زيادة على زوجتين حور ما في حديث ابي  
موسى ان في الجنة الجنة امة واستدل ابو هريرة بهذا الحديث ونحوه على ان الساقية الجنة  
اكثر من الرجال كما خرج مسلم وغيره **ما من واحد الا ولها قبل شي وله ذكر**

**لا يقضى** وان تولى جماعة وتكثر فان قيل فائدة المنكوح التوالد وحفظ النوع وهو  
مستغنى عنه في الجنة قلنا من كثر اجتهت وسائر احوالها مما اشارت نظايرها الحديث  
في بعض الصفات والاعتبارات لا في تمام حقيقتها حتى يستلزم جميع ما يلزمها ويضد  
عيني فائدة ما **دعوى في امانة** الباهر قال البيهقي ان قوله لمن ما جنة اي وقعه خالد  
بن يزيد وهما بن ثمانين مرة وكذا به اخري وساق الذهبي من ما كثر هذا الخبر وقال  
ابن حجر هذا الحديث منه معتق جدا

**ما من احد يوم عرفه اي جعل امر عليه فصار اياها فوقها الاحاديث  
في الامتداد والافلال** حتى ينفله عدله او يوفقه حوره هكذا اخط في رواية اخرى وكتبه عمر  
بن عبد العزيز الى بعض عماله اما بعد فقد امكنت القدرة من ظلم العباد فاذا اجمت بظلم احد  
فاذ كر مرة الله عليك واعلم انك لا تاتي في الدنيا شيئا الا كان ترايلا عنم باقيا عليك فادبه  
اهد المظلم من الظلم والسلام في الاحكام عن ابو هريرة وقال يحيى واقف عليه الذهبي

**ما من احد يكون على شي من امور هذه الامة فلا بعد لهم الا كبه الله تعالى**  
**في النار** اي صرعه و القاه فيها فزوجوه وعذا وعيدت يد ينفذ ان جور القاص  
وغيره كبره قال الذهبي فاذا اجمعت في القاصه عليه وسوقه وادخلت من عرفة  
فقد تمت حسارته ونزله عن نفسه ليحتمل من التمام في الاحكام **عن معقل**  
**بن سنان** الا جمع من هذا الفع حاملا لواقفه فمثل يوم احرقه صراقال كصحيح



واقعه الذهبى في المنجى وقال في الكبار اساده توي **صاح**  
**ما من احد الا وفي راسه عروق من الخزام تنعرا** اي تحرك وتقلعوا وتبع فاذا  
 سطا الله عليه **الزكام** فلا تنده او واه ابي الزكام وفي جزواه بن عدي  
 والبهي وضعناه عن نس من نوعا لا ذكره الربعة فانها الاربعه كما ذكره الرمد  
 فانه يقطع عروق العمى ولا ذكره الزكام فانه يقطع عروق الخزام ولا ذكره السعال  
 فانه يقطع عروق الفالج ولا ذكره الدم ما ييل فانها تقطع عروق المهر **ك** في الطب عن  
**عائشه** كذا اوردته **ك** في المسند كذا تعقبه الذهبي فقال قلت كانه موضع وفيه عبد الرحمن  
 الكرمي يتم بالوضع النبي وسبقه ابن الجوزي فذكر نوعه وسله المولى في تحفة المصنفات  
 فانه لم يتعقبه الا بان الحاكم خوجه وان الذهبى تعقبه بانه موضع وسكت على ذلك  
**ما من احد يلبس ثوبا ليا هو به** اي يفاخر به **فيستظن الناس اليه** لا ينظر اليه  
 اليه حتى ختمه **بشي ما تنزع** اي اذا ن طال لبسه اياه طال اعراض الله عنه والمراء  
 الثوب ما تسهل العامة والازمار وغيره طاب عن ام سلمة ومنعه المذموم قال البيهقي  
 فنه عبد الحق ابن مزيد ابن واقد وهو منصف بده عرف ما في ميز المولى في الجنة  
**ما من احد من اصحابي يموت الا بعد قاعد** اي بعد ذلك الشخص من اصحابي  
 قاعد الا هل تلك الارض استل الجنة **ونزل الم يوم القيامة** يسبي عن ايديهم  
 فيموتون في صوبه واطلاقة شامل للذكر والماثي ولم يعرف به تطول الصفة  
 له والملائكة وغيره وهذا فوجه بعض من خصائصه **ت** في المشافى **والصيا**  
**في المتخاوة عن برده** قال ت عزيز وارسله امع **ت**  
**ما من احد من اصحابي وفي رواية ما منكم من احد الا ولو شئت لا اخذ**  
**عليه في بعض خلقه** بالضم عزرا في عبدة عامر بن الجراح قال الكوفي هذا الحديث  
 عن سكونه امين حوزة الامامة حين ان ابا عبدة انما ظفر هذه الحفلة حتى صار  
 واحد هذه الامم في الامانة بما اخبره عنها من طهارة خلقه ويخرج من ذلك ان  
 الامانة من حسن الخلق والحيانة من سوء الخلق **ك** في الفناكل عن الحسن المصطفى  
 مرسله اظهره انه لاهله فنه غير الارسال وليقيد لك فقيه مبارك برضاة اورد  
 الذهبي في المنها وقال منعه احد والنسائي **ت**  
**ما من امام او واهل من امور الناس** يناد في رواية ما من امام ولا واهل يعلقوا به  
**دون ذوى الحاجة** و**الخلعة** لغة المصحة **والسكنة** اي يمنهم من التوحي عليه  
 وعرض احوالهم اليه ونزف عن استماع كلامهم **الا فلق الله ابواب السماوات**  
**خلته وحاجته ومسكنته** يعني منعه عما يستغنيه وحمد دعاه عن السعود  
 اليه جزا وفاقا قال بن جرير في عهد يزيد لم يكن ان حاكما بين الناس فاحسب  
 لغيره من ما يفتن تاخر ايسال الحق او تصيبها والفرق بين الحاجة والخلعة

والفقير

والفقير الحاجة باسمه به الا اذا لم يبلغ حد الضرورة بحيث لو لم يحصل لاخل امره  
 والخلعة ما كان كذلك ماخوذ من الخلل لكن ربما لم يبلغ حد الاضطراب بحيث لو فقد  
 لا يمنع التعبد والفقير هو الاضطراب الى ما لا يمكن التعبد بونه ماخوذ من القفار كما ذكره  
 فقاره ولذلك فسر الفقه بانه الذي لا يمكن له ذكره القاضي **حرمته الاحكام عن عمر**  
**بن مرقه** لم الم من خلوة الجاني في حصة مات من عهد ملوك روه عنه ايضا القاسم  
 وقال صحيح الاساذ واقوه ومنعه من المولى في رواية عنه **ت**  
**ما من احد يرضع عند الغضب الا يغرق** **يوم القيامة** اي تجاوز عن ذنوبه  
 مكافاة له على احسانه الى خلقه بظفر الفيل وورد حدة الغضب عند غلبته **ابن ابي**  
**الدينا** ابو بكر القرشي في كتاب ذم الغضب عن **مكول مرسل**  
**ما من امة الا وبعضها في النار وبعضها في الجنة** **الامة** اي فاعلمها في الجنة  
 قال المظهر هذا مشكل اذ مفهومه ان لا يغيب احد من امة حتى اهل الكبار وقد ورد انهم  
 يعذبون الا ان يقول اراد بامته هنا من اقتديهم كما ينفخ اختصاصهم من بين الامم لبيان  
 الله ورحمة وان المصائب في الدنيا مكفرة لهم حتى يترحمه عبد الله ابن ابي مزاحم عن  
**بن عمر** بن الخطاب وفيه حديث عن محمد بن الجراح البغدادي قال ابن الجوزي عن بن عدي كذا جوه  
 ورواه عنه بقا الطبراني في الاوسط والضعيف قال البيهقي احد بن عمر بن الجراح ضعيف **ت**  
**ما من امة الا جاعة** ابتدعت بعد نبينا في دنيا اي احدثت فيه ما ليس منه  
**بدعة الاضاعت** مثلها من السنة **ط** عن غصنف يعني وضاد مجتهد ضعيف اقال  
 المنذري منه ضعيف وقال غيره فيه محمد بن عبد الرحمن ضعيف الدارقطني **ت** **ابن**  
**النعناع** قال ابو حاتم في الجمل **ت**  
**ما من امر يرضى ارضا فليس بها كبر** **حرا** **الولصيت** منها عاقبة جمعها عواقب  
 والعاقب كل طالع مرقق من انسان او بهيمة او طير **الاكترا** **انده** تعاقب له **نريا** **احرا**  
**ط** **كذا** في الاوسط عز ام سلمة تزوج النبي قال البيهقي فيه وفيه بن يعقوب الذهبي  
 وثقة ابن معين بن حبان ومنعه ابن المديني وقد مر تحت **ت**  
**ما من امر مسلم يفتي لفرسه شعيرا** او نحوها ما اكله الخيل **ت** **تعلقه** **علمه** **الا**  
**انده** **له** **بكل** **حمة** **منه** **حنة** **خره** **عن** **لمع** **الراوي** وفيه اسماعيل بن عياض  
 اوردته **الذهبي** في الضعفاء وقال ليس بالقوي وفي الكافي ان ابا حاتم ليس  
 وشرح جليل بن سلم منعه بن معين **ت**  
**ما من امر يخذل بذلا** **حمة** **منه** **قال** **تعا** **وان** **يخذل** **امر** **مسلم** **اي**  
 لم يزل بينه وبين من يظلمه ولا ينصره **في** **موضع** **ينفق** **فيه** **من** **عرضه**  
**كسر العين** **وجنته** **كرفيه** **من** **حرمته** **بان** **يتكلم** **فيه** **بما** **لا** **يجل** **والحرمة** **هنا**  
**ما** **لا** **يجل** **انته** **كاه** **قال** **الجوزي** **وقو** **انته** **ك** **عرضه** **بالع** **في** **سنة** **الاخذ** **له** **الده**



فقال في موطن عجمية فيه نضرة اي موضع يكون فيه صبح لغيره وهو يوم القيامة  
 المومن حرار شديد القوي نوبيا كان مثل ان يقدر على دفع عدو يريد البطن به  
 فلا يدفعه واخرها كان يقدر على دفعه من عنة بنحو وعظا فيترك وما من احد ينفس  
 سلبا في موطن ينقص فيه من عمره او يبتدئ فيه من حرمة الاضرة  
**انما في موطن يجب نضرة فيه وهو يوم القيامة** وما ورد في الوعد على ترك نضرة  
 المظلم ما في الطريق من عمره فوادخل رجل قبة فاناها ملكا فقال له انا صابر بولك  
 منية فقال علم نضرة بان نضرة يوم ضربة فاستلا القبة فامرا فزكاة حتى افاق وذهب  
 عنه اذ عبا فقال علي من نضرة في فقال لا تزلص صلاة وانت على غير ظهور ومررت  
 برجل مظلوم فلم تنضره **حرد في الادب والعباد المتديج في المحتار عن جابر بن عبد الله**  
**وعن ابي طيحه بن مهمل قال المندرة اخلف في اساده وقال ليس جديت جابر سنده**  
**حسن ما من مرد مسلم بخضرة صلاة مكتوبة** اي يدخل وقتها وهو من اهل  
 الوجوه قال القاضي المكتوبة المكتوبة من كتب كما اذا فرض وهو جازم في كسبه  
 فان الحاكم اذا كتب شيئا على احد كان ذلك حيا والزما **فحسن ومنها حشوعها**  
**وكوعها** اي ساير امر كما بان اني بكل من ذلك على كل هيامة من فرض وسنة قال  
 القاضي احسان الرضوا الاثنان بفرايفه وسنته وحشوع الصلاة الاحلاق فيها  
 بانكسار الجوارح واجبات ان تاتي بكل من على وجه اكثر تواضعا وحشوعا وتخصم  
 الكوع بالذكر **تسب على انافة على غيرهم وتحرف عليه فانه من خصائص صلاة المدين**  
**الاكافيت تلك الصلاة كانت لما قبلها من الذنوب ما لم توت كربة اي لم**  
 يعلمها ولفظ رواية مسلم ما لم توت بكسر القام من الاتاع على ما الفاعل والاكافيت ما لم  
 توت بالبناء للفقير وكان الفاعل يعطى العمل او يعطيه الذاعي كره والمحرض عليه او الممك  
 منه ذكره القاضي والمراد تكون مكتوبة لذنوبه المعاصير الكبار فانها لا تقفر  
 بذلك وليس المراد ان الذنوب تقفر ما لم تكن كبيرة فان كانت لا تقفر **وذلك**  
**الذم كله** قال القاضي الاشارة الى التكفير اي لو كان ياتي بالصواب كل يوم ويؤدي  
 العرائض ولا يكفر كل فرض ما قبله من الذنوب او الي ما قبلها ولو كانت ذنوب العبر  
 كله والذم منصوب على المظن وكله تاكيد له فان صدر منه مكفرا ما تجارة وموافقه  
 تامين وصومها شورا وعقد ذلك ولم يجد صغيرة تكفرها فالرحا انه يخفق من الكبار  
 فان لم تكن كبيرة ربح له هادرجات **معي الطهارة عن عثمان بن عفان** وتغرد  
 به اللفظ عن البخاري كما قال المصدر المناوي

**ما من مرد يكون له صلاة بالليل ونقله النوم الا كتب الله تعالى له اجر**  
 صلاة وكان نومه عليه صدقة مكافاة له على بينه قالوا وهذا قيم يعوا  
 ذلك لو ورد ووقع له عليه النور احيانا **عن عاتبة** قال للحاقفة العرائض فيه

رجل لم يسم وسماه النسي في رواية الاسود بن يزيد كرج في طرفة ابو جعفر الرازي قال  
 النسي لشيء قوي ورواه النسي في ما من حذيت ابي الدرداء اخوه فبدهم انتهى  
 وبه يعرف ان على المصلاين احوال عدوله عن الطريق الصحيحة الى طريق فيها مقال الثاني  
 مكتوبة على الحديث وعدم اشارة الى حاله بالمره  
**ما من امر ولق القرآن** يتمل بخطه على ظهر قلبه يعمل بجمع قرآنه نظرا في المحف  
 تلغيتا يدل كالأول بل بعينه قوله ثم تيساه الا ان الله يوم القيامة وهو **اجزم**  
 مهجة اي مقطوع اليه كما قال ابو عبيد واغرض بان تختصم العقوبة باليد انساب هذه  
 الخفة وتشر غير بالاجزم الذي تناقضت اطرافه بتجزام قال القاضي والاول اظهر  
 واشهر استعمالا ولعل معناه انه اجزم الحجة اي منقطع كما يجد ما يمشك به في خيانه  
 وتفتتت به في يده فان القرآن شبه احد طرفيه ببدنك والآخر بايدي العباد فمن  
 تركه انقطع عن يده فصارت كالقطوعة وقد يكتفي بقدم الدين عدم الحجة والسراد  
 ظالي الدين الحيز صفها من التوافق في بالدرعا نحو بيدك تشمل عليه وذلك كان من  
 نسبه فقد قطع سببه في الصلاة ثم بعد بتعليق بن فايد عن **سعد بن عباد** سيد  
 الخرج مرفحة قال ابن العطاء وغيره في يزيد بن ابي نزياد اخرج به وعيسى بن  
 فايد بن جهم الحار والبرقي روي عنه غير يزيد هذا وقال ابن ابي حاتم لم يثبت سماعه  
 من سعد ولم يدركه قال المناوي فهو على هذا منقطع ايضا

**ما من امر عشري** اي فاقه كما تدل له الرواية المارة **الا وهو يوم القيامة**  
**الحنا ويد مغلولة** اي الغال ان يد مستوددة **الى عنقه حتى ينفك العدل**  
**او يوفقه اي يملكه الحور عطف على ينفك فيكون غاية نوبه يوم القيامة**  
 ويج اي لم ينزل كذلك حتى يحمله العدل او يملكه الظلم اي لا ينفك من الضل الا بالمال  
 معني انه يركي بعد الفلك بالفضل في حبه السلامة كما قال القاضي عليك لعنني الى  
 يوم الدين ذكره كله الطيبي ويوفقه بمتاة نوقية معية قال الزمخشري وتغ وتغ  
 اذا هلك واوقفه غير **فقوى ابي بصير** من زلمه لحنة وهو غير مسلم فقد قال  
 الحافظ الذهبي في المذهب منه عند الله بن محمد بن ابيه وهو في ابي ورواه  
 عنه ايضا باللفظ المأثور الزاد الطرافي في الاوسط قال المندك ورجل الزم  
 رجل لا يعوج اتمى فاعكش على المولى قال في الرواية المصغفة الواهية واقصر  
 عليها تاركها لا اسناد الصحيح

**ما من امر عشرة** اي فصاعدا **الا يوتق يوم القيامة ويد مغلولة**  
**الى عنقه** زاد في رواية احمد بن ينفك من ذلك كالف الا العدل فالذي باطل هذا  
 وعيد شديد على دالة الحور في مسيح من استرعاها ارحانه او ظلم فقد نوحه  
 اليه الطيب بمطام العباد يوم القيامة فكيف يتقدم على الخلل من علم امته



عظيمة هتو عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو كما قال فقد قال في هذا اسناده حسن  
وقال في موضع آخر حديث جيد لم يخرجوه .  
**ما من يوم من ايام عشره الا سئل عن يوم القيامة هل عد فيه ارجار ويجازي**  
**الاجر فخره ان شرا فخره ان يوركه العفو طعن عن ابن عباس** قال النبي فيه رشد من  
ابن كريب وهو ضعيف النبي فخره لولا لفضله لا يخرج رواه احمد عن ابي هريرة بلطف لمن  
امه عشرة الاوتي به يوم القيامة مغفلا لا يفكر الا العبد قال النبي رجاله رجال العج  
**ما من اهل بيت عند هجرته الا وفي بيته بركة** اي زيادة خيره عزوز بن سعيد  
طاب ثابته عن ابي القاسم بنجع الهاوسك التميمية وقع المثلثة ابن النبهان الاضائي  
الذي اسمه مالك هو واحد النقباء .  
**ما من اهل بيت ترفع عليهم قبة** تفتح المثلثة وتد اللام جماعة من الغنم الامانت  
تقبل عليهم حتى يصبح اي تستغفر لهم حتى تضع اي يد خلواتي الصباح وهكذا كل ليلة  
بن سعيد في الطبقات عن ابي القاسم بنجع المثلثة بعد عافا المرعي يوم الميم  
ما من يوم من بيته واسمه ثمانية عن خاله  
**ما من اهل بيت يغدو عليهم فدان** بالتمديد الى الحوت وتزود من بحر علمها  
في فدان جمع فدانين وقد تحفي الاذلو اقل اذلو اغر مطالبة الوفاة بحراج  
او عشرين اذلو نفسه في ذلك فقد عرضها لذلك فلا فرق بين كونه عاملا بنفسه  
او غيره وليحذر اذا ما للزراعة فانها محموده سباب عليها لكثرة اكل العوا في منها اذ  
لا تلبس من ذل الدنيا وحرمان ثواب العبيط **طعن عن ابي امامة** ابا هليل قال  
قال لي لما رايت شيئا من آله الحوت قال الميم وفيه مراتان لم اعرفها وبقية  
رجاله نقات .  
**ما من اهل بيت واملوا العيون** ان يتعاطوا غفرا بين المؤمنين ليلا الا اجر  
الله تعالى فنتى الرزق وكانوا في كنف الله تعالى احدى بظاهرة كونه  
الاهل الوصال ولما الغفر كان في ان يتولوا اليه اذ الوصال بالوصم بل  
عقل ان للراد عدم الاكل في يومين والليله التي بينها عدم وجود القوت  
عندهم وتخرج فواذا طرق الاحتمال سقط الاستدلال **طعن عن عبيد بن عباس**  
قال النبي في عبيد الله ابن الوليد الوصافي وهو منصف .  
**ما من ايام احب الى الله تعالى ان تصعد له فيها** اي ان يصعد بتاويل  
المصدر فاعل احب ذكره بعضهم قال النبي الاولي جعل احب صبر ما وان  
يتصدق معلق باحت مجدي الحكام فيكون المعنى ما من ايام احب الي الله  
لان يصعد له فيها من عشرين ايام بعد ايام كل يوم منها بصيام  
سنة اي ليس فيها عروزي الحجة وكفيا من كل ليلة منها بقيام ليلة القدر

وذكر

ومن ثمر كان يصوم تسعة ذي الحجة ويوم عاشوراء كما رواه احمد وغيره ولفظ كان يعيد  
عند كبير من الاعلام وامامهم عن عمار بن ياسين قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ما لي باليوم  
صامه فلا يلزم من عدم صيامه فان كان يصوم تسعة فلم يصوم الله صامها العشر وخبرها ما رآته  
كذا ذكره جمع واقول ولا يخفى ما فيه اذ بعد كل البعد ان يلزم في عدة من عدم صومه في  
لونهما دون غيرها فالجواز الخامس لفرق الشبهة ان يقال المثلث مقدم على الثاني على  
القاعدة المقررة عندكم وزعم بعض أهل الكمال ان الرواية في خبر عائشة بن بنته تحية  
وبها به للمؤمنان هذا الحديث عورض بحديث البخاري وغيره ما العمل في ايام اقل منها في هذه  
يعني ايام التشرى وحده ما العمل في ايام العشر اقل من العمل في هذه الايام واجب بان  
التي تشرى في مجاورته للتشرى واليوم التشرى تقع في ايام العشر وقد ثبتت الفضيلة  
لايام العشر بهذا الحديث فثبتت به الفضيلة لايام التشرى بالمجاورة وبان عشر الحجة انما شرف  
بوقوع اعمال الحجة وبقيتها اعمال الحج تقع في ايام التشرى كالرمي والطواف فاشترط الكل  
فواصل الفضل وانه كذلك اشتركا في التشرى وبان بعض ايام التشرى هو بعض ايام العشر وهو  
يوم العيد فكل انما في ايام العشر فهو مستقيم ايام التشرى فما ثبتت ايام العشر من الفضل  
شاركه فيه ايام التشرى لان يوم العيد بعض كل منها بل من كل منها ما شريفه وعظيمة وهو  
يوم الحج الاكبر من هي الصوم عن ابي هريرة قالت عزيب لا افرضه الا من جرت مسعود  
بن واصل عن النحاس وسالت عمه ايضاً البخاري عنه فلم يعرفه النبي قال المتاوي وغيره  
والنحاس من صفوه والحديث معلول وقال ابن الجوزي حديث لا يصح تفرد به مسعود بن  
واصل عن النحاس ومسعود ضعفه ابو طرود والنحاس قال القطان متروك ومن عدى  
لا يداي يا ويصان لا يحل الاحتجاج به فلورده في الميزان من منكر مسعود عن النحاس  
وقال مسعود ضعفه الطيالسي والنحاس فيه منصف .  
**ما من يوم الا وفي ذم ربة سلطان فاذا ركبتموها** اي الابل فاذا ذكر وانفرد  
الله عليكم كما امر الله في القران ثم امرتموها لا تفسكروا فما جعل  
القدر منوكل فلا تنتظروا الى ظاهرها ما وعجزها **طعن عن ابي الاصبغ الخزازي**  
كذابي بعض الاموال في بعضها لا حق قال جليلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
البل من ابل الصدقة فقلنا ما ترى ان يحملنا هذه فذكره قال النبي رواه احمد والظلال في  
بنا سندر رجال اهدوا رجال الصبي فبر محمد بن اسحاق وقد مرخ بالسواء في احدثها  
**ما من بقعة اى قطعة من الارض يذكر اسم الله فيها الا استسقرت بذكر الله**  
**الى منبتها** اي منسج او منسج فيه ان الارض من سبع كالسبعات ورد على من  
انك ذلك **والا فخرت** من الفخر وهو المباحاة والتمتع بالخصال وفخر كمنع  
وقوله عليه في الفخر **واخبره** عليه على ما حو لها من بقاع الارض وان لم يكن  
اذا اراد الصلاة من الارض فخرت له اي تربت له الارض

الدوام



لكنه لا يصير لانظام بصيرته لغلنه الصد اعلى قلبه ومثانه الجواب فانها لا تتم الاقسام  
ولكن تسمى القلب التي في الموم ابو الشيخ ابو حسان في كتاب العظمة عن النبي  
ما للظاهر انه لا يوجد كاحد من المشاهير له بر وضع ام الرموز والامر بخلافه فقد روى  
ابو يعلى بن البرقي في شرح اللفظ المزبور قال لا يسمي وفيه موسى بن عبد الله الربذي  
وهو صفة روى الطرافي ايضا بشدة ضعيف .  
**ما من ينادي مولود الامتنة** رواية الايمتنة السط الى يطعنه باصبعه واخبره  
الطبيعي قيل انه تكرر ما يعنى ليس بطل عليها التقديم الخبر على المتداو العوان الاستنافغ  
والاستنفاط من الفهر المستتر في الطرف **حين يولد قبلته** اي يرفع المولود وصوته  
**صاخر** اي ما كيا الصراخ الصوت والمراد هنا التكاء اي نصب صراخه اول ما يولد  
**من المرسل الشيطان** باصبعه حاليته وهذا مقرر في كل مولود **عزير** من صرير  
الصدقية بنوع القرآن **وابنا** روح الله على فانه ذهب لطيف فطنت في الحجاب  
الذي في المشية وهذا الطيف ابتدا التسليط تحفظ منه مريم وابنا بركة قول انها  
اعيدت بك وذو ريتا من الشيطان التهم كذا ذكره بعضهم واعترض بان الاستعادة كانت  
بعد وضعها والمسكان حال الولادة ففوق تكون استعادتها من الامور قال ابن جرير والحاصل  
ان ابليس لم يكن من كل مولود عند ولادته لكن من كان من الخلق لم يرفع ذلك اليه  
ويستثنى منه مريم وابنا فانه ذهب ليس بغير ابنا وهذا وجه الاختصاص واستشكل  
القرن الرازي الطعن بما طغى به الزعمي على ما في تقريره على عاداته واجل  
الجواب فيما زاده ان الحديث خبر واحد وروى على خلاف الدليل كان الشيطان انما  
يفوي من يعرف الخبر والشرو المولود بخلافه وانه لو تمكن من هذا القدر فعل اكثر  
منه من اهلاك وفساد وانه لا اختصاص لمريم وعيسى في الخلق الكافي في الجواب  
بان بعده وجه محتمل ومع الاحتمال لا يجوز دفع الخبر فيه اخرج عبد الرزاق  
في مصنفه عن زهير بن وهب عن ابي اسحق الشاطبي ابلست فقالوا لصبيته الامانة قد  
تكنت رؤسها فقال هذا خادك حدث مكانك وظارحك حجاب خافق المرزوق  
يرتبا ثم جاب الجاه فله فقدر على شئ فطران الدنيا فوجد عيسى وولد عند ممدود  
حلم واذا الملائكة قد خفت حوله فرجع اليه فقال ان بلياً ولد البارحة ما جلت  
اني قط ولا وضعت الا انا ما يحضها الا هذا افا يسوا ان لعنه لاصنام ولكن  
ابن ابي ادرم من قبل الخفة والحلة في غزاة في هزيمة ظاهره انذاما تقرب  
الجلاد من صاحبه والامر بخلافه بل البخاري روى وحده في التفسير ورواه هو  
وسلم في احاديث الانبياء .  
**التيان**  
**ما من ثلاثة في قرية ولا بد ولا تقارنهم الجماعة الا استحوذت على**  
**اي استولى عليهم وجرم اليه فغلبكم باجماعه اي الرضا فانما ياكل الذيب**

التاة

التاة القاصية اي المستردة عن القطيع فان الشيطان مسلط على مفارق الجماعة قال  
هذا من الخطايا العار الذي لا يخفى بسامع دون اخر تقبها الامر من فارق الجماعة  
التي يد الله عليهم سر هلاكه فراودة الضلال المودية الى النار بسبب شوبل الشيطان  
بشاة مستردة عن القطيع يميزه عن نظر الراعي من تسلط الذي عليها وجعلها قريسة  
له حركه حركه عن البرقة استعمله ابوداود والمنتدي .  
**ما من جرعة اعظم اجرا عند الله من جرعة غيظ اظهرها عبد**  
**الاساس كظ العين** ملاها وسورها ساو كظم الباب سده ومن الجاه كظم الغيظ وعلى الغيظ انتهى  
قال الطيبي يريد انه استقار من كظم القرية وقوله من جرعة غيظ استقارة اخرها كالتزج  
لها . **عن ابن الخطاب** قال لا يظلم المرء في اسائه جيد .  
**ما من جرعة اجدر في الله تعالى من جرعة غيظ بكظها عبد ما كظها عبد**  
**ملا الله خوفه** انما تاشه جرم عظم ورواه الى باطنه يخبر الما وهي احي جرعة  
تجرها العبد واعظها تروا باوامر بها درجة لم يفس نفسه عن التشتي ولا يحصل هذا الخبر  
الا بكونه قادر على الانتقام ويكفي عقوبته بنية سلامة لله وسبل نوابه **ابن ابي الدنيا**  
**ابو بكر القرظي في كتاب ذم الغضب عن من عانس** قال الحافظ المراد منه منغى ورواه  
ابن ماجه عن ابن عمر يظلم ما من جرعة اعظم اجرا عند الله من جرعة غيظ اظهرها عبد اتقاوه  
الله قال المنتدي مرارة يجمع بهم في العجم .  
**ما من حافظين رفعا الي الله ما حفظا في في اول التحيته خرا وفي اخرها**  
**لقد روى الترمذي استغفار ابن ابي حنيفة في الوصية الا قال الله للملائكة استهدوا التي**  
**قد غفرت لعبدي ما بين طرفي له حقيقة** من السيات واخذ منه بترجيب نذب وكل  
موم ذي احنة بالمحرم لانه يكون قد ختم السنة بالطاعة وانتمها بالطاعة فيرجى له ان  
تكت له السنة كلها طاعة ويغفر له ما بين ذلك فان كان له طاعة واخر طاعة فهو  
في حكم من استغرق بالطاعة ما بين العامين . وكذا الترمذي والمهم عن ابي مالك قال  
ابن الجوزي في العلل صحت الاصح وقال البيهقي في ثمار من يتحج ونه بن مسعود وصفه البخاري  
وبقيه رحاله مرطال العجم .  
**ما من حافظين يرفعان الي الله تعالى بصلاة رجل البار اذنه وذكره الرجل**  
**طردى والمراد الاشارة لوانتي مع صلااة الا قال الله تعالى استهدوا التي قد**  
**غفرت لعبدي ما بينها** اي من الصغائر لا الكبار كما دللت عليه اخبره عن النبي  
**ما من حاكم يكره في سباق النور من مريضة للاسفرق** منع العادل الظالم يحكم بين الناس  
**الا يحسن يوم القيامة** وملاك اخذ لعناه حتى يوقف على من يذير في راسه  
**اي الله** وفي رواية الى الساق الطيبي . **اي دل على كونه** معتمدا على يده كمن يرفع راس الغل  
متحالفا جعلنا في اعنائهم اعلا الهمم الى الاذقان منهم من هو **فان قال الله تعالى العتة**

الطبي

خبر

بما لك



**ابن ابي عمير** قال الطبري والفاقي فان تفصيله وان الشريعة تدل على ان عرس  
 في حقه ذلك بل عكسه يقال اذ حله الحنة فلان تاقض بين هذا الخبر والخبر المار بما من امير عرس  
 فانوق ذلك الا ان يبه يوم القيامة مغلولا **في موهبي** امر به من خرجها اليه  
 وهو محمور والمحل صفة موهبه اي موهبه عن فكي عنه ما روي عن سالفه في تكثير العمق اللغوي  
 قالوا اسم جزع لا سما له عليه اطلاقا للضعف وازادة للكلمة بما روي في الخبر  
 فقال العام وكان لا يرب توفيق اعوانهم بكنهه لانه وان قطا من ودرى المكارم الى ان  
 ارج عمر المجره حرقه **وكذا في السب** عن **بن مسعود** روي عن ابي عبد الله الخليل فان كان هو  
 البزازي فقد قال الذهبي صفة الارقطي وان كان القوم فقد قال ابو جابر كذا وفيه  
 صنع المؤلف ان هذا اسم سيق من احد من السبعة لانه في حقه وهو غفلة فقد حقه امر مائة باللفظ المراد  
 عن **بن مسعود** المذكور قال المنزوي وفيه عنده ما لادن سعيد  
**ما من حاله يكون عليها العبد** **الحب الي الله تعالى من ان يراه ساجدا يعفر**  
 اي يرفع وجهه في التراب لان حاله السجدة حالة خضوع وذل وانكسار النفس انفسهم  
 من اهل الجاهلية من لم يروا الله هدايته والسجود او كعبادة امر الله بها بعد خلق آدم  
 فكان المقر بها الي الله اقرب منه اليه في غيره من الاحوال لاسيما في نصف الليل لا وقت  
 حفته الله بالتميز فيه فيفضل على عباده بلطية دعائهم واعطاسواهم وغفران ذنوبهم  
 وقت غفلة وخطرة واستخراق في النوم واستدازه وقد عورض هذا الحديث بحديث  
 افضل الصلاة طول القنوت قال بن جرير والذي يظهر ان ذلك مختلف بل مختلف للاشخاص  
 والاحوال وبه يزول التعارض والاشكال **طرس** من طريق عثمان بن القاسم عن ابيه **عن حذيفة**  
 وقال تروبه عثمان قال السمرقندي ذكره ابن حبان في السفة ولم يعرف من سنده وابي  
 لا اعرفه  
**ما من حاج خرج من بيته في طلب العلم** اي السعي بعقد التقر الى الله **لا اوضح**  
**الملكه اجتنابا في ما تصنع حتى يرحم** قال حجة الاسلام هذا اذا خرج الى طلب  
 العلم النافع في الدين دون الفضول الذي اكب الناس عليه وسوءه على العلم النافع  
 ما يزيد في خوفه الله ويزيد في بصيرته يتركه يتركه فان عملك وهدى في الدنيا فان  
 دعك نفسك في الفرج في طلب العلم لغير ذلك فاعلم ان الشيطان قدوس في قلبك اذا  
 الدين وهو جبال المال والجاه فاياك ان تفرقه فتكون محكة له فتملك ثم ينجرك  
**حده عن مغنون بن عسال المرادي** قال ابنت المصطفى قال ملجأك  
 قلت انبط العلم اي اطلبه واستحبه قال فذكره قال المنذر يبعد الاسناد  
**ما من ذاب طاب ولا غير يقبل غير حق الاستحاضة** اي يحاطم قائله يوم  
 القيامة اي ويقتضيه منه **طرس** عن **بن عمر** عن **ابن العاصم**  
**ما من دعا احب الي الله تعالى من ان يقول لعبد الله امر حرامه محرم**

امه الاحابة **مرحة عامة** اي الدنيا والاخرة او الجحيم والجنة بالامة هذا من قديم من كان  
 له ما قفا اثاره مزيد اختصار فلا يناق ان البعض يعذب قطعا عظمي في حرقه وفيه  
 عبد الرحمن بن يحيى بن سعيد الانصاري قال في بعضه في الصفة الا يعرف وفي الخبر ان كانه موضع النبي  
**ما من دعوة ودعوتها العبد افضل من قول الله عز وجل يا ذا الجلال والاکرام في الدنيا**  
**والاخيرة** **عن ابي بصير** قال المنذر روي اسناده جيد وقال غيره رويته ثقات ورواه  
 الطبراني عن معاذ تلفظ ما من دعوة احب الي الله ان يدعوا بها عبد من ان يقول اللهم اني  
 اسالك للحفاة والعاقة في الدنيا والاخرة قال السمرقندي رويته رجال الصحيح غير المعلى بن  
 زياد وهو لم يسمع من معاذ  
**ما من ذاب احد منكم** يكون الجحيم احق بالله من رايته في اصول جميعه من الامة المنزلة بدل احد  
**اخرى ان يجعل الله تعالى لصاحبه العقوبة مع ما يدخله في الاخرة من السعي**  
**وقطعة الرجم** اي البقي من الكبر وقطعة الرجم مما لا تقطع من الرجم والرم القرائة  
 ولو غير محرر بجوابه وصد الحرف فانه كبيرة فان يعبده هذا الوعد الشديد اما قطعه  
 بترك الاحسان فليس كبيرة قال الخليل بن محمد الخزان انه عما بما فيه امر غير جائز  
 انه حرره على الله ويدخل فيه ما لو دعا بشر على من لا يستحقه او على نحو سبته وقال  
 في الاتحاق فيه تنبيه على ان الملباس القبيح في الدنيا لا يدع بلا الاخرة ولو لم يكن  
 الايمان مرتبة الوصل **حده في حبه** في النفس عزاء في بقره قال  
 صحيح واقوه الذهبي ورواه عنه الطبراني ايضا وراى حتى ان اهل البيت يكونون في حبه  
 فتموا الموالمة ويكثر عدد هراذ الوصلوا  
**ما من ذاب احد من ان يجعل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخله في الاخرة**  
**من قطعة الرجم والخنافة** في كبر او وزن او غيرها **والكذب** الذي لا يبره صلي وان  
**اعمل النطاعة** نوايا فقلة الرجم وحقيقة الصلة العطف والرحمة حتى ان اهل البيت  
 يكونون في حبه **فيمنوا الموالمة** ويكثر عددهم اذا توصلوا الى اصل الرحمة  
 ستمنة معلقة بالمرس فاقر الله منها رحمة واحدة فتمها بس خلقه ليرافون ويتعاطون  
 بها من قطعها فقد انقطع من رايته الله فلذلك قيلت عقوبته في الدنيا ومن خرب  
 اعجل البرهمة الرجم واسرع الشريعة بالكذب وقطعة الرجم لان الامانة في الاقوال  
 كما في معلقة بالاعمان وقطعة الرجم مما لا تقطع من الرحمة المطلقة بالعرض طيب  
 عن ابي بكر بن محمد قال السمرقندي عن سفيان بن عيينة عن ابي عبد الله بن موسى بن ابي عثمان الانطالي  
 ولم اعرفه وبقيته رجاله ثقات  
**ما من ذاب بعد الشرك لعظ عند الله من نطقة** وضعها رجل في حجره **لا يحل له**  
 ان فاعله ذلك في اخره على الله يريد ان يفسد في الانساب يخلطه بغير المصلحة ببعض فدخل  
 على القوم من ليس منهم **ابن ابي عمير** ابو بكر القري عن ابي محمد السمرقندي **ما من ذاب**



الطاي الشامي الامير قال في التقرينة من الخامسة وهو صريح في كونه غير صاحب فكانت  
المص ان يقول مرسلًا .  
**ما من ذنب الا وله عند الله توبة الاسو الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا رجح**  
**اليما هو سؤمونه** ولا يثبت على قوله ابد انوكا لمصر ابو الفتح الصابوني في كتاب  
**الاربعين** التي جفت عن غائتها قال الزين العراقي سادته ضعيف وقصته نصر والولف  
انكفد اعلم عجزه احد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز والاما بعد الخفة وهو  
قد خرج الطراي عن عايت بلطف ما من شي الا وله توبة الا صاحب الخلق فانه لا يتوب  
من ذنب الا عاقب شره .  
**ما من فني ابي صاحب مال الاسود يوم القيامة** اي يحبس صاحب المال انما اوتي  
من الدنيا قوتها ويزودها كفا فالذي يتايسر مرقه بغير زيادة على ذلك قيل سمي قوتها  
لحمول القوت منه وقد اصح هذا من فضل الفقير على الغني وقد اتفق الجميع على ان ما ارجح  
من الفقر مكره وما البطر من الغني مذموم والكفا قسمة متوسطة بين الفقر والغني  
وضر الامور واساطيرها وندكها له المصطفى بقوله اللهم اجعل رزقك محمد قوتنا وسعوتنا  
لانه لا يسأل الا فضل الاحوال والكفا حال مستوية من اوقات الغني للفقير واذا ما الفقر  
الذريع الذي كان يتعود منها في فضل منها قال القرطبي فضل هذا اقلها الكفا فهو مصدر  
كيفية الفقر الداخلي الخفة قبل الاغنيا تخمارة عام لانهم وسطهم والوسط العدل وذلك  
جعلنا كامة وسطا بعد الاحكام والنسب من الاغنيا وامن الفقر او ينجح لمن ذهب الى  
تفضل الفقر الصابر على الغني اثاره قالوا ان الغني في فضل ان كل احد يغناه يوم القيامة  
هنا وفي الزهد كذا المهرج السبع **عن ابي** ابن مالك وظاهره وضع الله ان هذا  
ماله مقرب من احد السنة لتخرجه والامام كسب الغني وهو يخرج فقده ابو داود عن النبي  
ما من احد غني ولا فقير الا و يوم القيامة انه كان اوتي من الدنيا قوتها قال ابن حجر  
ابن ماجة من طريقه وهو ضعيف عن ابي ربيعة من غني ولا فقير الا و يوم القيامة  
انه اوتي من الدنيا قوتها قال وهذا حديث لو صح لكان نصا في المسألة اي في فضل الكفا في  
الغني وقال الحافظ الهراي بعد عرفة لا في اوردته نفع ابر الحشر ضعف وعزاه للثوري  
كانت ماجة عن ابي ربيعة واورده في الميزان في ترجمه نفع وقال قال الشافعي والدارقطني  
ومرعه سرك الحديث وقال ابن الجوزي حديث كافي .  
**ما من ذكبت في قيسه بالله وذكره الامير في ملكه** اي كبره خلفه ولا يغلو  
بشعر وعجوة كذا كما معجزة رجل في علوم غير شرعية وعينته وعينه **الامان ورفه**  
**سبطان** لان القلب الخالي عن ذكر الله يحل استقرار السلطان وحقايق بعض الاخبار ان  
قوان السلطان السرف ومودته الزمان والكلام في السرف تدوم **طبع عن عقبة بن عامر**  
**الجبني** قال المزني والبيهقي سادته حسن .

ما من

ما من رجل مسلم لم يفتقروا على جنازة امره في يومه رواية ماوية **رجلا الا يستركون**  
**بالله** شيئا اي لا يجمعون مع الله الهما اخرون في ذواتهم من ميت يصل عليه امة من المسلمين  
يلفون مائة كلمة تشفق فيه **الاشعوم** اي قبل شفاعته في خفة وفي خبر اخر ثلاثة فسوف  
ولا تاعامه امانا لما اخبارت على وقت حوالا سايلين اوان اقل الاعداد تسخر من عادة  
انه الزيادة في فضل الموعود واما قول المزني في معنى العدد غير حجة فرد بان ما ذكره العدد  
حينئذ يصير عبا سيبه قال ابن عمر بن احمد في اجماع امانات لك ميت ان يصل عليه اربعون  
فاكثر فانهم سخطوا به بفسحة الخبر تربيع العرب بخاتمة يصل عليها امة كبيرة فقال ان  
من اهل الجنة قيل ولم قالوا ان كرم رايته جمع يشفق عليه في انسان واحد فيرد شفاعته  
كاوائه لا يرد بها ايداف كين الكرم او ارحم الراحمين فادعاهم الا يشفقوا فيقبل **حرم**  
**في الجنازة** عن ابن عباس ورواه ايضا بن ماجة .  
**ما من رجل فخر من غزاة الا كتب له من الاجر قدر ما يخرج من مئزره في الغزاة**  
مقتضاه ان اجرة ذلك يستمر ايام الغزاة ما كولات ولو ملئت غلما من او اتفقت ملكه لغيره قال  
ابن الجوزي في سعة كرم الله ان يبيع على ما بعد الحياة كما قبل الحياة ونقل الطبري عن  
سبيح الخنة ان رجلا من بني الدرداء وهو يفر من جوزة ففاد الغزاة ففادها وانت شيخ كسر  
وهذه لا تطعم الا في ذراوة اعماط فقال وما عني ان يكون لي اجرها وما كل منها جزي ولقد  
تداولت من غزاة لبعاله او لفقته كان الانسان ياتي في ما غرس له وان يكونوا به ولا يخفى  
صعوبة من ياشتر الغزاة بل يتحمل من اجور له ذلك ذكره بعض شيوخ الغزاة **حرم عن**  
**ابو يونس** الاضاهي قال المذري رواية صحيحهم في النهي الا للشيء قال البيهقي عبد الله  
بن عبد الغني بن الليث وثقه مالك وسعيد بن منصور ومنعهم جماعة وثقه رجاله  
**عنه** النهي والله من رحمة .  
**ما من رجل مسلم يصاب بشي في جسده فيصدق به الا رفع الله به**  
**وخطبته به خطبة** يعني اذا جنى انسان على اخيه فقلع حسنه او قطع يده مثلا  
معنى المستحق عن الخافي لوجه انه نال هذا النوايا كما يشهد اليه سب الحديث وهو ان  
به لا قطع من رجل فاستقدي عليه فذكر له ذلك فغضب عنه **حرف** كالم في الدنيا  
من حديث ابي السفر عن ابي الدرداء اذ ات عزيب لا تعرفه الا من هذا الوجه ولا تعرفه لابي  
السفر سماعا ما في الدرر الاثني .  
**ما من رجل ينجح في جسده جراحة فيصدق بها الا كرم الله من ذنوبه مثل**  
**ما تصدق به** ان الله لا يضيع اجر المؤمن فالسفر يجازي على خطايا به في الدنيا بالامر والاسقام  
والصواب الذي يقع فيها لتكوارها ولما وقد اجزه ان حان من عايت ان رجلا من  
هذه امة من يعمل سوا اجزبه فقال اما ان كما تجزي بكل ما علمناه هلكتنا اذا لم ينجح  
ذلك المستطع فقال لغير تجزي به في الدنيا من مضية في جسده ما لو ذبه **حروا نصبا**







عنه  
الثالث  
التبري

قال النبي وعنه تركوه وبه اعل النبي هذا الخبر فقال فيه عمرو بن الحصين وهو مروي  
ما من شيء في الميزان اقل من حسن الخلق جرد عن **ابن الدرد** اذ فيه محمد بن ابي بكر قال  
الكاشي مختلف فيه فقه اختلط باخرة وهي الترمذي  
ما من شيء يوضع في الميزان اقل من حسن الخلق واذا صاحب حسن الخلق يبلغ  
اي حسن خلقه درجة صاحب الصوم والصلاة قال النبي المراد به لو افلها قال ابن حجر  
العوي ان الاعمال هي التي تفرق نقيه مرد على النبي حيث قال اما توزن معهما لان الاعمال  
اعراض فلا توضع بقدر الاخقة والحق عند الله ان الاعمال تتجدد ويجعل في افعالهم  
تتغير اعمال الطائعين في صورة حسنة واعمال المسيئين في صورة قبيحة **نور** **ت** عن  
**ابن الدرد** او قال غريب وقال في بعض طرقه **حسن**  
**ما من شيء يصيب المؤمن في جسده يوزنه نصرا وحسبا كما في رواية الاكثر اذ به**  
**من ساقه** ولما قال بعضهم العبد ملازم الجناب في كل اوان وحياته في طاعة الكرم  
من جناباته في معاصيه لان طاعة العصية من وجه جنابة الطاعة من جهة وانه يطهر عبدا  
من جناباته بانواع من المصائب ليخفف عنه افعال يوم القيامة لولا اعفوه ورحمت الله  
في اول خطيئة تنبذ فرغ القرابي انه لا يجوز لاحد ان يقول المصائب جعل الله هذه  
المصيبة كفارة لذنوبك لان الشارح قد جعلها كفارة فوال التكميل طلب التحصيل  
وهو اشارة اذ على الشرع ونور ما ورد من قوله الله على ما هو واقع كالصلاة على المصطفى  
وسوال الوسيلة له واجيب بان الكلام في قوله في افعال اللورد ونور شرع  
لبيان من امثل امره على ذلك **حرك** في الخبرين عن معاوية قال صلى  
سرها واثره الذي قال النبي رجال اهدى رجال الهدي  
**ما من شيء الا يعلم اني رسول الله الاكبر الحجة الاخرى لظلاله الطرائق فما رقت**  
عليه من النسخ الاكبر او نسخة الخزانة **ط** عن يعقوب بن يعقوب بن ابي  
دهب ابن جابر الثقفي من امره لعمري وهو ذلك كفيف وفيه عمر بن عبد الله بن يعقوب بن  
المستور رده الذي في الصفا وقال في الكاشي عن يعقوب بن عبد العزيز فان كان  
البغوي فقد كان يطلب علي بن الحسين او ان ابن الحاجب فلم يكن في دينه به اكل  
او الحجاب فغير لفته  
**ما من شيء اجب الي اوجه تعالي من باب تايب او سائة تائبة وما من شيء يغض**  
**اقد** تعالي من شيء يغض عن معاصيه او سائة تائبة وما من شيء يغض الله  
الي ابد من حسنة تعالي لئلا يحسنه وما من الذنوب ذنب الغض الي ابد  
من ذنب يغض الله في ليلة الجمعة او يوم الجمعة اي يكون عقاب ذلك الذنب المغض  
فيها الله منه لو فعل في غير يوم او مظفر مغضوب من بعد الجوار القديم النظر  
يتوقفه المستحق امامته وحلته وهو دة تصانيفه **السماعي** يقع النبي

وسكون

وسكون الميم وحقه العين نسبتا الى سماعه من ابيهم ومع بيت مشهور عن ربه اكار العظماء واعاظم  
العظيمين والمجربين والامويين **في اما** **ابن الدرد** الفقيه يروي عنه الذي يروي عنه الفردوس  
من حديث النفس  
ما نكرو وقت في ساقا التي روى عنها الاستغراقية لافادة التمول ذكروا النبي **من صناع**  
**العباد** صنعة موكدة لمزيد الشوق والاطاعة لقوله تعالي وما من اية في الايام والاطار من ينظر  
بجانبه **الامناذ** **ينادي** اي من الملايكة **سبحان الملك القدوس** وفي رواية سبحوا الملك  
القدوس اي ترهوا عن التقاض تتره عنها او قولوا سبحان الملك القدوس اي الطاهر المتبر  
عن القيود والتقاض وفعل بالضم من ابيية المبالغة قال ابن الاثير ولم يحسنه الاثرون  
وسبح وورد **في الدعوات** **ابن الدرد** عن ابن العمير وقال غريب انه في الجمع منهم  
الصدر المناوي وفيه مسلمان ابن وكيع وموسى بن عبيد وهما صنفوا وقال النبي فيه موسى  
بن عبيد وهو صنف جدا  
**ما من صناع يصنع العباد فيه الا صانع يصرف** في رواية ابن السلي الا صانع صانع  
**اما الخلاق** **سبحوا الملك القدوس** اقولوا سبحان الملك القدوس او ما في معناه من  
قوله **سبح** قدوس رب الملايكة والروح كانه قيل ترهوا عن التقاض كما هو مره عبدا كثر  
المطهرين وابن النبي عن الزبير بن العوام  
**ما من صناع يصنع العباد الا صانع الصانع الاستغانة بصورته يصنع ما يتما**  
**الناس** **لذو** **الالت** **واجعلو للفقراء** **الخبز** **اللام** في الثلاثة لام العاقبة  
فهي تسمية للشيء بقائه ونسب هذا على انه لا ينبغي للروان جمع المال الا قدر الحاجة وما  
يبقى من المساكن الا ما تمدح به الضرورة وهو ما بقى الخبز والرد ويذوق الاغنى والايدي  
وما عدا ذلك فهو مفسد للدين مفسده وقد استخذ نوع بينا من قصب فقيل له لو بنيت  
فقال هذا كثير من الموت وقال الخرس دخلنا على صفوان بن يحيى وهو في بيت من قصب  
فذا مال عليه فقلنا الواسخنة فقال كم من رجل مات وهذا قائم على حاله وانما الذي  
بنده الي سابق البربري  
• وللموت تقود والولادات محالها كالحرا الدار تبني المساكن  
• والنسب ابن حجر  
• بني الدنيا اكلوا الدهن فيها فاذا نزلوا الي الفوات  
• بنا الخراب وجمع ما ان لبيتي والسوا واللمها  
• **عبد** **مروان** **موسى** **بن** **عبد** **من** **محمد** **بن** **تائبة** **عن** **ابن** **حكيم** **مولى** **الزبير** **عز** **الزبير**  
قال ابن حجر في تخريج الخمر حديث غريب وموسى وكية صفيان قال ابو حكيم مجهول  
**ما من صانع ولا رواع الاوتقاع الارض ينادي بعضها بعضا بلحاده** **عقل** **تر**  
**بكر** **اليوم** **عبد** **صانع** قال الامام جعفر بن محمد بن ابي بصير المفسر ويجمع وقيل له

العوالم



ما لمون فجدت النور والوارث على ذلك وذكر انه فان قالت لغروا ان لها بذلك  
فضلا هذا ظاهر في ان الامم تنكح بلسان القال ولا مانع منه ولا مانع ليجعل بلسان الحال  
كأنه البعض والبر من كونه بلسان القال سلفا له ولا كونه ككلامنا بل قد يكون على نحو  
اخر من اعنا الكلام طس حبل ثم قال رحمه ابو نعيم عريم من حديث صالح المزني لقوله عن  
اسماعيل بن عيسى القناديلي ابي وقال البشير فيه صالح المزني ضعيف .  
ما من صدقة افضل من قول بالتون اي من لفظ يدقع به عن محترم كرا او يجعله به نفعنا  
كثافته وان زاد اعني يقع في غير او فاقل قصده حتى او اسد ومكالمهم المديح رب صدقة من  
بين فكيف حيز من صدقة من بطن كنفك قول معروف ومغفرة جز من صدقة **هذه حيا**  
عنه الله وفيه المغيرة ابن سقلاب قال في المزار عن بن عدي من كرا في حديثه وعن الابرار الياسين  
بعوة نزار رده هذا الخبر وقال القليل لم يكن موثقا في الحديث وقال ابن حبان غلب  
عليه الشاكر فاستحق التزل وفيه معقل بن عبيد الله منعه من معين واجمع به سلم .  
ما من صدقة اجبت الا بد من قول الحق من نحو امر معروف او ابى عن منكر **عنه عني**  
منه وفيه المغيرة بن سقلاب ايضا .  
ما من صلاة مفروضة الا وبين يديها ركعتان استدله على يدي ركعتين قبل الفريضة  
المقبول عند الشافعية وان الجمعة سنة فبقيت قال ابو زرعة عنك من ضعف الاستدلال به من جهة  
انه عموم قبل التحسين فقد تقدم عليه ما هو الظاهر من حال النبي ووجب انهم لم يكونوا يفعلون  
ذلك حرم طس عن النبي قال البشير فيه سويد بن عبد العزيز وهو ضعيف .  
ما من عابرا الا الذي بعده شرمه حتى تلقوا منكم يعني به دعوا العلماء والقران  
العالم واخرج ابن جرير عن ابن عباس ما بكت من دعوا اليك عليه .  
رب يوم بكت منه فلما صرحت في عجزه بكت عليه .  
ت عن انس بن مالك في البخاري ما هو معناه وما اخر كل علم تزلون وقول عائشة  
كلمة بكت من مولاه لقلته كل يوم تزلون فقال ابن حجر لا اصل له .  
ما من ايام الا ينقض خير منه ويؤيد السر قيل الحسن في هذا الزعمه العزيز بعد  
فقال لا بد للزمان من تنقيح طب عني **والدرد** امر مراد منه الحنة وقال البخاري  
سنة جيد قال وردت في صحيح اسخير من اليوم واليوم طس عن عبد الله بن جابر  
الساعة . ما من عبد سجد لله سجدة اخرج الله له بها اجره من سجد السجدة والسكر  
فانه لا يوم بكرة ولا يوم علة لانه انما يشرك لعارض كما مر **لا رجع الله بها**  
**درجة وخطاها ما خفي** زاد في صفة عبادة والفرق وكتب الله له بها حنة  
قال ابن العرابي في اسناد صحيح وزيادة النعمة مقبولة فان قيل ما الفرق بين رفع  
الدرجة وكتب الحنة فقد يكون رفع الدرجة بسبب كتابة الحنة فلما رفع الدرجة  
وان كان بسبب الكتاب الحنة فالسبب من المنسب فاما بيان وايضا رفع الدرجة

قد لا يكون من تبايع كغاية الحنة فوعد محي بكما ابتهايسة لخوي وهذا الحديث قد اخرج به من يعقل  
اطالة السجود على طالة القيام ووجه ايضا بان اول سورة اقرت وهي اقرت بها بقوله واسجد واقترب  
وان السجود يقع من الخلق وان كل ما عليها وسفله وان الساجد اذ لم يركب له ولخصه له وذلك  
اشرف حالات العبد وان السجود سر العبودية فانها هي الدالة والخصوع واذ لم يكون العبد والخصوع  
اذ كان ساجدا احمر حرت من ثوبان عني النبي قال الترمذي حسن صحيح واعترفت بصحة  
لهذه من رواية الوليد بن مسلم بالسنفة وهو مدلس واخبرني بنص صياحه في رواية ورواه بن ابي  
عن عبادة ابن الصامت بلفظ ما من سجد لله سجدة اكتب الله له بها حسنة ويحج عنه بها سيئة  
ورفع له بها درجة فذكر في السجود والتهي قال الخليفة العارفي وسنده صحيح .  
ما من مسلم يدعوا لغيره بظن الغيب اي في غيبة المدعوله **الاقوال المللك** في رواية الموكلم به  
**ولكنه** كمال الجرم وتكون المصلحة على الاثر وروي بفتحها وتؤيده عن من من المصاف  
اليه يعني بمثل ما دعوت وهذا بالمحقيقة دعاء من المللك بمثل ما دعاه لآخيه وما قيل ان معناه  
وتلك بمثل ما دعوت اي ثوابه فذلك مرد عن ابي له رد .  
ما من عبد غيرك بغير جلال يعرفه في الدنيا اذ هو غير سيده كما قاله القرطبي حيا  
عمومه عمول غير السيد ان ارضاهم في خوفه حصر تروي في فتاوى بل معلقة بالعرف  
انتي فسئل عنه **الاحرفه وروى عنه السلام** في خطابه قال الحافظ العراقي المعرفة ورد  
السلام فرفع التحية ورد الروح والمانع من خلق هذا الامر ابرو الروح في بعض حيزه  
وان الركن ذلك في جميعه وقال بعض الاعاظم تعلق النفس بالبدن تعلق لينة العنق  
الشديد والجلد لا يمز فاذ اقامت النفس البدن فذلك العنق لا يزال الا بعد حين  
فتمصر بذلك النفس شديدة الليل لذكر البدن ولما انبعث عن كسر عظمه وطل فتره فاذا وقف  
السان على قبر انسان قوي النفس كما من الجوهرت ربه التاثير حصل بها بين النفسين ملاقاته  
روحانية ومبدأ الطريق فيتم تذكر الزبارة سببا لمحصل المتعة الكبرى والبهمة العظمى  
لروح الزاير والرزور ويحمله من السلام والرد غاية السور وهذا هو السبب الاصيل في سرية  
الزبارة وفي العاقبة بعد الحق على الفخر البزور انه كان يسكن عليه ما قيل في فضل الذكر  
فيها ويبدل الجهد في حلها فلا ينبغي حتى يدعب لقرنحه الناع الترمذي ويحس سره  
فكان في حياته ويذكر فيها فتجلى سرها قال حريته ذكر مرارا وقال الامام الرازي في المطالب  
كان اصحاب امر سطو كما اشكل عليهم بحج غامض ذهبوا اليه فتره ومحبوا فيه فنهى ليقع  
لهم وسره ان نفس الزاير والرزور يشبهان بمرايتين متصلتين وضعتا بحيث يتعكس الشعاع  
من احداهما الى الاخرى فكلما حصل في نفس الزاير المحي من المعارف والعلوم والتفاني  
الغائبة من الخشوع لله والرضى بقضائه يتعكس معه نور فذلك لان كان الميت  
وكما حصل في نفس الميت من العلوم المكتسبة يتعكس منها نور في روح هذا الزاير المحي  
تنبيه قال ابن القيم هذا الحديث ويحج من الاحاديث والآثار يدل على ان الزاير



متجاء عليه بالزور وسع سلامه وانسبه وورثه عليه قال واذا علم في حق الشهد او غيره وانته  
لا توثقت في ذلك فلا وذا اصح من امر الصالح الدال على التوثيق وقد شرع المصطفى لامته  
ان يكون اهل القبول من اجل ما ظهر به من بساطة وعقل حقا ومن عاين في التاريخ عن  
الجمهور قال ابن الجوزي حديث لا يصح وقد اجمعوا على تصديق عبد الرحمن بن يزيد اي احذروا  
وقال ابن عساق يعقب الاخبار ولا يعلم حتى كثر ذلك في اوليته فاستحق الترتيب والاهتمام  
العراقي ان ابن عبد البر خرج في التمسك والاستدراك ما ساد جميع من حديثه من غير  
الحق كلفه ما من احد لم يقم اخيه المير كان يعرفه في الدنيا فليس عليه الاعتراف وورثه عليه السلام  
**ما من عبد يصنع صريحا في مرضه الا بعثه الله من طاهر ما ههنا من طاهر** الحديث  
والمراد من طهر بالنبوة متوخى بالخطايا فاذا استقر الله طهره وصفاه كالنفسه يتق في طهر  
ينبغي لغيره ما يصعد منها فتصل للفرح وظاهره الشرح لجميع الذنوب لكن خصته  
الجمهور بالصغار لا شراجه اجتناب الكبار من الخبز الملوخول المطلقات الواردة في التكفير  
عليها العبد قال ابن حجر ويحتمل ان معنى الطاهر الموقوفة بالجمع ان ذلك صلح التكفير  
الذنوب فتكفر الله ما ساء من الذنوب مما يكون كرامة التكفير وقلة باعتبار شدة المرض  
وحقته ثم المراد بتكفير الذنوب استمره او امره المرتبة عليه من استحقاق العقاب **ط**  
والصالح المسمى وكذا ابن ابي عمير في الامامة قال المنزلة رواية تقات وقال الشيخ  
فيه سالم ابن عبد الله الطاهري الكافي لم اجد من ذكره وفيه رجال ثقات  
**ما من عبد يستريحه الله مرعية** اي يرضى اليه مرعية مرعية في المرعية بان ينصب  
الى القيام بعملهم وتوطيئهم في امورهم والراعي الحافظ الموتر على ما يليه من الرعانة وهي  
الحفظ **بوت** خبر ما يوم يموت الظرف مقدم على عامله **وهو غاش** اي غاش في رعيته  
المراد يوم يموت وقت انزها وروحه وما فلكه من حاله لا تقبل فيها التوبة ان التوبة  
من حيث انه وتقصيره لا يستحق هذا الوعيد **الاحمر** الله عليه **بجته** اي ان استحل او  
المراد يمتعه من خوله مع الشايقين الاولين واذا التخذ من عشر الرعية لمن يلد شيا  
من امره فان لم يفرح بها اقله واهل فلم يفرح باقامة لهده واستقلال الحقوق وجماعة  
البسطة وبكاهنة العود وحفظ الرعية وردع المستدعة والخارج من جود اهل جهنم  
الوعيد الشديد المريد لكون ذلك من الكبر الكبار المعبدة عن الجنة واذا يقول له يوم  
يموت ان التوبة قبل حاله الموت **معتقل** اي محبذك حديثا الوعدت ان في حياة ما حذر منك  
عاد معتقلا في امره فقال المعتقل اي محبذك حديثا الوعدت ان في حياة ما حذر منك  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره  
**ما من عبد عظم خطية الا الله صابله عنها** قال النووي اظنه قال ما اراد  
تمامه في السبق قال جعفر بن سليمان كان ما لك اذا حذر شامد اللذات كالحق يتقطع  
منقول مجنون ان جني فخر وكلامي عليكم وانا اعلان الله صابله عنه يوم القيامة

ما اردت

ما اردت به هب وكذا ابن ابي الدنيا عن الحسن العمري من سلا قال المنزلي اسناره جدي انتم  
لكم فيه جعفر بن سليمان قال الذي هب صغفه القطان ووثق جمع  
**ما من عبد عظم خطية الا الله صابله عنها يوم القيامة** اراد بها من جزاء شره وما لم يقضت نية  
حلمه صديقه من مع السمال عما لا يحسن عن سفيان بن عيينة عن سعد بن عبد الله عن ابي اسحق  
العمري في حديثه او الاسدي او جيان في حديثه ذكره الذهبي  
**ما من عبد مسلم الا له ما بان في السماء** باب ينزل منه وزرقه وباب يدخل فيه عمل وكلامه  
فاذا افتداه بكبا عليه ثم لفرقة لانه انقطع خبره منها عطا فالكافر فانها ساذبان بشر  
فلا يسكان عليه فذكر قوله تعالى فابكت عليهم السما والارض وهذا القرين للمؤمنين بكلامهم  
عليه قال في الكاشف وذكره في سبيل التتميم والتجمل في وحي الخرج واليك اعلم انتم  
وقول الامام من اجل على الحقيقة فقد اخرج ابن سعد في ترجمة سبت ابن مبره عن الامام  
قال سمعت حبان بن سبت فاقاموا الحيد على حدة والجوازي على حدة والتجمل على حدة  
والجمل على حدة والنوق على حدة وذكر الامام في قوله ورايتهم يتخوضون عليه ويلتزمون  
بتره **ع حل عن النبي** ابن مالك قال السهم في موسى بن عبيدة الرندي وهو متعب انتم  
وقال ابو نعيم لا اعل من روى عن الامام حديث يزيد الرقاشي وعنه موسى بن عبيدة وظاهر  
صنعه ان ذاك هو الحديث بتمامه ولا امر بخلافه بل يعقنه في هذه الآية فابكت عليهم  
السما والارض فذكر انهم لم يكونوا يعلمون على الارض فلا ما يحاسبكم عليهم ولم يصعد لهم  
الى السما من كلامهم ولا علمهم كلامهم ولا علم صلحهم فيقتلهم انتم  
**ما من عبد من امتي يصلي على صلاة صاها** فابها من قلبه وشية رواية تدل مخلصا  
قلبه وقوله صاها فاحال وقوله من قلبه صغفه لصاها قالان المدق قد لا يكون عن قلب  
اي اعتقاد كقول المنانق من قبل نفسه الامسلى الله تعالى عليه **بأعشر صلوات**  
وكتب له **بأعشر صلوات** وهي عنه **بأعشر صلوات** هذا من حصول الامور الثلاثة  
مع الصلاة عليه وكتابة الخبر ورفع الدرجات حل عن سعد بن عبيدة الانصاري العجاي  
وكان يدريها من قال ابو نعيم لا اعلم رواه هذا اللفظ الاسعد بن ابي سعيد التعليم  
**ما من عبد يصنع** وهي رواية للعسكري باع **تالدا** اي ما لا قد بما والطارف ضد  
**الاسلط الله عليه** قال العسكري التالدا ما ورثه عن ابيه والتالف  
ما يتلف عنه وفي رواية الاحمر من باع عقدة مال سلط الله عليه تالفها **ط**  
**عمران** ابن الحسين قال النبي من باع من سرج وهو ضيق ورواه عن ابي الدرداء  
**ما من عبد كانت له نية في ادايته الا كان له** **الدينون** اي ادايته وفي  
رواية الاحمر الا كان معه من الله عون فحافظه في رواية من كان عليه دين فحفظه  
او هم يعضاه لم يزل معه من الله حارسه واه كنه احد في رواية كان له من الله عون وسب  
له **مرزقا** حركة البيع عن عارية قال في التفسير كانت عارية تدان فقيل لها مال



والدين وليس عذر كذا قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكرته ثم قالت فانا  
التمس ذلك العون قال كعب بن مالك روى عن النبي ان فيه محمد بن عبد الله المجرى وعاه ابو زرعة وقال  
من مروي كثر ونقحه احمد وقال البيهقي بعد ما عراه لاجل رجل احد رجال الصحاح الا ان محمد بن  
علي بن الحسين لم يسمع من عائشة .  
**ما من عبد يوردان يرتفع في الدنيا درجة فارتفع الا وضعه الله في الآخرة درجة**  
**اكرم منها واطول** تمامه عند الطبراني في معجمه والافرنج اكرم درجات واكثر تفضيلا **طرح**  
**عن سلمان الفارسي قال النبي فيه ابن الصياح عبد الغفور لا انفاري وهو مروي .**  
**ما من عبد ولا امة استغفر الله في كل يوم سبعين مرة الا غفر الله تعالى له سبعين**  
**ذنب وقد خاب عبدا وامة عمل في اليوم والليله اكثر من سبائة ذنب وذلك ان كل**  
**مرة من الاستغفار حسنة والحسنة بعشر امثالها فلو كان سبائة حسنة في مقابلة سبعين حسنة فكلها**  
**والظاهر ان السبعين مثلا فالهاية بالف على هذا السؤال تنسبه قال الغزالي في حقه يقول هذا**  
**الحديث وعنه بعض البطلة ويظهر ان الله كرم به ربه في قرآن السموات والارض وهو قادر**  
**على ان يغير في قلبه من العلوم ما لا فائدة على قلبه الا انما من غير جرد وتكرار وتعلم**  
**وهو كقول من يريد ما لا يقدر على التجارة والكسب او يعطل وقال انه تعالى له قرآن من**  
**السموات والارض وهو قادر على ان يطلع على كل شيء واستغفر الله عن انما لك قال**  
**كنا مع النبي فسمعنا فقال استغفر واذا استغفرتا قال فاموتها سبعين فامتها سبعين فذكرني**  
**قال ابن جرير في حديثه لا يعم ولا يكتفي بجزء من احد روايت قال السعدية واه والسيد مروي**  
**ما من عبد يسجد في مسلاته فيقول حال سجوده **رب اغفر لي** اذ نويت وبكر ذلك**  
**ثلاث مرات الا غفر له قبل ان يرفع راسه كما سجده والظاهر ان المراد انما من**  
**دون ذلك بركتظايره **طبراني في المعجم** قال النبي في كل صلاة من ركعتين سجدة بركتظايره**  
**عن ابن مالك هذا ولم اجد من ترجمه .**  
**ما من عبد يصلي على الامم عليه الملايكة ما دام يصلي على قليل العبد من ذلك**  
**اولئك التجير من اللعالم كما فيه الخبر في الخبر فوفيه تحذير من القليل في يحصل**  
**فوقه من معنى التمدد يد حره والضم المقتدر في التجاوة عن عامر بن زبيدة قال**  
**مغلطاي مستر انما من صنف لضعف علمه من عبد الله ابن عامر قال يحيى بن زبير**  
**لا يخفى به وقال البخاري مشكرك لورثه وقال ابن حبان كثر الوهه فاحسن الخطا التي ومن**  
**من حرم الحافظ المراقب في الحديث .**  
**ما من عبد ممن الشكر لله العظيم ايكامل في اسلامه راض بقضائه وبنسوة بنسبه**  
**ومدين الاسلام يخرج من عبيده من الدعوى سلم راس الذبا من حسنة الله**  
**تعالى ان يخوف حلاله وحر سلطانة فيصيب حروجه فتمسه النار ابدان حسنة**  
**من الله دلالة على عمله وبهجة له ومن احب الله احبه الله قال الحافظ العراقي وكل ما ورد**

144  
في عقل البكاس من خيبة الله فواظها من اصلة الحسنة فهو حبيبه والحبيب لا يعذب حبيبه  
ولذا قالوا ان الذين اتوا العلم هم اهل الحسنة انما يحيى الله من عباده العلماء وفي خبر اخر ان الله  
استدكم له خيبة وقال اهل الكسب ما من عمل الا وله ثواب الا الذمعة فانها تطفى كورا من  
النار ويخرج بسك الحسنة كما التعم فانها تصدع الدرر ويضعف البصر ويكافح الخزع والطمع  
فانه يورث القسوة والفتنة وكما المساعدة فانه يورث القسوة والعقله كما ان بسك الحسنة  
يزيل القسوة ويزيد الذلة عز ابن مسعود ورواه عنه ايضا الطبراني والبيهقي والحافظ العراقي  
وسند ضعيف . **ما من عبد انى بيئته في الدنيا الا يزين** فكل عقاب يقع في الدنيا  
على الدنيا الخلق فهو جزاء الله وان كان اصطب القسوة ونسبته الى العوالم كما قالوا من اياتنا  
الضرا والسر والضعف من المقدر عليهم من ههنا وانما هو كما قال تعالى وما اصابكم من مصيبة  
فبما كسبت ايديكم **واحد اكرم واعظم عقوب من ان يساله عن ذلك الذنب يوم القيامة**  
**قاله الاجل الذي لا يول الله الخ بعد حين تجل له عقوبته في الدنيا ولم يوحى الاخر**  
**التي عقوبته وائمة فمذموم على العبد مشكركا وفيه الحدود كفاية لاهلها واستشكل**  
**بجز الخاكة اذ يحدود كفاية لاهلها ولا واجبه لا حديث الباب مع اسناد اوله الحاكم**  
**لا يخفى تاهله في الصحيح طبراني في المعجم الا شعري .**  
**ما من عبد ممن الاولة ذنب بعثاه القسنة بعد الفتنة** اي الحزن بعد الحزن والسا  
بعد الساء يقال القسنة قسنة والقسنة وهو ما يتعاقب عليه التعريفان العلي واللامني  
ذكره الرمز في قوله ذلذ صفة والواو موكدة وحمل الصفة من رفع معجول على عمل الجار  
والجور لانك لا تقول ما من احد في الدار الا كرمك لا تقول الا بعد الله وكذلك ترفعها  
على المحل او ذنب هو مقبر عليه لانفاقة حتى يعاقب الدنيا ان الموم خالق  
**مغتضا بالتمهيد اي محتجا بحجة الله بالدلا والذنوب من بعد اخري والموت المحقق**  
**الذي يفتن كثيرا فوا بانيا اذا ذكر ذكر اي يتوب لله ليس بسعود في تبتد كر فتوب**  
**وهكذا يقال فتنة بفتنة اذا امتحنه وفكر كثر استعمالا فيما اخرجها الاخبار المحكرة**  
**بمكرر حتى استعمل بمعنى الامر والكفر ذكره الطيبي طب وكذا في الاوسط عن ابن عباس**  
**قال النبي احدا ساد الكبر رحله نقات .**  
**ما من عبد يظلم رجلا مظلمة بتسليب الامم والكسرات التي وانكر ان القوطية النفع**  
**في له بيا لا يقصه ثم الحسنة وكسر لقان وصاد مملعة مشددة الى الامة من اخذ القصة**  
**من نفسه ان يفعل به مثل فعله الا اقصه الله تعالى منه يوم القيامة بان يفعل**  
**به مثل ما فعله وقد لعنه الله بعقوبه ويعقوبه لسحقه هبة عن ابي سعيد الخدري**  
**قال شيخ رجل يابكر ورسول الله يعجب ويتبس فلما اكرهه عليه ابوه بكرهه فولى**  
**فغضب رسول الله وقلم ولحقه ابو بكر قال فانها كان معك من يرد عنك والمارد**  
**عليه فقد الشيطان فلم يكن لا تقدم الشيطان ثم ذكره قال الذهبي اساده حتى**



ما من عبد اوله صبية في السماء اي ذكره في سورة بقره في قوله تعالى ان الله يحب من آمن اهله كذلك  
اصد الصواب من الروح والمراد به الذكر الجليل وما قيل بصدقه لكن مقيد **افان كان صبيته**  
**في السما حنا وضع في الارض** ليتغزله اهله ويعاملوه بلواع الرهاية وصوفي الخلاله  
ويظنوا اليه بعين الود وان كان صبيته في السما **ما وضع في الارض** كذلك واصل ذلك ومنه  
حبه الله للبعد وبعدها من احبه الله احد اهل ملكته ومن البغضه البغضه اهل ملكته ويوجد  
من ذلك حبه قلوب العباد علامه على حبه الله والعكس بالعكس البراهين من ذلك ان  
فلا اله الا الله وحده لا شريك له **ما من عبد استحي من الخلال** اي كنهه او انظره **الا ابتلاه الله بل الحرام** اي  
او باظهاره جزا وفاقا **ما من عبد استحي من الخلال** اي كنهه او انظره **الا ابتلاه الله بل الحرام** اي  
**ما من عزة ولا اختلاج عرق ولا خدش عود الا ما قوت ايدكم واليقع اندك**  
وما اصابتكم من مصيبة منها كسنت ايدكم ويعوق عن كثير فاخذ بالعليل حتى يطهر ويعفون  
الكفر حتى يصفون علامه العفو بعد البلاء فيصنعون ما نزل ويعفون عما بقى بن عساكر  
في تاريخه عن ابي بكر بن عازب  
**ما من غامرية** اي ما من جماعة غامرية **تقروا بالازداد** والثاني للفظ غامرية والمراد الجني  
الذي يخرج للبهادر في سبيل الله **او صرته** هي قطعة من الجيش سميت به لانها تسمى في خفة  
من سرى سرى اذا سار ولولا انما تسمى اي تختار من الجيش وجمع بينها لثبته على انبات الخلد  
للتباعد والكثير منهم فلا يلبس لجله سكان بعض الرواة **في سبيل الله فيصيب العتية** **الا انجلوا**  
**تلقى اجرهم** السلامة والعتية **من الاجر** **ويقبليهم النك** يالونه في الآخرة بما رحمتهم اعد الله  
**فان لم يصيبوا غنمة فزاد اجرهم** والعقارة اذا سلوا واعتموا اجرهم اقل من لم يسلم  
او سلم ولم ينعن ذلك النودي هذا هو الصواب السالم عن الطامع والاعانه حتى لا يظن  
ان الجاهل يرجع بالمال من اجر وعتية لانه يقفون لكون العتية تصفوا الاجر والاول قال اجره  
كاجر من لم ينعن بل اطلق فحل على هذا المقيد تنبيه قال القوي سر هذا الحديث ان يسمى  
الانسان بالتعريف العام عبارة عن مجموع جسمه الطبيعي ونفسه الحيوانية وروحه المحرر الذي  
لمسكه فكل فعل تصد منه من حيث جملة المذكورة فكل واحد من هذه الثلاثة في ذلك الفعل  
دقل ونصيب فالجاهل متى غنم سلم فقد حصل نصيب صورته الطبيعية وهو ما ينتفع  
به من الغنمة من ما كوله وعينه وقد قارب نفسه الحيوانية ايضا ما حصل له من الله بالاستيلاء  
على العود وفتوه والتمسوا الانتقام منه ومخوذلك من حظوظ حيوانية فالمراد بالما يخص  
مرجه المفايق المتماز عن رده في مخالفة ايمانه وصدق فرجته وصدقته بما اقدم  
عليه من المفاق التي ارتكبها طلبا لرضي مولاه ورغبة في الاكلاية وطما لاعداءه امتالا  
آمره فبني سلم ونعم لم يحصل له من جهاده ما يصيبه لانه نصيب مروجه المجرود اما السقم  
من صدق وعدل في الخبر عنه وذلك امر مستحب لكل مؤمن صدق فوقع به ذلك

ان اجر المجاهد من نفسه ثلاثة اقسام وان السالم الغانم يجعل يلقى اجره اعني التسمين من الثلاثة  
وهي اخط طبيعته وحظ نفسه الحيوانية وبقوله حظ روحه الذخره في الآخرة فنفسه للاسرار المودعة  
في الاشارات النبوية تعرف انه عليه الصلاة والسلام ما نطق عن الربي وان اشاراته مستقلة  
على زيد العلوي ومن لم يطلع الله عليها فليس ورثته وانما هو حافظ وناقل صور الاحكام  
دون معرفة المراد منها وسر وضعها وما يتقنه من الحكم حروفه كلفه في الهاد عن ابن عمرو  
ابن العاص ولم يخبره البخاري انبي  
**ما من قاض من قصاة المسلمين الا وقع ملكان يسردانه الى الحق ما لم يرد غيره فاذا**  
**اراد غيره** وجر متعبا بترامنه الملكان ووكلاه يتحقق الكاف الى نفسه طبع عن عمر  
ابن الخطاب من المصحة وهو ان لا تقدر قال النبي في الوداد الامم وهو كتاب  
**ما من قلب الا وهو معلق بين سبعين من اصابع الرحمن ان شا اقامه وان شا اذاه**  
قال الشيخ الرازي في عبارة عن كونه مقورا واحدة انفقوا ما ملوا ما ساءها وكما كان كذلك انتفع  
ان يكون له لحاظه بما الامانية له **والمنان** **بيد الرحمن** **يرفع اقواما ويخفي اخرن الى يوم القيامة**  
**حرو** في الدعا عن **الشوا من** **نوع النون** **بن سمان** قال في مجمع وآرة الذهب في ظاهره صريح المص  
حدثنا فرد ابن ماجه بالعرفان انه لم يخبره من السنة سواه وليس كذلك فقد خرج الساي في الكبرى  
عن غانمة قال لحاظه العراقي وسنة جبر  
**ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي** **اي يصنعون** **لم يعمل بها** **لعمل ما عجزوا عن العمل** **اي ائمتهم** **والكفر عن**  
**لم يكفروا** **الاعمال** **اي عملهم** **لانه من لم يعمل اذا كان الكفر من يعمل انما اقاد من  
على تغيير الفكر بالبائتة لم يرضى بالمحرمات وعمومها واذا اكثر الحث على العقاب الصالح والطالح  
قلعة بالذم من الجاهل عن امره ان نصيبه فنة او يصيبه فذاب اليه حرده هب عن جبر  
ابن عبد الله ورواه البيهقي في السبعين عن الصادق قال الفخراني قال في عايشة قال رسول الله  
صلواته عليه ولم عذب اهل قرية فيما عايشه عشر الف الف الف اعمال الدنيا فيلما به رسول الله  
كسفه قال لم يكونوا يعصوا الله ما امرن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر قال الفخراني فكل من  
شاهد منكرا لم ينكره فهو شرك فيه فاليستع من ترك المنكر ويجري هذا في جميع  
المعاصي في مجالسة من يلبس الذهب ويختم بذهب ويجلس على جرس ويطول في ان واجه  
على حطام امورا ومنها اواني من ذهب وفضة وجولوس بمسجد بين الناس الفلاة فيه  
فلا يتوبون الرجوع والبعود او يجلس وعظ يجري فيه ذكر بدنة ويجلس مناظرة او محادثة  
يجري فيه ايد او الفس **حرده** **جبر** **عن جبر** **ابن عبد الله** **ذروا اليه في السبعين**  
**ما من قوم يقومون من مجلس لا يذكرون الله تعالى فيه الا قاموا من مثل**  
**حيفة** **جباري** **سلبها** **المن** **والغذارة** **والبتاعة** **لما صدر منهم من ردي**  
**الكلام** **منه** **شرعا** **اذا المجلس الخالي عن ذكر الله** **انما العري بما ذكر ونحو**  
**وما اذا بعد الحق الا الضلال** **فحيث لم يتخوم بما يكفر لفظه قاموا عن****

الصدوق







**تمت له ثلاثة في رواية ثلاث** وهو صالح لان الميزج زوف وذكروا هذا المورد لانهم حصلوا التوا  
 الاتي باقر منها الا ان لم نقل عنهم والعدد قطا هو وان قلنا به فليس نضا قاطعا بل ان الله  
 ضغفة يقيم عليها غيرهما عند معارضة وتوقع في بعض طرق الحديث المصحح بالوارد عند  
 الطائي وغيره **من اولاده الصلب لم يبلغوا الحنث** ايسر التاليف الذي يكتب فيه  
 الامم وشتر الحنث في رواية بالذنب وهو مما من سمية المحل بالحال وقصه الخبر ان من بلغ حنثا  
 لا يحصل لم يقدر ما ياتي بصره به جمع فارقين بان حنث الصغير اسد فاستغفرت عنه اعظم وقال  
 اطرون البالغ اولى به لانه اذا ثبت في الصغير مع انه كل على ابيه من بلوغ السر اولى اذا التقي  
 عليه اسد وهو يوجب للكر لا بل الله قوله في رواية بغيره عنه اياهم اذ الامة للمعز كثر **ال**  
**فلق من ابواب الجنة الثمانية** مراد النسا في اياتي با من ابوابها الاوجه عنه يسوع  
 فقه من اياها شاد دخلوا الاولاد فوايد يكونون حيا من النار كما في عدة اخباره ويتقون  
 الميزان وينفقون في دخول الجنة ويحقن اصولهم يوم العشي الاكبر من ثمان الجنة ويحقن من  
 الموتى الى الذين لنته كراظم الماضين الذين كانوا قوا عين وعز ذلك تسب  
 فلا ابواب البقا من زاوية مسلم مبتد او لم يبلغوا الحنث صفة للمبتد او الخبر قوله **ال**  
**ه عن عتبة** بمساة فوجبة بعد المملة **من عبد** بغير اضافة السليم قال الذهبي له حجة قال  
 المنذرين اسناده حسن ومن ثم من الملة حنثه  
**ما من مسلم ينظر الى امرأة** او اجنبية بد لانه الساق **اول مرة** هذا النظر رواية الطائي  
 ولعظمية احد ينظر الى اجسام امرأة **لم يفتن بصره** عنها **الا حوث** انه تعالى **له عباد**  
**بجد حلا** وتهي في قلبه فان الانسان خلق مفتوح العين عمول الحفاظ ومن ثمان عين  
 ان تطرق فاذا وقع بصره على ثوب او اذنه بعد العقل القلي فاذا العمل بصره بعد  
 فاما العمل القلب فالاول من بصره والثاني يكلف به فلو وقع بصره على ثوبها وجب  
 الغض فاذا استعمل الامر فقد وقع نفسه من ثوبها فحوز به باعطاه بوارا وجد به حلاوة  
 العباد وذلك راع الى ازدياد منها وكما ازاد منها في حوزة الله ازاد رغبة في ار  
 القزار حوطه عن ابي امامة وصفه المنذري والريسين **ومن البصير** فقال فيه على ابي زرير  
 الالهائي وهو مروي  
**ما من مسلم يزرع زرعاً** او يزرعوا **او يزرعوا** **او يزرعوا** **او يزرعوا** **او يزرعوا** **او يزرعوا**  
 للمترو ان الزرع غير الفرس وجزء الكافر فلا يباي في الفرة على غير ما يسمع وتقول عياض  
 فيه الاجاع واما جز ما من رجل وجز ما من عبد فقول على ما هنا والمراد بالمسلم الجاهل  
 فتبطل المرأة **فيا كل من طير او انتاف او هيمة الا كان له به صدقة** اي  
 تجعل للاربع وغاربه نواب سوا الصدق بالما قول اول اقال المظفر والعقد انه ما ه  
 تبس بوج مال الرجل يحصل له التواجد قال الطيب الرواية برفع صدقة على ان يختار  
 تامة وذكر مسارا واقعه في سيات النبي وزاد من الاستقرافية وحض الفرس

والشجر

141  
 والسجور والخيوان ليد على سبيل الكناية الامامية على ان اي مسلم كان حرا او عبدا مطيعا او  
 يعمل اي عمل من المباح ينتفع بما عمله اي حيوان كان يرجع نفعه اليه ويباي عليه وفيه حث  
 على اقتنا الضباع ونقله كثير من السلف خلا الملائفة ولا يعارض منه لغير الاتي لا التقدر والضيق  
 لانه يجوز على الاكثر منها وميل القلب اليها حتى تنفسي بصاحبها الى الكون الى الدنيا  
 واما اتخاذ الكفاية منها فقير قاصد وفيه ان المنسب في الجزاء اجر العامل به هبه من  
 اعمال البر من مصالح الدنيا وذلك مبتدأ من غير منسقة او عياله وان لم ينو ابدا لا يختم  
 مما شر الفرس والزرع بل يسئل من استاجر لعله حرق ت عن انشاي مالك زاد وما سرق  
 منه له صدقة  
**ما من مسلم يصيبه اذى شوكة** اي الريح شوكة قال القائل شوكة هذا المرة من شاك  
 ولو اراد واحدة النبات لقال يشاك بها والدليل على انها المرة من المصدر جعلها غاية  
 للمعاني **فأفوقها الاخط الله تعالى به سيائة** اي اسقطها كما تحط الشجرة **ورق**  
 يعني انه يحط عنه سيائة بما يصيبه من الم شوكة ففلا عا هو اكبر منها قال ابن العربي  
 وذكر الاذي عبارة على ظهر على البدن من انار الامر العاطفة من تحو تغير لون او يصيب من  
 الاعراض الخارجة من تجرح وفيه ان الكافر لا يكون له ذلك وشي عظمة كان كل مسلم لا يخول  
 كونه متاديا فعم من مسعود قال دخلت على رسول الله وهو يوعك فقلت ربيدي فقلت انك  
 لتوعك وعكاشه افقال اجل ثم ذكره ورو عنه ايضا التكمه وعبره  
**ما من مسلم ينشاك شوكة** **فأفوقها الاخط الله** **الاكت اده** **له بها حجة** **اي شاة** **عالية** **في الجنة**  
**ومحبت عنه** **بما خطبه** **اقتصر** **فما قبله** **على التكفير** **وذكره** **معها** **هنا** **مخ** **الدرجة** **والشويج**  
 باعتبار المصايب بعضها يترتب على الرفع والبعض للكل وادرج في حصول الاجر على المصايب  
 وعند الجمهور لكن مخالف سرقة منهم **ابن العبيدة** **ابن الجراح** **ابن عبد السلام** **على حصول**  
**الاجر** **على العبر** **على نصر** **المصيبة** **كأمر** **عن** **عائشة** **قال** **ابو السود** **دخل** **ثيابا** **من** **تريسي**  
**عليها** **عائشة** **وهي** **بجني** **وعم** **يفيكون** **فقال** **ما** **يفتحكم** **قالوا** **فلان** **خر** **على** **طيب** **فسطاط** **فكادت**  
**تسقط** **وعينه** **ان** **ته** **هب** **فذكرته**  
**ما من مسلم يشيب شيبه في الاسلام الا كت اده** **له بها حجة** **وخط عنه**  
**خطبه** **ونهم** **رواية** **الاقوي** **ادود** **انما** **من** **مسلم** **يشيبه** **الا كان** **له** **نور** **الور** **القيامه**  
**فبكرة** **تنتف** **الشيب** **لذلك** **لان** **وقام** **لارواه** **مالك** **لا** **دولة** **من** **مراي** **الشي** **فقال** **يامر** **بما** **هذا**  
**قال** **وقام** **قال** **الزدي** **وقام** **ابن** **عمر** **ابن** **العاصي**  
**ما من مسلم يبعث على ذكر الله** **لغاي** **تخوفا** **وتكبر** **وتسبح** **وتسبيل** **وتحمده** **طاهرا**  
**عز** **الحدث** **والحنط** **طاهرة** **كاملة** **ولها** **اليسم** **يسم** **فنتقا** **ومع** **فملة** **ورامدة** **يقال**  
**تقاردا** **انتبه** **من** **نومه** **مع** **صوت** **او** **يمضي** **فالجح** **والاول** **ان** **الاسم** **الاسم** **الاسم**  
**فيه** **احز** **من** **عزاز** **الظلم** **وهو** **موت** **والمعنى** **فهب** **من** **نومه** **من** **الليل** **اي** **وقف**

عاصيا



كانت واثلثة اجزاء حتى لذلك فمن ختمه بالنصف الثاني فقد حوجر واسعا **فقال ابن**  
**خبر** من امر الدنيا والخرة **الاعطاء اياه** قال الطبري غير بقوله يتعاردون ليس  
او يستعطف ويخبرها الزيادة معني اراد ان يحجر من ختمه ذكر اللوم المسمى قيسا الله  
خبر الله يعطيه فلا يخبر فقال استعار ليجمع بين العيين والما يوجد ذلك عند من لغو الذكر  
فاستأنبه وعلل عليه حتى صار الذكر حدث نفسه في فومه وتقطعه فصر عليه السلام باللفظ  
وعرض بالمعنى وذلك من جوامع الكلم التي وبتما واطاهر قوله يثبت ان ذلك خاص بنوع اللبس والتميز  
في ذلك المسمى على ظهر لان النور عليه تفتيح عروق الارواح ويحدها تحت العرش الذي هو مصدر الواهب  
فمن لم يثبت على ظهر الاصل لذلك المقام الذي منه المنص والانعاش وفي غير البس في الارواح والوعج  
بروا في مقامها من السجود عند العرش من بان طاهرا مجرد عن العرش ومن كان ليس في طاهر  
سجد لعباده ومنه نذبا الوضوء للنوم **حرد في الآداب** في الدعاء لهم عن معاذ ابن جبل رحمه  
وزواه عنه ايضا الساب في اليوم والليلة .

**ما من مسلم كما سئل يوما الا كان في حفظ من الله في ما دام عليه من خرقه ولا**  
قال الطبري لم يقل في حفظ الله له على نوح عليم ويتبع هذا في الدنيا واما في الآخرة فلا يصح  
عد لتوايه وكلاهما واجبه من فضل العيش في الدنيا والآن التمتع والاحسان منقصة الله  
ولو يحسب من الصواب في صفاته بصفته **الاحسان** في الواجب من عبادته  
وقال حسبي من محسنه ورواه عنه البخاري رحمه قال لحافظ العراقي وفيه خالدين طهمان  
**ما من مسلم يدرك له ابنان فيحسن اليهما ما يحبهما** اي مودة محبة ما اى كونهما  
في عالة ونفقته وفي الصولة الصحيحة تعطف قوله ما يحبها مودة وهي اوجهها ولعلها  
سقطت من قلم المؤلف **الا ادخلناه الجنة** اي ادخله قسامه بالاحسان اليها والاتفاق  
عليها اياها حرد كجبر عن عبادته قال كصحة شنع عليه الذي بان فيه شرحه بن  
سعد وهو راه وقصبة صنع المؤلفان هذا المخرج في شهر الكتب السنن والامر بخلافه  
والامر بخلافه بل خرج به ما جبر عن عبادته في هذا اللفظ وقال اسناده صحيح وقد عرفت ما فيه  
**ما من مسلم يعمل ذنبا الا وقع في النار** اي لحاظه الوكيل بقية اليات عليه **ثلاث**  
**ساعات** فان استغفر الله لغاف من ذنبه ايرطه منه مغفرة لم يكتب عليه  
**ولم يوزر يوم القيامة** وفي حديث انكاتب اليمن هو الذي يامر بالتوقف وانته  
ست ساعات وانهم يقيدوه بالمسلم ان الكافر لا يقف له لانه لا يابده لا استغفار مع  
بقا الكفر ولا بد من تقديبه يوم القيامة **ك** في التوبة عن عصاة العوضه امرأة  
من قيس قال كصحة واقوه الذهبي رواه الطبراني عن ابي قال المير في ابوه في معبد  
بن مسعود وهو متروك .

**ما من مسلم يصاب في جسده الا امر الله تعالى بالحفظة** اكتبوا العبد في كل يوم  
من حجر ما كان يجر ما دام محبوسا في روثا في اريدي وليه اقبل ان امره

ن  
الغبي

فتح المولى عرت فانقطع طرفها فخره ففكته قال كصحة واقوه الذهبي .  
**ما من مسلم ينظلم مظلمة فيقابل عليها من ظلمه فيقتل بسبب ذلك الا قتل شهيدا فموت**  
سندا الاخرة خير عن ابن عمر من محسنه .

**ما من مسلم يعود من ليعا راد في رواية سئل المصحف اجل فيقول في دعائه سبع مرات**  
**استا الله العظيم ربنا العرش العظيم ان ينسئ الاعوق** كمرضه ذكرت في الطب  
عز من عدا من مرضه ررواه ايضا البود اورد في الخايز والسبي في اليم والليله خلافا لما يورث  
صنع المع من قعد الرمز في عن السنة نيران المنزوي اعلمه بربيع بن عبد الرحمن الدالاني  
منعفه بتعددي وغيره لكن ونقحه الوجاهة .

**ما من مسلم لفظ رواية ك ما من لب يلبى الا لبي ما** وفي بعض النسخ من بدل ما وجهه انه لما لاسا  
التلبية الى الاعيان الآية جعل كانهما من جمل ذوي العقول كغير من ذهابها اياها من غير الجاد ان  
اي جملة ذوي العقول ليكون ادول على المعنى الذي اراده ذكره التورثي **عن عبيد** وشمال  
ايا لبي من حرد او يدوي **تنقطع الارض من عاهنا وهو** اي من متين الارض من  
جانب الشرق والى جنب الارض من جانب المغرب يعني يوافق بالتلبية كل رطل ويا بر في جميع  
الارض قال ابن العربي هذا الحديث وان لم يكن صحيح السرفانه ممكن ليزيد الحديث الصحيح  
في الوود وجبه تفصيل لهذه الامة لخرت فيها فان الله اعطاها تسبح الجاد والحيوان معا  
كما كانت تسبح مع دارود وحق اود بالمرلة العليا انه كان يسبحها ويدعوها فقيدته وساعده  
ت ك كلام في كج عن سهل بن سعد الساعدي قال الصدر المناوي وفيه اسماعيل بن عياض وفيه  
مرجاة موثوقة .

**ما من مسلم يوف يوم الجمعة اول ليلة الجمعة الا واه الله تعالى فتنة العبد ان مناهات**  
يوما اول ليلتها فخور انكسده الفطان يوما الاسترجيح جهم وتعلق ابوامه او اليعلى  
سلطان النار ما يجعل في اير الامر فاذا قبض فيه عدا كان دليل السعادة وحسن  
ما به لان يوم الجمعة هو يوم الذي تقوم فيه الساعة فيمراسه بين احبائه واعدايه  
ويومه الذي يدعوم الى مبارته في دار عدن وما قبض مومن في هذا اليوم الذي  
انيف فيه من عظام الرحمة ما لا يحصى الا لكسبه له السعادة والياداة فلذلك  
يقية فتنة العرجرت **عن حديث** ربيعة بن سيف **عن ابن عباس** قال  
ت غريب وليس متصل ايعرف ربيعة سلعان بن عمرو وانتم ليكن وصله الطرا في فزواه  
مرصدت ربيعة عن عياض ابن عتبة عن عمرو وذكره هكذا الخرجه ابو يعلى الحكيم الترمذي  
متلا وخرجه ابو يعين متصلا من حديث جابر فلو عزاه المؤلف لكان ابو يعين متصلا  
صغفه المنزوي .

**فان** من او اثنين الا عقرهما قبل ان يتموا ذنبا ذلك  
**ما من مسلم يلقيا فيقتل** كذا في او اثنين الا عقرهما قبل ان يتموا ذنبا ذلك  
وقد مر هذا في غير ما في النوى والمصاحفة سنة جمع عليها عند كل لقاء ما اعتيد بعد

موكدا



الصحة والعصر الاصل له لكن لا بأس به ومن جرم نظر محرمة افتى وافهم اقتصا على الحافظ  
 انه لا ينبغي لصاحبه اذا قبله ولا يكثر من الايقاع كما يفعل الناس وقد ورد في الحديث ان  
 فخره من اكثر من ذي القرنين قال قال رجل لمحمد بن ابي بكر اخاه او صدقته ان ينبغي له قال  
 لا قال ان قبلته ويقبله قال لا قال فماذا يدع ويصاحف قال الغفر قال الرمدى صحيح  
 حرد في الادب في الاستيذان في الادب والضيافة في المحامد كلامه عن المراد بن عازب  
 قال تاحسن عزيب قال الصدوق والمطوي وفيه الاجل يعني ابن عبد الله الكندي قال احمد له  
 من اكبر ابو حاتم كثر الخطا لكن يكتب حديثه ويأخذ به

**ما من مسلمين يفتي لهما في رواية بينهما ثلاثة من الولد ولم يلفوا حننا الى حد ا**  
 كتبت عليهم فيه تخلف وهو الله الا ادخلها الله الجنة اهدى لم عتبا الله الا حننا  
 القصة كما في صراط بعض رجمته يا هرير في فضل رجمته الله للاولاد والابرار ان يعرضوا  
 للابوين في هذا التركيب وان قيل ينبغي ذكر العدد لا سيما في حصوله لكل باقل  
 منه فلا تفتن من ذواتها في الصحيح من غير رجمه فيقول بل هو الله وآثاره والاولاد  
 وفي كثير من المسلمين لم يقدم وله الكثرة سبحانه اذ افادت عبد افضل رجمته عرضا  
 صراحا كما في خبر من لم يكره فرط فانما فرط امة في رجمته حتى ان يذو  
 فاذ اليتيم فيه عمر وبن عامم الانصاري لم اجد من دفعه ولا منعه ويقدمه رجال  
 الصبي وفضله كلام الله انما لم يخرج في احد الصبي والامام عدله مع انه في القادة  
 من حديث الشريفة قليل ونص ما من الناس من مسلم يتوفي له ثلاثة لم يبلغوا الثلاث  
 الا ادخله الله الجنة بعقل رجمته اياهم

**ما من بعمل الا وملك عن يمينه وملك عن يساره فان اتمها عوجا بها**  
 وان لم يتمها ما ان اضل بعض شروطها وان كانها ضرابا وجبه كناية عن خيبته  
 وحرمانه فالصلاة الموقوفة لها ما كان متوقفا للشروط والاركان مع الخسوف والخسوف  
 وتفاوت في ذلك الرب من اعلاها ما حكاه الرمي عن النبي قال صلت خلفه صلاة  
 فتدبر ما امر على من تدبر من النبي والارواح والملائكة وانبت الا توامر من وجوده  
 حتى لم استطع النظر اليه وذكر بعض العارفين ان صلاة الكاملين بعقب صلاة الجسم  
 وصلاة التسبب وصلاة الصدر وصلاة القلب وصلاة الروح وصلاة السرف الا في صورة  
 الامكان المعروفة الثالثة ان يرفع اليها اليها والاعراض المشهورة الثالثة ان يرفع  
 اليها الاشرار والانبساط والاستسلام حقيقة الاسلام وتلقوا وارادة وقبول  
 وارادة فتوجه اليها بنشاط او بترك القراءة ويبدو ما يظن به فيها من نحو تكبير  
 وذكر وتحميد وتسبيح فلا يفضل في طريقه والدالفة ان ينبغي لذلك لزوم الادب والتواضع  
 والخشوع والخشنة والتذلل ولزوم الخضوع وعدم الالتفات واخفا والنفى في اوصاف  
 الكبرياء والعيذ والخيلا وتفرغ القلب من السوي الخمسة ان ينبغي الى ذلك التاهب

للمناجاة

للناطقة والتفكر بعد التدبر في اسرار الالامات والتعريف للنحو الرهانياد الخروج من حفرة التعلقا  
 بنيل الجواز لتلق الافاضات بلطائف العلوم الكسفيات والعلوم العينية والتمتع في رها في الحيا  
 فليس حلا من انيات ويشهد جاحضة الربوبية وتتمحض صفة العبودية السادسة ان يرفع  
 له ذلك وام المراقبة والمخوض للمشاهدة والمخاطبة فلا تلتحق عقلية ولا تنقل بعلاقة روحانية  
 والملكوتية والاجرونية والفسانية والجمانية فتعد ذلك تشرقا انوار بسبب المصلين  
 معه فيكسرون خلد التوارج لالوصيبة وحال قط في الاخرى عن ابن الخطاب وظاهره صريح  
 المع ان يخرج المداق قطع حزمه وسل والامر فلا يله بل يعقبه بيان حاله فقال تفرده عبد الله  
 بن عبد العزيز عن يحيى بن سعيد الانصاري ولم يروه عنه غير الوليد بن عطاء قال ابن الجوزي  
 قال ابن الجنيد ما عبد العزيز فلا يساوي فلما حرق باطون كذب النبي

**ما من مصيبة اى بائنة واصلمها الرمي السهم ثم استغفر لا ذكر يقبيل المسلم في رواة ايضا**  
 بما المسلم الاكثر الله ما عنده ذنوبه اى في خطيئة بمقابلتها حتى الشوكة قال القاضي  
 حى اما يند ابيه والجلية بعد صراها وعاطفة **شاكا** فيه صبر المسلم اقم مقام ناعله وهما  
 منير الشوكة اى حتى الشوكة يشاكل المسلم بتلك الشوكة اى يخرج الشوكة والشوكة تقا المرة  
 من شاكة ولو اراد واحدة النبات قال لا يشاك بها والدليل على انها المرة من المصدر جعلها  
 غاية للمصائب اني وقد استشكل ابن بطال هذا بقوله في الخبر الاخر ما ادرى الخرد  
 كعادة المار او اجهل ان الثاني كان قبل علمه بان الحد وكفاة من علمه حرق من عايشة  
 قالت طرقت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجع فعملت بقلبي لمرائه ويشك في قلبي لوضع  
 هذا بعضنا الوعد عليه قال ان العالين يشدد عليهم نذره

**ما من ميت قاله الطبيب ما نافية ومن زيادة الاستراحة للحشر ميت مطوق نحو المني في قوله**  
 ما من رجل مسلم يصلي عليه امة اجماعة **من الناس المسلمين الاستغفر** فيه بالياء اليه اى قبلت  
 تغافتم فيه **ن عن ميمونة** بنت الحارث ام المؤمنين من المصالحه

**ما من نبي مر من الاخرة** اى مره الله تعالى **بين الدنيا والاخرة** اى بين اللقائمة  
 الدنيا والاحلة الى الاخرة كالكوكب وفادة تعالى به وفادة محب محله مبارود وليقاصر  
 الموتى عن يقين النبي توفيقه الخيرة في لغايمه لانه وليه الاتري اليه مراد في نبي  
 مرودي في يقين روع عبدي المؤمن في حق ذلك ختم الله للمؤمن لقاءه لانه وليه  
 مختار له فيما الاصل اليه اذ رآه ذكره كله الخبر والجل ما ذكر من التخيير للمؤمن  
 ملك الموت لما جاءه كقوله لم يخبر قبل ذلك عن عايشة من المصالحه

**ما من نبي يمشى فيقوم من قبره الا اربعين صباحا** قال الشيخ اى يصبرون كما  
 الايام تلتون حيث نزلهم الله تعالى وفي رواية لا يصبرون في قبورهم الا اربعين رابطين  
 لليلة وكلام يسلون بين عبدي الله تعالى حتى يفتح في الصور اني نر ظاهره صريح المصدر  
 انما ذكره هو لانه في تمامه والامر خلافة بل يقية عند عرجه الطراي حتى تروا اليه روح

ولكنهم



ومرت ليلة اسرى بي مؤني وهو قائم يصلي في قبره انتم بفضله ذلك ان تقبلوا وجه الجمع من هذا  
وضراي يعلى وغيره بسند صحيح كاقال النبي من مؤني فقل يوسف من قبره بمصر طرحت  
وكذا ابن خنوف عن الحسن بن سنان عن صفوان بن يحيى قال قال ابن ابي عمير الحسن بن سعيد  
بن عبد العزيز عن يزيد بن ابي مائل عن اشرف بن مالك قال قال ابن خنوف باطلوا الحسن بن سعيد  
حداي يروي عن الثقات ما لا اصل له النبي في الميزان على النار قطب الحسن بن سعيد من مؤني بن  
الجوزي موضع الحديث ومارعه ابن خنوف ان النبي في الميزان في حياة الانبياء في مؤني بن  
علاء اخبار ترويه والوفاء بان له سواد ترويه في درجة الحسن .

**ما من يوم ما يعنى يوم اسمه ووزن زاوية الا يقسم منه** بالسائل ليقسم للملائكة ما مر  
منهم **مناقل من بركات الجنة في الغزوات** اي من الغزوات المشهورة يحتمل ان هذه المناقل  
على سبيل التمثيل والتشويق يحتمل ان مجده البركة ويوزن منها والله على كل شيء قدير وفيه فصل  
عظيم للغزوات على غيره من الايام من **مروية** في التفسير عن ابن مسعود روي عنه اربع ابواب  
قال في الميزان منعه ابو داود وغيره فقال منعه في رواية لا يتابع عليها امر ساق له هذا  
الجزء قال ابن الجوزي حديث لا يصح عنه اليه يروي عن الثقات المقلوبات وعز الصفا للمؤمنات

**ما ملأ امرأه وعاشرا من عطينة** لافاة من خير كثيره حمل الطير معاك الاوعية  
التي تتخذ طورا فانها لثابتة نزلت من الاوعية لثابتة في غير ما هي له والطن خلق  
لان تقوى به الصلح بالطعام وامتلأه يفضي القضاء الدين والدين يكون شرابها  
ووجه تحقيق شرف الوصف في المفضل عليه ان كل الاوعية لا يتخلو عن طعم او حرم في  
الله باوكلها شر على الفاعل والشبع يوقع في يد احسن في ربح عن كفى ويغلب عليه الكليل  
فمنعه من العبد ويكثر فيه مواد الفضول فيكثر غضبه وسهولة ويريد حرصه فتوقعه  
في طلبه ما زال وعلى الخلة قال بعض الشع نرف في النفس يرد الشيطان والجمع نرف في الروح  
ترده الملائكة **حسب ابن آدم** اي يكفيه **اكلات** بفتح الغزة والكان جمع اكله بالجمع  
وهي اللقمة اي يكفيه هذا العدم في سد الرقق وامساك القوة ولما قال **يقين**  
**صليبه** اي ظهره تسمية لكل باسرحزبه اذ كل شيء من المظهر فيه فقام فهو صليبه كناية  
من انه لا يتجاوز ما يحفظه من السقوط وتقوى به على الطاعة وفي رواية ببدل اكلات لقبها  
قال الغزالي وهذه الصيغة في الجمع المقلدة من نوافذ العشرة **فان كان الاحماله**  
من التجاوز عما ذكر فلنكن تلاما **فثلث** يجعله **لطعامه** اي ما كوله **وثلث** يجعله **لشرابه**  
اي شربه **وثلث** يوتيه **لنفسه** بالتحريك يعني ان يفرق بين عليه قدر الملك لئلا يمكن من  
التسنى ويجعل له نوعا ورقة وهذا نقابة ما اجتر للكل وهو انعم بالملك  
والقله فان البطون اذا امتلاطعاما ضاق عن الشرب فاذا ورد عليه الشراب  
ضاق عن النفس وعرض الكرب والتغل ولما كان في الاثان ثلاثة اجزا وهي وماي  
وهو اي شرطه وشرا به ونفسه لاجزاء الثلاثة وترك المادى لتول جمع من

الاطبا ليس في الدين جزئيا ذكر ما من القيم وقلا القربى لوسيع بقراط هذه القصة لعين  
الحكمة وقال الغزالي ذكر هذه الحديث لبعض الفلاسفة فقال ما سمعت كلاما في قله الاكل الحكيم  
واما خفي الثلاثة بالذكري لانهما اسباب حياة الحيوان **تبيينه** قال بن عمر في البيع فتجان تفسر  
اختيار وهو جوع السالكين وجوع اضطرار وهو جوع المحققين فان المحقق لا يجوع نفسه بل  
يقبل اكله ان كان في مقام الاضطرار كان في مقام البهيمية كثر اكله فكثر الاكل للمحققين  
ودليل على صحة سطلان التراد الحقيقة على قلوبهم بحال الغلظة من مؤني بن قلة الاكل دليل على صحة  
المجاعة بحال الموازنة من مؤني وكثرة الاكل للمساكين دليل على عجزهم عن تناول الطعام عن  
ما به واستيلا النفس المتواضعة البهيمية بسلطانها عليهم وقلة الاكل دليل على نجات الجود  
الا على قلوبهم فيسجلهم ذلك عن تزيير حوسوم والجوع بطل جلا سب داخل للمساكين المحقق  
اي يميل على الاحوال للمساكين والاسرار للمحققين بالانضباط فيجب من الخبايع فان افراطه يودي  
الى العيون وذهاب العقل وفناء المزاج فلا يسيل للمساكين جوع البوع المعلق ليل الاحوال  
الا على امرئح اما وحده فلا لكن يتعين عليه تقليل الطعام وادامة الصيام ولزوم اكله  
واحدة بين الليل والنهار وان يغيب اذا امر الدم فلا ياتدم في الجملة الامر من حيث يحسن  
فليس امره اليه ليدبر حاله صحت في الزهد **ك** في الاطعمة عن المقدام بن معدي كرب  
سكن عليه ابو داود فقال ك هو صحيح ورواه عن ايضا النسيان وقاد بن حجر في الفقه حديث حسن  
**ما محل في رواية للعسكري ماورث والدوله** وفي رواية ولد اي ما اعطاه عطية  
**افضل من اذن حسن** اي من ثقله ذلك من تاديبه بنى فوجيع ومثدي ومزب على عقل  
الحسن وحبب القويم اي لا يعنى ولده عطية افضل من ثقله الادب الحسني وهذا مما  
يوجه على الايام من سواها قال نفاي في التفسير واهل ذكرا افاحم الادب اذ به مع الله  
بالحق اذ ابان كالتعليم والحيا والتوكل بظواهرها فظة للحدود والمحقق والتجارب اذ اذ  
الامال وادامه مع المصطنع في متابعتهم سنة في كل معجز وكبير وحليل وحقة جزاء به في محبة  
القدان بالافتقار له على غاية العظمة ثم يتعلم علوم الدين فغنىها جميع الادب شرابه  
مع الخلق نحو مدارة ورفق ومواساة واحتمال وعز ذلك ونواب الادب في تعلم الولد بقدر  
مقتانه ما علمه تنبسه ما ذكر من ان سياتا الحريه هكذا هو ماجري عليه الولد وقد سقط  
من قلبه بعضه فان لفظ الحريه ما محل والدوله من محله افضل من ادب حسن هكذا فهو  
عنه مخزبه الرمز في سقوط الجاهل والجور من قلبه الولد هو اقل الطبيب جعل الادب الحسني  
منه من المال والعطية للالفة قال ابن الاثير والحق بالشر العظيمة والنية انما من غير عوض  
**ولا استحقاق في البركة** في الادب من حديث ابوب ان عيسى عن ابيه **عن جد**  
عرو بن سعيد بن العاص بن سعيد بن امية الغزالي المعروف بالاسدق قال لي  
ولي امرأة المدينة لمعادته قتله عبد الملك بن مروان وهو من بن مروان له محبة وانما  
سأبيه روية وكان مسرفا على نفسه قال حسن بن عريب مرسل اي لان عمر ابو بكر النبي







ما عده هونكاته فانع الزكاة في مخالفة اهل السما والارض وجميع الموجودات فذلك وجب قتاله  
 وفتوح الدنيا وادخل النار في العقبي طهر عن اثنى ايام مال كذا قال البيهقي في سعد بن منان  
 وفيه كلام كثير وقرون ورواه عنه ايضا المرزوقي في مستحبه قال ابن حجر ان كان هذا محققا  
 فهو حسن وفيه مدح على قول ابي الصلاح لم اجد له أصلا .

**مثل الايمان مثل القبر فتمسه مرة وتزعمه مرة** لان الايمان نور النور والقلب فاذ  
 الشوق على القلب حالت بينه وبين ذلك في نور نوره القلب عن الرب فاذا تاب راحه النور  
 وذلك النور ليس بما فاذا اطمان القلب الى شوقه تغرق في نور نور وفراذ ان عباد ذلك  
 النور فاستنار القلب وهكذا وعلى ذلك ما رواه الحكيم المرزوقي عن ابي يونس بن عمار قال  
 على الرجل لطين وما في جليله موضع ابرة من حقائق وليا يتبين عليه اجابته وما في موضع ابرة  
 من ايمان لا يذوق في ذلك الزمان مثلا يصحح ما عن النور وذلك اصله من الماكل الرديئة والمكاتب  
 المدينه والاخلاق البذرة والحقد والعداوة القسوة والحرج على الدنيا والشهوات فاعلموا ذلك  
 من الامراض القلبية تنبئه قل القاصي لكل الصفة العجوبة وهو في الاصل بمعنى المثل الذي هو  
 النظرية اسبقه للنور الكبار المثل مضمرة بمراده وذلك لا يكون الا في الاخرة عزاءه عزاءه  
 من قصة وحال وصفه ابن قانع في المعجم غرر المعجم في قوله وهو من صفة اهل السما والارض  
 عن علي بن حجر عن ياقوت بن خالد بن معدان عن ابيه عن جده قال في المزار وهذا امر منكر  
 واستاده مركب ولا تعرفه في كماله وابتغى ابيه ولا ابيه ولا جده ذكر في من كتب الرواية  
 واختلف في اسم جده فقيل ابو كرب وقيل تسمى قبل نوزوحها ابن قانع والاول هو المرزوقي  
 ابن قانع والموجود في كتب التواريخ خالد بن معدان ابن ابي كرب الكلابي قال الكلابي ابن  
 ابي شريف ولعل هذه كسبه وذلك اسم واحد الاية المشهورين المتفق عليهم ورواه  
 ووجه قانع انهما ذكر الاية ابن قانع .

**مثل الخمر والمصدق في رواية الخمر والمصدق كمثل زيادة الكاف او مثل رجلين**  
**عليهما جتا فيهم الجيم** وشذ الموحدة ورواه بيون اي في رواية روي يقول **من جود**  
 وادعى بعضهم انه تصحيح والجملة الحضر بها اسم الدير لانها جتا صاحبها اي عقيمة  
 وكية بموحدة نوب معروف **من تدبها** في المثلثة وكسر الهمزة في المثلثة متناه تحت  
 مثله جمع ندي كلفس التراجيح جمع ترقية العظيمة المشرفين في اعلا الصدر **فاما**  
**المتفق ولا ينفق** في الاسيغت يقع الهمزة موحدة مخففة وغير متحركة  
 امتدت وعظمت **فلن جلد** حتى تحقق بهم المشاة الفوقية وجمعة ساكنة وفالمسوق  
 وفي رواية جيم ونون اي تستر **بنانة** جمع الموحدة ونونين اصبعه او انامله وجمعها  
 لعفهم نياته على المشاة تحت **وتقفوا** في عمركا بالنصب عطف على تحقق وكلاهما  
 مسند كغيره اي نحو انتميه لسوقها يعني ان الصدقة فشر خطاياها كما يعطى

النوب جميع بدنه والمراد ان الجواد اذا اذاع بالصدقة اشترع لها صدقة وطابت بها نفسه فوسع والاف  
**واما الخمر فلا يريد ان ينفق شيئا الا لوقت** بكسر الهمزة او التصقة كل حلقة تكون  
 اللام مكانها فان الطيب قد المشبه به بالهدية اعلا ما بان القبح والشدة جعل الانسان  
 وادفع المصدق بوضع الكسبي كجمله في مقابل الخمر اذ انما بان السخا امر به النادر ونذوب اليه  
 ما لا يتعاقاه المصروف **فلا يوسر ما فلا تنسج** من المثل رجل اراد يبيع رده ليبتغي به مخالفة  
 يراه بينما وبين ان نزع جميع بدنه فاحتمت في عنقه فلزمت ترقوته والمزاد ان الخمر اذا اذاع  
 نفسه بالصدقة شمت وضاق صدره وغلت يدها حرقن عن ابي جعفر ووزع بعضهم ان  
 قوله وهو يوسر الجاهل مدح من كلام ابو جعفر وهو في لورود النور برفعه في رواية .

**مثل البيت الذي يذكر فيه والبيت الذي لا يذكر فيه** فيه مثل كحي والبيت  
 تشبيه البيت بالحي والميت من حيث وجود الذكر وعدمه شبه الذكر بالحي الذي تبرز طاهر  
 بنور الحياة وامر افاضه وبالقرق التام فباير بدو باطنه من نور العلم والتم فكله الذكر  
 طاهر بنور العلم وباطنه بنور العلم والمعرفة فقلبه قاهر في حظيرة القدس وسره في مخدع  
 الوصل وعجز الذكر ظاهره عاظم وباطنه باطل وقيل المنافق كونه مقدر اي مثل ما كان  
 البيت واعترف بان ساكن البيت حتى فكيف يكون مثل الميت واجب بان كحي المشبه  
 به من ينفع بجماته به كرائه وطاعة فلا يكون نفس المشبه كما شبه المؤمن بالحي والكافر  
 بالميت مع كونهما حيين في اية او كان ميتا فاجيناه على ان تشبهه غير الذكر من حيث  
 ان ظاهره عاظم وباطنه باطل انتم تشبه به وعن ابو جعفر .

**مثل الخليل** على وزن فعيل يقال حالته فهو خليل **الصالح** و**مثل الخليل** الاول  
**كمثل صاحب** في رواية حامل **المسك** المعروف وفي رواية اخرى كمثل المسك وهو  
 اعمر من ان يكون صاحبه اوبي والثاني كمثل زيادة الكاف **كبر الجواد** المسك الكاف اصله  
 البنا الذي عليه الرق سمي به الرق بجوار اللب او **لا بعدد** بفتح اوله والثاني من العدم  
 اي لا يعدل احد به خصلتين اي لا يعدد من صاحبه المسك **اما ان تشبهه او تجد**  
**مرجه** فاعل لعدم متزدد لعل اما اي لا يعدد والحد اللعين او كلمة اما اذا ايدت وتشبهه  
 فاعل تباويله بمصدر رزان لم يكن فيه حرف مصدر يذكروا الكرماني وبقية الهمادي  
 بان الظاهر ان الفاعل موصوف تشري اي اما من تشبهه او تجد **مرجه** و**كبر الجواد**  
**بحرق** بفتح او تجد منه رعا حينة بين به الضم عن جالسة من يباذ به دينا او دينا  
 والترتيب فمن ينفع بمجالسة فما وجوز بيع المسك وطهارته **ع** في البيع عن ابو جعفر  
 الاسعدي قال الراغب بنه ممة الجرم على ان حق الانسان ان يتجرى بغاية  
 جده مصاحبه الاخبار ومجالسة من قد جعل الشرب خيرا كما ان صحبة الاسترا  
 قد جعل الخمر شريرا قال الحكام من عجب خيرا اصابعه بركته فجليل اوليا الله



لا ينبغي وان كان كلبا ككل اهل الكلبين هذا وصلى الله على الاخوان بالمعروف والنهي عن المنكر  
قال علي كرم الله وجهه لا ينبغي لنا ان نعرفه بغيره من كرم فعله وبنوة لوانه كرمه وقالوا يا ابا جعفر  
الاشرف ان طبعك لسيف من هوات لا تدمري وليس احد الجليس جليس بماله وفضاله فقط  
بل بالنظر اليه والنظر الى الصور يورث في النفوس اخلاقا مناسبة لخلق المنظر الذي كان  
منه امتد ربه للمصورين والخرقون حزن وليس في الانسان فقط بل في الحيوان والنبات  
فالجل الصعب يصير ذلوا بمقامه الجمل الذلول والذلول قد يفتقر صعبا بمقامه المعاق  
والرحمانية الفتحة تدبل بحاورة الذابطة ولما تلتقط اهل الفلاحة الرمح عن الذرع  
ليلا يفسد هاد من المشاهد ان لها والبرق ليس وان بحاورة الجيفة فالظن بالسقوس  
المشوية التي موزونة بالقبول صور الاشيا خيرا وسرها فقد قيل سمى الانسان بالاشيا  
بما خيرا وشرا

**مثل جليس الصاع مثل المطران لم يظن من عظم اصباك من ربحه كالبعوض العارفين**  
في منمنه ارشاد الى الامم كالسنة من يظن بحالته في ذنوبه من علم تسقده او علم يكون  
فيه او حسن خلق يكون عليه فان الانسان اذا كالى من تذكرة بحالته الاخيرة فلا بد ان  
يخاله بقدمه ما يوفقه الله لذلك واذا كان بالجليس له هذا المعنى في اخيرا الله جل جلاله  
بالذكر القرآن وفي الخبر القدي ان جليس ما ذكر في **د** في الادب عن انس بن مالك  
قال كسبي واقره الذهبي

**مثل الرافلة في الرينة ايا المتجزة فيما قال رفل ازاره اذا ارخاه في غير اهلها اي**  
يحم نظو اليها **مثل ظلمة يوم القيامة لانوم لها** اي المرأة قال ابن العربي معناه  
صحة ظاهر فان المعصية عذاب والراحة نصيب والسيح جوع والركبة محو والنور ظلمة  
والطيب نقي وعكسه الطاعات كالمحوى في الصائم اطيب عند الله من حرج المسكر ودم  
السيد اللون لون الدم والريح والريح المسكر قال في القردوس والذرف اليميل في الحسني  
مع قردوس يريد انها تاتي يوم القيامة سودا مظلمة كأنها متجمدة من ظلمة والمبرجة  
بالرينة لغير زوجها يقال رفل ذيله ازاله واسبله ارخاه **ت** عن يميمونة بنت  
سعد اوسيد حيا بية مروي عنها ابوبابن خالد وغيره

**مثل الصلوات الخمس الكثرة كمثل من يزداد الكاف او مثل وهو نفعه الهوا يكونها**  
جار عذب اي طيب لا ملوحة له **على باب احدكم** اي اشارة لسهولة وفرد تناوله  
**يقول فيه كل يوم خمس مرات** فا استجابة في محله لقبه لقوله **ينفي** لغز اوله وكسر  
تالله وقدم عليه لان الاستحمام له الصدر **ذلك من الدرس** بالتمثال اي الوسخ  
زاد العادي فذلك مثل الصلاة وهو جواب الشوط المحذوف ان اذا علمت ذلك فابانة  
التبيل التاكيد وجعل العقول كالجوس حيث شبه المذنب الحافظ على تحس حاله فيفعل  
في نركل يوم حيا يجامع ان كلامها يزدل الاقذار وخص التبر بالتمثيل لمناسبه لتمكين

الاعتقال

حق الصلاة ووجوبها لان الله لغة ما اخذ لجره عملا مكينا وفيه فضل الصلاة لا اول وقتها لان  
في اول اليوم يبلغ في التظافة حرم عن جابر بن عبد الله **س**  
**مثل العاقل الذي يعلم الناس بحبره وينسى نفسه كمثل السراج يضي للناس في الدنيا**  
ويحرق نفسه بنار الآخرة فضلا عن غيره في هذا كما ان المذبح يطبخ الدنيا والآخرة كالنار  
الحرقة التي تاكل نفسها وغيرها فالعلماء ثلاثة اما متقون بنفسهم وغيره وهو الداعي الي الله  
عن الدنيا فاهرب باطنها واما مملوك نفسه وغيره وهو الداعي الي الدنيا واما مملوك نفسه متقون  
غيره وهو من عادى الآخرة ويرفض الدنيا طاهرا ولم يعمل بها باطنا وتعدا عن غيرها كان له ذكر في  
اداعي السم وهو شديد كراهة لعلم الصحيح في غاية من الرجل والحرف في ذلك قاله عايشة  
لغنى اختلف اليها يسا وتحدثه فجاها ذات يوم فقالت اي شي عملت بعد ما سمعت  
فقال عمه قالت فانتكسرت من حج الله علينا وعليكم وقال عيسى عليه السلام للحواريين تعلمون  
للدنيا وانتم تترقون فيها ولا تعلمون للآخرة وانتم انتم ترقون فيها والعمل وقال يعلو السوء  
جعلت الدنيا على رؤسكم والآخرة تحت اقدامكم فوالله اني لرايتكم في الدنيا تترقون من راسها  
وتقتل من كثر مطبها والفضيا المودع من جذب قال السير بنون الطراني من طرقيين في اصحابها  
ليثا ابن ابي مسلم مدلس وفي اخري علي ابن مسلم الكندي في معرفة ربه وبقية حالها فاق اني  
وقمته منسج المع انما اوردته هو الحربة بتمامه والامر بجلافة بل بقية عند محرم الطراني  
ومن سمع الناس يعلم مع الله به واعلموا ان اول ما ينسج من اجرة اذا مات وطه فلا  
يدخل بطنه الاطباء من استطاع منكم ان لا يحوي بينه وبين الحق من الكلف من دمر فليعمل

**مثل القلب مثل الرينة** وفي رواية كثر رينة قال الطبيب المثل هذا بمعنى الصفة لا القول  
الساير والمعنى صفة القلب العجيبة التي لا يورد ما يورده من عالم الغيب وسرعة  
تقلبه تصفة ريشة يعني ان القلب في سرعة تقلبه بحكمة الاملا بخوارق غير امره  
الحق ومرة الى باطل وتارة الى خير وتارة الى شر وهو في مقرة لا تغلب في ذاته  
بالحال لا يبقا دور من غير مغرب تقلبها الرياح بفلاة ولما روى اية احمد بارض  
فلاة اي بارض خالصة من العران فان الرياح اسد تبارها فيها منها في العران وجمع  
الرياح لدالاتها على القلب نظر البطراني اذ لو استمر الريح بجانب واحد لم يظفر القلب  
كما يظفر من الرياح المختلفة ولغظة جلالة منتهى من كثر رينة اخذت بيدي ونظرت في نفسي  
تقديرا ودفا للبحر قال وتقلبها صفة اخرى لرينة وقال المظهر ظهرا يد العنق  
من الضمير في تقلبها واللام في بعض معاني الجوز ان يكون ظهر البطران مفعولا مطلقا  
على تقلبها تقلبها مختصا وان يكون على اي تقلبها مختلفة او وهي مختلفة ولهذا  
الاختلاف سمى القلب قلبا وقال الرازي في شرحه صفة من وجهه وسمى قلبا  
لكثرة تقلبه ويعبر بالقلوب المعاني التي تخص معنى الريح والعدو والتعاونة غيرها  
وقال الغزالي انما كان كثير القلب لا يمتزلة الا بالمر والوسوسة فيما ابدت الفروقات



وبلغتانه وهو معتكر العسكري المور وخنوده والعقل وخنوده فهو دأما بين تناقضها  
 وقاربهاد الخواطر له كالمها لا تزال يبع فيه كالمطر لا يزال يطر عليه ليللا ونهار وليس  
 كالعين التي من جفنين تغض وتفتح أو تكون في ليل أو نهار أو اللسان الذي هو من  
 وراحيين للسان والشفين وانت قد مر على تسكينه بل القلب عن الخواطر المتقطع  
 حال والاتات اليه أسرع من جميع الاعضاء في الأفعال اقرب وليند لخاف الخواطر على قلوبهم  
 ويكون عليها وصرفا عناتهم ومعقود الدنيا ان يثبت العبد عند قلبه وينظر الى  
 عمومته بنور العلم فكان غير المسكر القلب عليه ويحسب ان سره اسكته عنه في باب الايمان  
 بالقدرة عن النبي الاشرى قال الصدق المثلاني سنة جيد وليند من الخواطر في ظاهر  
 صنيفه انه لم يره اعلا من ايمانها ولا احتيا العزوم والامام لحدوده ايها الملقط  
 المذكور عن النبي ورواه البيهقي الطبراني انما في موسى قال الملقط العراقي  
**مثل الذي يفتق مراد في رواية وينصدق عند الموت اي عند احتضانه كمثل**  
**الذي مردي اذ اشبع** لاذ افضل الصدقة انما هو عند الطبع في الدنيا والحرم على  
 المال فكون موثرا الاخرة على نياه صادرا فاعله عن قلب سليم ونية مخلصة فاذا  
 احز بقول الذكر في حصر الموت كان استياداه دون الوثمة وتوحيها النفس في وقت لا ينفع  
 به في دنياه فينقص حظها وان كان الله قد اعطاه له فبسه تركه لجزر الصدقة عن اوائه  
 ثم قد اترك في غير اوائه من تقرب بالاكل واستام لنفسه ثم اذ اشبع يوتره غيره وانما  
 يحمد اذا كان عن ايمانه ويوتره على القسم ولو كان به خصامة وما احسن موقع يهدي  
 في هذا المقام له لانه على الاستزاد السحرية **حرف** في الوصايا وحسنه **ن** في  
 الوصايا التي في الدرر اذ قال صلى الله عليه وآله في قوله الملقط وقال ابن حجر اسناد صحيح ويصح  
 ان يجان ورواه البيهقي بزيادة الصدقة فقال مثل الذي يتصدق عند موته او يفتق  
 كالذي يهدي اذ اشبع

**مثل الذي يتعلم العلم في صغره كالنفس في الحجر ومثل الذي يتعلم العلم في كبره**  
**كالذي يتكلم على الملائكة في الصغر خال عن الشرايع وما صاد وقدا خالبا يمكن فيه**  
 آتاني هو اها قبل ان يعرف للهوي فماد وقدا خالبا فمكننا

ونظرة تفتوية فقال

- اراي النبي ما قلبت في الكبر ولست بناس ما قلبت في الصغر
- وما العلم الا ما تعلم في الصبا والحلم الا ما تتق في الكبر
- ولو قلنا القلاد العلم في الصبا لا تقويه العلم كالنفس في الحجر
- وما المراد بعد السب لا تقين اذ اكل ذلك المراد السمع والبصر

وهذا غالي فقد تفقه القفال القدر في بعد المشي فقال في الشباب **طعن**  
**ابو الهمزة** قال المصنف في الدرر منه منصف وقال النبي فيه مراد ابن سالم الشامي

منفعه الشجان والوحدة ورواه العسكري ايضا بلفظ مثل الذي يتعلم في صغره كالوسم على الصخرة  
 والذي يتعلم في الكبر الذي يكتب على المشاة

**مثل الذي يتعلم العلم في كبره كمثل الذي يتعلم في صغره** كمثل الذي يتعلم في صغره  
 يكون روي الا على صاحبه بعد ان عليه يوم القيامة فعلى العالم ان يفيض العلم على مستحقه لوجه  
 تطاي ولا يرى لنفسه عليه منة وان لم يستهم بل يروي الفصل ثم اهدوا قلوبهم لان تقرب  
 الى الله بزيادة العلوم فيها كمن يعبر ارض الزرع في نفسه ما ينفعه ولولا التعلم ما نال  
 ذكر العلم قال الطيبون هذا على التسمية نحو قولهم الخوف والكلمة كالمخوف في العلم في اصطلاح استعمال  
 والساد باهاله لافي القلة والكثرة فنسبوا العلم بالكثرة وورد في مجرود عموم النفع في امر اخر  
 كيف لا والعلم يزيد بالانفاق والكثرة ينقص والعلم ياق والكثرة في

- فان المال يفتق من قديس وان العلم ياق لا يزول

**طعن ابن ابي عمير** قال المذري والشيخ فيه ابن السيرة وهو منصف

**مثل الذي يجلس يسبح الحكمة هي كما لا يمنع من العمل ويخرج عن النفع ولا يجد عن**  
**الاشتر ما يسبح كمثل رجل اتيه ربا فقال يا راعي اجير لي شاه من عنكم ابي**  
 اعطى شاهة تصال للملح يقال اجرت القوم اذ اعطيتهم شاهة فيدعي بها ولا يقال الا في  
 النعم خاصة ذكره ابن الاثير **قال اذهب فخذ باذن حرمها الى النعم شاهة وذهب**  
**فاخذ باذن كلب النعم حرمه** وكذا ابو يعلى عن ابي بصير من رخصه قال الملقط العراقي  
 سنة صنيف ويمنه قليله النبي فقال فيه في من يريد يتخلف في الحجج به

**مثل الذي يتكلم يوم الجمعة والامام عظم مثل كمار حمل اسفام اى كسا**  
 كمار من كتب العلم في يومه بها ولا يدري منها الا ما امر بحجبه وطوره من الكدر والعب  
 وكل من علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثله **والذي يقول له انفت اى اسكت لاجته له**  
 اى كماله مع كونها صيغة غير بل عباس من رخصه وفيه عمدة من غير اوردته الذهبي في المنها  
 وقال صفة الدار قلمي وشككته الهراقي قال احمد ليس من وصفه غيره

**مثل الذي يعلم الناس الخير ويقضي نفسه يعني** يعني بهما ولا يجمل على العلم ما علمت مثل  
**الفتيلة تضي للناس وتحرق نفسها** وهذا مثل صفة المصطفى لمن لم يعمل بعلمه وفي  
 وعده شديد قال ابو الدرداء يلزم لا يعلم مرة وويل لمن علم ولم يعمل الفرية وقال النبي  
 الناس كلهم سكارى الا العليل والعلي كالجرحي اري الامر على علمه وقال الدنيا  
 جبل وباطل الا العلم والعل حجة عليه الا المعلوم بعلمها الا بالعلم والاطلاص  
 على خطر عظيم حتى يختم به وقال الجرحي متى اردت ان تسرف بالعلم وتكون من اهل  
 وتنصبه قبل اعطائه حقه احبب عندك نوره وكان عليك الكرا واخذ جمع  
 من هذا الحديث وما على سؤاله ان الغامى ليس الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
 لكن بسبب في صفة التصريح بحلاله وعليه الاكز طب وكذا البراز عن ابي بصير







عن القز انما بمهله وفاق قسرها بالطاقة من الزرع وذكر ابن الاثير انها خافه عامية وقاف  
 قال الحافظ مالان ومنعق من الزرع الغض والحوق الها على تاويل المسئلة منعت للنبيا  
**الريح كفتها** بتسليق الريح والمعنى ما لها وفي رواية كفاها وفي رواية كفتها الریح اي تحركها  
 وتعمل ما يمتد ويرد واصل التقيية التي هي الشبه هو الظل فالريح اذا امالته الريحان القه  
 ظلمها عليه ذكره القامی فاذا اسكنت اعتدلت وكذا للمؤمن بكني بالبلا ومثل الفاجر  
**كالامر به صامع قوله حتى يقصها الله اذا ساء** اي في الوقت الذي سبقته ارادته  
 ان يقص فيه والمعنى ان المؤمن يتبر الا امر في بدنه واهله وماله **وذلك** كلف لسانه وان كان  
 واكافر قليلا وان حربه في امير بل ياتي بها ثامة يوم القيامة **ومن ارجع هويت** مراد  
**مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الاتوجه** بضم الهمزة والراء المدد للجم وقد تحققت  
 نونا مائة قبل الجيم ولا يعرف في كلام العرب ذكره بعضه فالبرنج والبرسيم مراده النبي الطاهر  
 لا يعرف في كلام فقهاءهم **مكحبا طيبه وطيرا طيب** وجرها كبر منظرها حسنة وهو صرافق لونها  
 لشر الناظرين ومساكين تتسوق اليها المتسوقين الكلاب بعد اكلها بعد التذاد بعد انما  
 طيب نكهة ودباغ معدة وقوة هضم فاستركبها الحواسل الربعة الصم والذوق والشم واللمس  
 في الاخطار ما ذكره في اجزاها فتسفر لطبايع فقتلها طير ما يسر يمشي السوس من الشباب ولها  
 خاروط وحاضها رايان يسكن غابة النساء ويجلو اللون والكلب ونورها حار يخفق في فضل  
 ما وجد من الثمار لسانها بلبلان وحض الايمان بالطير وصفة الحلاوة بالريح لان الايمان الزم  
 للمؤمن من القرآن كما كان حصول الايمان بدون القراءة والطعم لزم للجم من اربع فقد  
 مرجه ويوظفه وحض الاتوجه بالمشرك انه يدوا وبها يتبرها ويستخرج من جهاد هفت ومنتافع  
 وهي افضل مما اراد العرب ومثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الاتوجه بالمشرك انما  
 انه مؤمن غير تامل في الحال الذي لا يكون فيه تالبا وان كان من حفظ القرآن ذكره من عربى وطورها  
 حلو وفي رواية طيب اي من حيث انه من ذوا ايمان ومثل المناق الذي يقرأ القرآن كمثل الالوه  
 مرجه طيب ان القرآن طيب وليس الالعاس التالو والتالو وقت قرآته وطيرها مران التناق  
 كقرنا طير والحلاوة انما هي للايمان تشبه بالرجلة كونه لا يتسوق بترك القرآن ولم  
 يفرج حلاوة اجره فلم يحاور الطير موضع الصوت وهو الحلق ولا افضل بالقلب **ومثل**  
**المناق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنظلة** وهي معروفة تسمى في بعض البلاد  
 بلخ ان جعل **كسر ليارح وطيرا** مرادها غير قاري في الحال قال ابن العربي وعلى  
 هذا المعنى كل كلام طيب فيه ربه الله صودته من المؤمن والمناق صورة القرآن في التمثل  
 عزان كلام الله لا يقاهاه شي اشار بغير التمثل كما مر منها انه ضربه بما يخرج الشجر  
 لكسامة بسنه ومن الاعمال فانها من ممرات النفوس ومنها ضرب مثل المؤمن بالخرقة  
 التي ومثل الكافر كما تشبهه الارض من حيث على علوشان المؤمن وارتفاع عمله واخطاها  
 تان المناق واحاط عمله ومنها ان الشجر الخمر لا يخلو من يفرسه ويستقيم وكذا المؤمن

يقين الله

الاشعري

يقين الله لمن يعلم ويهديه ولا كذا كالحنظلة المهملة المزوكة حرق عن ابي موسى  
 مثل المؤمن مثل النحلة كجاهله كايهنة العيركي ان اكلت اكلت طيبا وان ومنعت  
 ومنعت طيبا وان وقعت على عود عثر لم تكسر لتسفرها ومثل المؤمن مثل مبيكة الذهب  
 ان لم يلق عليها حجر وان وزنت لم تنقص وقد مر انه اذا اطلق المؤمن غالبا انما يعنى  
 المؤمن الذي تكاملت فيه حصال الخير باطنيا واخلاقا لا لامر ظاهر انفسه المؤمن يذ يابيه العمل  
 لقله مؤننا وكثرة نفعها كما قيل ان فقدت على غيرك تسروا ان ورد على مالم تكدره وقلا على  
 كونوا في الله نكاح النحلة كل الطير يستضعفها وما ملها اما يبطنها من النعم والسفا ومعنى ان  
 اكلت اي اي ائنا لا ناكل مما اكلت وما يلد لها مل ناكل بما مرسها في قوله كل من كل الثمرات  
 حلوها ومرها الاستعداد الى غيره من غير تحفظ فلهذا كطاب ومنعها كذا وحلاوة وسفا فكذا  
 المؤمن لا ياكل الا الطيب وهو الذي لا يخل باذن ربه لا هو لنفسه فلهذا لا يصدر من باطنه وظاهره  
 الا طيبا الافعال والى الاخلاق ومما في الاعمال فلا يطع في صلاح الاعمال الا بعد طيب لغذا وتودم  
 صفا حله تصفو اعماله وتركوا **احب** وكلم الحمد كذا في ابن عمر وابن العاصم والاسمي  
 محالده حال الصبح غير اوسيرة وقد وثق  
**مثل المؤمن كمثل البيت المحصن** بضم الميم **واه** وهو **فنه** كمثل نفا من احسن تامل هذا الخبر  
 كمثل القبر المشرف المحصن بضم الميم **واه** وهو **فنه** كمثل نفا من احسن تامل هذا الخبر  
 قطع بانه مصيب في نمطه من في قوله ومن دابة الانسان والعمل على العبد والاشجوة  
 والشرفي الامور بناظر العقل اذا سمع مثل هذا التمثل علم انه الحق الذي لا امر الشبه  
 بساحته والصواب الذي لا يجوز الخلف لقوله هو عن ابي هريرة وفيه من بكارين ابي هريرة  
 الدهر في الضعفا وقال قال يحيى النسي غير قوي وقال ابن معين مره لا بأس به وحدثني في العيصي  
**مثل المؤمن كمثل اليمان في تواجد** بضم الهمزة **تواجد** اي تاملوا طيرهم  
 وفي رواية بدون في فكون بدل لمر المؤمني به استمال **وتواجد** اي تاملوا طيرهم  
**ونقاطهم** قال ابن ابي عمير الدلائل وان تفاوتت معانيها بينه فترى كلفها طراد  
 بالتراح ان يجر بعضهم بعضا **مثل الحسد لو احد** بالنسبة لجميع اعضاءه وجه الشبه  
 فيه التوافق في القرب والراحة **اذ انشكى** اي مرض منه **عمود تداعي** من الدعوى  
**له ما والحسد** اي ما فيه اسر فاعل من بارود وهو ما يعلف في الحامة فيستعمل  
 بمعنى الحجاج فيعني عانقهم بعضا الى المتلكة في الام ومنه تراعى الحيطان اي فاقطت  
 او كادت **بالسهم** بفتح الهمزة ترك النوم لان الام يمنع النوم **والجني** ان فقد النوم يثيرها  
 وتحمي حرارة عزيمة تستل بالقلب فتنت به في جميع البرزخ لفظ الحديث  
 حر ومعناه امر اي كان الرجل اذا قال ليعجز جسده سوي ذلك الام الى جميع جسده  
 فكذا المؤمن لو كثر واحد اذا اصاب احد من مصيبتهم يقع جميعه ويقصدوا  
 ازالته في هذا التشبيه تقريب للنوم واطهار العاصي في الصور المرئية



حرم في الادب عن النوان وغيره ظاهر الم ان ذاعا تقرب به معهما ج والامر بخلافه بل خرج في الادب لكنه ابد مثل قري والكرب جاد

مثل المجاهد في سبيل الله وافته اعلم من يجاهد في سبيله اتاره الى اعتبار طرائق هي حلة معروفة من ما قبلها وبعدها كمثل القام الدائم شبه حال الصائم القابم جال المجاهد في سبيل الله في كل حركة وسكون او المروية التي لا تقتر ساعة من مساء ولا مدقة فاجره مستمر وانه المجاهد لا يتبع له لحظة بل ان في حق برحم وتوكل الله تعالى للمجاهد في سبيله ان يتركه كما في رواية ان خوفه ان يدخل الجنة او عند موته كما ورد في التمد او عند دخول السابقين ومن لا حساب عليهم او برحمه سالما مع او عنفة او بمعنى الواو والاعراف هذه النعم عظم للجهاد لان الصائم وغيره ما ذكر من الفضائل قد عد لها كلها للمجاهد حتى صار جميع حالات الجهاد ونصفاته المتاحة بقدر احر المواظ على الصلاة وغيرها وفالغيره وبعده فضيلة ظاهرة للمجاهد تقتضي ان لا يعدل الجهاد شي من الاعمال لكن عموم هذه الحديث خص بما دل عليه حديث بن عباس ما العمل في ايام افضل في هذه يعني ايام عشر ذي الحجة نعم استشكل هذا الحديث بحديث احمد المار الا ينسك بخراكم ابي ان قال ذكر افة فان ظاهرة ان مجرد الذكر افضل من ابلغ ما يقع للمجاهد واقتل من الاتفاق مع ما في الجهاد والنفقة من السمع المعدي قات ن ظم في الجهاد عن ابي حمزة

مثل المرأة الصالحة في الدنيا كمثل الزاد الا اعم من ان يكون له الله وما للرب قال هو الذي احد مر حمله ايضا قال ابن الاعراب في الاعم من الخير الذي في يديه ما هو والاصحى العمى ما هو في ذراع الطبع والعمل وقيل بياض في يديه او احداهما كما سوار قال في مختصره وتفسيره بطلان هذه القول لكنه وقع الرجل مكان اليد قالوا وهذا غير موجود في القرآن فغناه لا يدخل احد من الجنات الا من حان لفة انتهى طعن عن الامة قال البيهقي في مطرح ابن زيد وهو جمع في ضعفه وفي رواية للبراني في المعنى مثل المرأة الصالحة في الدنيا كمثل الزاد الا اعم من مائة غراب قال الخاقاني في حيدو ضعف ولا حد عمره واهي العام كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الظللة فاذا بغير ان كثيرة فيها غراب اعم اجر المنفاد فقال لا يدخل الجنة من النساء الا مثل هذه الغراب في هذه الغراب وانساده صحيح وروى في السنن الكبرى للبخاري

مثل المناق كمثل الشاة العائرة يعني همة المترددة العبرة قال النعماني في الكثر استعمال في الناقة وهو الذي يخرج من ابل الى اخوي ليضربها الفحل ثم السبع في الواشي بين الغنم اي المتطعمين من الغنم قال في المفصل قد بيني الجمع على تاويل جماعة من الفقهاء فلا ومنه هذا الحديث وقال الاذكري في شرحه تشبيه الجمع ليس بقياس وقد يعرض في بعض المعاني ما يخرج الى تشبيهه كما في الحديث كانه لا يمكن التمييز بين اجمع فليس في عند ذلك تشبيهه بغيره في رواية تكرر الى هذه مرة والى

هذه مرة اي تطف على هذه وعلى هذه لا تدمري اهما فتنع لهما غزبية ليست منها فكذا المناق لا يتقرر المسلمون ولا بالتكافؤ بل يقول كل منهم انا منكم قال الطيبي شبه تروده بين لومين والكافري بغالواه وقصد الغرضه الفاسد كترود الشاة الطالفة للفحل فلا تستقر على حال ولذا ذكر وصفوا في التزبد بل يذبح بين يدي لك الا هو لا والى هو لا حرم في او لغير الجميع ن كلهم عن بن عمر بن الخطاب ولم يخرج البخاري رحمه الله

مثل ابراهيم بن ابي ربيعة والى جنبه بالواو وهو حال فتحة وتسعون منية اي مائة يعني اصل خلقه الانسان شانه ان لا يفارقه الهلايا والمعاصي كما قيل البرايا انوارا في المنايا كذا اقرره بعضهم وقال القائل قوله مثل ابن ادم مبتدأ خبره ليلولة التي بعدة او الظرف وتسعة وتسعون مرتفع به اي حال ابن ادم ان تسعة وتسعين منية متوجه نحو منية الالهانية قال وقيل خبره محذوف وتقدر به مثل الذي يكون للجنس تسعة وتسعون منية ولعل الخوف من بعض الادة التي كانت اصحاته تلك المنايا على الله من جمع منية وهي الميت لانها مقدرة بوقت مخصوص من المي وهو التقدير لان الموت مقدم والمراد هنا ما يودي اليه من اسبابه وهي كل بلية من البلاء يا منية لانها طالعه ومقدمها ما وقع في المرم حتى يموت يعني ادركه الله الذي لا يذوق له بل يتقرب به الى الميت وذكر العدد الغصون على منج الغرض والتشبه وليس المراد التقدير بل انكسرت في التقدير في الزهد والفتيا القدي من عبد الله بن الخنجر قال ان حسن لا يعرف الزهد الا الوجه

مثل امي في امي مثل الملح في الطعام كجامع الاصلاح اذ هم صلاح الدين والدين كما لا يصح الاطعام كالمالح تحت الحاجة الى القدر المصلح اي ينبغي ان يتجر مواو يعظوا ويخرج اليهم وان الملح يحفظ الطعام ويمنع من ورود الفساد عليه وكذا العناية حوتوا على الامة اصل الشرع وفروعه وان الملح يطبخ الطعام ويمنع من خالته لا يلتذبه وكذا العناية ينبغي للمؤمن ان لا يفارق سببهم ويخرج كل فعل جسدنا يصنع قال في الفردوس وقال الحسن قد ذهبت الملح فكيف نضعه عن ابن ابي مالك من الملح الحنة وهو غير حنى قال البيهقي في اسما عيل ابن مسعود وهو منيف

مثل امي مثل المطر ادمي اي بالرا والابن ساط اوله خيرا اخره قال البيضاوي فترى فتلون العلم تفاوت طبقات الامة في الخبرة واراد به نفي المتناق لاختصاص كل منهم بخاصية توجب جراتها كما ان نوبة من نوب المطر للمنايا في النبالا يمكن انكارها والحكم بعدد نفعها فان الاولين امنوا بما شاءوا من المعجزة وطلقوا دعوة الرسول بالحاجة والايان والآخرين امنوا بالغيب بما نزلوا به من الايات والبعوث من بينهم بالاحسان وكما اجتمعت الاولون في التأسيس والتمهيد اجتمعت المتأخرون في التجريد والتخليص وصرنا نعلم في التقدير والتأكيد فكل مقوم وسعيه مشكور واجز مؤنور







لغيره واسمه  
الهمز

**الرحمة** وذكره **أبو عمرو** في شرحه قال حجة الامام المراد بالرحمة التي ذكرها القرآن و  
 في الدين ونقداد لغز اذ قلنا فقد قال مالك بن النضر في تفسيره ان الرحمة هي التي  
 وعظمت على اهلها وبسر الخمر في ذلك انما كانت تقعد في كبر الايمان والقران قايمة قال في  
 الفتوح ان عمر ابن الخطاب في يومه مسكينة الطف مريية بعد موتها فقال لمرحبا يا مسكينة  
 فقالت هي يا عمر هيا ذهب المسكينة والفتنة الكبر همة ما قال عمر ابع له لخميرة حيا  
 يظهر حيا قال في ذلك قال علي بن ابي طالب في خبره الصبر على نحو حل ذكر الخطيب في تاريخه  
 و**ابن سعد** من المصاحفة .

**مدارة الناصب** في مدارة الناصب والمدارة التي والتلطف ومعناه ان من ابتلى بالخالفة  
 الناس معاملة ومعاشرة والانا منه وتلطف ولم يتفرغ كتب له صدقة قال بزحان المدارة  
 التي تكون صدقة للمراي تخلفه بالاخلاق المستحسنة مع غيره ماله فيها المعصية والمدارة  
 محتمل عليها ما مورثا وبنو من قبل السعة ان من يد ارضه من اقساب من يماري في سبغ  
 البخاري قال المدارة الرضا بما جاهد في التعليم وبالفاستق بالهمم عن عقله وترك الاعتلاء عليه  
 والمهنة معايرة الفاسق واطعام الرضى بما يقوفه والادوي من ذموم والثانية محبة وقال  
 حجة الاسلام الناس ثلاثة اقدم مثل الغد الاستغناء والآخر مثل الله واجتاج اليه في  
 وقت دون وقت والثالث مثل الله الاجتاج اليه كمن العبد قد يستلج به وهو الذي لا الشئ  
 فيه والتمع في مداورة الى الخلاص منه **حب جابر** عن جابر بن عبد الله هذا  
 حديثه له طرق عدة وفيه هذه الطرق كما قاله العلوي وغيره اعد لها من يتردد ليا  
 المعص واقترع عليها ومع ذلك فيه يوسف ابن اسباط الراهب اورد في الذهبي في الصغيا  
 وقال ابو حاتم صدوق يحظى كبر في اللسان عن جدي حيث لا اعرفه الا من  
 اصروا العباس الراوي عنه في عداد الصغيا وقال البيهقي عن جده الطبراني يوسف  
 ابن محمد بن المنكدر متروك وقال الحافظ في الفتح بعد ما عرنا لابي عمير والطبراني في  
 الاسطوخني يوسف بن محمد بن المنكدر صدوقه وقال ابن عمير لياسره قال الحافظ  
 واخره ابن ابي عمير في اداب الحكما بسند احسن منه .

**مروءة ليلة اسرى في علي موسى** ايجازت موسى ابن عمران حال كونه **قايما بصلي**  
**قبره** لفظ رواية مسلم بن حبان في حقه اذ كتبه الجرح وهو بصلي في قبره  
 اي يدعو الله وينسئ عليه واذ ذكره في المراد الصلاة اللغوية ونيل المراد الشرعية  
 وعليه الفقه فيقال للحديث بظاهره يدل على انه راه مرويته حقيقة في المعصية  
 وانه حي في قبره يصل الصلاة التي يصليها في الحياة وذكركم في الامايع  
 من ذلك انه في الان في الدنيا وهي دار نقد فان قيل كيف يصلون بعد  
 الموت وليس تلك حالة فكيف قلنا ذلك ليس بحكم التكليف بل بحكم الاكراه  
 والتسريع لانهم حب اليهم في الدنيا الصلاة فلم يوافقوا في حقها وهو في ذلك

شرفوا

شرفوا بايمانهم فانما كانوا يحق عليهم فكون عبارتهم الماسة لعبادة الملائكة لا تكليفه وودع عليه  
 حيزه من الاجل على ما عاين عليه ويحس على ما مات عليه ولا تدافع بين هذا وبين رويته آياه  
 تلك الليلة في السبلان للانبيا سرايع وسارح يتم فوك فيما سارا وان يرجعون اولان  
 ارواح الانبيا بعد مفارقة البدن في الرقوى الاعلى ولما اسراق على البدن وتعلق به يتمكن  
 من التصرف والتصرف بحيث يرد السبل على المسند وهذه المعلق تراه يصلح فيه وراه  
 في الشك كما ان بيننا بالرقوى الاعلى وبدوته في صريحه برد السلام على من سلم عليه ومن كفى  
 ادراكه وعظيمة عتاده وادراكه هذا فليست الى السبا في علوهما وتعلقها وتأثيرها في الارض  
 وحياة النبا والحيوان والى التاركين في الجسد بعد ما ان الارتباط الذي بين  
 الروح والبدن اقوي واتم والطف واذا تأملت هذه الصفا علمت ان الحاجة الى ما ابدى  
 في هذا المقام من التكليف والتاويلات البعيدة التي منها ان هذا كان روية منا وامتثال  
 او احبار عن روي للروية غير خاضعة **حرمية** اخرج ابن عساق عن كعب ان قبر موسى بدست  
 وذكر ابن حبان في صحيحه ان قبره بين مدين وبيت المقدس واعترضه لبعث المقدسي  
 ثم ذكر انه اشهر ان قبره قريب من ارجح بقرب الارض المقدسة وقد دلت منامات  
 وحكايات على انه قبره قال الحافظ العراقي وليس في قبور الانبيا ما هو محقق الا قبر بيننا  
 واما قبر موسى وارضهم فمطلق **حرمية** المناقب في الصلاة عن ابن ابي اسير  
 ولم يجزه البخاري .

**سمرت ليلة اسرى في الملالا الاعلى** و**جبريل** كالمجلس به منية اولاهم مسورة  
 كما رقت في نظر البصيرت فكسبه **المالي من خبيثة الله** في ايراد الطبراني في بعض طرقه  
 شرفت فضل عليه بالله على النبي بسمته به رويته له لاصقا بالظن به من خبيثة الله  
 فقال في سنة فرقة منه وتلك الخبيثة التي تلبس بها هي التي ترقبه في مدارج التجميل  
 والتقويم حتى في التزوير بالرسول لكرمه وعلى قدمه خوف العبد من الرب يكون قربه  
 وحبه كما قال الزمخشري دليل على ان الملائكة مكلفون مدارك في الامر والنهي والوعد  
 والوعيد كما ير المكلفين وامنهم بين الحق والرجا قال الحكيم الزندي وادفر الخلق  
 خطا من معرفة الله اعلم به واعطيه عدة منزلة وارفعهم درجة واقربهم وسيلة  
 والانبيا انما فضلوا على الخلق بالمعرفة لا بالاعمال ولو تفاضلوا بالاعمال فكان المعروف  
 من الانبيا وقوم افضل من بسما وامتته طسح جابر ابن عبد الله قال البيهقي ورجاله  
 رجال القبيح وقال شيخه العراقي رواه محمد بن يعقوب في كتاب تعظيم قدر الصلاة والبيهقي  
 في اللال من حديثه اشبع فيه الحديث ابن سعد الا يادي صفقه لغيره .

**مروءة ليلتين شجرة** لم يقل بغير شجرة بانه لم يكن مقطوعا **على طريق**  
 اي على ظاهره وفوقه **قال** **واذ لا تخين** لم يقل لا قطع من انما بان الشجر  
 كانت ملكا للغير او كانت مشرة **هذا عن المسلمين** باجاده عن الطريق لا يوقد به



او ليلا يصرفه فادخل الجنة بغير اذن الله فقلت فعله ذلك ادخل الجنة مكافاة له على  
 قالوا انكم لم يدخلوا برقع الغصن بل بتلك الرحمة التي عمرها المسلمين كما يصرح به الحديث  
 شكر الله له عطفه ورافته بهم فادخله دار كرامته وما يحق ذلك ما روي ان عبدا  
 لم يعمل خيرا قط فغرق في بحر صار ينادي في الارض يا اسما اشفع لي يا كذا يا كذا حتى وقع  
 فافاق له نذير فمعه شئ من ثياب من قبل عزركم الله تعالى وقال الا شئني بئس يكون ذلك  
 الرجل دخلها بينية الصلوة وان لم يخف ويكن كونه نجاه قال الطبري والفاعل الاول يسيه  
 والسبب المذكور على الثاني بضمه تدل على محذوف هو سبب لما بعد الثاني اشارة ان العبد  
 الغصن من الطريق فنقل قوله لا يؤذهم حمل منافقة لئلا يعلو النخلة **حرم في البر**  
 عما وصيرته طاهره انه مما تنزه به مسلم عن ما حرم وليس كذلك فقد عزته الصدر المثلوي  
 وغيره لما دعا بخاردي في الصلاة وغيرها وسلم في البر كما دعا في غيرها  
**مروا جوبا اولادكم** وفي رواية ابن ابي عمير قال الطبري مروا اصله امر واحد من حمزة تخفيفا  
 فلما حدثت فالفعل لم يحجج في حجة الوصل لغيره الميم بالصلة المكتوبة **وم انا ساج**  
**منين واضربوهم عليها وهم ابا عترتين** يعني اذ ابلغ اولادكم سبعا فامروهم  
 باداء الصلاة ليعتادوها وانما اذا بلغوا عشرين فامروهم على تركها قال ابن عمير  
 السلام امر للاولياء والصبي غير مخاطب اذا امر بالامر بالشيء لم يربط له شي **وفرقوا**  
**بينهم في المضاجع** اي فرقوا بين اولادكم في مضاجعهم انما يمتحنون فيها اذا بلغوا عشرين  
 حذرا من غوائل التوبة وان من اخوات قال الطبري جمع بين الامر بالصلاة والتفريق  
 بينهم في المضاجع في الطفولية تاديبا ومحافضة لامر الله طه وتعليمهم والمعاصرة بين  
 الخلق وان لا يتفروا مواقف التمس فيجبوا الحارم واذ الفرج احدكم خادمه عبده ولو جره  
**ولا ينظر الى ما دون السرة والركبة** وفي رواية فلا يرب من ما بين سرته وركبته فانما  
 ما بين سرته وركبته من عورته وفي رواية للدارقطني فلا تنظر الامة الى شئ من عورته فان  
 ما تحت سرته الى ركبته من العورة حرم من رواية عمرو بن سفيان عن ابيه عن جده  
 بن عمرو بن العاص قال في الرضا بعد عورته لا يحد او د اسناده حسن  
**مروا بغيره بوزن كلوا** بغيره من تخفيفا وفي رواية للبخاري مروي بوزن كلوا خطا بالفتحة  
 اياكم الصديق فليصل يكون اللام الاولى في رواية فليصل بغيرها زيادة بافتوحة  
 اضرة والفاعل عاظمة اي فقولوا له او قولي فليصل وقد خرج هذه الامور ان يكون من  
 قلعة الامر بالفعل فان الامم انه ليس امراد في رواية للبخاري يصل بانبات السا  
 واستقام اللام وفي رواية لما ان يصل **بالناس** الظن والعصر والسادق في رواية للناس  
 اي المسلمين قال لما نقل في مرض موته يرضى ابا بكر ايا ما نزل حذيفة فخرج بهادي  
 من رجلي فذهب ابو بكر بناجر فاوما له ان مكانك رجل على لسانه فبقي بايما  
 والتي قاعة متقدما ياتي بكر والحديث قوايد لا تكاد تحصى منها ان الالف

ن  
 واذا زوج  
 فوق

يقوم

يقدم على الاقرار في الامامة لانه كان ثمة من هو اقرب من بكره لا اعلم كما في فتح القدر تنبيهه  
 قال ابن ابي عمير في الاصول يجوز ان يجمع عن قيس كما هامة اي بكره فان العبد اجمع على خلافه  
 وهو الامامة العظمى ومستند القياس على الامامة الصغرى وفي صلاة بالناس بتعيين المصطفى  
**وقت** وفي الصلاة عن عاتق بن عوف في موسى الا شئني **عن ابن عمر** ان الخطاب **عن ابن**  
**عقابي** وعن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن اهل الكوفة من جماعة  
**مروا بالعرف** اي بكلمة اعرف من الطاقة من الرعا الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل بين  
 الناس **وايهو اعني المنكر** اي المعاصي الفواحش ومخالفة الشرع من جزئيات الاحكام  
 وعرفها الشارة الى التفرقة بين ما هو في رواية عرف الاولون نكر الثاني ودجيه الاشارة  
 الى ان المعروف معروف ما يقرب والمنكر مجهول لعدم وقال القاضى الامري المعروف يكون واجبا  
 ومنه وما على حسب ما يامر به والنهي عن المنكر واجبا لان جميع ما انكره الشرع حرام **قتل**  
**ان تدعوا فلا يستجاب لكم** زاد الطبري في رواية عن ابن عمر يرفعه وقيل  
 ان لا تستغفروا فلا يغفر لكم ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبا لان جميع ما انكره الشرع حرام **قتل**  
 من النصارى لما تركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لعنهم الله على لسان انبياءهم ثم عجزوا  
 البلاغين بنصفه وقال عمران بن الزهد من ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر نزلت منه  
 الطاعة ولو امر ولده او عبده لا يستحق به فكيف يستجاب دعاءه ومن خالفه واحذره  
 من هذا الوعد ان ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من الكبائر قال ابن العربي والامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر اصل في الدين وعبادة من عند المسلمين وخلافة ربه العالمين والمفسر الاكبر  
 من قايده بعث النبي وهو فرض على جميع الناس مستيند فرادى بسط القدرة والامن **عن**  
**عائشة** قال النبي في اسناده لئن واقول فيه معاوية ارحمنا قال ابن معين صالح  
 وليس يذكار وقتا من سعد قال في الكاشف قال ابو حاتم لا يحد بعد قال احمد لم  
 يكن بالمخافه  
**مروا بالمعروف وان لم تفعلوا** **وامنوا عن المنكر وان لم تجتنبوه كله** لان يجب  
 ترك المنكر وانكاره فلا يسطر ترك احد ما وجب الاخر ولنه قيل للمفسر ان لا يعطوا  
 اطا فان اقول ما لا يفعل قال وايتا يفعل ما يقول رد الشطاط لوظفر منه اذ لم يامر احدا  
 بمعروف ولم ينه عن منكر ولو توفى الامر والنهي عن الاجتناب لرفع الامر بالمعروف ونهض  
 النهي عن المنكر والسداد بان المصيبة التي حث الشارع عليها سيما في الزمان الذي صار  
 فيه التلبس بالمعاصي شعار الانام ودار الحماة والعام لكن لا امر والنهي من شرطه  
 في الطوع ومنها ان يكون بمعاصي وجوبه او تحريمه وان يعلم من الفاعل اعتقاده ذلك  
 حال ارتكابه وان لا يتولد من الامر ما هو منكر فان عليه على ظنه تؤكد ذلك حرم  
 الانكار قال ابن عمر لو كنت لرجل ان فلانا ابد ان يترقي بطلانه او يترقي لغير  
 لزمه النهي لان نورا الكسف لا يسطر نور الشرع فتأخرته من طريق الكسف لا يسطر



عن البراء بن العازب  
عن أبي بصير  
عن أبي بصير

الله

الامر بالمعروف لان تعالي بعدنا بالامر بالمشكر وان سئد ناكثا انه متعمد الوقوع لانه حذر تعمي  
الواجب شكرها بسؤاله طهر وكذا في الاوسط عن انس بن مالك قال قلنا يا رسول الله لان امر بالمعروف  
ولا نهي عن المنكر حتى يجتنبه كله فذكره قال الحافظ العراقي انه عبد القدوس بن جراح جمعوا  
عليه ضعفه وقال البيهقي واه الطبراني في الصغير والوسط من طريق عبد السلام بن عبد القدوس  
ابن جبير عن ابيه وكذا في الصغريات .

**مسألة الغنى** اي سؤاله للناس من ابوالهم اظهار اللطافة واستدراك اسباب عيب وعار في وجوه  
**القيام** لانه تحذير الله الواجب شكره بسؤاله مع ما في الامانة له للولعة والبراز في الامانة  
لان من مالهم ما يابونهم كرهوه والبغى لان المال يجونه لتقويمهم ومن ظلم محبوا بكرهوا  
من الغنى اليك منه **عمر بن عثمان** ابن حمزة روى عنه في الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم  
**مشكر الى السعد والنفاق في الجاهل في الجاهل** اي يوجب على جوعه كما في الحديث  
ثوابه لكن لا يلزم من ذلك تساوي مقدارهما **عمر بن يحيى** اخبرني في نسخة المصنف  
المجلة وبعد الاثني عشر سنة الى عثمان فبقيته كبره من الاذن منها يحيى هذه اقاويل مستق  
روى عن ابن المسيب وعروة ابن الزبير وعنه بن عيينة وغيره مرسل .

**معنى المأمنا واليقين** هما في رواية فان الكفاية من العبادة وقد مر عن مرة  
عنه عن انس بن مالك وفي نسخة اخرى .  
**مضمون من اللين** اي اذا سرتهم لينا فادبروا في فمك ما وحركه نداءهم **فان له**  
ذالوا ذلك من لبن الابل كما انه اشده رهومة والاسم الودك من شحم الخمر قال الفايه اصل  
لفظ المفضضة مشعرا بالقرين الادارة يقال مفضض النعاس في عينه عز بن عمار وروى  
ابن سعد الساعدي من ماله لعمري وهو كما قال قاله مغلطاي وهذا اخره الائمة الستة  
بغير لفظ الامر والاطلاق المنزلي وهو قال الامام بن جرير هذا صحيح عندنا في الفردوس  
حديث صحيح .

**مطل الغنى** اي ستونف القادر المتمكن من اداء الدين الخال ظلم من له الدين فهو حرام  
والتركيب من قبيل اضافة المصدر الى الفاعل وقيل من اضافة المصدر للمفعول يعني جحيفا  
الدين وان كان مستحقه غنيا فالفقير اولى ولفظ المطل بوزن تقدير الطلب فتاخر اذا  
مع عدم الطلب ليس بظلم وقصم كونه ظلما انه كبره فيفسق به ان تذكر على ما جرى عليه  
بعض لكن يند للاول قوله التذويب المطل المدافعة بالفرم **واذا اتبع** بالبناء الجمل  
اصل احد على ملى كغني لفظا ومعنى وقيل بالامر بمعنى فعل وهو ما تبع معنى اصل  
فقداه بعلى **قلت** بالتحقيق احوال في فليقل والامر للند اول الائمة عند الجمهور  
كالوجه بخلاف لفظ فقير واكثر الخبايا فان بعض الاغنيا غنيا عنه من اللورد  
والغنى ما لوج كرامة الخفية والمضارة من علم من حاله ذلك لا يطلب الشارع اتباعه  
بل عدمه لما فيه من تكثير الخسوة والظلم واما من علمه منه حسن القفا فلا شك

في ذنب اتباعه للتخفيف عن المدين والتيسير وكان لا يعلم حاله فباح لكن لا يمكن اضافة هذا  
التخفيف الى النقص لانه جمع بين معينين يتجاوزين بلفظ الامر في اطلاق واحد فان جعل الاثر  
اصغر معه القيد ذكره الكمال ابن الهمام والخوالة نقل الدين من ذمته الى ذمته مراد ابن الحاجب  
بترامها الاولى واعترفت بان النقل خفيفة انما هو في الاجسام وان قوله بترامها حثوا ليعيد ادخال  
شي في الحد ولا يخرج منه حكم الخوالة وما يع لها وحكم الحقيقة لا يوجد في تعريفها وان اخط  
لفظ الحق بدل لفظ الدين اولا اذا لا يصدق الدين على المتابع الا بتكليف تسميته من امثال  
الحسنة الكرم ينشئ بارقة هطله ولا يرسل صافقة مطلق **وعمر بن يحيى** روى عنه  
والمرثدي عن ابن عمر .

**مع كل ختمه** اي مع كل ختمه يقرأها الانب **دعوى مستحابة** بمعنى اذا عبقها بدعوة له او لغنى  
استجبت **عنه عن انس بن مالك** وظاهره ان النبي صلى الله عليه وسلم والارواح لا يعقبه  
بما نفسه في اسناده منفرد وروى عنه اخره من غير انفس الى هذا الكلام .  
**مع كل فرجة** فرجة اي مع كل سرور وخير يعقبه خير كما انه معه ليل لا تسكن نفوس العقلاء  
لغيا ولا تفك قلوب المؤمنين على فرجاتها فبقيته انه سبحانه عند فحور ترجماتها ان الله لا يج  
الفرجين والمرح ضد الفرج يقال فرج اذا فرج ويعدى بالهزة ففرجة اي فرج  
السرور **عنه عن انس بن مالك** وروى عنه في الحديث اورد في التفسير في الفعنا وقال في  
**معاد بن جبل** الاضادي **اعلم الناس بحلال الله وحرامه** قالوا اذا كان اعلم النبي افضى  
فامعته خيرا فاضا له على واجيب بان القفا يرجع الى التقدير لوجوه حجاج لغضوه وقد يكون غير  
الاغني اعظم فراسة وقريحة وفطنة ووردة واحرق باستبانة وجه الصواب اسلم معاذ وعمر  
تما في عشرة سنة وسعد بن واوساير المشاهد مات بالاردن في طاعون قحط واسه عن خمس ايام  
سنة صل عن النبي **سعيد الخديري** وفيه زيد العبي وقد مر منه وسلام ابن سليمان قال ابن عدي  
عامة ما يرويه يتابع عليه انتهى .

**معاد بن جبل** امام الحكماء نعت الهرة اي قدامهم **يوم القيامة برنق** نفع الراو  
المشاة الفضية اي برصه سم وقيل جبل وقيل احد البحر وقيل بخرق وقيل برصه واضح ابن سعد  
عز الشمر فوعا اعلم امتي بالحلال والحرام معاذ بن جبل قال المولود وهذا هو المقصود لكونه  
يا في امام العلماء يوم القيامة وهو قال **من علم من ان العلم الذي ياتي امام يوم الحساب**  
بالحلال والحرام وحلة السجدة طه خزل عن محمد بن كعب القرظي مرسل قال البيهقي عبد  
ابن محمد بن اذهر الاضادي لم اعرف حاله ونقيه رجاله رجال الصحيح .

**معنى المنايا** جمع منية من ينال به عليك خيرا قد راى منايا هذه الائمة التي هي اكرم الامم  
ومعنى كما لا تامة شدايه ها والمعنى موضع الاعتراف للمعنى **ما بين السنين الى السبعين**  
لفظ رواية الحكم والسبعين الواو لا بالي وذلك لان مقدمان الضعف ونقص القوي  
يتو بعد الاربعين ويستحق الضعف الى الستين وترجع القوي وذلك بعد ما ت

في ذنب  
الله

الله

الله

الله

الله

الله

الله

الله



الموت في السبعين في غالب هذه الامة التي هي افسد الامم اعادوا لم يجاوز منه ذلك القليل فاخذوا  
اليه نيارا فقليل ابيدك ضعيف في امد قصير تقام من الله بهم ذخيرة لم يلبا ياتروا ويظنوا  
كواقعة ذلك من عظم جسمه وطال عمره من الامم الماضية فترسعت حسانتهم وايدوا بالمقين  
واعطوا ليلة العدم وعجزوا عما فاتهم وهذا الحديث عند العسكري من الامثال وقيل لعبد الملك  
ابن مروان لم تعد فيك وقال انا في معتزك المنايا هذه ثلاث وستون فانت فيها الحكيم في نوازل  
عنا في هزيمة وبنه فمئة من ربيعة اوردته الذهب في بئر الضعفاء وقال لا يعرف كما امر ابو العلاء  
اوردته الذهب في الضعفاء وقال خضه ابن هبان ولم يصب في الضعفاء على كذا كذا من ايامه انه  
لا يوجد محزبا للحدث من المشاهير الذين وضع لهم الميزان ان الميزان خرج في الشعب باللفظ المروي  
عنا في هزيمة وكذا الخطيب في التاج وابو يعلى والديال في القضاة وغيرهم وصفه في الفتح  
باب اهل بن العقيل .

**معقبات** اي كالاتي بعضها عقب بعضها معقبات لانها تفعل اعقاب الملو وقال القائل المعقبات  
الكلمات التي تعقب بعضها ما خذت من المعقب ومنه قيل للملائكة الاليل والهار معقبات لان  
بعضهم يعقب بعضا وقال ابن الاثير سميت معقبات لانها عادت مرة بعد اخرى وانها تفتاد عقب  
الصلاة والعقب من كل شيء ما عقبه اقبله وقيل يستجاب ليعقبه الرب **لا يجيب قايلين**  
راد في رواية او طاعه على الشكر قال القائل قد يقال للعاقل فاعلم ان القول فاعلم من الافعال  
واعترض بان الفعل لا يستعمل كقول الا اذا صار القول مستمرا اما بتامه من قول العقيل  
قال ابن الاثير الحنية الحرمان والحزان ثلاثة اي هي ثلاث **وتلافون تسعة وثلاثون**  
**وتلافون خمسة واربع وثلاثون تكبيرة في بر بضعه الدالقة كل مئذاة مكنونة**  
قال الطبري قوله معقبات تحمل ان يكون صفة مبتدأ اقيمت مقام الموصوف اي كما معقبات  
لا يجيب جزر وركب صلافة طرف يجوز ان يكون جزرا وجزر ان يكون متعلقا بغيره لا يجيب  
ويحمل ان يكون لا يجيب قايلين صفة معقبات ودر صفة اخرى او جزرا او متعلقا  
بقايلين وثلاث جزر اخرى ويجوز ان يكون جزرا مبتدأ محذوف اي هي ثلاث وثلاثون والجملة  
بيان وفيه نذب هذه الالاء عقب الصلوات وحكمة اربوت الغرائب تقع فيه الابواب  
وترفع فيه الاعمال فالذكر حينئذ ارجى نوابا واعظم اجرا وفيه جوهر العدد والاصافي  
الذكر والتبج ورد على من كرهه حرم من في الصلاة **عز كون من عجزه** ولرب عجزه  
الجارية وقوله الدارقطني هو المواب وقوله عجزه لان من رفعه كما يقام من وقفه  
في الحفظ رده المروي .

**معلم الخ** يعني العلم الشرعي يستفقر له كل شيء حتى الحشا في البحر في رواية في البخاري  
الغزالي هذا في تعلم قصد تعليمه وجه الله دون التظلول والتفاخر بخلاف من نفسه  
مايلة الى ذلك فقد افضت مطيعة للشيطان لتدليه بجمل غروره وتستره بحكيمته الى  
عشرة المال وقصه ان يروج عليه الشر في معرفه جزر حتى يلحقه بالآخرين اعمالا

الذي

الذين مثل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحبون ان يصنعوا امن قصد فعله وجه الله تعالى لان عمله  
يقدر نفعه حتى لا يراه البحر بامنه الامن باحسان العقلة وغير ذلك فمنه كانت تستقر من  
مزايا العلم النافع خشية الله ومهابته **طرس جابر بن عبد الله البرقي** من عتبات من المصنف  
لحسنه وليس كما قال فقد قال الهميم فيه من طريق المطرف بن اسماعيل بن عبد الله بن زرارة قال الازدي  
منكر الحديث وان وثقه ابن خوارزمي وطريق البرقي من طريق عبد الملك بن وهيب بن ابي اسحق .

**مفاتيح** في رواية مفتاح الغيب اي خزائنه او ما يتوصل به الى الغيب اعلمه الاسماء بان يجعل  
الغيب مخزنا مغلفا وذكر ما هو من خواص المخز وهو المفتاح والمفتاح يظن على ما كان محسوسا  
ما يجعل غلقا كالغلق وعلى ما كان معنويا وفي رواية مفاتيح لغيب يجمع مفاتيح كقوله القاضى وهو المخزنة  
اي خزائن الغيب حس واقعة عليها وان كانت مفاتيح الغيب كاشفا لها يعلم خبونها وكذا الهي لان  
العدد لا يتولى الابدان وكونها التي كان العوم يدعون علماء اولائها الامهات اذا الامور اما ان يتعلق  
بالافرة وهو علم الساعة او باله نيا وذلك اما متعلق بالجماد الماخوذ من الغيب وبالحيواني في سببه  
وهو ما في الارحام او عايش وهو الكلب ومعاذ وهو الموت **لا يعلم الا الله** قال الزجاج  
فمن ادعى شيئا منها كفر فهو تعالى المتوصل الى الغيب المبرط عليه بها لا يتوصل اليها غيره فيعلم اوقاتها  
وما في تخيلها او يظفرها من العلم فيظهر على علم اقتضته حكمة وتعلقت به متبته وفيه  
دليل على ان سجات يعلم الاشياء وقومها **لا يعلم احد ما يكون في غد من جزر او من الا**  
**الله ولا يعلم احد ما يكون في الاحرام** اذ كراماتى واخذوا متعدد امرنا قس  
سقى سعيد **الا الله** وصفه الرجز بالذكر يكون الاكثر تعرفوناهم العادة ومع ذلك ينبغي  
ان يعرف احد حقيقة ما اي الا باقدان كالملك المتوكل بالخلق وتعالج الوجود من حذرك **ولا**  
**يعلم من تقوم الساعة الا الله** ان الله عند علم الساعة لا يعلم ذلك منى مرسل  
فلا ملك يقرب ولا يخبر به وما **تدري لغنى** من ارفاقه **باي امر من يموت**  
اي اين يموت كالاتوري في اي وقت يموت **الا الله** ذمها اقامت بارض وضربت في  
او تادعوا قاتل لا ابرح منها فمري بها امر امي لقد رميت يموت بارض لم يحط بياله في الكفا  
عن المنصور انه اعم معرفة مئة عمره فزاي في منامه كان خالا اخرج بيده من البحر والشام  
اليه بالامام الخليفة اوله الطماخس سنين وعنه انه وعمر ذلك حتى قال ابو حنيفة تاديلها  
انما يتبع الغيب حتى لا يعلمها الا الله وان ما طلت معرفة لا سبل اليه **ولا يدري**  
**احد منى يحيى المطر** ليل او نهار الا الله تعالى نورا العربة عرفته الملائكة المتوكلون  
به وكن تالفة من خلقه والجزر الذي يخبر بشيئ من ذلك بقوله بالقياس والنظر والمطالع  
والقراناق وما به ركب بالذليل تكون عنبا على انه مجرد ظن وقال في موضعين تفسر في  
تلك احكام التفسير هو الكاسنة وهو الماسه كالنفاي كالتفسير ما كتبت رفينة وقال  
الله يتوفى الانفس فلو قال بد لما لفظ احد منها احتمال ان يفهم منه لا يعلم احد ما اذا  
تكتب نفس او باي امر يموت نفس سموت المبالغة المقصودة وهي ان النفس لا تعرف



حال نفسها حالها او ما اذا التصرف فيها ففرقتا بالبعد والفرق بين العلم والدراسة  
ان الدراية اخص لانها علم باختيار اي لا تعلم وان عملت جيلتها وعدل عن لفظ القرآن  
وهو تدريج الي تعلم فبما انك بعد الزيادة البالغة اذ لفظ العام يتلزم في الامور دون  
عكس فكانه قال لا تعلم املا وان اختلفت في رجع عن ابتداء المعجمين في تقاطيع علم الغيب  
هذا ما قرره علماء الطاهري في عهد الحديث وقال بعض الصوفية مناقب الغيب لها خسر مراتب  
وفي حضرة الغيب المستقلة على علم المعاني المحرمة عن الاعيان والحقائق وصور الاشياء في علم  
الحق وتيقاها حضرة الشهود وينبأ عالم المثال المطوق له الوسط وحضرة الارواح من  
الوسط والغيب كان نسبة الى الغيب قوي وعالم المثال المقيد الذي بين الوسط وعالم  
المادة ا قوي وكل مرتبة سوى هذه فليس وفتح من فروع هذه خمسة واما قوله لا يعلم الا  
هو مفسر بانه لا يعلم احد به انه وفتح انه الا هو لكن قد تعلم باعلام الله فان تمت  
من يعلمها وقد وجدنا ذلك في قوله واحد كما انما جاعلة علمه ابي بلوقين وعلموا في الارض طرط  
حل المرأة بلوقين والمغايير للمكارم التي هو اسمها الذائق وقد ورد في غير ذلك في قوله  
وقتا سمينا لا يتخلو عنه **خرج** في كتاب الاستسقاء **عن ابن عمر** من الخطاب وفاض هذا  
ان البخاري خرج بهذا اللفظ والذي مرآيته معروا له مناقب الغيب حتى ان الله عند  
علم الحاقة التي اخر الائمة فليحرم.

**مقاييس في رواية منفتح** **اجنة شهادة ان لا اله الا الله** فيه استعارة لفظ الكفر  
لا يمنع من دخول الجنة شبه بالفتق المانع من دخول الدار ونحوها والامان بالمنة لما رفع  
المانع وكان سبب دخوله باسمه بالمفتاح وفي البخاري مرويها انه قيل له اليس منفتح  
الجنة لا اله الا الله قال بلى ولكن ليس منفتح الاولة انسان فلما استبت بمفتاح انسان  
فتح لكروا لا فلا تسمى **قال القاضي** مناقب الجنة مبتد او شهدا فخره وليس فيها  
مطابقة من حيث نصح والافراد ولما جعلت الشهادة المنة للاعمال الصالحة التي كانسان  
المقاييس جزء منها ممتزجة واحد **خرج** عن معاذ ابن جبل قال النبي رجال يتقوا الا ان منهم  
لم يسع من معاذ.

**منفتح الجنة الصلاة** اي مبيح دخولها الصلاة لان ابن الجنة مغلقة فلا يفتحها الا  
والصلاة اعظمها فيه استعارة وذلك ان الحديث لما منع من الصلاة شبه بالفتق المانع  
من الدخول والطهور لما رفع الحديث وكان سبب الاقدام على الصلاة شبه بالمفتاح  
ومنفتح الصلاة اي يجوز الدخول فيها الطهور بين الطهور جزاء الرافعي ففتحها بين الفعل  
لا يمكن بدون اله وقال لولي العراقي صبطناه في املائنا بالفتح وهو المانع على الاسم  
واستمر على الالفة بالضم والمراد به الفعل قال الاول انما فتح وهو المانع على الاسم  
فتح قال الطبري جعلت الصلاة مقدمة لدخول الجنة كما جعل الرضوخ مقدمة للصلاة فكما  
لا يمكن الصلاة بدون وضوء لا يتبها دخول الجنة بدون صلاة قال بعضهم فينبذ ليل

لمن

لمن كفتان الصلاة النبي وقال غيره فيه اشراط الطهارة لصحة الصلاة لانه حصر المنزلة في الخبر  
انما ومنفتح الصلاة في الطهور فدل على انها مختلفة ممنوع منها الا فتحة غلقها او يزيل المنع منها  
الا الطهور وفيه استعمال المجاز في الكلام وان منفتح الصلاة مجاز عما يقومان غلقها بالحديث  
كما لفعل ومنوع على الحد كالقفل حتى اذا انقضا الخلق قال ابن العزق هذه استعارة بدعية  
تسمى **قد جعل الله لكل مطلقا مفتاحا** فتفتح به فمفتاح الصلاة الطهور ومنفتح  
الاحرام ومنفتح البر الصدق ومنفتح الجنة التوحيد ومنفتح العلم حسن السواد والاصفا  
ومنفتح الظفر الصبر ومنفتح المريد الشكر ومنفتح الولاية والمحب الذكر ومنفتح الفيلح  
التقوى ومنفتح التوفيق الرغبة والرغبة ومنفتح الباطنة الدعاء ومنفتح الرغبة والافاض  
الرزق والادب ومنفتح الايمان المتكبر في معصية الله ومنفتح الدخول على الله استسلام  
الفيلح والادب لمن له في الجنة والبغض ومنفتح حياة الفلح من غير القرآن والضراعة بالاسرار  
وترك الذنوب ومنفتح حصول الرحمة الاحسان في عبادته الحق والسعي في حق الحق ومنفتح  
الرزق السعي مع الاستغفار ومنفتح الفطاعة ومنفتح الاستعداد للاخرة قصر العمل ومنفتح  
كل خير الرغبة في الاخرة ومنفتح كل شربة الدنيا وطول الامل وهذا باب واسع من يقع  
ابواب العلم وهو معرفة مناقب الخير والشكر واليقوع عليه الا الموقوف **حرمه**

**عن جابر بن عبد الله** من المؤلف **الجنة** اي سبب كون الصلاة محرمة بالدين التكبير والصل  
**منفتح الصلاة الطهور** **وتحريمه التكبير** اي سبب كون الصلاة محرمة بالدين التكبير والصل  
التحريم المنع وفيه ان الصلاة لا تنفرد اللفظ الله البر وهو من الائمة الثلاثة وقال ابو حنيفة  
تتعدد بكل لفظ يقصد به التعظيم فالواو والتكبير من خصوصيات هذه الائمة وتكبره لتكثيفه  
على ان التكبير ليس من الصلاة اذ الشبه لا يضاف الى نفسه قلنا قد يضاف الجزاء الى الجملة كدخول  
الدار **وتحليلها التسليم** اي انها صارت بها كذا كذا منها مصدران مضافان الى الفاعل  
وقال في فتح التعريف الاسناد منه مجازي لان التعريف ليس من التكبير بل ينبت ويجعل مجاز الغويا  
في استعمال لفظ التعريف فبما انه اي ما استبت به تحريم الصلاة التكبير مثل في تحليلها التسليم  
والاستعداد من هذه وجوبها المذكوران في الصلاة النبي وقال الخطابي فيه ان التسليم كون  
للمصلاة كالتكبير وان التحليل انما يكون به دون الحديث والكلام انه عرفه بالادب وعينه  
كما عين الطهور وعرفه فانصرف الى العبارة المعروفة والتعريف بالادب الاضقة في حد التحصيل  
فغيره رد على الحنفية وقال المظهر في الدخول في الصلاة تحريمها لانه محرم الكلام وغيره والتحليل  
جعل الشئ المحرم صلا او سمي التسليم به لتحليله ما كان محرما على المصطفى وقال الطبري شبه الشرع  
في الصلاة بالدخول في محرم من الملل المحرم بالانعام وجعل فتح باب الغزو بالظهر عن الادماس  
والاوفار وجعل الاتقاة الى الغزو والسفلة به تحليلها لانه على التحليل بعد التحليل **حرم**  
دفع في الطهارة **كلمة** في الطهارة عن علي امير المؤمنين من المؤلف **الجنة** فبما السنوي  
بلفظ اعني المرفوعة حديث متواتر في غير ابن العربي ان اشاد ابن اوداع من التعدي



يكون

قال البيهقي ولا وجه له وفيه محمد بن عقيل منعفه الأكثر لسوء حفظه لكن ينبغي أن  
حريته حسنا

**مقام الرجل في الصنف في سبيل الله افضل من عبادة ستين سنة** وفي رواية اخرى  
وفي رواية اخرى اكثر قال البيهقي القصد به تصغير اجر الغزو وعلو عظمه وذلك  
يختلف باختلاف الناس في بنيتهم واطلالهم ويختلف باختلاف الاوقات ويحتمل ان  
يعبر عن التصغير والتكثير مرة باربعين ومرة تسعين واخرى بمادونها واخرى بما فوقها  
انتهى وقال بعضهم من وجب عليه الغزو وكان التحلي للعبادة المندوبة يعقوب التحلي  
لما معصية بل هي حينئذ معصية باستلزامها ترك الغزو وما المقبول بان الاستئذان  
للعادة لا يوجب الغفران ودخول الجنان فيهم موافق نبيك ما ذكر من ان لعق الخنزير  
مقام الرجل في الصنف هو ما في الكتاب كغيره من غفران من حصن لكرهه في المصائب والشكاة  
وعزها عند مقام الرجل بالصمت وشرحه شارحوها عليه بقا كراي من لته عذابه افضل  
من عبادة ستين سنة لان العبادة اذ ان يسلم منها بالصمت كما قال في الحديث الاخر من  
بما **طبع** وكذا البيهقي كغيره في الجهاد **عن محمد بن ابراهيم بن حصين** قال في حديثه واقره  
الدهبي وقال البيهقي بعد ما عزاه للطبراني في عبادة الله بين صاحب كتاب الليث وقد مر  
معنى وصفه احد

**مكارم الاخلاق من اعمال الجنة** اي كمال المنة اليها قال البيهقي هذا ما اضافة  
للمؤمن كقولهم جرد قطفية واخلاق نياح قال الراغب كل شيء يشرف في بابه فانه يوصف  
به قال تعالى وانبتنا فيها من كل زوج بهيج واذا وصف الله تعالى مكارم الاخلاق فهو اسم  
لا حسانه واذا وصف به الانسان فهو اسم للاخلاق والافعال الحميدة التي تعلم منه ولا  
يقال هو كبريحي يظهر ذلك منه طرعا عن انسي ان مالكا قال البيهقي كمال المنة في مكارم  
**مكارم الاخلاق عشرة** هذا الخبر منافي باعتباره للكون **تكون في الرجل ولا تكون**  
**في ابنته وتكون في الابن ولا تكون في الاب وتكون في العبد ولا تكون في**  
**سترة** يقسمها اورد من زاد به **السادة صدق كحديت ان الكذب يحايث**  
**الايمان** اذا قال كان كذا او لم يكن فقد افترى على الله لزمه انه كونه صدق  
لحديث من الايمان **وصدق الناس** لانه من الثقة بالله وسخاوة ومعاونة **واعطاء**  
**القابل** لانه من الرحمة **والمخافة بالصالح** لانه في الشكر **وحفظ الامانة**  
لان من الوفاء وصل الرحم لانه من العطف **والكتم للمخافة** لانه من تراحم النفس  
والتزم للمصاحب **واقر الصنف** لانه في السخاوة مكارم الاخلاق الظاهرة هي  
تفاسد مكارم الاخلاق الباطنة ورأسها كل من الحياء لان من عفة الروح نكل خلق  
من هذه الاخلاق مكره متل من محبا يسعد بالولاه منها متاجبا فكيف بمن جمعت له  
كلها واخلاق الحنة كثيرة وكل خلق حسن فهو من اطلاق الله والله يحب العلق واخلاقه

خل

فكل مكره من هذه الاخلاق يخفى العبد في سره وورقة في الدارين ويخرج اليه من الحاكم  
والحكم ان عليا كرهه وجهه قال سمي الله ما اذهب الناس في الخبز عجب الرجل يحبه اخوة لاجته  
لا يري نفسه الخراج اذ لم يكن الا ان يخرجوا بالانفاق عقابا لكان ان اذ لم يكن الا اخلاق  
لدلالة على النجاس فقام اليه رجل فقال يا امير المؤمنين اسعدت هذا من موطنه قال نعم واخرج  
ابن عساكر عن سعيد بن العاص لو ان المكارم كانت سهلة لسابقكم اليها اللسان لكنها كرهت مرة  
لا يصبر عليها الا من عرف فضلها الي كبري المنيدي دع كرم من طرف التوب الخزان عن الوليد  
ابن مسلم عن ثابت بن الاوزاعي عن الزهري عن عروة قال قال ابن الجوزي حديث لا يصح ولعله من كلام  
لعق السلف ثابت بن يزيد منعف يحيى والوليد بن الوليد قال الدارقطني منكر الحديث وفي  
المتا قال كرامة ابن يزيد الذي ادخل الوليد بينه وبين الاوزاعي فهو لو ينبغي الخرافة بعد  
قال البيهقي في السبعة عشر وروي ما ساد اخر من غير في عايشة وهو به شبه النبي وهو صحيح  
في نسخة من رفع الذي في المصنف

**مكان الكلي التكميد** اي تكميد مقامه ويعني منه من اشتهت الكرم وهو لين خرقه وسخه دسه  
وتوضع على العفرو والخرق موقد خري لتسكن والخرقة الكفاية ذكره الزمخشري **ومكان**  
**العلاق السوط** اي بيد اذ خال الاصبع في خلق الطفل عند سقوط امه ان يسقط  
بالقط البيهقي مرة عليه ومكان الخلدون يعني ان هذه الثلاثة تبدل من هذه الثلاثة  
ويوضع على فتودي موداعا في السبع والسنا وهو سهل ما خذوا قلوبه ذكره الزمخشري  
عن عايشة

**مكتوب في الاجل ما تدون** نفع التاوكس الدال بضم الميم **تدان** نعم المتابعة قال  
سليمان بن الجازي فيه ما سير الجزا كاهية الاجابة باسم الدعوة في قوله تعالى له دعوة الحق  
اشهد في الفردوس الذين يتحمل معان هذا الجزا يعني كاجازي تجازي وتكبر كالتضع يصنع  
باك وبالكسر الذي تكليل **تكتان** عليه قيل

- فان قلت قد انتم هذا فانما تصدوقوا المر وما هو فاعل
  - فذلك اني لو اننا اعرفنا انما تكال له المزار ما انت كابل
  - وقيض انة الدنيا فربواتنا بقوا كما كان اعلا التبت يوما سافله
- فوعرفنا له **بن عبيد** ظاهر صيغ الممه ان الذي اسنده في مستد الفردوس وليس كذلك  
ذكره في غير مستد وبغيره ولده في الامام احمد في الزهد بسند عن مالك بن دينار قال  
مكتوب في التوراة كما تدون تدان وكما تزوع محمد

**مكتوب في التوراة من يلقته امانة انني عن منته فليزوجها فانما**  
يعني بنت **فامر ذلك** كرامة السيد بسنن اخر تزوجها الروي اليه فسادها ذكر  
لا شئ عكس لانها مطنة النوع المشهور المشهورة هو عن محمد بن ابي اسحاق **وعن ابي مالك**  
وصرية اشرف اورد البيهقي من طريق غيره الحاضر في قوله عقبه قال الحاضر هذا







انتم والمراد انه مبعود من منازلة الايمان وهو من الابرار لانه مطرود من الرتبة بالكلية فالتميز  
 بين الاصل وفرعه في بعض صور حرام شديد التعمير في بعض ما كرهه شديد الكراهة لما  
 فيه من ابيلا العظم والخطر الجسيم ومن ثم قيل  
 • لقتل عبد السيف اسهل موقعا على النفس من قتل جدد ذراق •  
 • خلف  
 اما بين الاخرين والاختيار في حوزة الشافعي مطلقا ومنه ابو حنيفة اخذ بمثل هذا الجزوا  
 اصحا ما ذكره في حوزة بعض حرم بين الامراء الفروع ومنه اطرون واخاوه بعض  
 منهم بالاذن دون غيره **كفي السبع هو كذا** اخذ عن عمران بن الحصين قال كفي السبع واخوه  
 الذهبي ورواه الدارقطني في عمدة القاريين **الوجه**  
**ملعون من لعب بالسطرغ** بكسر الهمزة الموحدة في قوله الفواصر يقولون للعبة  
 المشددة السطرغ بالسين والفتحة كسرهما لان الهمزة التجر اذا عوب رد اليها يستعمل من نظائرها  
 وقرنا وصيغة وليس في كلامهم فغير بكسرها وقد جوز كونه بشي من المشاطرة وبمعلمة  
 من السطرغ **ما كل حجر الخنزير من الناطر البيا** قال الذهبي وكل حجر الخنزير حرام باجماع المسلمين  
 ومن ثم ذهب ابو حنيفة وما كذا احد الى تحريمه اعني ان السطرغ وقال الشافعي بكسره ولا يحرم  
 فقد لعب جماعة من الصحابة من الصحابة في الناطر في حوزة من بعدهم وقال الحافظ لم يثبت في تحريمه  
 حديث صحيح ولا حسن عند ابن القمامة **وايضا هو في الذيل** وبين حزم كلهم  
 في الصحابة في طريق عبد المجيد ابن ابي داود عن ابن جريح عن جريح بن مسهر عن ابي  
 تاييب الجعفي عن ابي عبد الحديث وفي الميزان انه حجر مسكر انبي وروي الجملة الاولى منه  
 للذهبي عن حديث الحسن وقضية صنع المم ان يخرج به سكر عليه والامر بخلافه  
 بل قال عقبه ابن حزم حجة يقول والاسناد منقطع وقال ابن القمامة حجة قال  
 وقيل انه حجة ابو سلمة الخ شقوا بن سلمة وهو لا يعرف ايضا كذا في الاصابة •  
**ملك موكل بالقران من قرأه من عجمي او غربي لم يقمده قومه الملك**  
**بدم فقه الائمة قواما** والمراد بعدم تقويمه تحريمه والتميز فيه لما بينه المعنى  
 لكن الذي يقه ان هذا في غير العامة اما ما هو فاذا قرأه محرما ليس لقران التبرزي  
 في كتاب **الالتفات عن انس** ابن مالك وظاهر صحيح الموقوف انه لا يوجد محررا  
 كما هو من التبريز يجمع ان الحاكم والديلمي خرجاه •  
**ملوك بكفرك اي مونة الخزيمة فاذا صلى في اخوك اي في الاسلام فاكرو**  
 اي المالك كرامة اولادكم اي مملها **واظنهم بما تاكلون** اي من جنس  
 اقواتكم والاكل من نفس طعامكم بان ياكل السيد وعده في انا واحد تنبى قال  
 ابن العربي سابقا لم يبق عليا خلق الانسان لكنه لما عصى الله صر على الرق  
 وادخله تحت ذل المملوكية وجعل في ذكركم للاحرار والبقا الرق على النسل اثر  
 من انا والكفر بعمل اصله حتى اذا تاكدت العقوبة واستترق وقع الجزم بوقوعه

كما

وكان العدة لكافة الثمن انما النكاح علمت عملا صلتا في حل من الاحكام **عن ابى بكر الصديق**  
**من اذنه نفاي من رسول الله فاطع السدر** اي سدر الحرم طهق عن معاوية ابن  
 حذيفة قال لا يسيء بعد ملاءمة للبطاني منه يحيى بن الحارث قال العقبان كالمع حديثه يعني  
 هذا الحديث انتهى وقال الذهبي بعد ما عراه ذليهم من صنفه في صفاته احاديث اخرها بالمتقدمة  
 الاحترار جديج •  
**من لم ينقل صدق ابي بكر** اي في حياته وبعد موته في رواية مرت ان ابراهيم بن ابي الرجل  
 اهل رداييه واليه هو اثنان واربعة ارجل واصله وامر بالبر من قبل جلاله ووجدوه  
 جعل الخرداد او اسناد الفعل اليه وجعل الجلالا جليلا واماد الفعل اليه في فعل البر باراد يدي  
 افضل التفضيل وكذلك ما هو من هذا التفضيل نحو فصل الفضل والجز العجز وكون ذلك من البر  
 لان الولد اذا وصل رداييه اقتضى ذلك التزم عليه والشا الجليل فصل الى رده واجت  
 بعد ذلك المشاهدة المستحبة الخاوذ ذلك سدم كونه بارا في حياته طرقت انس بن مالك  
 قال السيمي وفيه عشيخة ابن عبد الرحمن القسري وهو متروك التبرز به يعرف ما في من المولود الحسنه  
**من التمر والبس** بكسر الباء ضبط المخرج اي ان الحجر التي تجا القران بتجرها يصنع منها  
 لا ان ذلك يحرق مما صنع من ماء العسل كاذب اليه الكويون وقد حطت عمر بن ابي ابي  
 على المبرجعة اكابر العجمي من المراد بالخر في الآية ليس خاصا بالمخدر من العسل بل  
 يتناول المخدر من غيرها وان الخمر ما خمر العقل اي ستره من ابي كان **طهر حايبر** من  
 الحسنه وظاهره وله المطر في واقعه عليه انه لم يخرج احد من السنة وليس كذلك بل  
 حرضها لارود والتمذي وبملاحة عن النعان بن بشير برفه بزيادة ونقطة او من الحنطة حرا  
 انتهى وان من الشعر حمران من التمر حرا من التمر حرا من التمر حرا انتهى وقال ابن حزم  
 وقال الصدوق المناوي سده صحيح •  
**من الحفا** وهو ترك التبر والصلة وغلظ الطبع **ان اذكر عند الرجل** لم يرد رجل المعنا  
 ذنوبا لثقة فعندل معا منة كما في قوله **ولقد امرت اللبم بسبحي** بل واذكر الرجل  
 وصف طرد في المراد الانسان والوايتي او حنفي **فلا يسل على** لفظ طبع وعذم  
 مروته لم يذكر عنده ولم يسل عليه فقد جفاه ولا يجوز لمن جفاه لمنافاة في حال  
 حقه ومن هذه الحديث وعنه اخذ جمع من الائمة من المذاهب الاربعة وحي الصلاة  
 عليه كلما ذكره عن فتادة مرسل او رواه عنه ايضا التبرزي وعبد الرزاق في جامعه  
 وقال القسطلاني ورواه ثقات ائمتي •  
**من الحنطة حرم من التمر حرم من السهم حرم من الزبيب حرم من العسل حرم** تمامه  
 عند محرمه وانا انها كرسكو في داود بن دحم اخرون السبعين النعان بلفظ  
 ان من العسل حرا وان من العسل حرا وان من التمر حرا وان من السهم حرا وان من حديت  
 السهم حرا فان با حرم صحيح حرم من العسل الحنطة والسهم والذرة وفي



رواية الخليلي ذكر الربيب بدل السعيرة قال البيهقي ليس المراد الحصر في ما ذكر بل المراد يجوز من غير  
العيب وجعل الطحاوي هذه الحاديث متقارضة واجبت حمل حديث جابر وما يشبهه على  
الغالب اي انما يجوز الجزم من العيب والبسر وحمل هذا الحديث على ارادة استبعاد ذكر  
ما عمد حينئذ انه يتخذ من الجزم والحاصل ان المراد بيان ان الجزم يطلق على ما لا يتجزم  
من العيب كختم المذخورات واذا ثبت كون كل مسكر حراما من الشارع كان حقيقة تركه  
وهي مقدمة على الحقيقة التقوية فالمتخذ من هذه المذكور لا يجوز تركه ويجوز شربه  
عند الشافعي وما ذكره احمد وهو حجة على الحقيقة في قوله انما يجوز تركه وما عدا ذلك  
عن ابن عمر ان الخطا قد اذن من عجز وهذا الوجه خرج اصحاب السنن  
**من الزمقة عن** يعني ان يرفقه عن الانسان دلالة على انه كره الجزم قال الشافعي في  
**خط عن ابن عمر** في حديثه المنة ان لفظه خرج واقروه والامر بخلافه لانه لو رده في  
ترجة اسبقيل ابن ابي ساعيل المودة وذكر انه منجف منكر الحديث لا يجزى بها انتهى واقوله  
ايضا الحارث بن ابي اسامة صاحب سند اورد في الذهب في الصغرى والمروزي وقال منغوب  
وسليمان بن ابراهيم قال الذهب تركوه لانه اورد في الموضوعات وقال سليمان بن مهران  
واسماعيل لا يجزى به  
**من الصدقة ان تسلم على الناس وان تطلق الوجه** اي يشاءت وادخلت في  
ذلك يكتله به نواب الصدقة يعني من ماله لانه من اللسان الملعوبه **هيب عن الحسن**  
**السمركي** بسلا  
**من الصدقة ان تعلم نفع العين** وسد اللام يضطلمه قال الفقيه العلم فله يترتب عليه  
غالبا ولذلك يقال علمت فلم يعلم الوجه في كتاب العلم عن الحسن وسلا وهو النعمي  
**من تكبير استظالة الرجل في عرض رجل مسلم** يقال ظالم عليه واستطال اذا علا  
وترفع عليه **ومن الكبار السنان** يا موحدة ومناة فوقية يضطلمه بالسنة الواحدة  
اي ان يشكر الرجل شيئا فتنسبه شتمت في مقابلتها **ابن ابي الدنيا** ابو بكر القرشي  
في كتاب ذم الغضب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **من المني بكر النون** وسد اليها  
**من المذي** بفتح فسكون واو كسر **الوضو** اي واجب **ومن المني بكر النون** وسد اليها  
القيل اي واجب قال الكافي فيه انه اي المذي لا يوجب الغسل بل الوضوء انه يجزى  
ولذا اوجه النبي غسل الذكر لانه وانما غسله بان يوجب الوضوء لا يوجب نجاسته  
لان الخارج الطاهر فاغترس وانما غسله بان يوجب الغسل بل الوضوء انه يجزى  
غسل الخبايا ايها بعد عن القرب من الطاهر لطيف تقالي وهو فضل حديث تارة عنه  
وعنه نفسه عن قول من سب اليه ذلك لانه فضل من زوجين لا يفرق الا ما عداهما وهو  
الفرد المقرد الذي لا فرس له فامر المكلف بغسل جميع بدنه ليجن القلب ويظهر  
من ثقل فعل الخبايا التي هي في نهاية البعد عن اوصاف الواحد الفرد فاذا ظهر

صالح لان يذكروا كالمحوق تعالى وبه كره فظهر الحسد ظاهر اطرار القلب واستغراق الصوة التي  
عليه واستغرق وغاب بها عن ذكر الله وينبغي القتل ان يتذكر مع غسل اعضاءه ما وقع  
فيه مما يعجز عن الله ويتوب منها والتسخط لمخوله على ملك الموت وكذا ابن ماجه  
في الطهارة عن علي بن ابي طالب قال ان احسن عجم ومن خير من امر المؤمنين  
**من المروة ان تبصت الاخ الاخيه** اي في الاسلام اذا احده فلا يعرض عنه ولا يتقبل  
غيره فانه استبانته به **ومن حسن النساء ان يعق الاخ الاخيه في الاسلام اذا انقطع**  
**منسح** فعله حين يصلى ويحس لان مفارقتها ربما اوردت ضعفه خطا عن ابي بن الك  
**من اخون الخيانة تجارة الوالي في عيبه** الظاهر ان المراد تجارة فيما عرضوا له  
من الاقوات وغيره او يحمل الاطلاق **ط عن رجل**  
**من اسوا الناس من له اي عند الله** من اذهب اخيه بدنيا غيره ومن ندمه للشر  
احسن الخصال في الوالي والواهي للاخ لا يفرق له **هيب عن ابي هريرة** وفيه ستر ابي هريرة اورد  
الذهبي في الصغرى وقال قال ابن عمر في الحج به ورفعه بن معين  
**من اسودمقو لهما ناس يكرهون بعدى يود احداهما ليراني باهله وماله**  
قال المظهر الباقي باهله بالثقة كافي في قوله باي است وامي يعني يمتني احدكم ان يكون  
مقد يا باهله وانفق مويهم ايله ورواه ابيه وقال الطبري لوهنا كافي في قوله تعالى  
يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين كابد لقوله يود من يغفل فلومع ما بعد نزل قوله كانه  
تيل يود احدكم ويجزى لا يلزم قوله لوراني باهله اي يند في باهله وماله ليراني **عن ابي هريرة**  
**من اشراط الساعة** اي علاماتها ان يتباهن اذ يتباخر مستد او من اشراطها قد لا اهتمام  
بالاختصاص اذا اشراطها كبر **الناس السلون في الساجد** اي يتباخرون بتسديدها  
ويرارون بتربيتها كما فعل اصل الكتاب بعد تحريف دينهم وانما يصير من ايجالهم فاذا  
صيرت ذلك فقد حاشا اشراطها وقد كان المسجد على عبد النبي مهني باللبن وسقفه  
الجريد وعمده حذوق الخمر فزاد فيه عمر فبناه على بنا النبي ثم غير فيه عثمان فزاد فيه  
وبني حذوقه حجارة وسقفه بالساج ذكره الطبري وذهب الجمهور الى كراهة  
لغسل المسجد وتزويقه وشره الى عدم كراهة لان المصطفى لم يلم ذلك وما كل علامة  
على قرب الساعة تكون مذمومة بل ذكر لما اوردوا منها كما ارتفع الامانة وامور  
احدها كخرقة المساجد وامور الاحد وانتم كثر وليس فليس اشراط الساعة من  
الامر للمذمومة عن ابي مالك ورواه عنه ايضا ابو داود ومن ما جة في الصلاة  
فالوجه صريح المم من تفرد الشاه به عن السنة غير جيد  
**من اشراط الساعة الغش والتفشي** اي ظهورها وغلبتها في الناس وقطيعة الرحم  
**وتحوي الاميون وايمان حكان طس** عن ابي مالك قال البيهقي قاله نقات  
وفي بعض خلاف ابي درر للمصنف



من اسواط الساعة ان يمر الرجل في البحر لا يصل فيه ركعتين تحيته وان لا يصل  
 الا على من يعرف دفعه من يعرفه وان يورد النبي النبي ان يجعله رسول في حياجه  
 طب من حديث سلة بن هيكيل عن ابن مسعود قال النبي رجال الصبح الا ان سلة  
 وان كان سمع من الصعابة لم اجد له رواية عن ابن مسعود  
**من فضل الشفاعة ان يتبع بين الاشياء** الرجل والمرأة في النكاح ان يكون واسطة  
 بينها فيه مستبها في ايقاعه من غير ان يظن بها في ما حبه يعني اذا وجدت الكفاية وتزوجت  
 الشروط وظهور وجه المصلحة **عن ابي هريرة** نعم الراوي عن ابي هريرة في الصحابة انما  
 وسعي وظرفي وعقاري واستغري واوحى فلو سئره كان اولي  
**من افضل العمل اذ خال السرور** اية الفرح على المؤمن اذا كان في ذلك من المطلق الشرعية  
 تقضي عنه دن الا يقدر على وفائه ويحتمل الاطلاق ان يحل ذلك عنه بسيرة غالباً **تقضى له**  
 حاجة لا يستطيع للمعاينة او يتطعمه **تقضى له** كربة من الكرب الدنيوية او الاخرية  
 فكل واحدة من هذه الخصال من افضل الاعمال بلا اشكال بل ربما وقع في بعض الاحيان  
 ان يكون ذلك من نوازل الاعيان **عن محمد بن اسحاق** في مسأله ما مضى المصنف  
 لم يقف عليه منذ او الامام عدل لرواية ارساله واقصر عليه ما هو محجبه فقد خرج في  
 في كتاب مالك من روايته عن ابن دينا عن ابن عمر بن موفى عن ابي هريرة قال في منصف  
**من اقرب الساعات انتفاع الاهلة** اي عظمها وهو بالجم من انتفاع جنبا البعير اذا  
 ارتعنا وعظا خلقة وجماعه وهو ظاهر **طبر عن ابن مسعود** قال النبي وفيه  
 عبد الرحمن ابن يوسف ذكره في البران هذا الحديث وقال انه مجهول وهو مشعر  
 محفوظ النبي ورواه الطبراني في المعجم ايضا وزاد ان يري الهلال ليلة فيقال  
 لليلتين قال النبي وفيه بعد ثم انهم الامزق الانطالي لم اجد ترجمه  
**من اقرب الساعات ان يري الهلال قبل ان يري ساعة**  
 لعظه ورواه من ثم ان يطلب فيقال لليلتين اي هو من ليلتين **وان تقدر الساعة**  
**طرق المارة** يدخل الرجل من باب ويخرج من باب فلا يصل فيه تحيته ولا يغتلك  
 منه لحظة **وان يظن حوت الفجوة** فتنسب الانسان من هواه وقاير في كل صاحب  
 او يقاطع مصالحة **طبر عن النبي** ابن مالك قال النبي رواه في الصغير والاسط  
 عن شيخه النبي ابن خالد المصعب وهو منفقته  
**من اقرب الساعات هلاك العرب** لعظا رواة فيما رقت عليه من النيران من ربح  
 ت في السابق عن طلبة من مالك بن نويرة قال النبي نزل العرة ولحد  
 ووتعه مولاة امره قال ما عزيب انما تحرقه من حديث سليمان بن حبيب  
 النبي وامر جبريل برؤس النبي قال النبي قال النبي في النيران من ربح  
 العرا في الحديث حسن

من اقرب الساعات كربة القطر اي المطر وقلة النسا ان الزرع وكربة القر القرا  
 وقلة الفعق اي الفعق باعط طرا لاخرة كما يبقه القراني وكربة الامرا وقلة الامنا  
 ولما قال عبد الله بن عمر فيما رواه ابو اسحاق عن سعيد بن جبير لا يزال الناس غير ما اخذوا  
 ا لحد عن اكارم عن اكارم بن اكارم وعلماءهم فاذا اخذوه عن اصاغهم وشراهم هلكوا **طبر**  
 عن عبد الرحمن بن عمرو والاصمعي قال النبي في عبد الغفار ابن القاسم وهو وضع الفجر فكان  
 يبتغي المم حذقه من الكتاب  
**من اكبر الكبار والشركاء** بان يتخذ منه الساعرة وضقه لانه اغلب بلاد العرب  
 والمراد الكفر بالشركاء لغيره لكن يقال ان الكفر بالشركاء اكبر من الكفر بغيره واليه  
 الفروي اي الكاذبة سميت به لانها تفرصها في الاشرار في الشار وفي قربها بالشرك  
 ايذان بانها لا ين الحس منها طر عن عبد الله بن ابيس في تغيير انش من المم الحس وهو  
 قال بل اعلا ففقد قال النبي رجاله موتون وقال ابن حجر اساده حسن  
**من اكفالي من تفصيح النبط** برك فوحدة مفتوحة تضبط المم جمع ابطا كيب  
 جيل بن لوزن سواد العراق **من اسفل في الخطا الناس** وعوامهم **وتحاذر الغفوم**  
 في الامصار جمع مصر طبر عن ابن عمر بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن  
 بن مسعود في ساقه ان النبي قال في اللسان ولغظا في حانته كان مستورا حتى صدرت عن ابي حنيفة  
 عن ابن عباس بهذا القوم  
**من تركه المرأة** كبر وجها كما يصح في رواية تسمى بها بالذي تمامه عند الخطيب  
 والديلمي المرفوع لقوله تعالى **من تركها** انما انا وقد بالاناث ليرتسكروا وكذا الخطيب  
 والديلمي كبر عن رواية ابن الاسعور رواه الديلم عن عاتبة من نواحي بلخ من تركه المرأة  
 علي زوجها يتسمر مرها وان تكبر بالاناث قال التماوي وهو ضعيف النبي بل اوردته لابي  
 الجوزي في الموضوعات فقال موضوع  
**من تمام الجنة الاخر بالبر** اي اذ البر المسلم المسلم عليه من تمام السلام ان  
 يد في يده فيما في فان المناحة سنة تركه كما مر عن ابن عمر في ان من طال الاحد  
 باليه وهو مائة المعافاة وذلك مستحب عند العلماء انما اختلفوا في تقبيل اليد فانكر  
 مالك وانكر ياروي فيه واجازة اخرون لان كعب بن مالك وصلح فقبلا احد  
 المصطفى قبل ابو عبيدة يد عمر حين قد رجع بان المكره تقبيل التكر والتقبيل  
 والملاذون فيه ما كان على وجه التقرب اليه ليدن او علم او شرف وهذا قال  
 النووي تقبيل اليد لغير ملاح او علم او شرف ونحو ذلك من الامور الدينية الكبر  
 بل يدب وتكلم عن لوشوكه او وخافه عند اهل الدنيا كرهه شديد الكراهة  
 وقال النووي لا يجوز تقبيل مسعود قال المنذري رواه المنذري عن رجل لرسمه  
 النبي وقال المنذري في العليل سالت عنه يحيى بن محمد الجاري فقال هذا حديث خطا



والمروي من قول الاسود بن يزيد او عبد الرحمن بن يزيد القتيبي في حديثه عن ابي بصير الطائفي  
الميزاني قال لا حد رتبة مخلط في احاديث فتركة يزورده اخبارها هذا وقال بن حجر  
في نسخة متعفة

**من تمام عبادة الميزان نضع احدكم يعني العابد له يروى على جهته حيث لا غدر**  
وليس له عن حاله كيف هو زاد ابن السني في روايته ويقول له كيف اصحت وكيف اميت  
فان ذلك ينفس عن المروض قال ابن بطال في وضع اليد على الميزان تاويله وتوقف لشدة  
مرفعه ليدعوله بالعافية عليه ما يبدر له من دبر عار فاه بيده ومع على الله بما  
يلتقم به العليل اذا كان العابد صالحا وقد يعرف العلاج فيعرف العلة فيصف له شيئا  
وروي ابو بصير عن عناية انه عليه السلام كان اذا عاد من نضابض يده على المكان الذي  
يالم به يقول شراقة لا امرتكم الا بالوفاء بحاله من نفع **وتما مرحتكم بسببكم** ابنا المسلمين  
**المصافحة** اي المزود على السلام والمصافحة ولو زدت على ذلك فزوتكف حرج عن خلف  
ابن الوليد عن المباركة عن يحيى بن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن القاسم  
عن ابيه في الاستدانة عن سويد بن نصر عن ابن المباركة عن ابي بصير عن ابن حجر  
عن ابن زبير عن القاسم عن ابي امامة قالت ليس يصح منه بذلك وفي موضع اخر في  
عمل ابن زبير عن ابي بصير واورده في الميزان في ترجمة عبيد الله بن جرير بن جندب  
وقال عن ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
واورده ابن الجوزي في الموضوع ولم يتعقبه المؤلف سوي بان له شاهدا

**من تمام الصلاة** اي مكملاتها وتمامها **سكن الاطراف** اي اليدين والرجلين  
والراس وعجزها من جميع الاعضاء فان ذلك يورث كسوع الذي هو خروج العيادة في  
صلاةها فاذا الامام الرائد للحسنة تارة يكون من جعل القلب كالخشب وتارة من  
فعل اليد كالسكون وقيل لا بد من اعتبارها كما هو في نفسه وقال غيره هو معنى لغوي  
بالنفس يظهر عنه سكون باقي الاطراف فلا يزم مقصوده العباد وتزويد على انه من عمل  
القلب صديقه على الحسنة في قلبه حرجه للذكر وقال بعضهم بتزويد الحرجة على  
ان الحسنة يدرج في كونه الجوارح اذا الظاهر عنوان الباطن وروي البيهقي باسناد  
قال ابن حجر في عجزها كان ابن ابي عمير اذا قام في الصلاة كانه عود وكذا ابو بكر  
الصديق فاذا لعبت مكروه بزعمك في تاريخه عن ابي بكر الصديق

**من تمام النعمة دخول الجنة والقوم من النعم** اشار الى قوله تعالى فمن  
عن الثمار وادخل الجنة فقد فاز وهذا قاله من قال له يا رسول الله علي يد دعوة ارجو  
بها جزا ومقصود السائل المال الكثير قوله النبي بلوردي بقوله ذلك فاجواب من قيل  
النعمة وفيه من المبالغة والبداهة لا يخفى من السك على مطابقة الجواب  
للسؤال لم يفسر شيئا من اسرار ذلك المال عن معاذ بن جبل

**من حسن الصلاة** وفي رواية من تمام الصلاة **اقامة الصف** اي توبة الصف وقيامها الاول  
فالاول والمراد بالصف الحسن قال ابن بطال وفيه ان توبة الصف سنة لان حسن النبي امر زايد  
على حقيقة التي لا يتعمق اليها وان كان يطلق على موضع على بعض الايام بحسب الحاجة لانه يرفع  
بان لغة الشارع على ما عمل على ما دل عليه الوضع في اللسان العربي وانما عمل على العرف اذ اشتهر  
انه عرف ان الشارع في الصلاة عن ابي بصير قال في شرطها واقرة الذهب  
**من تمام الطيب** بتعصبة ويجوز كونها بيانية حسن اسلام المرء امره على الايمان لانه الاعمال الطاهرة  
والفعل والترك انما يتعاقبان عليهما وازاد حسن اياها لانه لا يتغير بغير الايمان والاعمال الطاهرة  
انفسا بالحسن بان توفرت شروط مكملاتها فقلنا من المعنى وجعل المركز ترك ما لا يعنى بالحسن  
مدا بغيره **تركه ما لا يعنى** بفتح اوله من غناه الامرا اذا انقلبت عن ايمته به وكان من قصد  
وارادته وفي اقامه ان من قبح اسلام المرء اخذه فيها لا يعنىه والذي لا يعنى هو الفضول  
كله في اختلاف النواحي والذي يعنى المرء من الامور ما تعلق بغيره في حياته في معاشه مما  
يشبعه ويرويه ويسر عذوقه ويعف برجه ونحوه مما يوجب الضرورة دون ما فيه تلبذ  
وتعذر سلامة في مقادير وهو الاسلام والايمان والاسلام وبتدليس من سائر الاوقات  
وجمع الشرور والجاهل وذلك ان حسن اسلامه وروى حقيقة تقوى وبها ينبت هواه  
ومعانة ما علاه ضاع للوقت النفيس الذي لا يمكن ان يعوض فانيته فيما الخلق لاجل  
من عبادته على استحضار قرب من ربه او قرب ربه منه فقد حسن اسلامه كما مر واخذ النووي  
من هذا الجزاء انه يكره ان يبال الرجل فيها ضرب امراته قال بعضهم وبما لا يعنى العبد تعلق  
ما لا يعنى من العلوم وتركه له من كنه تعلم العلم الذي هو صلاح نفسه واستقلاله  
ما يصلح به غيره كعلم الجدل ويقول في اعتذاره يفتي نعم الناس ولو كان صادقا لم يدا  
باستغاله بما يصلح نفسه وقلبه من اخراج الصفات المذمومة من نحو حسد ورياء وكبر  
وعجب وتراوس على الاقران ونطاول عليهم ونحوها من المملكات قالوا في الحديث  
ربيع الاسلام وقيل نفسه وقيل كله تنبيهه قال بن جرير من امراض النفس التي يجب التذوق  
منها ان يفعل رجل خرامع بعض بيته دون بعض فتقونه ومنها فضول بغير عداوة الولد  
كبيته فمنه حيلة شيطانية لا تقع الا من جاهل غيبي ولادوا لها بعد وقوعها ويوارها قتله  
النظر الى هذا الحديث **ت ه عن ابي بصير** قال في الاذكار وهو حسن حم طه من  
الحسين بن علي بن ابي طالب قال في البهجة رجال احمد والطائفي نقا **الحكم في كتاب**  
**الكبرى** واللقاب عن ابي بكر الشرازي كذا بخط المعروف في نسخ ابي بكر الشرازي عن  
**ابن جرير في تاريخه** اي تاريخ بن جرير بن محمد بن جرير بن محمد بن جرير بن محمد بن جرير  
بن ثابت قال النبي فيه محمد بن جرير بن محمد بن جرير بن محمد بن جرير بن محمد بن جرير  
عن ابي عبد الرحمن بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
باستيعاب من جميع التقوية وروى عن جمع ضعفه ومما تروى عنه النووي بل في







عن أبي بصير  
عن أبي بصير  
عن أبي بصير

فان خالفه له رضى بذلك واقفه او خالفه لحسن خلقه مع ربه والاخر لم يخلق له ترك  
الاستحارة فاذا خالفه فضاوه لتخطا وحق ولا جناح ولا فائدة ولا بسط على نفسه الذي  
البعده عن ربه **ت** في القدر **ك** في الدرعا عن سعد بن ابي وقاص وقال عزيب لا تعرفه الا  
من حديث محمد بن حميد واليزيد في وقال في الميزان صنفوه ثم اورد له هذا الخبر قال بن حجر  
واخرجه احمد باللفظ المذكور عن سعد المذكور وسند حسن **كان**  
**من سنن المرسلين الخيرة والحيا والحكمة والسوكة والتعطر وكثرة الزواج فقد**  
عليه السلام لا الذموجة لكن ليس المراد بكثرة التزوج والتطويق بل الجمع بين الشاخي ان  
واحد وغايته في هذه الامة اربعة نسوة من قدر على العدل بينهن ليركبه له وذكر قال المصنف  
وقد ورد الامر بالتطيق بغير ما موطن من سرايع الاملاك كالجمعة والعديد والكسوفين  
والاستسقاء عند الاحرام وشرع مطلقا لكل حي ولبيت كل قبيلة وحي وقال ابو بصير البغدادي  
الطهر من اعظم لذات البشر واوتي لدواعي الوطن وقضا الوطهر هي عن بن هاشم وكالطهر  
صنيع المم ان محرمه ليس محرمه وسكت عليه والامر بخلافه بل تقويه بما فيه تفرد به  
قدامة ابن محمد كحضر من عمر اساعبل ابن شيبه ليس ابوتين انتهى واساعبل هذا قال  
في الميزان واه وقال التستاي منكر الحديث وهذا الحديث مما لا يكره عليه في اللسان عن الغضبي  
احاديثه من اكبر  
**من سزاو الناس من قدرهم الساعة واحيا ديوانه خيرا فقوم الساعة على حد**  
يقول لا اله الا الله ان هو لاهه الشراء ولا يات فيه جبر الا ان طائفة الحديث تحمل الغاية  
فيه على وقتها من الرجح الطيبة التي تقضي روح كل مؤمن فلا يستحي الا الشراء فتجانح  
الساعة **عن ابن مسعود** ورواه عنه ايضا البرار وعنه  
**من شكر النوافس اوها** اي شكرها والتوبة بها والاعتراف بما كانها القوا بطلان  
لبن شكر الزيد نكرولين كغرفة ان عذابي لشديدتو عدهم على كثران السنة بالفضل  
الغريمه فان الخرا في شكر كل نعمة اظاها على جدها من جاه او مال او علم او طعام  
او شراب او غيره واتفاق فضلها والقناعة منها بالادني وقد خرج الطبراني وابو بصير  
ان عمر بن عبد الله عن سعد المنبر يوما فقال لكرهه الذي صير في لسر فوني احد  
لم تزل فقتل له في ذلك فقال انما فقلته اظاها بالثكركو وقال انك لا تاتي قد من هذه  
على رقة كل ولى اي هو اهله منه وقال القدر في سمائة شيخ تيزوزنت بزمي  
فزمجته وقال الشاذلي لا يكل شكر العبد حتى يرضى لغة حلو كالدندان وون فغتم  
من صب انهم مسجون له وقال المرسي ما سارت الابدال من قاف الى قاف الا اللقوا  
مثلي وقال ابو عبد الله المسقي وللغرق ما تحت هذه الفسوق ويشير اليه من العلوم  
والاسرار وانها لو سوي على الوجوه وقال الكاذبي ما بقى عند غيرنا من اهل عمرنا  
علم نستفيده وانما ننظر في كلامهم لغرف ما من الله علينا دونهم فنشكره

عليه

عليه عشر قنطرة مرسلا  
**من فقه الرجل رفته في معيشته** اي ان ذكر من فقهه في الدين وابتاع طهر من المرسلين **حرم**  
**طهر في الرد او شغل الالباس به**  
**من فقه الرجل ان يصل معيشته** **وليس من حاله نيا طلب ما يصلح له اي ما يقوم**  
ما ورك وحاجة عياله وكذا ذكره في فقه فاذ من المرديات التي لا بد منها فطلبه من محبة  
الدين والمهر عنها **عده عن ابي الدبابة** قال السهوي تقرب به سعيد بن سنان عن ابي الراهوية  
انتهى في الذهب في الضعفاء وسعيد بن سنان عن ابي الزاهرية منهم اي بالوضع  
**من كرامة المؤمن على الله تقا توبه** اي نظافته ونزاهته عن الذنوب **ورضاه بالبيع**  
من الملبس او من الماكل والمشرب او من الدنيا فالمجيء باللباس بقاوة التوب والتوسط في خسة  
وكونه ليس مثل غيره خارم لمرورة حظه واما المباحة في اللباس والزينة به فليس خصال  
الشرف بل من سمات النساء ونما كماله النبي ليس واحد فليس التولية والكفاة كحسن الردا  
والازار العليط ويقسم على من حضر اقيمة الدباج الخوصة بالذهب تسمية دخل الى الفهم  
اي الحسرة وفي زهير بن عمرو ما قال في الخي اذا غلبنا يا بنائنا نكون كما قال القاسم ابو الطيب  
**قوم اذا غلبوا بنائنا** **جالتهم** **لبسوا البت الى فراغ** **معين ومنفعة**  
**ط** وكذا ابو بصير **بن عمر بن الخطاب** قال النبي فيه عباد بن كبر وقوله بن ومنفعة  
وخول بن جليل ثقة وقال ابن المديني له من اكبر فبقية رجاله ثقات  
**من كرامتي على من ياتي في ولدت** بمكة العظة حين طلع فجر الاثنين لثمان خلو من ربيع الاول  
في احد الروايتين عن الجرح فخر به جمع منهم احوار **مختونا** اي في صور والمختون ذو الختان  
قطع العتقة وقاطع هذا **وله احد برسوف** كناية عن العوق قال في المنبر كبريات في الاحبار  
بولادته مختونا مراده بالتواتر الاستتار المصطلح عليه هذا هزل الاثر كرف وقد قال  
الذهبي لا اعلم صحة ذلك فضلا عن تواتره وقال الزين العريضي عن ابن ابي عمير اخبار  
ولادته مختونا ضعيفة بل لم يثبت عنده شي وسعد بن يحيى بن القيم بن غرض ليشي امن  
خصاله فقول في الوشاح اتي عشر بنيا ولدوا مختومين والختان من الكفالات التي  
ابتلى بها ابراهيم في ائمه واستد الناس بالانبياء والابن لا يبعث عليه بما عفا عنه  
التواتر والالتفات بحال النبي ان لا يسلب هذه العقيدة وان يكرمه الله بها كما كرم  
خليله وما اعطى نبيا خصومة الا واعطى نبيا منها واعلا طهر عن ابي  
ابن مالك وعنه الضيافي المتارة وقال مغلطاي جرح الطبراني هذا رواه بن عساكر  
في تاريخه من غير طريقه قال ورواه ابو بصير بن جده وبن عدي في الكامل عن ابي بصير  
وقال ابن الجوزي في اشكاله وله مختونا غير ان هذا الحديث لا يبعث قال فان قيل له  
لم يولد مطهر القلم من خطا الطائر حتى يتصدده واخرج قلبه قلنا ان الله  
اخفى دون الطيرين الذي جرت العادة ان تغعله القابلة والطيب واظهر







وهو أخذ بشوق .  
**من اذى اهل المدينة النبوية اذاه الله وعليه لعنة الله والملائكة والناس**  
**اجمعين لا يقبل الله منه صرف ولا عدول** اي تقول ولا تفرق والمراد بقول الكمال قيل  
توبة ولا ذنوب لانهما تغاد المغذي وقيل شفاعته ولا ذنوبه وفيه تحذير عظيم ووعد شديد  
لمن اذى اهلها واخرج الطبراني وغيره مرفوعا المدينة مهاجري ومهجر في الامم من حق علي بن ابي  
تاليك فيكونوا جرائي ما احدثوا الكلب يرفق لم يفعل سقاء الله من طينة الخصال عصاة اهل  
النامرة في المذار كذا في المدي المدينة استقبله ما كثر في اشرافها على اميال فلما اضر  
بمالك اغرق المدي عليه فعاثقه وساروه فقال يا امير المؤمنين انك تعلم ان المدينة  
قمر تقوم عن يمينك ويسارك اولاد المهاجرين والانصار فضل علم فاما علي الاذ من قوم عن  
من اهل المدينة طعنهم عمرو بن العاص قال البس بوجه العباس بن العباس الاضار وقوم  
منهم انهم به ينظرون من المصاحفة .  
**من اذى مسلما فقد اذى من اذى ابي فقد اذى الله** ومن اذى الله يوشك ان  
يرسله طس عن انس بن مالك مرفوعا من المصاحفة ومنه موسى بن خلف العمري قال الذي  
قال بن حبان كثر رواية لما كثر وقال غيره منصف ووقع بعضهم فقال قال رسول الله  
لرجل اذى اذى رجل من الناس وتود به من اذى مسلما الخ .  
**من اذى مسلما فانا خصمه** لان الذي اذى القربى الجزية لزم الامام الرقعة فاذا اذاه  
اللسان فقد اذى قلبه وتقرض الحماصة فصار خصمه **ومن كنت خصمه خصمته**  
**بورا القيامة حنط** في ترجمته اورد الظاهري من حديث القاسم بن احمد المدائني  
داود بن علي بن خلف عن اسحاق بن ابراهيم الخطابي عن عيسى بن يونس عن الامام  
عمر بن شقيق عن ابن مسعود وظهر مع المصاحفة ان يخرج من الخطيب يخرج به وسله والامر بخلافه  
بل اعده وقدم فيه وقال حديث منكره الامام داود وحكم ابن الجوزي بوضع وقال قال  
احمد لا اصل له وداود الظاهري قال قال الاذى تركوه وفي الميزان عباس بن احمد  
الواعظ عن داود قال الخطيب عن نفاذ بلال بن ابي عبيدة عن ابي بصير عن ابي بصير  
ياساد مسلم والبخاري قال الخطيب عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
غير ابن السلاج وابن السلاج منهم بالاختلاف .  
**من امن رجلا على دمه فقتله فانا بري من القاتل وان كان المختول كما هو**  
لكنه موثوق بخلاف ما اذا كان مرتدا او حربيا وفيه ان لكل مسلم ولو عدوا امرأة  
عن اسير واكثره تامين كذا وكذا في غير مقتله قال الامام وعليه دية ذمي وعن  
عمرو بن يحيى قال البس بوجه عن الطبراني باسباين كثيرة واحدها حاله تقات .  
**من اوى بالمد والقصه كل من ابلز ويقتدي لكن القصر في اللام والم في القصد**  
استروبتجا التريل ارايت اذ اوتينا واوتيناها والمراد من اليه **صالة** قال

الزنجري منفة في الاصل للمهيمه فعلت قال والمعنى ان من يعتمها الى نفسه متمكلا لما والشهد  
فموصال عن طريق العوا او انشروا من ان هلكت عنده عتبه عن الضم للمساكنة وذلك  
لانه اذا التقطها فلم يعرفها فقد اضر بها وصار سببا في تضليله عنها فكان محظيا فضلا  
عن الحق **ما لم يعرفها** قال النووي فيه لزوم تعريف اللقطة هبة قصد ملكها او حفظها  
وهو الصحيح عندنا فاقية ويحتمل ان المراد **صالة** الابل ونحوها مما لا يلتقط للتملك  
بل المحظ **يجب تعريفها** ايد احمر من القضا عن يزيد بن خالد الجعفي رواه النسائي ايضا وله  
بخرجه البخاري .  
**من اوى بيتا او بيتين اي فيها اليه وقام موثقا من مبر واحب كفت انا وهو في الجنة**  
**كما يتن تمامه** عند مخرجه الطبراني وصرح اصبعيه السابعة والوسطى قال الطبراني قوله في الجنة  
حيث كان بيتين ان يقدم متعلقه خاصا ليوافق قوله كما يتن اي متقاربا من في الجنة اقترانا  
مثل اقتران بيتين الامميين ويجوز ان يكون كما يتن حال الامم الصغير المستتر في الجنة **لمن**  
**عن مرفوع** من المصاحفة قال النبي صلى الله عليه وسلم **من اوى بيتين**  
**من اتباع ابي اسيري طعاما هو ما ياكل فلا يبيع حتى يسوق فيها** اي يقضيه كالحامض  
في رواه ليلا يكون مستورا في ملك غيره بلا اذنه فان الزيادة على السيرة المكمل والموزون  
لشايخ وقد اطلعنا اتفاقا في ان النبي صلى الله عليه وسلم في كل منقول غذا في حنيفة وفي القصار ايضا عند  
الثاكنه وجعل ما اكد احد القصد للاخترا حرقه عن عن بن عمر بن الخطاب **الحلو**  
**من اتباع مملوكا عبدا وامة فليجدا بقتله** اي على تيسره وليكن اول ما يطعمه الشيء  
اي ما فيه حلاوة خلقه او مصنوعة فانه اطيب كقوله مع ما فيه من القاول الحسن  
والام للذبي ابن الجاهم في تاريخه عن عائشة ورواه عنها ابن عدي ورواه الحرابي في  
مكارم الاخلاق من معاذ مرفوعا وعنه ابن الجوزي في المرفوعات .  
**من ابتغى العلم اى طلب تعلمه لسا هو به العلام اي يواخرهم ويطلبهم اومباري**  
**السرفا** اي يجادلهم ويخاصمهم والتمارة والحاجة من البرية وهي السك فان كان  
واحد من المتخاصمين يسكن فيما يقوله الاخر **ويقبل بطلبه ائذة الناس** اي قلوبهم  
ايه قال في النام اي فالمستحق لذلك اليه النام في رواية فاوخله الله النام قال القاضي  
ثم المختص به الوعد ان كان من اهل الايمان فلا بد من دخوله الجنة كما عرف بالتصريح  
المعجزة فتاويل الحديث ان يكون تهديد اذ جرح طلبك لربنا بعمل اللخرة وعد  
الذم في تعلم العلم لشيء ما ذكر من الكبار **كعب** من حديث اسحق بن عمار بن طلحة  
عن عبد الله بن كعب عن ابيه كعب بن مالك قال لم يجز الا اسحاق وانما اخرجه منها  
وقال الذهبي في الكبار عقبه تخريج في الحديث اسحاق وله .  
**من ابتغى القضا اى طلبه وساله فيه اي في توليته شغفا وكل الى نفسه و**  
**الرفه عليه امر الله عليه ملكا بسدده** قال الطبراني جمع بين ابتغى وطلبها



وسأل اظهار الحجة فان النفس ما يبدل الى حب الرئاسة وطلب الترفع فمن منعها سلم من  
هذه الافة ومن اتبع هواه وسأل العضا هل كرا لا يبدل الى الشروع فيه الا بالاكراه وفي  
الاكراه نعم هو في المنع حينئذ يسد الطريق الصواب ثم انما كرا من الملم بالحسن وهو  
ذلك تابع لمخوضه حيث قال الحسن بن علي قال في المنار ولم يبين علته وقد خرج من طريقين ففهم  
من طريق خيشمة النضري لم يثبت عدالة وقال ابن معين ليس يسمع في الخبر قال الخليل بن اس  
بمورد وعبد الاعلى بن عثمان ضعيف

**من ابتلي بالبداهة الامتحان** يعني من امتحن **من عجز** المشارة الى امثال المذكور في السبب التي في الفاقة  
او التي جلت مطلقا **السنان** بشي من اهل النوازل النفس لينظر هل يحسن او يسيء بعد نفسي  
وجوده بل ما يشاغبه من العار تارة والشهور في نفس بين الامانة اخرى فالحسن ليس  
بالقيام من على الوجه الزايد عن الواجب من نحو الفاقه وتجهيز وغير ذلك مما يلحق امثالها  
على كمال المطلق كمن ستر اي عجايبا واراد بالستر الجود الشامل للقليل والكثير والاقبال  
استمرار من الشارح جزا وفاقا من ستره من الاحسان جوزي بالستر من النيران فاذا نكرو حتى  
السنان لضعف من غالب جلال المذكور لانه من الحق وجودة الراي وامكان النفر غالبيا  
تتبعه قال الزين الرازي لم يقيد هذه الرواية بالاحتساب وتكرره في اخرى به والظاهر  
حلا المطلق على المقيد **حرفات عن عايشة** قالت دخلت امرأة ومعها بنتان لما قال  
فلما جد عندي ساء عترة فلعظمتها اياها ففتنتها بين ابنتها ولم تاكل منها ثم قامت  
فخرجت فدخل النبي فاحزته فذكرته

**من ابتلي بالفضائل السليمة فليعدل بينهم في الحظ** اي نظرة الى من تحاكم اليه منهم  
**واشارته ومفعول وجملته** جميع وجوه الاكرام من السلام وعزه وديم عليه ترك  
السوية قطط حقوق من لم يسلك قال الذهبي في المذهب اساده واه

**من ابتلي بالفضائل السليمة فلا يفرح بموته** على احد الخلفين **ما لا يفرح على**  
بل يسوي بينهم في الفرح او عدمه لوجوب التسوية كما مر طبعه عن امرسلة من الملم  
لحسنه وليس كما قال بقدر الحجة اليه من نفسه عقب تحريمه الحديث فمما ابر العلاء  
اي احد رجاله ليس بالقوي اذ يفتي وفيه محمد بن الحسين السلم الصوفي وقد سبق عن الخطيب  
انه وضاع

**من ابتلي بضع النافسة واعطى بها الطاف فيكروظلم بها الطاف فيكروظلم**  
**الظا فاستغفر اولئك ثم الامن وهم مندوق** استدل به القوي في غيره على ان  
حصول الامتلاء وطلبها يترتب عليه التكون اجمل به الموعود الا انقام الصبر اليه  
ورد بان الكلام هنا في ثواب مخصوص وهو محمول الامن والهداية التي مطلقا  
الثواب **طرح عن سخر** مملته مفتوحة فغير ساكنة فتوحدة تحت مفتوحة  
وزن مسلمة هو الازدي وقيل اسدي وهو والد عبد الله بن سخر له صحبة

ن  
فغفر

ذكر

ذكره ابن الاثير وفي التقريب كامله مما في في اسناد حديثه ضعف انتهى ودر من الملم بالحسن  
قول الخاقاني في الفتح حربه الطبراني حسن

**من ابتلي بالمسجد** اي قصدت لشي اي ليعمل فيه **فهو حظه** اي نصيبه من اتيانه لا يحصل  
عنه فمن اتاه لصلاته لغيرها او لزيارة بيته الله حصوله ومن اتاه لما مع تعلم علم  
او امر شاد وجاهل حصوله ما اتاه لاجله واتاه لغيره فخرج او اسناد ضالة فهو حظه وهو قول  
عليه السلام وان لكل امرئ ما نوي عزه في حقه من حقه ورواه عنه من مائة ايضا قال عبد الله  
وبن عثمان بن ابي عاتكة قال ابن معين ليس يسمع من حبل الابار به وقال المنذري ضعفه غير واحد

وقال الذهبي صدقه الضحاك ووثقه غيره  
**من ابتلي بقره** اي بقره وكسلا **بلا** اي لغيره بقره وابل في الخبر والشكران اصل الاخذ  
والامتحان ما انقرد فذكره **فقد شكره** يعني ان اوب للنعمة ان يذكر المعطي فاذا ذكره  
فقد شكره وذو الانبيا في روية النعمة منه بقا في ان المعطي طريق في وصولها وقد نزل  
تعالى على عباده بانعامهم وهو خالها لولس تمام الشكر ان يستعيب العطا ولا يحتقره  
**وان كتمه فقد كرهه** اي ستر نعمة العطا وعطاها لغير شكره لا يزيدك ولا ينقصك  
عذابي لشدة يد والقبيل في النجاة عن جابر بن عبد الله ورواه ثقات

**من ابتلي بقره** اي بقره وكسلا **بلا** اي لغيره بقره وابل في الخبر والشكران اصل الاخذ  
والامتحان ما انقرد فذكره **فقد شكره** يعني ان اوب للنعمة ان يذكر المعطي فاذا ذكره  
فقد شكره وذو الانبيا في روية النعمة منه بقا في ان المعطي طريق في وصولها وقد نزل  
تعالى على عباده بانعامهم وهو خالها لولس تمام الشكر ان يستعيب العطا ولا يحتقره  
**وان كتمه فقد كرهه** اي ستر نعمة العطا وعطاها لغير شكره لا يزيدك ولا ينقصك  
عذابي لشدة يد والقبيل في النجاة عن جابر بن عبد الله ورواه ثقات

**من ابتلي بقره** اي بقره وكسلا **بلا** اي لغيره بقره وابل في الخبر والشكران اصل الاخذ  
والامتحان ما انقرد فذكره **فقد شكره** يعني ان اوب للنعمة ان يذكر المعطي فاذا ذكره  
فقد شكره وذو الانبيا في روية النعمة منه بقا في ان المعطي طريق في وصولها وقد نزل  
تعالى على عباده بانعامهم وهو خالها لولس تمام الشكر ان يستعيب العطا ولا يحتقره  
**وان كتمه فقد كرهه** اي ستر نعمة العطا وعطاها لغير شكره لا يزيدك ولا ينقصك  
عذابي لشدة يد والقبيل في النجاة عن جابر بن عبد الله ورواه ثقات



بها وبفوقه فتول الرقص عنه واكرامه ويتفجع باعتمار ملوك الارض ورتبه المثل الاعلى وذلك  
ان المدي انا مردود عليه او مقبول منه والمقول اما مقربا مكرما واما ليس كذلك فالاول  
البعد المطرود والثاني المقبول الثامن الكامل الثالث لا يصدق عليه انك لا اوله فانه لم يرد  
هديته بل التفتت اليه وقيل منه لكن طالما يتبعه صار كأنه غير مقبول منه فصدق عليه انه لم  
يقبل منه هدمه في الطب عن بعض ارباب المؤمنين وعيننا الخبير بحقيقة •  
**من اتى عن ابا او كما مضى في قولك فقد كفر بما اتى على محمد من الكتاب**  
او دونه او من جهة او محته فصدق به ما يقول فقد كفر بما اتى على محمد من الكتاب  
والسنة وصرح بالعلم بخبره او افاد بقوله فصدق ان الغرض انه سال معتقدا  
صدقة فلو فعله استرا معتقدا كذبه فلا يلحقه لو هيد فانه لا تقام من بين ذلك  
وما قبله لان المراد ان مصدق الكتاب ان اعتقد انه يعلم الغيب كغيره وان اعتقد ان  
الجن تلقى اليه ما سمعته من الملائكة وانه بالهام فصدق من هذه الجهة لا يكفر قال الرب  
العراقة مخضه بالامور الماضية والكهانة بالمحادثة وكان ذلك في الرب كبريا واخر  
من روى عنه الاخبار العجيبه سبط وسواد بن قارب حرره عن ابي بصير قال كذا على شرطها  
وقال الحافظ العراقي في امانه حديث حسن رواه عنه ليس في الاسترغال الذهبي  
اساده قوى •  
**من اتى فراشه لسان وهو بنوى ان يقوم بعلي من الليل فغلبت عينه**  
نار قمر عليه حتى يصبح كتب له ما نوى اعمالا بالسياسة وفيه ان الامور بما مضى  
وكان نومه عليه صدقة من ربه • **كحيث عن ابي بصير قال كذا على**  
شرطها وعلته ان معاوية ابن عمرو رواه عن مزينة توقفة وحسن الحفظ احفظ  
كذا في المستدرک افة الذهب قال الحافظ العراقي سنة هي وقال المنذرى سنة  
**من اتى الجمعة والدار بخط خطبته كانت له ظمرا كذا في الجمعة فلا يصح**  
ما صلا جمعة بل ظمرا القوت شرطها من سماعه للخطبة وهذا ان لم يتم العدد الارب  
ابن عساکر في تاريخه عن عمرو بن القاسم •

عنه

غيره ولي المسرا حقيقته الكفر والاطمئنان في وطى الخافض بالعبادة كما بينه الترمذي وغيره العلم  
ان ايمان اكله من تنويد التمجيد في الملل السابقة قال في السور الثاني من التوراة لا تتبعوا  
العرايين في العقافة ولا تنطبقوا اليهم ولا تسالوا عن شيء لئلا تتنجسوا بهم في الثالث من بينهم  
وعمل بهم ان له عن شديدا واهله من شعبة الترمذي واثان الخافض مضربا وطبا قال الخرافي  
هو مود البحر والنفوس لاختلاف النطفة من السهم القاسد العين حتى قيل ان الموطوءة فيه يعرفون  
لولدها انواع من الافاق فاورد في الحافظ ابن حجر في المسألة في ترجمة سهل بن عمار اصل وطى  
المجتمعة في البراءة فعله من في عن ابن عمرو عن نافع بن مالك عن طريق عدة صحابة بعضها في  
صحيح البخاري وفي غريب مالك للدار قطن حرم في الطب والبعث والطهاراة عن ابي بصير  
قال البغوي سنة متعينة فان المصاوي ذهبي كان قال الترمذي في شعبة البخاري وقال  
ابن سيدنا سفيان اربع علل التنفر عن غير ثقة وهو مرجع للمصنف وصنف رواية والاشطاع  
ونكارة معتقده والطال في سانه وقال الذهبي في الكبار ليس سانه بالفايد وقال المنذرى  
رواه كلهم من طريق حاكم الاثر عمالي في عمته وهو طريق ابن خالده عن ابي بصير في رسل  
ابن المديني عن يحيى بن عمار قال سانه هذا وقال البخاري لا يعرف بها في عمته سماع من ابي بصير  
**من اتى كما مضى فساله عن شيء فحجبت عنه التوبة اربعين ليلة فان صدقه ما**  
قال كفر بمنكره الخوازم عن ابي بصير في التفسير بالذنوب ومنه هذا اطلاق السنة  
انه لا يكفر ففناه فذكر السنة اية سنة كما فان اعتقد صدقة في دعواه الاطلاع على  
الغيب كفر حقيقته على ما مر سطره طبع عن وائتة ان الاستع قال المنذرى متعينة  
وقال البيهقي في سليمان بن احمد الواسطي وهو متروك •  
**من اتى بكم معروف فكا في قولك** فان ذلك التواصل والتجاوز الذي انا ان المعروف  
كانت تقابله بمثل فعله واصحس قال سبانه واذا اجيبتم بجمعة فبوا باجن منها قبل هو  
في التمدية وقيل السلام فان لم يجد واما تكاد يبع به **فادعوا له** له اي يكافئه  
عنه وفي خبره اذا قال الرجل لاجه جزاك الله خيرا فقد بلغ في الشا **طبع عن الحكم**  
ابن عمر التماس قال الذهبي فيه يحيى بن يحيى الاسلم وهو متعينة •  
**من اتى امراته اى جامعها في جيبها بعد او جهلا فليتمدق** نه باوقيل وجوز  
بديتار اى يتخال اسلامها من اناها وقد **ادمر ادمها ولم تقتل**  
فتمدق دينا من لاس على المرأة لانه حو تعلق بالوطى فخر طيب الرجل وبنها كالمس  
طبع عن من عباي وهو حاكم لكن نوزع ببعث سنده واضطراب سنده مروي من نوعا  
وفوقها ومرسلار معضلا او يد ينام مطلقا ونسوكه ذلك ويحسى دينا وبعثام  
صفاة ادم وبدونه وبعثام اهل الحنف والحقه لكن اطل اليها العتقان في الاقتصام  
له وانه من طريق ابي اورد صحبه فان كان مضمنا في غيرها وقال من جرحه هو الصديق  
ولا يضر الاضطراب ذكر من تحدينا احقرابه وفيه من الخلفا كثر مما في هذا الخبر  
كخبرها



القلبين ويندر على النوري في زعمه فتعقده انتهى  
**من اتاه اخوه** فلا يقرب وان لم يكن اخوه من النسب **منتقلا** اي متقبلا من ذنبه ومقدرا  
**فليقبل ذلك منه** نداء موكده اسواتان **مختلفة** اعتذاره **او مبطلان** فان لم يفعل اي  
 لم يقبل اعتذاره لم يرد على الخوض يوم القيامة حين يرد به المؤمنون فيستقيم منه لان تضلله  
 خروج من الذنب واستسلام له والله سبحانه يقبل التوبة عن اقبل عليه واسم وجهه اليه  
 معاملته له برحائه وهو يحسن صفاته ويحسن خلقه من خلقه منها كما سبق في عرفه عليه الخلق  
 هذا الخلق العظيم فاني واستكمل عن قبوله المتصل اليه كما يبار له ويرد قلبه بقبول  
 معذرتهم جوزي عن ذلك باطالة عظمته في الموقف حين تدفق الشرف من الربوبية يعاقب  
 بتقدير غيره عليه في الورد في ذلك اليوم المشهود حتى يكون من اخر التوابع من تبيينه  
 حكى ان اياهم لم يصعدوا في محبت في مسألة في محفل مع عبد الله الخنق فاعلم على  
 ابو سهل في الرد من جاهدته اليه في الشرائع الخنق  
 • جفا جري لذات الناس فان بسط وعذر الى سرافا كذا ما فرط  
 • ومن رام ان يجزاه على اعتدائه • خفي اعتذاره من في اعظم العظا • هذا  
 في الخنق ان الاعتذار به نحو الذنب لان جري على الخنق الذي جري عليه المنقصر  
 قد يتأخيه ظاهر قوله في الحديث محتا او مبطلا الا ان مراد ان هذا هو مقام الخنق  
 وبما صرح ان الكلام في مقامه يتعلق بالاعتذار وهذا الكلام في قبول العذر وان علم  
 كذبه سواء انكر وقوع الذنب او اقر فطلب العفو وقام بتعلق بالاعتذار  
 الذنب الا ان كان جعرة او ليك لذنهم الخلق المنقرب وهذا بالذنب الى الاحاد  
 اما بالنسبة لكل الرجال العفو مطلوب على كل حال **عن ابي هريرة** ورواه عنه  
 ايضا ابن المسي والد يلهي  
**من اتبع الخنازة فليجمل بحوائج الشر** النفس الذي فوق الميت وفي الحديث  
 ايما الى تقبيل التريبع في حل الخنازة وهو ان يتقدم رجلا نديتا اخر رجلا نديتا على الخنق  
 بين العمودين وهو ان يضع واحد العمودين على عاتقه ويحمل الآخر من رجلا نديتا وهو  
 مذموم كحقيقته **وقيل** الخنازة حمل بين العمودين وهو ان يضع واحد العمودين  
 لادله اهرية عن ابن مسعود  
**من اتبع كتاب الله العترة** اي احكامه **هداه من الضلاله ووقاه من**  
**الحساب يوم القيامه** تمامه عند الطرائق وذلك ان الله عز وجل قال من اتبع  
 هداه فلا يضلل ولا ينق اتي **طس** **عن ابن عباس** قال ابي في ابو شيبة وعمران  
 ابن ابي عمران وكلاهما ضعيف جدا  
**من نت عليه من سنة فقد اعذر الله اليه في العمر** اي بسط عذره ودله  
 على مواضع العتق له وطيب العذرا اليه كما يقال لمن فعل ما نهى عنه ما جعلك على

هذا

هذا اقبل خذ عن فلان وعز في كذا او نحو ذلك او خفت كذا فقال له قد عذرتك وتجاوزنا  
 عنك فاذا لم يرجع العذر يعتذر مع تلاخي العذر وحلول الشبهة الذي هو نذر الموت بساحة  
 فقد طلع اعذاره وورفض انذاره وعدم الحجية في ترك الحجية والاموع الا بالله فان لم يطالنا  
 كانت السنون حذالة لكن لانها قريبة من القنن وهي من الاثابة وترقب المنيه فهذا  
 اعذار بعد اعذار لطقانه تعالى يعاقبه حتى ينقله من حال الجهل الى حال العلم من  
 اعذار اليه فلم يعاقبه الا بعد الحجية الواضحة **عن ابي هريرة** عن عبد الرحمن بن ابي حازم  
 عن سعيد المقبري **عن ابي هريرة** عن النبي صلى الله عليه وسلم في الشعب الملقظ المزبور عن ابي هريرة  
 المذكور قال استمده به العباد وقضية صنع المولفة هذا لم يخرج احد من السنة والا  
 لما عد له وهو ذمور فقد حوصه الشاي باللفظ المزبور من هذا الوجه الذي خرج منه  
**احد** • **من اتته رواية الطراي من هدية له هدية وعذره قوم جلوس فيهم**  
**سركاوه فيها** انه تعالى قد اوصى في الترتيب الاحسان الى الخليل وهو المصاحف  
 الحمر والريق في السفر والزوجه وقول اعظمها وانما وجه حق الاكرام مقامهم من الانعام  
 لانه سبحانه اقام لكل من جنتهم مرفقا ومنعها فان لم يوجد له الحق لم يتركه وانما لا يجز  
 الكفور قال الحكيم الخليل ام الذنوب اموات على حاله حتى صاروا اممك كثر واحد فليس  
 كل من جلس اليك خيلك بل الخليل من نفس اليك اسرار ونحو ذلك في امورك فله خو حرمه  
 حكاية قال ابن العزقي اجري بعت الملك ابوطال من عين الدولة ملك مورده اهدى  
 الملك هدية عظمي جمعت كل طرفه ونحفة من الالات السلطانية والدخاير العجيبة  
 قال ان وجد حسنة يوجدها اليك بعد ما واصل معها في اعوام كثيرة فلما كتبت بعثها  
 اليه فدخل الرسول عليه في فسطاط مصر وسلموا له كتب الهدية وكان يحملها من ريفه ملك  
 فمر منها فقال له الهدية مستهكة فقال اما لئلا فلا تقع الشركة ولا يلبق ويهي  
 يجملتها لذلك فاحذرها فقال بعتها الكلفنا اسف على بيعها بل كونه ايقن على اعيانها  
 حتى يري ما ترتفع عينه على مسئله في اممكته **طب** وكذا الخليل عن الحسن بن علي قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي سعيد الغفان وقوفه ورواه الطراي ايضا في الكبر والوسط  
 عن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم من اعطى مني مني وقد وثق ورواه ايضا العليل وحيان  
 في الضعفاء النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي عباس بن قال العليل الله في هذا المنز حديث  
 قال في الميزان وقد علقه الغاري قال لا يصح والحق اللسان وله طريق الى ابن عباس  
 موقوفة وسند هاجد النبي اما المرفوع فحكم ابن الجوزي بوضع جميع طرقه  
**من اتخد من الخدم غير ما ايمته بينكم هامة يعين اي من من فعله مثل انما من**  
 لانه السيفها من غير ان ينقص من انما من مني قال في المطاع هذا ظاهر  
 من حديث المغيرة بن ابي سفيان قال على السبيل لا يفتق ذلك الا اذا قدر على الكفو والمنع  
 من المعصية واسبابها التبر والخدمه ان العاجز عن الويل ينبغي له عدم اتخاذ السراويل

من اتخد من الخدم غير ما ايمته بينكم هامة يعين اي من من فعله مثل انما من



ومن ثم قيل • اذا تزوج شيخ الدار غايبة • ملجئة القدر هو ما عدا السطر •  
 • فقد مر الع في احواله فانت فاني العبادة تستقصي الخبر •  
 البزار في مسند **عن سلمان** الفارسي وفيه عطاء ابن ابي اسحاق عن سلمان الفارسي قال عهد الحق  
 وعظام تعلم سماعه منه فان فيه سعيد ابن الحر والاعلم وجود الالهة وفيه سنة من  
 كل يوم بقرينة جمع ومع ذلك هو مجهول الحال •  
**من تقوي الله** اهل اطعم في امره وبنيه ولم يعصه بقدر الاستطاعة **عاشقوا في دينه** وبنيته  
 صار معنى واي قوة اعظم من التاييد والاضمان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون  
 وماري في بلاده كذا في واقف عليه من النسخ لكن لفظ رواية العسكري وماري في بلاد عدوه  
**امنا** بما يحل وان تصبروا وتيقوا الا بغير كرمك مع شاد وان تصبروا وتيقوا كان ذلك من  
 عزيم الامور قال القرابي التقوي كثر عزيمه فان طغرت به فكم يحذف من جوهه سره  
 وعلق بغيره جبر كبير روضة كرمه وفور كرمه وملك عظم فخراته الدنيا جعت تحت صفوه  
 الحصلة الواحدة التي هي التقوي وكل غير وسعادة في الدارين تحت هذه الحظوة فلا  
 تنس بضمك منها وان يعنى العاردين الشيخا وصي قال اوصيك بوجه صير رب  
 العالمين للاولين والآخرين قوله ولقد وصينا الذين امنوا ان يوفوا الكتاب من قبلك وايام ان  
 اتقوا الله حل على امير المؤمنين ورواه هذا اللفظ العسكري عن مرة مرفوعا •  
**من اتقى الله** اهان الله منه كل شيء ومن لم يتق الله اهان الله منه كل شيء  
 من كان داحظ من التقوي امتلا قلبه بثور اليقين فانفتح عليه من الحلال والهيبة  
 ما يراه به كل من رآه ويقلة التقوي يقل اليقين تستوي الظلمة على القلب ومن  
 هذا حاله فهو كالحلقة فاني بها فقل قد مر خوف العدو من ربه يكون خوف الخلق  
 منه فكلا استخوف العدو من الرب استخوف الخلق منه قال بعضهم الخائف الذي  
 يخافه الخوفات وهو الذي غلب عليه خوف الله وصار كله خوفا وقد كان سعيد ابن  
 المسيب مع سبعة زهده وتقتضيه شاذنون عليه دعوية له كما يشاذنون علي  
 الامراء استود وكان يقول ما استغني احد بالله الا واقتر الناس اليه الحكيم الزندي  
 عن وانلة ابن الاسقع •  
**من اتقى الله** كل يفتح الكافر وست الامم لسانه ولم يشف غيظه من فعله بكرها  
 لان التقوي عبارة عن امثال اوامر الله وتجنبه نواهيها ولن يصل العبد الى القيام باوامر  
 الامم رقة قلبه ويجوارحه في الحظانة وانقاسه بحيث يعلم انه مطلع عليه وعلى غيره  
 ومشرق على ظاهره وباطنه محط بجميع الحظانة وانقاسه بحيث يعلم انه  
 مطلع عليه وعلى غيره ومشرق على ظاهره وباطنه محط بجميع الحظانة وخطراته  
 وخطواته وما يرحركاته وسكناته وذلك ما عدا له ما ذكر من زعمانه من المتقين

وهو زب اللسان متصرا بنفسه مشف لغيبه فمن الكاذبين لا بل من الهالكين ابن ابي الدنيا  
 ابو بكر القرشي في كتاب **التقوي عن سهل بن سعد** ورواه عنه الضحاك بن يحيى في مسند الفردوس  
 قال الحافظ العراقي منه ضعفه قال ورواه في الاربعين الملبدانية للنسفي •  
**من اتقى الله وقاه كل شيء** يخافه الا ان اوليا الله لا خوف عليهم ولا هم يخشون فاعظم  
 محصلة تضمنت من الالة الله وانتفا الحفي والخوف وحصول الشري في الدنيا والعقبى  
 ان الله يحب المتقين الا ان اوليا الله لا خوف عليهم ولا هم يخشون الذين امنوا وكانوا يتقون  
 لهم البسرة في الحياة الدنيا وفي الآخرة ابن الجار في تاريخه عن ابن عباس ورواه عنه ايضا تكليف  
 في تاريخه باللفظ المزبور فاذا وقع منه صنع الله انه لا يوجد في احد من احد من المسلمين غير جسد  
**من اتقى الله** فقد **تلا من صلبه** بغير اوله الممل في سبل الله فاحببهم على الله **وجبت**  
**له الجنة** قضا الله ما يجاز وعده ولا يحسب على الله من قال في الفردوس اي عجب الامر  
 على غصه من حرقه المصيبة **طعن عنه من غامر** قال السمرقاني رجال الطرائف ان النبي قال  
 المذرك بعد ما غزاه لاجد الطرائف باللفظ المذرك من الوعد المزبور ورواه ثقات قكا  
 يلغى ثلوثه ورواه لاجد هو اولي بالمرور من الطرائف مرارة ايضا قد مر من الجنة فكان حقه  
 ان يبر لصحة •  
**من اتقى الله** عليه خير **وجبت له الجنة** قال بعض شراح المعاني المراد بالوجوب هنا وفيها  
 ويأتي الثبات لا الوجوب الاصلاحي **وجبت له الجنة** من اتقى الله عليه من اتقى الله عليه  
 الحار وذكرا التام قابلا للشمس المصيبة **وجبت له الجنة** ان طابق الشا الواقع  
 كان مستحقا الدارين لا يعين من اهل غير ما يقول يخالف الواقع او مطلقا لان المساء  
 الناس القنانية انه عقوله واورد لفظ الوجوب زيادة في التقرير والتمديد والافتقار  
 بغير المعاني الموم قال القرطبي هذا الحديث يعارضه حديث البخاري لا يسوا الامور  
 ارج والشا بالشرب فقبل خا من بالناقصين الذين شهد فيهم العقب كما ظهر منهم  
 وقيل هو عام فمن سطر الكفر ويعلم به فيكون من قبيل لا عينه لفاست وديك  
 النبي بعد له فخر لا قبله **انتم شهد الله في الامم** قاله تلافيا للشك في  
 اصنافه الهدى الاله غاية السرور واستغفار بانهم عنده بمنزلة عليه لان  
 عد لهم حيث قبل شهدتهم وكان ذلك جعلنا كرامة وسطا تكونوا شهدا على الناس  
 والوسط العدل قال بعض الشراح والمراد شهادة الصحابة وعزيم من كان بعينهم  
 لانهاة الفسقة لانهم قد يسيئون على من هو مثلهم ولا شهادة من بينه وبين الميت  
 عداوة لان شهادة العدو لا تقبل وقيل معنى الجزان الشا بالخبر مما يتي عليه اهل  
 العقول مطابق الواقع دون اهل الجنة وان لم يطابق الواقع فلا وكذا المجلس قال  
 النووي والصحاح انه على عموم وان من مات قاله الناس الشا عليه بخبر فهو من اهل  
 الجنة هب فعالة تقصيه امر لا ووق الشا بالشركان قبل النبي عن سب الاموات



او النهر خاص بغير نحو شاق ونحوه يستحق اورد عنه كما مر حرق من انسى من مالك  
قال كانه لما مر بجنزة فابى عليها  
**من جنيب امر** يعاين الخصال **دخل الجنة** اي مع السابقين الذين ادرى من غير استغناء كما مر  
غير من ذلك ما بان لا يرد في دم امر وظلم **والاموال** بان لا يتول من شيا بغير حق **والغزوة**  
بان لا يستتم بغير غير حليلته او بغير حليلته حيث قام بها ما لم يامر من غير غيره **والاشربة**  
بان لا يدخل في حرقه شرابا ثابته الاستحباب وان ايسر ثقلته البراءة منه عن انسى  
ابن مالك من رخصته قال النبي فيه اود ان الجراح قال بن معين وغيره لولا ان في حديقته  
سبعان دون غيره قال النبي وهذا من حديثه عن سفيان وروى في الخبر ان هذا من مناكيره  
ومن قال ان الجوزي حديثه صحيح

**من اجري الله على يده** في حلاله معصوم **فخرج الله** كره الدنيا والاخرة  
جزا وذاق وهذا افضل عظم لقضا حواج الناس كراتا مثل الاقل لا خط عن الحن  
**بن علي** امر المؤمنين في زيادة الطائي قال الذهبي قال الدارقطني من روى

**من اجل سلطان الله** اجله **يوم القيامة** اراد سلطان الله الامام الاخير والمراد  
لسلطانه ما تقضه في انفسه واهله وهذا جزا وذاق عاقبه ان من اهانها اهانته  
وقد ورد هذا امر في خبر روى الطيالسي في صحيحه

**من احاط حياطة على امر في له** اي من احاطوا واطاعوا عليه حياطة من جميع  
ملكه فليس احد تزعمه منه وهذا اجرة الاخذ من حوط حياطة على موان ملكه وعند الواقعة  
الاجا يخلق باخلاق المقاصد وحملوا الجز على من قد نحو حواد ارا حرد في الاخصا  
والصياحة المتخارة كلام من حديث الحسن **عن سمرة** قال بن جبر في قصة سماعة من خلق درواه  
عبد بن حيد من حديث جابر

**من احب الله** اي لاجله ولو جهه فخلعوا الملقب وهو نفسه **والغنى لله** لا الايزا  
الغنى له بل كثره او عصانه واعطى الله اي لتوليه ورضاه كالميل نفسه **وسبح لله**  
اي لامر الله كان له ربح في الزكاة كما في الحديث والاسم لسبحه بل لمع الله لها منها  
واقصار المولى على هذا الوزن بان الحديث ليس الاكد بل ليس كذلك بل مقط هنا  
جله وفي قوله وانك تله صدك احكامه عن البرج اورد في مختصر الموضوعات **فقد**

**استحل الايمان** بمعنى اكله ذكره المظهر قال الطيبي وهو يجب اللفظة اما عند علماء  
البيان فونه ما اللفظة ان زيادة البناء زيادة في المعنى كانه جرد من نفسه شخصا  
يطلب منه الايمان وهذا من الجوامع المتضمنة لمعنى الايمان والاحسان اذ من جلة  
حب الله حيد سوله وما لفته

• لو كان حكاها رقا اطعته ان الجوزي يجب مطيع  
• ومن جلة البعض منه النفس الامارة واعد الدين وقال بعضهم وجه ذلك استكمال

للإيمان

للايمان ان مدار الدين على اربعة قواعد **تأطقتا** وقاعدتا **ظاهرنا** قالوا طنتا  
الحب والبغض والظاهران الفعل والترك فن استقامت نيتهم في حبه وبغضه وفعله وتركه  
لله فقد استكمل مرات الايمان **تم** قال في الحكم ليس المحبة الذي يرجو من محبوبه  
عوضا ولا يطلب منه عرضا بل المحبة يمد لك ليس المحبة الذي يبتذل له وقال بن عزيم من صفة  
المحبة خارج عن نفسه بالكلية وذلك ان نفس الانسان التي يمتاز بها عن غيره اما هي ارادته  
فاذا ترك ارادته لم يرد منه محبوبه فقد خرج عن نفسه بالكلية فلا تعرف له الا  
به وفيه وله فاذا اراد به محبوبه امر او غير هذا الجوزي ارادته محبوبه منه اوبه سادع لغيره  
لان حرق له عن نفسه فلا ارادة له معه **في السنة** **والضمان** المقدر وكذا السبق  
في السنة عن اربعة اقسام وخبره التمهذي وكذا الامام احمد عن عطاء بن السرحم قال الحافظ العراقي  
وسند الحديث من صنف في الخبر وذلك لان فيه كما قال المذاهب القاطن من عبد الرحمن ان المحبة فيه  
عن واحد **من احب لقا الله** اي المصير الى الوار الاخرة بمعنى ان المؤمن عند التفرقة  
يشعر برضوان الله وحنقه فكيف يوتيه احب اليه من حياة **احبه لقا** اي افاض  
عليه ثقله واكثر عطاياه **ومن تحب لقا الله** حين يري ماله من العذاب حاله **كبر**  
**الله لقا** اي افاض عليه ثقله واكثر عطاياه ابعده من رحمة وادناه من ثقله وذا  
قد برغزة النفس من الموت يكون ضعف من الالف من المعرفة التي بها تافس برمتها  
فتتمنى لقا والمصدر بيان وصوم بانهم يحبون لقا الله حين احب الله لقا فحان  
المحبة صفة لله ومحبة العبد لله منسكة منها كظهور كسر الما على الجد لا يشعربه  
تقدم يحكم على محبته في الترتيب اقره جمع وقال الرضوي لقا الله هو المصير  
الى الآخرة وطلب ما عند الله من كره ذلك وروى عن ابي الدنيا وان كان ملوكا  
وكسب الغرض بلقا الله الموت لان كذا كرهه حتى الاليتا فهو مقرب دون الغرض  
المطلوب فيجب القربة عليه وتخل مسافة ليحيط بذلك لمقصود العبد وقال الرضوي  
هذه المحبة تقع لعامة المؤمنين عند الكشف حال الغررة والنجي من فوهل الحياة  
اذ لو كشف لهم الغطا لما ازدادوا يقينا فاصول المؤمنين بعد الكشف من محبة لقا الله  
فول المؤمنين في حياة كمال الكسوف مع وجود حجاب الملك الظاهر تمة ذكر بعض  
التاقرين انه راي امره في المطاف ووجهها كالمعنى متعلقة باستمرار المحبة  
تتكرر وتقول بجمك لي الاما عقرت في قتال يا هذه اما كيف كان نقول في محبة لك  
فاهذه المرأة فالتفتت اليه وقالت يا بطل اما سمعت قوله تعالى في محبة ويحيو  
ملو لا سبق محبته لاجوه فجل واستغفر **حرق** في الدعوات **في** الرشد  
**ن** في كذا من عن عاتق **وهي عباد** ابن القاسم وفي الباب غير هذا **لقا**  
**من احب الانصار** لانه من المانر المحدة في نفوس الذين دنيام توامس الشريعة  
وقتالهم بالثان واللسان على اعلان الايمان **احبه الله** اي التزم عبد وزاد في



تقومه والاحسان اليه ومن انقض الله اي عذبه قالوا من غلاما محبة ذريةهم وان  
 ينظر اليهم نظره الى اباهم بالاسم والوكان معهم خرج عن معاوية ابن ابي سفيان  
 عن ابن عباس قال البشير رجال احد رجال الصحبة  
**من اجبت ان ينكر الله خير بيقته فليتوضا اذا حضر غداه واذا فرغ يحتمل ان**  
 الوضوء في ويحتمل اللغوي ثم رأت المنزوي قال في ترجمته المراد به غسل اليدين ويظهر  
 انه اراد بالقدر اما يتقدم به اليدين وان اكل اخر النهار لان المراد ما يوكل اوله فقط  
 وفيه روع على ما ذكره في اخره غسل اليدين لان من فعل العجم من حديث جنادة بن المغيرة  
 عن كير بن سليم عن النبي صلى الله عليه واله قال قال النبي صلى الله عليه واله  
 بصفق شدة وقال في الميزان ضعفه ابن السكيت وابتوحا ثم وقال النبي صلى الله عليه واله  
 ابو زرعة واه وقال البخاري في سنن الحديث وساقه اخبار اخرها منها  
**من اجبت ان ينكر الله خير بيقته فليتوضا اذا حضر غداه واذا فرغ يحتمل ان**  
 روع باسم من تاتي في ذكره من الكلي فلا يخرج في اللذان من دوامه  
 قال في الرعاية علامة المحسن ذكر المحسن على الدوام لا ينقطع ولا يعلو ولا يقرن  
 فذكر المحسن هو العالم على قلب المحسن لا يريدون به بدلا ولا ينقطع عنه حولا ولا يقطعوا  
 عن ذكره محبة من صدق عليهم وقال الغضنفة علامة المحنة ذكر المحسن على عدد الانفاق فائدة  
 اجتمع عنده اربعة علماء وها قد وثقا وصفا في خبر الدنيا وهي ساكنة فلا يوحها فقالت  
 من اجبت ان ينكر الله خير بيقته فليتوضا اذا حضر غداه واذا فرغ يحتمل ان  
 لانه في ذكره عناية ورواه عنها ايضا ابو يعين ومن طريقه عنه اوردوه الدليل فلو عزله الله  
 اليه او جمعها كان اولى  
**من اجبت ان ينكر الله خير بيقته فليتوضا اذا حضر غداه واذا فرغ يحتمل ان**  
 فلم يتفرغ لعل الاخرة فاضرب نفسه في اخرته ومن نظر في فناء الدنيا وحاصلها  
 وعذابها حراما وشاهد بنورا يمانه جمال الاخرة ان يتبسم في دنياه بقول مستور العباد  
 ويجنب الشهوات فيضرب قليلا وتسر طولا ولا يمان من اجب دنياه تسفله عن فخر قلب  
 لحبه ولسانه لذكوره فتضر اخرته ولا يدركها ان محبة الاخرة تضر بالدنيا والابد كما قال  
**من اجبت ان ينكر الله خير بيقته فليتوضا اذا حضر غداه واذا فرغ يحتمل ان**  
 خفت الاخرى وعكسه وهما كالمشرق والمغرب ومحال ان ينظر سائر طريق الشرق  
 بما يوجد في الغرب وهما كالضربتين اذا رصبت احداهما اسقطت الاخرى فالجمع  
 بين كمال الاستيصال في الدنيا والدين لا يكاد يقع الا من سخر الله لتبديل خلقه  
 في معاشهم ومعادهم وهما الانبياء اما في غيرهم فاذا اسقطت طوبىم بالدنيا انضرت  
 عنها الاخرة وذلك ان تحت الدنيا سبب لتعلمها والامثال فيها وهو سبب للتفعل  
 بما لاخرة فتخلوا عن الطاعة فيفتت الفوت بدرجاتها وهو عين المعزة بني

ملك مد فنته وتائق جبهه فتمضع طعاما ونضب بيها من يسال عنها فليبعها الاثلاثه  
 فقالهم فقالوا ربنا عيسى قالوا وماها قتلوا تخرب ولويت صلحنا قال فقله ارسا منها قالوا  
 لغد الاخرة فتخل عن الملك وتقدم معهم ثم روي عنهم فقالوا اهل بيتنا ما تكفه قالوا لكن  
 عرفتموني فاكرهتموني فاهم جبهه لايم فيجيب الباقي القريته للبعديه فاشروا بما يتقون على ما يعنى  
 ومواجهتها صرحا غايته وتوسل اليها بالاقوال التي جعلها الله وتمايل اليه والى الاخرة ففكس  
 الامر ففلس الحكمة فانكس قلبه وانعكس سره اليوم فقد جعل الوسيلة غايته والتوسل جعل  
 الاخرة اليه اليه وهذا سبب معكوس من كل وجه وقلبه مستكس من غايته الا انكس ما قد مر الله  
 ثم جمل له ينادي بوزنها في الاخرة بقوله يحتمل العاطفة وبذرة الاخرة وذم جبهه استلزم  
 مدح بعينه وانما عبد الله بنا والاخرة كالمشرق والمغرب اذا اقتربت احراها بعدد من الاخرة  
 حركت من حديث المطلبين عبد الله عن ابن عباس في الاسرى فقال كعلي شرطها وورده الذهبي  
 وقال في القطاع انتهى قال المنزوي واليه تيسر رجال احد رجال الصحبة  
**من اجبت ان ينكر الله خير بيقته فليتوضا اذا حضر غداه واذا فرغ يحتمل ان**  
 فليتكف عن الذنوب فيكون متوم الذنوب يورث الحرمان وليتقوا للذلان ويترحموا  
 وقد الذنوب يمنع من المسير الى الطاعة والمسامحة الى الخيبة وتقل الذنوب يمنع من الخفة  
 للجنات والفتن طغي الطاعات والدم من سطران ترك المشاهدة فعل الطاعات وترك المشاهدة  
 فهو الاسد من كف عنها فتمس السابقين المحسنين حقا والطاعة بقدر عليها الحد وترك  
 الشهوات لا يقدر عليها الا الصديقون وجوارحك لغة من ادبه عليك وامانة له سكر فالاستعا  
 بنة الله على عصى غايه الكفران والحياة في الامانة المودعة عندك فانيه الطغيان  
**حل من حد يشهد الله ابن عمه ابن النعمان عن جريرة ابن ابي مرزة عن علي بن مهزيب عن يونس**  
 ابن ميمون عن عطاء عن عاتكة فقالت غريب تفرد به يونس عن عطاء  
**من اجبت ان ينكر الله خير بيقته فليتوضا اذا حضر غداه واذا فرغ يحتمل ان**  
 والمغول الانتصا ويعني يوق موت له قياما بان يلزمهم بالفناء صفوا على طريق الكبر  
 والنجوة او بان يتفام عكر راسه وهو جالس قال الطيب فينا ما حوت قوله مفعولا مطلقا  
 لما في التتميل من معنى القيام وان يكون ميمرا لا محترزا كالمعنيين المغيثين **فليتوضا**  
**مغفوه من النامر** فان النامر في الامم يعني الحزم كما انه قال من اجبت ان ينكر الله  
 ان يتزل منزلة من المنار وخوله ذل انتهى وذلك لان ذل انما يتشام من تعظيم  
 المرء لنفسه واعتقاده الكبر الذي ذلك عجب وتكبر وحمل وغرور وانما تقضه جز قوموا  
 الي سيدكم ان سعد الم عجب ذل الوعد انما هو لئلا اجته قال النوري ومعنى الحديث  
 ترهبوا المكلف ان يجب قيام الناس له ولا تقوى فيه للمقام منى ولا يقوه والتمهي  
 عنه محبة القيام له فلو لم يحط بيباله فقاموا له اوله فقوموا فلا توبه عليه وان اجته  
 انه قاموا اوله فلا يصح الاحتجاج به لترك القيام ولا ينافي ذنب القيام لاهل الكمال



ويحرم النبي حرد في الاوقات في الاستذان عن معلومة من منحة وهو تقصير فقد  
 المنذري رواه ابو داود باسناد صحيح قال الديلمي وفي الباب عمرو بن مرة وابن الزبير  
**من احب نظري فليست بسنة وان من سخطي الكناج** قال الامام المهدي توجه الاصال  
 بالكلمة على المحبوب وانتال امره والاعراف عن غيره وانتاع طرفة تزداد في محبته  
 وخالف سنة فهو كذا وكذا ان الله يكذبه كل ان كثر يحسن الله فاستوفى بحسب الله  
 هو ثانيا وهو مرة وقال اعلي السبيعي هو رسل ربه ابو يعلى عن ابن عباس باللفظ المذكور  
 رواه ايضا عن عبيد بن سعد قال السبيعي رجا له ثقات من ان كان عبيد بن سعد مجاب  
 والافضل **من احبني احبني الله** في حرم من احبني الله احبني الله في حرم من احبني الله  
 الختان ومن احبني الله في حرم من احبني الله في حرم من احبني الله في حرم من احبني الله  
 ونهية يمثل لحي المال على ما اقرع باخذ من ربه يقول انما ملك ما كثر له ويضع له  
 صفا من ثمار يتقوى بها وعاشق الصور اذ اجتمع فهو معشوق على غير طاعة تجتمع بينهما  
 في التام وتوزن كل منهما بخاصة اذ لا حلة يومئذ لبعض لبعض عند الاال المتقرب اليه  
 مع محبته دنيا واخرى وطب والرضا القدر **عن ابي قريصة** بك التوفى واسه حيدرة  
 قال النبي وفيه من لم اعرفهم فقال السخاوي فيه اسما على ابن يحيى النبي ضعيف .  
**من احبني الحسن فقد احبني من احبني فقد احبني** قالوا من احبني  
 حب دريتهم بحيث ينظر اليهم الان نظره بالامر الى امورهم لو كان منهم ويعلم ان نظره  
 طاهرة ودرتهم مباركة ومن كانت حالته منهم غير قوية فاما يغنى افعاله لا ذات  
**حرم في المناقب عن ابي هريرة** قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على ناقه  
 وهو يلثم هذا مرة وهذا مرة حتى انتهى المناقب قال له رجل يا رسول الله انك تجتهد في ذكره  
 قال كصبي واقره الذهب وقصته كلام الله ان ابن ماجه تفرد به عن امته والامر بخلافه  
 بل هو المزمع اليه ايضا ان حبه عند بزماجه داود بن عرف اوردته الذهب في المنعفا  
 وقال مختلف فيه .  
**من احب عليا فقد احبني من احبني عليا فقد احبني** ما لا دونه من كرم النبي علو  
 الهم قال السبيعي اقتصر هذا الخبر وما شبهه مما الاخبار الكثرة في الحديث على اهل  
 البيت والتدبير من بعضهم غير يفضهم ووجوب جهم وفي نون عوي الايمان عن الحرابي  
 ان قوام العلماء يجدون اجل الخفاضهم هذه الايمان خلاوة ومحة خافه لبعضهم وقد  
 له في قلوبهم حتى يجدوا اثاره على انفسهم واهلهم كفي خفايل العاهة عن سلمان القاري  
 قيل له ما اشد حرك علي فذكره قال كعلي سوطي واقره الذهب ورواه احمد باللفظ  
 المزبور عن ام سلمة قال النبي وسنة حسن .  
**من احبني ينظر في شهيد يمشي على وجه الارض فليست في طلحة بن عبد الله**  
 هذا بعدد من محبته فانه استشهد في وقعة الجمل كما هو معروف في المناقب

مهرنا

من احبني الصلت ابن دينار عن ابي نضرة عن جابر بن عبد الله قال النبي والصلوات  
 من احبني يصل اياه في قبره **فليصل اخوان ابيه من بعده** ابن سعد بن جابر بن عبد الله  
 والاعراب له وامامة كريبيا قال للناكبي وكانه المنطة فان ذلك له صلة وسوان الاعمال العرفن  
 على الوالد بن بعد موتها فان وجد اخيرا سرها ذكره ارضه اخرها **حب عن بن عمرو** الخطاب  
**من احبني نسوه حبيفة** اي حبيفة اعماله اذ ارها لير العبادة **فليكثر فيها من الاستغفار**  
 فانها تاتي يوم القيامة مثلا لا نور كما قال في الخليات الاستغفار طلب المغفرة اما  
 بالنسبة او بالتبليد وبها فالاول فيه نفع لانه خير من السكتي وكانه لقناد قول الخيز والذاني نافع  
 جدا والثالث ابلغ منه لكثرة الجفان الذنب حتى يوجد التوبة فان العام بالمعنى طلب المغفرة  
 ولا يتزدد له وجود التوبة منه قال وما ذكر من ان معنى الاستغفار عزم معنى التوبة هو حجب  
 وضع اللفظ لكنه غلب عند الناس لفظ استغفر الله معناه التوبة ثم اعتقد فهو يريد  
 التوبة للحالة وذكر بعضهم ان التوبة لا تتم الا بالاستغفار لانه استغفر واربع ثم توب اليه  
 والمشهور عدم الاستراط اتيه هذا الضياء المقدس عن الزبير بن العوام ورواه عنه الطبراني  
 في الاوسط باللفظ المذكور قال النبي ورجاله تفاقا .  
**من يحبني يجد طمو الايمان فلا يجاملني الا الله** فان من احبني شاسوه الله وان كان  
 محبته له الله ولا يكونه معياله على طاعة الله اقل قلبه وعلاه الصدرا والبرن محال بينه  
 وبين ذوق الايمان وعذب به في الدنيا قبل اللقا قيل .  
 . انت القليل باي من احبته . فاختر لنفسك في لوي من تعطيني .  
 فاذا كان يوم المعاد كان المرء مع من احبه اما منما او معذ باه عن ابي بصير قال النبي  
 رجاله تفاقا وليس كل قال فقه يحيى بن اوطال المار رده الذهب في ذيل الضفا وقال وقتبه  
 الدارقطني وقال موسى بن عمارون استهانه تكنه وابو ثعلب قال ح في حديثه سطر  
**من احبني فجزوايه للتجار من سره ان يبسط بالنا للملوك في جزوايه من سره ان يعظم**  
**الله له في رفته** اي يوسع عليه ويكثر له فيه بالبركة والتميز الزيادة **وان يبسطا**  
 نعم فكون من حرمه لوي او خرد منه الشبهة له في امره محركا اي في تقيته عمره سمي انرا  
 لانه يتبع العرف **فليصل اي فليجس** بخير مال وخدمة وزيارة **معه** اي قرابته وصلته  
 تختلف باختلاف حال الواصل فتارة تكون بالاهان وتارة بسلام وزيارة ومخوذ ذلك  
 ولا يعار من هذا فاذا اجابهم فلا يتاخروا لانه لان المراد بالسب والناخر هنا السب  
 في الكيف لا في الكم وان الجز صدر في معرض الحديث على الصلة بطول المرافة او انه  
 يكتب في بطن امه ان يصل رحمه فزقة واجله كذا وان لم يصل كذا **قارن عن ابن**  
**ابن مالك جمع عن ابي هريرة**  
**من احبني من الولاة عن قيس** بان من اراد ان ياتي من الولاة عليه لم يجز عن الناس  
 يوم القيامة لان الجوارس جنس العمل فكما احبته ونحوها عباد الله بحججه الله







تتم على نفي الإيمان وغير ذلك من الوعد الشديد من حق من ارتكبوا ما حرمها ما حرم  
 عن الاسلام فاما كان هو الجواب عنها فنقول الجواب عن ما ذكره الساجي في اي القائلين  
 عن محمد بن علي الاطحاوي عن محمد الدهان عن محمد بن الحسن بن خالد بن محمد بن يحيى الاسدي  
 عن ابيه عن عبد العزيز بن عبد الرحمن الماسي عن وبيد عن بن جبر عن معاذ بن جبل  
 ورواه الديلمي في مسند الفردوس عن علي بن الخطيب في التاريخ عن النضر بن جهم بن الجوزي احاديث  
 الاحتكام من قبل الموضع وهو موقوف كما بيناه في تاريخنا **ث**  
**من احاديث** اي انشا واخره راق في حديثه من قبل نفسه قال ابن الكمال الاحاديث في مسوق  
 بزكان وفي رواية من عمل وهو امر فيجوز به في الطال جميع العقود المنهية وعدم وجود كراهتها  
 المتبعة عليها **في امرنا** اي دين الاسلام عبر عنه بالامر تنبيه على ان هذا الدين  
 هو امرنا الذي يسميه ونستعمل به بحيث لا يتلو عنه شي من اقولنا وان افعالنا وقال  
 القاضي الامر حقيقة في القول الطال للفعل مجاز في الفعل والشان والفرق واطلق هذا  
 على الذين من حيث انه طريقه او شانه الذي يتعلق به من امره قال الظهير في وصف  
 الامر هذه الشارة اي ان امرنا اسلام كما واشتهر وشاع وظهر ظهورا محسوسا بحيث لا يخفى على كل  
 ذي بصيرة ويصير **هذا** اشارة الى لالة ومزيد من غنمه وتعلمه من قبل ذلك الكتاب  
 وان اختلفا في اداة الاشارة او ملكا على ذلك من هذا **ما ليس منه** اي ما ليس  
 له في الكتاب او السنة عامند ظاهر او حتى يلقوا او مستسط **فومر** اي امره وروى علي  
 فاغله لبطانة من اطلاق المصدر على اسم المفعول وفيه تلوح بحان ديننا فذكره  
 كقول الشمس بهادة اليوم اكلت كثر ديبك لمز وامر بزيادة كاول ما ليس في لانه  
 من تصور فيه اما ما عطفه عاضد منه بالاسد من ادلة الشرع او قواعد  
 فليس يرد بل مقبول كما عورب و مدار من وتصنيف علم وغيرها وهذا الحديث  
 معدود من اصول الاسلام وقاعدة من قواعد قال النووي في غنمه واستماله  
 في ابطال المنكرات واشاعة الاستدلال به لذلك وقال الظهير في هذا الصل ان  
 يكون نطق ادلة الشرع لان الدليل يترك من مقدمته والمطلوب بالبرهان  
 اما بايات الحكم او نصية والحديث مقدمة كبري في ايات كل حكم شرعي ونصية  
 لان منظوقه مقدمة كلية في كل دليل نافي الحكم كما في قوله في الوضوء ما حرم هذا  
 ليس من امر الشرع وكما كان كذلك فهو في العلم راد فلقدمه الثانية باية  
 بهذا الحديث واما النزاع في الاولي ومفهومه ان من عمل على امر الشرع فهو  
 فالقدمة الثانية كما بينت بهذا الحديث والاولي فيها النزاع فلو وجد حد نص  
 كونه مقدمة اولى في ايات كل حكم شرعي ونصية لا يستقل الحديث بجميع ادلة  
 الشرع لكن الثانية يوجد فحد ينشأ نطق ادلة الشرع وفيه ان الذي يقتضي الفناء  
 كان النبي ليس له بن وان حكم احكام لا يغير ما في الباطن وان الصل الفاسد

موقوف

منقوص والمأخوذ عليه مستحق الرد قدده عن عائشة  
 من اجور في رواية بدله من اهل حج او عمرة من المسجد الاقصى زاد في رواية الى المسجد  
 كان يوم ولوته **امه** اي خرج من ذنوبه كمن يوجه بغير ذنب من بطلان يوم ولادتها  
 له وفيه سنن للكباير والتبعات وفيه كلام معروف عن ابن مسعود ورواه عنها ابو داود  
 قال المنذري وقد اختلف في هذا المتن واسناده اخطا في الكبر لم رواه او اعني حديثه  
 حكيمة ونايا عن امه عن ام سلمة ولغة من اهر من بيت المقدس حج او عمرة كان من ذنوبه من  
 كبره ولوته امه ونالها عن ام حكيم بنت امية عنها بلفظ من اهل حج او عمرة من بيت المقدس  
 مغفلة ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجبت له الجنة انتهى **م**  
**من احزن والديه** اي ادخل عليهم الرغلة بهما ما يجزئهما **فقد عهدهما** قال الكلابي  
 اما قصد ان لا يحق الوالدين ان ينفه المما من اجزئها يعقد الحما فقد المما وذلك  
 عقوق حظ في كتاب الجامع لاداب الحديث والسمع عن علي بن ابي حمزة  
**من احسن في خيم او بئمة كذا** اي هو في الجنة كما في قال الحكم اما قصر هذا على  
 غيره من الاما ان البئمة قد فقدت بئمة ابيه وهو اعظم الاعززة لتقدمه له لعله  
 فاذا انفق ابيه اياه فهو الكولي كذا في التيم في جميع امور البيت به عبيده ليعتبر  
 ايم يتولى ذلك فيكافى والذي يكفل التيم كودي عن الله ما تكفل به فلو تكفل  
 بالقراب منه في الجنة وليس الجنة بجنة اشرف من بقية جهنم وما يرسل فاذا  
 نال كما في التيم الذي من تلك الجنة فقد سجد له وساعده قال الكلابي في حقه  
 متديدي في ترك الاحسان له من ارضاء بيتا ناله من عذابه عقوبات في ذات نفسه  
 وزوجه وذريره من بعده ويجري ما حذما تقتضيه القوة على وزن الحكم جرا وفاقا  
 وحكا فقدمنا الى كذا الترمذي عن انس بن مالك **م**  
**من احسن الصلاة** **حين يراه** الناس **فراها** حيث تجلوه بئمة بان يكون ادوا  
 لها في الملا بطول القنوت واقام الاركان وطول السجود والتخشع والتاديب واداره  
 اياها في السر وبها ذلك او بعضه فذلك الخصلة او الفعلة **استبان** اي استبانها  
 وفيه تعالى اي ذلك الفعل يشبه فعل المستبان به فان قصد الاستبان به كسر  
 ومثل الصلاة في ذلك غيرها من العبادات قال ابن العربي وهذا من اصعب الامراض  
 الشقيصة التي يجال المداوي لها ورواه ان يستحضر الله تعالى الله يري ويعلم  
 سره وجره كره وفيه احق ان يستحاضه ويخوذ ذلك من الايات القرآنية ما ذكرنا  
 في الكتاب من من عجب عيسى بن مسعود قال في الحديث مستدر على النبي  
 قل في ابراهيم ليجري كصفتين **م**  
**من احسن في الاسلام** بالاطلاع منه او بالدخول فيه بالظاهر والباطن او بالماضي بما قاطعه  
 والقيام بشرايطه والانتفاء بالحكمة بتعليم وقالبه وبتبوءه عليه الى الموت

يوم  
م



**لما أخذ ما عمل في الجاهلية** أي في زمن الفترة قبل البعثة من جنائبه على نصران مال  
 قتل للذين كفروا ان يمتنعوا ليقفروا قد سلفوا ولا يعارضونه من غير امتثال ذرة سزا  
 يروا ان معناه استحقاق الشرا العقوبة ومن احسن في اسلامه عقوبته ما يستحقه من العذاب  
 ومن اساق في الاسلام بعدم الاخلاص وبتعقده بترك التوحيد وما عمل ذلك او لعدم  
 الدخول فيه بالقلب والانتفاء وظاهره هو كسفاق **أخذ بالاول** الذي عمله في الجاهلية  
**والآخر** الذي عمله في الاسلام والمراد بالاساءة الكفر وهو غاية الاساءة فاذا ارتد  
 ومات مرتدا كان كمن لم يمتنعوا على كل ما قدمه **حرقه** عن بن مسعود قال قال النبي  
 ذلك من سألته انواخذ بما عملناه في الجاهلية فذكره •  
**من احسن فيما بينه وبين الله كفاه الله ما بينه وبين الناس** كما هم لا يقدر على  
 شي حتى يقدرهم الله عليه ولا يريدون مشايتي يريد الله **ومن اصبح سريرة اصبح**  
**الله علائقيه** ظاهره ان هذا هو لمراتبه والامر بما لا بد من نفيته عند محرمه بحكم  
 ومن عمل الاخرة كفاه الله عز وجل دنياه اذ هو عز وجل ومن هذا الحديث ان صلاح حال  
 العبد وسعادته وفلاحه واستقامته امره مع الخلق انما هو في نفسه لا يتحقق من غير حسن  
 معاملته معه سرا واعتمده على الخلق وتوكل على العكس عليه فهو وحده وحصله الخذلان  
 والذم واضطراب الامر وفساد الخلق في المخلوق كما يقصد فنفسه القصد الاول بل انتفاعك  
 به والله تعالى يريد تفعلك انتفاعه بك وازاده المخلوق تفعلك قد يكون فيها مضرة  
 عليك وملاحظة هذا الحديث بمنزلة ان يرحو الخلق او تقاطع دون الله او تطلب  
 من تقاود دفعا او تعلق قلبك به والسعد من عامل الخلق لله لاله واحسن اليهم لله  
 وخاف الله فهم ولم يخونهم مع الله ورجا الله بالاحسان اليهم واجه محرابه ولم يخونهم  
 مع الله **في تاريخه** تاريخ نيسابور عن بن عمر وابن العوام وهو في رواية عمرو بن مسعود  
 عن ابي بصير •  
**من احسن من ان يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية** يجهل ان يتكلم بالعربية  
 اللغات بقربانية ساياقي ويجهل خلافه **فانه** اي التكلم بالفارسية او التكلم بغير العربية  
**يوث التقاق** او التقاق العربي الاما في الالفاظ والالتفات والتعقيب والتخذي من  
 الاعتياد والاطراد والتمادي بحيث يجر اللسان العربي لا قد يقال لتعوده على بابه  
 وظاهره فان الله لما انزل كتابه باللسان العربي وجعل سوره مسلطه على الكتابه  
 والحكمة به وجعل السابقين الى هذا الدين متكلمين به لئلا يسهل الى ضبط الدين  
 ومعرفة الالفاظ هذا اللسان فصارت معرفته من الامان وصار اعتياد التكلم  
 به اعون على معرفة دين الله واقرب الى اقامة معامر الاسلام فلذلك صار ولم  
 تركه جارا الى التقاق اللسان بقارنه امور اخرى هي العلوم والاطلاق كالاعتياد  
 لما تاتوا عظم فيما بينه الله وفيما يبغضه هذا هو الوجه في توجيه الحديث وقد

رواه

روي السلفي بسنده عن ابن عبد الحكم ان الشافعي كره للقادر والشفق بالعجم من غير ان يحرمه  
 المجد بل قيمته وقد كان السلف يتكلمون بالكلية بعد كلمة من العجم اما اعتياد الخطا بغير  
 العربية التي هي معيار الاسلام ولغة القرآن حتى يصير ذلك عادة ويجهل العربية فهو وضع  
 النبي مع ان اعتياد اللغة يورث في الخلق والدين والعقل تاتوا ايضا ونفس اللغة العربية  
 من الدين ومعرفتها فرض واجب فانهم الكتاب والسنة فرضوا واليهما الاصح اللغة  
 العربية وما الاصح الواجب الاله واجب **من طريق** عمر بن الخطاب عن ابي بصير عن ابي بصير  
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن من غير ان يفهمه لم يقرأ به من حاله  
 كذبه ابن معين وتركه الجماعة هذه عادة فكان يفسح اليهم حذفه وليته اذ ذكره من حاله  
**من احسن الوجوه بالسام** اي القصر **بتركه** فقد ترك لغة من النعم الجليله  
 العظيمة التي انزل الله عليه بها **القرآن** نعم القاصد والراعي بعد الالف موحدة تحت  
 لينة كعلم تقرب في كتاب **الري عن جدي بن سعيد** من سلا عن ابي بصير عن ابي بصير  
**مواحيي للبياتي الامير** وجبت له الجنة **وهي ليلة التروية** وليلة عرفة  
**وليلة الكفر** وكليلة **الفضل** اي ليلة عيد الفطر وليلة عيد النحر قال الشافعي بلغنا  
 ان الدعاء يستجاب في خمس ليال اول ليلة من وجب وليلة تصفح سبعان وليلة العيد  
 وليلة الجمعة **من عمارك** فان عمارك من معاد بزجل قال ابن حجر في تاريخه الاذكار وصحت  
 عزيز وعبد الرحيم ابن زياد القري احد رواة من رواه النبي وسبقه ابن الجوزي فقال  
 حديث لا يصح وعبد الرحيم قال يصح كذاب والشارح مروي •  
**من احسن في رواية من قام ليلة عيد الفطر وليلة عيد الاضحية** في رواية تدله ليلتي  
 العيد **لم يمت قلبه يوم موت العتوب** اي قلوب الخيال واهل القسوق والضلال طاب  
 فكت الموت الكامل اي قلوبهم كما قاله حجة الاسلام عليه عند الموت لا يمتهم وصفاه لا يتكلم  
 كما اشار اليه الحسن بن علي بن ابي عمير في الامان والامان والامان من اللطيفة العالمة  
 المدركة من الانسان كالحق الصوري كما مر قال في الاذكار لم يمت قلبه ليلتي العيد  
 بالذكر والصلاة وغيرهما من الطلقات لهذه الحديث فانه وان كان ضعيفا لكن احاديث  
 المقابل يساهم فيها قال ولا يظهر انه كاجمل الاحياء التي لا يعظم الليل طبعه عن عبادة ابن  
 الصامت قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن في ليلة القدر والفضل عليه الضعف وانني عليه ابن مديني  
 لكن ضعفه جمع كثير من وقال ابن حجر حديث مصنف الاسناد وفيه عمر بن الخطاب  
 ضعيف وقد خولف في صحابه وفي رفته ورواه الحسن بن سفيان عن عبادة ايضا  
 وفيه بشر بن رافع منهم بالوضع والحرم ابن ماجه من حديث يفته عن ابي امامة  
 لم يمت قلبه ليلتي العيد لله محبتا ليمت قلبه حين موت العتوب وبقيته صدوق  
 لكنه كبر الله ليسه وقد رواه بالعنفه ورواه بن شاهين بسند منه منيف وهو  
**من احسن في رواية** بالسند قال العراقي لا التحسين لانه اذا اخف حذق



منه تا الثانيك والملت والموان ارض العرقط والهي حرير لمعوم قال الفاضل الار  
 الميعة الخراب التي لا عارة بها واحيا وها عمارتها سميت عماره الارض بحماه الامدان  
 ونظلمها وخلقها عن العماره لعقد الحياه ونزوالها عنها **فله جبر الجرف** قال القاضي  
 ترتب الملك على مجرد الاجا واباقيه لمن اجب على العمور دليل على ان مجرد الحياكون في الملك  
 ولا يترط فيه اذن السلطان وقال ابو حنيفة لا بد منه **وما اكلت العافية** في كل  
 طالبه زفاد ميا او غيره منها فلوله صدقه استدل به ابن حبان عن ابن الذي لا ملك الموان  
 لان الجبر ليس الا للسلطان ونقطة الحق الطري بان الكافر يصدق ويجازي به في الدنيا قال ابن حجر  
 والاول اقرب للصواب وهو قضية الخبز اطلاق الجبر انما يراد به الاخر **حرف في اللحن**  
 صد الفضا المقدس كلهم من حديث عبد الله بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله وصح بن  
 حبان براءه ههنا من عروة منه ومعناه من جابر  
**من اجي رضامية** اي لا ملك لها يقار اجبي الارض يجيبها ايدا اذا الشاها اثران  
 يدل على انه اختص بها تشبه العماره في الارض الموان با حيا حيويت والارض الميتة  
 والموات التي لا عارة فيها ولا اوعارة في غير اصل الخلقه واحيا وها الخلقه بالعامر المملوك  
**قوله** اي يملكها بجزء الاجاد ان لم ياذن الامام عندك اذ في جلاله على العرف بالفتيا  
 لانه اغلب فقرات النبي وحمل ابو حنيفة على الفرق بالامامة العظمى فشرط اذن الامام  
 وقاله صاحبه **وليس لعرق** بك القين وسكون الراء **الظالم حق** باضافة عرق  
 الظالم فهو صفة لمخزوم تعدوه لعرق رجل ظالم والعرق احد عروق الشجر اي  
 ليس لعرق من عروق ما عزم من يفرق بان طرس في ملك الغير بغير اذن معتبر خوذيوي  
 مقطوعا عن الاضافة بجعل الظلم صفة للعرق نفسه على سبيل الاتساع كلن العرق  
 بفرسه صار ظالما حتى كان الفعل له قال ابن حجر وعلموا الخبايا بزوايه بالاضافة  
 وقال ابن سبغان في الزاهر العروق اربعة عرفان ظاهران وعرفان باطنان والظاهران  
 البناء والعقاس والباطنان الآبار والعيون **حرف في الخراج** في الاحكام وكذا  
 النسي في الاحاطا فالما يوجه صبح المم من تقود زمينك به من بين الست  
**والضمان** الخراج عن سعيد بن زيد ورواه عن ايضا البرقي في البيع قاله حسن بن  
**من اجي مني بصيغه الجمع** عند جمع لكن الامن بالافراد **فقد اجي ومن اجني**  
**كان معوق الجنة** واحارها انما رها بعلها بها والحس عليها فتبها اظها بها بعد  
 ترك الاحتمار بالاحيا فاستق منه الفعل فجزت الاستعارة في الممدد امليه منه  
 سرق الى الفعل بتعادون من قالوا الست كسفت نوع وامتاع الست يد في الملا  
 عن اهل الارض والسنة اما سنها علمه في خلافتها من الخطا والزلزال والتعوق لولم  
 لكن الا ان الله سبحانه وملائكته وحله عرشه يستغفرون لمن ابغوا للمعوي ويكفي  
 في سبها انه يسير زيد او يحيى اول الناس كما قيل

من يني

من ان يمثل سيرك المدلل تسمى زويد او يحيى في الاول  
 وفي رواية اخبرني بذلك اجني فيها السجري عن الشرح من ما ذكر في خلد ابن السري قال في الميزان  
 لا يعرف وحديته من كجدا انما ساق له هذا الخبر واعاده في محل اخر قال خالد ابن السري لا يعرف  
 حال وحديته من كجدا انما ساق هذا خبره من قال رواه بقية عن عامر بن معد وهو مجهول عنه  
 قال في اللسان وهذا الرجل ذكره العطار في الضفا وذكر له هذا الحديث وقال كما ياتي عليه  
 ولا يعرف الا به والرواي عنه عامر بن معد في الباب احاديث باسناد حسنة وقد ذكره في الحديث  
 سقاة اكر حل من كجدا بعض من تقدم ولا ينسب لفايله في مع انه من قفره وليس بجيد فان  
 انفس المصالحام السندي من اميل الى هناك  
**من اخاف اهل المدينة** النبوة **اخاف الله** زاد في رواية لير القيا وزاد احمد في روايته و عليه  
 لعنة الله وعقسه الى يوم القيامة لا يقبل منه صرف ولا عدل اني بنصه وفيه تحذير من  
 ايها اهل المدينة او يعضم والحمد للذي يقين بحجة اهل المدينة ومكانها وقطاعها  
 وحرانها او يظلمهم سبي العلماء والرفا من خدمة الحجرة وغيره من الخدمة كل على حسب حال  
 وقد اتيه وقربه من المصطف فانه قد ثبت لهم حق الجوار وان عقلت اسامهم فلا سلب  
 عنهم وهذا الحديث رواه الطبراني في الكبير وزاد على ذلك زيد حسن وعظمة من اخاف اهل  
 المدينة اخاف الله يوم القيامة ولعنه الله وعقسه عليه ولا يقبل منه صرفا ولا عدلا  
**حرف جابر بن عبد الله** سببه ان امير امر القنفة قديم المدينة وكان ذهب به  
 جابر فقبل الجار لو تخيبت عنه فخرج يمشي بين ايديه فنكر فقال لعن من اخاف رسول  
 الله فقال ابناه كيف وقد مات قال سمعته سورا الله يقول وذكره قال السهري  
 ليس ابن ابطاه امرسل معاوية بعد تخم الحكمي في جيش الى المدينة فقاتل وانفسه  
**من اخاف اهل المدينة فقد اخاف ما بين جني** هذا الم ترد نظره لبقية سورة  
 وهو مما منكر به من فضله على مكة وما فضلت به الفاء انه لا يدخلها الرجال  
 ولا الطامون واذا قدم الرجال المدينة ردت الملائكة ورجعت ثلاث رجفات  
 فخرج اليه منها المتفقون حرم جابر بن عبد الله قال الهيثمي فيه محمد بن حنفي  
 الوصافي صديق  
**من اخذ السبع** اي السور السبع الاول اي من القران كما في رواية احمد وغيره **فوجي**  
 يعني من حفظها واتخذ قرآنا وردا فذلك حبر كبير يعني بذلك كراهة التواهي عند  
 الله تعالى **كعب عن عائشة**  
**من اخذ اموال الناس** بوجه من وجهه المقامل والمخطف او لغير ذلك كترض او غيره  
 كما يشرب اليه عدم تقيده بظلال الكنة **ويود اداها** الجذع حال من الضمير المستكن  
 في اخذ ادي الله فنه جلة حزية لفظا ومعنى اي يسر الله له ذلك كعائشة  
 وتوسيع مرقه ويبيع كونها الشايبه معني بان يخرج من حاله ليزان



تصدق بها الاثار عن المستدام كونها الشايبة معني يحتاج لتاويله بنحو استحقق والا لمر  
 له فكون الجملة الشايبة معني وانما استحقق مراد الاداء هذا الذي جعله فيه اسقاط  
 الواجب مقارنة للاخذة واذ ليل على خوفه وظاهر ان من نوي الوفا وما قبله لسر  
 او حاجة لا ياخذ من رب العالمين من حناته في الاخرة بل يروي انه رب الدين وخالق بر عبده  
 الصالح ومن اخذها اي هو الخير **يريد ان لا ينفقها على غيرها اقله**  
**انته** يعني ينفقها في الدارين كبره العز والمقام والمعايير بحق البركة وغيرها اقله  
 لان الملاك للمالك ان ينفق في الاخرة بالعذاب وهذا وعيد من يد ليشمل من اخذ  
 و يباو تصدق به ولا يجزى فاقتر صدقة كمال الصدقة تطوع وتضا الذين واجب  
 واستدل البخاري على رد صدقة المديان بنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن غزاة المالك قال  
 الذين منكم يا اولاد ابي القاسم لست اضعه لانا نقول اننا نعروض حتى الدين ليق  
 فيها ثواب ينظر كونها صدقة فليت اضعه حرج في الاستراض في الاحكام **عن ابي**

**موسى** ولم يخرج مسلم  
**من اخذ من الارض شيئا** قالوا اكثر ظلمها هو وضع اليد في غير محلها نسيه على انه يفعل  
 له او يمتد ارجاله في الارض **يوم القيامة** **يجل تراها** اي الحصة المصونة **الى المخرج** اي  
 يكلف تقبل ما ظهر به الارض الحرة وهو استغناء ان تراها تعود الى المخرج لتمامها  
 وانما لا يبا بالسيدي بل والحشر يقع على ارض يضا عن كذا في الخبر وهذا انما اعني دعا  
 عليه او اخباره وكذا فيما ياتي وفيه تحريم الظلم وكفيل عقوبته وامكان عصب  
 الارض وانه من الكبار وان من ملك ارضا ملك سفلها اي منتهى الارض وله منع غيره  
 من حفر سرداب او يبرحها وان من ملك ظاهرا الارض ملك باطنها وغير ذلك **عوطب**  
 عن علي بن ابي حمزة عن الحسن قال السيم في جابر الجعفي هو منصف وقد وثق

**من اخذ من الارض شيئا بغير حقه** **حسبه** اي هو يبي به الى سفلها اي لا اخذ  
 لملك الارض المصونة والسا للعدية والجملة اخباره ويحتمل كونها الشايبة عليه انقره  
**يوم القيامة** بان يجعل الطوق في عنقه على فزانه سيطوره ما يظن به ويعظم  
 عنقه ليع او يطوق اذ ذلك ويلزمه لزوم الطوق او يكلف الظالم جعل طوقا  
 ولا يستطيع فيغذب بذلك فهو تكليفه بغير الملايد لا تكليف ايتلا الجزا ومثل غير  
 عز من تكليف المصور لفتح الروح فيها صورة من اعترضه بان القيامة ليست بزمن  
 تكليف له يتامل او هذه الصفات تتنوع لصاحب هذه الخيانة بحسب قوة هذا  
 الفسدة وضعفها فيغذب بعضهم بعدد وضعفهم هذا **السيح** ارضين يقع اللادسكن  
 واخطا من زعم ان المراد سبعة اقاليم اذ لا اتجاه لغير شربه باخذها ظلمها بخلاف  
 طابق الارض فانها تابعة ملكا وعصا وفيه حجة لكافي ان العقار يفضع رد  
 على في حيفه ومن سرق الكافي يحد وتغليظ عقوبة الغصب وانه كبره وغير

ذلك عن بن عمر

**من اخذ من طريق المسلمين شيئا جابه يوم القيامة** **مجمله** وفي رواية **طوقه** جعل له  
 كالطوق او هو طوقا تكليف الطوق تقليد على ما تقر فيما قبله **من سبع ارضين** فيه كالداعي  
 قبله ان الارض في الاخرة سبع طباق ايضا كالتسوية لكر لا لا التفرقة الارض من غير ذلك كما  
 ادعاه البعض لاحتمال الملائكة في البسمة طوق الضياء المقدسي عن الحكماء الطارفة المساقان  
 الذهبية صفة وغوامع النبي قال ابن حجر واسناده حسن وقال المهدي بعد ما عراه للطريق فيه حجر  
 ابن عقبة السدي وثقه بن حبان وضعفه ابو حنيفة وتركه ابو زرقة

**من اخذ على تعلم القرآن قوما قدره الله مكانا قوما من نار جهنم يوم القيامة**  
 قاله لعلم اهدي له قوس قال هذه غير ما قاله في سبيل الله واخذ بظاهره ابو حنيفة  
 فخر اخذ الاجر عليه وخالقه السابق واليدين الخبر بغير حجة منسوخ او موقوف بانه كان يكتب  
 المتعلم نعم الاو كى كما قال القرابي الا قد اصابه الشرع فلا يملكه على افضة العبد احر  
 ولا يتصدق جزا ولا شكرا بل يعلم الله صلح هو مما لا يرد احر فالاعني ليس هو يضيف وقال  
 الدارمي قال وجه للصلح قال الذهبي واسناده قوي مع نظيرته

**من اخذ على تعلم القرآن اجرا فذلك كحطه من القرآن** اي فلا ثواب له على قرابه  
 وتعلمه قال ابن حجر يعارضه ما قبله طرا في سعيد في قصة الذين ورثهم اياه بالفاتحة  
 وكانوا استعوا حتى جعلوا له جعلا وصوت النبي فغلام وجر الختان ان الحق ما اخذ  
 عليه اجر اكنان الله وفيه اشعار بنبذ الحكم الاول الذي ضل عن ابي حمزة وفيه  
 اسحاق ابن العبد قال الذهبي في الضعيف ان اشرف كان يبيع للمع حذفة من الكفا

**من اخذ بئتي فهو مني** اي من اساقى واعلم ملتي من قوله ولا ان يبي كان بعضه  
 متحربه **ومن رغب عن سنتي** اي تركها وما لعنها استهانة وزهد فيها الاكسلا  
 وبتا ونا ذكره القاسمي **فكذبني** اي ليس على مناجي وطريقتي او ليس حصل  
 بي وليس من اتباعي **واستأجني على ما امرت من عسكركم** في التاريخ **عن بن عمر**  
 ابن الخطاب قال ابن الجوزي حديث كايوم فيه جوبير قال يحيى ليس بئتي وطولها  
 ابن السباغ كما يعرف

**من اخرج اذي من المسجد** **بجس** وظاهر كرم وزرق طيم ونحاط ونزاق وترا  
 وحجرو جماعة وتخرجها من كل ما يعذره **بنو الله** له بيتا في الجنة وفي بعض  
 الروايات ان ذلك هو دالمور العين **عن ابي سعيد الخدري** وفيه عيب  
 ابن سليمان بن ابي الجون قال في الكافي ضعفة ابو داود  
**من اخرج من طريق المسلمين شيئا يوزرهم** **كسوك** وحجرو قد ركب الله له  
**به حسنة** **ومن كثر له عنده حسنة** **ادخله بها الجنة** **تفضل الله** **وكربها**  
 طس عن الخليل ورد الغدران يخرج المع غير محرر فان الظاهر في رواه في الاوسط

اية من



عنا في الرد ابي اللفظ المذكور ورواه في البصير عن معاذ بن عمار لفظه ايضا وليس ما عرله الم  
 موافقا لواحد منها فاما اللفظ رواه في الرد اقتصر من اخرج من طريق المسلمين شيئا  
 يؤذيهم كتب الله له ما يشاء ولم يرد وقال البيهقي فيه ابو بكر بن ابي هريرة ضعيف  
 ولفظ رواه معاذ من رفع حجر كتبت له حنة ومن كان له حنة دخل الجنة قال البيهقي  
 ورجله ثقات وهذا الحديث يسمي في هذا الجامع .

**من اخطا خطية او اذنب ذنبا فزعم على فعله فواري الذم كفارة لان**  
 توبته والتوبة اذا توفرت شروطها تجسس ما قبلها **طبره عن ابن مسعود** ومن  
 حسنه وهذه الحسنة موصلة قال الذهبي صحفة بن حبان وابوسعد النخعي اوردته  
 الذهبي في الضعفاء وقال مختلف فيه .

**من اخطى بغيره لفظ رواية** الخيم من اخلص العيادة بانه **اربعين يوما** بان طهر  
 من الاذن من العقاد ورات وحواشيه الباطنة والظاهرة من اطلاقها في الجمال اليه  
 من الادراكات واعضاء من اطلاقها في المقرات الخارجة عن دائرة الاعتدال المعلومة  
 من الموازين العقلية والادوية الشرعية والنصائح النبوية والتنبيهات الحكيمه سيما  
 اللسان وخاله في الاعتقاد الفاسدة والمذاهب الباطلة والتخللات الردية وجوانبه  
 في ميدان الامال والاماني وذهنه من الافكار الردية والاستحضارات الغير الواقعة  
 والمعد بها وعقله من التقسد بنباح الافكار فيها حتى بمعرفة الحق وما صاحب  
 نفسه المنسب طبعه المكتسبات من غرائب الخوام والعلوم والاسرار وقبله من التقلبات  
 الكابح للنفوس بسبب المقلقات الموجبة لموزع اليه وتشتت الغمائم وتقسيم  
 من اعراضها بل من عبقها فانها خيرة الامال والاماني والتقسيم الاستيا وكثرة التسويات  
 المختلفة التي هي تتلخخ الاذهان والتخللات وروحه من الخطوة الشريفة المرجوة من  
 الحق تعالى كعرفته والقرب منه والاحتياط بالمجاهدة وما يراى انواع النعيم الروحاني  
 المعجوب فيه والمستشرق بنور البصيرة عليه وحقيقة الانسانية من يقدر  
 صور ما يرد عليه من الحق عما كان عليه حال نفسه ولم يتاه في علم الحق من لا يظن  
**بنايغ الحكمة من قلبه على لسانه** لان الحافظة على الطهارة المعنوية ولزوم  
 المجاهدة لوصول الرحمة المتشاهدة الا تراه سبحانه يقول ومن لا يليل فتهجد  
 به فاذا كان مقصودا لوجود الاصل الى المقام المحمود الابا بالركوع والشموع فكيف  
 يطعم في الوصول من لم يكن له محموله من ترفيل مجاهد تشاهد قال القوي  
 في هذا الحديث سر سري التنبية عليه وهو احتراز الانسان ان يكون اخلاصه  
 هتافا طلبا للظهور بنايغ الحكمة من قلبه على لسانه فانه حينئذ لم يكن اخلاصه  
 وروي النووي باسناده الى السوسني من سهد في اخلاصه الاكلام احتياجا لخلصه  
 في اطلاقه روي ايضا من التبر في رزوه في الدنيا اربعين يوما مخلصا

سودك

وقد ظهرت له الكرامات من لم تظهر له فلعدم الصدق في زهده وحكمة التقيبه بالاربعين  
 انها مدة يصير المرادمة على الشرف بها خلقا كما لا يصلح الغريزي كما مر واضعهم من التوبة  
 منه ان خلوة المراد تكون اربعين يوما واعتنى بوجوه اخرها طهر حاله سبحانه خروطينة  
 ادم اربعين صباحا وفي شرح الاحكام لعبد الحق هذا الحديث وان لم يكن صحيح الاسناد فقد  
 صحه لزوق الذي خصم به اهل العطا والامداد وهم ذلك مستلق الاعلى اهل العلم  
 الفعالي الذي طريقه الفعالي في نواسطه الاخلاص المحمدي **حل** عن جيب ابن الحسن  
 ابي يوسف الشكلي عن محمد بن ابي سيار السادي عن محمد بن ابي اساميل عن يزيد بن ابي اساميل  
 عن حجاج عن كحول عن ابي ابيون الاضاركي اوردته ابن الجوزي في المواضع وقال يزيد بن يزيد  
 عن عبد الرحمن الواسطي كبير الخطا وحجاج بن محمد بن ابي اساميل بن محمد بن ابي اساميل  
 بن ابي ابيون التميمي وتعبه المؤلفان الحافظ العراقي اقتصر في تخرج الاجماع على تصحيحه  
 وهو يقب لا يسير ولا يفتن من جوع .

**من اذنب ذنبا موقوت** اي موقوت بغيره كاجامصر حله في رواية صحيحة **قضاء اذاه**  
**اخذ عنه يوم القيامة** بان يرضى حضاة قال القرطبي الشاه في حجة النبي في معدي  
 عز وجل الجبال امزجة اقدم الرجال طعنهم الكركي عن ابيه قال البيهقي ورجاله ثقات  
 ومن تروى من المصحة .

**من ادى الى امتي حديثا النقام به سنة او تمل به بدعة فهو في الجنة** اي  
 يكون فيها اي يحكمه بدعواها ولفظ رواية في بعض فله الجنة **حل** عن ابن عباس  
 وفيه عبد الرحمن بن حبيب اوردته الذهبي في الضعفاء وقال منهم انه بالوضع واساميل  
 بن يحيى التيمي قال اعني الذهبي كذا في عدم .

**من ادى زكاة ماله فقد ادى الحق الذي عليه ومن زاد فهو افضل** قال  
 بعض الامم انتم عن الثابت في الزمة بسبب الوجوب كالوقت للصلاة والمال  
 للزكاة والتمويل للصوم اي من سخط ذلك الواجب فهو من سخط الله وهو المبرك وورد بمعناه  
 مسند ابن حبان جابر بن عبد البر بن ابي عمير قال البيهقي سنة حسن بلقيس من ادى  
 زكاة ماله فقد اذبح عنه شوه .

**من ادى ركعة** اي ركوع ركعة وفي رواية سجدة بدل ركعة والمراد منها الركعة قال ابن  
 الكمال والادراك اعطاه النبي بكامله **من الصلاة المكتوبة فقد ادى ركعة الصلاة**  
 يعني من ادى ركعة من الصلاة في الوقت وايضا بخرجة فقد ادى ركعة الصلاة اي  
 اذها خلافا لابي حنيفة حيث حكر بالطلاق في الصبح والعصر لدخول وقت  
 النبي وقدر في الشبان ايضا من ادى ركعة من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد  
 ادى ركعة الصبح اي اذها الوادرك ورضا فانها تكون فضلا عن الفرق ان الركعة تستل  
 على مغل انفعال الصلاة اذ مغل الباقى كالتركيب لما جعل ما بعض الوقت تابعها



لما خلاق مادونها هذا هو الله عند الشافعية وتبيل تكون قضا مطلقا وقبل اوقع بعد  
 ق في الصلاة عن الصحابة  
**من ادرك من حجة تركه فليصل به الماروقع الصادق** واللام اليها كروي زاد النعم  
 في رواية من ادركهم في المسجد في اربع النوى في الجمعة **عن ابي هريرة** قال صحب  
 وافره الذهب في المسجد ولحقه في غيره ما ورد من طريقين في احد ما عبد الفرق بن عمرو  
 واه ودي الكندي الاخرى ابراهيم بن عطيبة واه  
**من ادرك عرفه اي الوقوف بها قبل طلوع الفجر فقد ادرك الحج** اي معظمه ان  
 الوقوف اعظم اعماله واشرفها فادراكه كادراكه وكان الوقوف بها صيق الوقت بقوت لغيره  
 ايج في تلك السنة مجالا فبقية الاركان ووقفت الوقوف من روال معرفة الى فجر الفجر وخصوصا  
 الكلية بالذكر لانها الواقعية في محل النظر والاستشاه **طبر عن ابن عباس** من ركعته قال  
 الهيم وفيه عمرو بن قيس المحر وهو صنف مزوك انه يرواه ان الذي حجه منه عن غيره  
**من ادرك رمضان وعليه من رمضان اي من صومه شي والحال انه لم يقضه قبل**  
 بجي مثله فانه لا يقبل منه حتى يصومه **عن ابي هريرة** من ركعته قال الهيم وفيه  
 انما لتسوية ببقية رجا له رحال العجم واعداده في موضع اخر وعله يتحسن  
**من ادرك الاذان في المسجد بجزء لم يجز له حاجه وهو لا يريد الرجعة**  
 الى المسجد ليصل مع الجماعة **قنو مناقق** اي يكون دلالة على نفاقة او فعله يشبه  
 فعل المنافقين **عن عثمان بن عفان** من ركعته الحسد والسياسة قال فقد حرم على  
 الحفاظ ابن حجة في حجة المدينة بضعف وسفه اليه الرمزي وغيره وسببه ان فيه عيب  
 الجبار بضعف ابو زرعة وغيره وقال في له مناهج وحرمة ابن يحيى قال ابو جعفر كايح  
**من ادعي ان انتب اليه في عزمه** قال الامم اعدي ادعي بالي لقتنه معنى انتب وهو  
 اي الاحمال **يعلم انه غير ابيه** وليس المراد بالعلم هنا حكمه الدهر الحاضر ولا الصفة  
 التي لو يجب تمييز الاجتهاد لتقصي لعدم بصوره هنا الا بطريق الكشي بل الظن الغالب  
**فالحجة عليه حرام** اي ممنوعة قبل العقوبة ان شاعقاه او مع السابقين الاولين  
 او ان استحل ان يحرم الحلال الذي لم يطرقة تاويلات المهتدين كقولهم يستلزم  
 تحريم الحجة او حرم عليه حجة معينة لجهة عدد او الفردوس او ورد على التقليل  
 والتحقق او ان هذا اجزائه وقد يعنى عنه او كان ذلك شرع من معنى ان اهل الكبار  
 يكفرون بها او غير ذلك حرقه عن سعد ابن ابي وقاص **وابي بكر** قال كلاهما سمعه  
 اذ ناي ووعاه قلبي من رسول الله وفي رواية مسلم ايضا من حديث ابي عثمان لما  
 ادعي مزاد انه ابن سفيان لقيه ابا بكر فقلته هذا الذي صنعتني في سعة  
 ابن ابي وقاص يقول سمعت اذ من رسول الله وهو يقول من ادعي ابيية الاسلام  
 عن ابيه يعلم انه غير ابيه فالحجة عليه حرام فقال ابو بكر انما سمعته من رسول الله

من ادعي

**من ادعي الى غير ابيه** اي من ادعي عن ابيه والتحق بغيره ترك اللاد في ورعته في الاعراب  
 حروف من الاقارب ينسب او تقربا لغيره بل انما اليه او بغير ذلك من الاعراض وعده بالي  
 لقض معنى الانسان وكذا فيما قبله **او انتمى اليه فغلبه لغته**  
 اي طرده عن رحمة الابار ومقام الاخبار لا عن رحمة الغفار **المتأففة** اي المتماوتة  
**الي يوم القامة** لغار منه حكمه الله في الانسان والداي الى غير ابيه كما يقول خلقني الله  
 من ما فلان وانما خلقه من غيري فقد كذب علي الله فاستوجب الابدان والتمتع بغير الحق  
 فقد كفر العقبة واسن العقوق وصنيع الحق وهذا الوعد الشرعي يفيد ان كلا  
 منها كبيرة وعن اشع بن مالك ظاهره منيع المم ان هذا حاله بحججه الشيطان ولا احد  
 والاطاعة لعنه وهو هول فحذره الامام مسلم عن علي بن مرفوعا بلفظ من ادعي الى غير ابيه  
 او تولى غير مواليه فغلبه لغته الله والملائكة والانس جميعا النبي وعله الخلف ليس  
 ليس بجزء في العبد وعن الصحيح  
**من ادعي ما ليس من الحق فليس منا** اي ليس من العالمين بطريقنا المتبعين لها حنا  
 وليتبعوا مقدره **مفقد من النام** قال القاضي لا يجزئ مثل هذا الوعد في حق المؤمن  
 على التأييد **عن ابي ذر** قضيه لعرق المم انه لا يوجد محررا في احد العبيد وهو يجب مع  
 وحرده في صحيح مسلم باللفظ المذكور عن ابي ذر  
**من ادعي له ريس ابيه** تعالى عند ادهانه **ادعيه سق شيطان الظاهر**  
 المراد التكبر لا الحقيقة العدد قيا ساعلى تطاير السابعة واللاحقة قال الغزالي قال  
 ابو البرية الشيطان المومن وشيطان الكافر فاذا شيطان الكافر سمن دهن وشيطان  
 المومن هذيل اشعث عارفا شيطان الكافر لاخر ماكل قال انا مع رجل اذا اكل سمى  
 فاطل جانعا واذا شرب سمى فاطل طاسيا واذا ادهن سمى فاطل شعنا واذا لبس سمى  
 فاطل عرابنا فقال شيطان الكافر لكني مع رجل لا يعط شيئا من ذلك فاسامه في الكحل  
 ابن السري في عمل يوم وليلة عن ابي يعقوب **ويدعي بن نافع القرشي** لاوي وكان الذي منزل  
 مصر مقبول لكنه مد كسر في التقريب موسلا قال الذهبي يصرى مستحق الحد في  
 الغدوه وهو مومي بن امة يروي عن الزهري وغيره  
**من اذ لنفسه في طاقة الله فهو اعز من اعز من اعصية الله** كان من اذ لنفسه  
 انكس عنه عطا الوهم والخيال وانحلت مرارة من صد الاغمار وطلب الحق بالحق  
 واقتربه اليه وذلك غاية السرف والفرقة اذ غاية الذل والاقطار الى الله ت  
 سبب للفناء واذا مع الفناء اتقى العبد وبقى الرب فاستبدل الصفات البشرية بالصفات  
 الملكية فتسرف سموس العدم على ظلمة الحد فيقضي من الربك ويسبق من كرمزل  
**حل عز عاوية** ومنعجه بوجهه البونع  
**من اذل بالبنا المجرم** عنده اي بجفرة او بعله **مومن فله نصرة** على من ظلمه







أخر قال في الكاسن والتفعل بمعنى الاستفعال غير بمنزلة التعليل بمعنى الاستعمال والتأخير  
بمعنى الاستعمال **حردك** هو في كج من حديث أبو صفوان عن ابن عباس قال كصعب  
وأبو صفوان مهران لم يخرج النبي وأقربه في التلخيص لكن نعتقه في المذهب فقال  
قلت هذا النابغى مجهول في نسخة له ابن الفطان فقال بعد ما عراه كالجى أو دهران  
أبو صفوان مجهول

**من أراد كج فليستعمل بفضط ما قبله فإنه قد يمرض المرين ويقتل الضالة**  
**وتعرف الحاجة** هذا من قبيل الجواز باعتبار الأول إذا المرين لا يمرض بل الصحيح  
فمنه المشارف للمرين والضلالة مريناً ومثاله كما سئل أرف للوت مشاومته  
والكدر والأفاح كالأى ما يرا إلى التجوز والكفر ذكره الربخري والعقد الخ على  
الاهتمام بتجليل كج قبل العوارض انتهى وفيه أن كج ليس نوباً على المراد به إخراج الشافعي  
وقال أبو حنيفة بل هو على الفور وقد ترجموا به **حده عن الفضل** الظاهر أنه ابن العباس  
قال لكلا ابن أبي سرفيق في تخرجه الكافي الحديث موقوف وقد طراه الطبيب في إرد  
وحده مرفوعاً وقال أنه ليس فيه قوله فإنه قد يمرض المرين كج انتهى قال في الحديث  
بتمامه عند أحمد وابن إسحاق وغيره ما جاز وفيه أبو اسر بل الملا كده هو مصحح الحفظ  
أي هنا كلامه وبه يعرف ما في من المؤلف الحسن

**من أراد كج رواية أبي يعين من سره أن يعلم ماله عند الله فليستظر ماله عند**  
رأه الحاكم في روايته فإن الله ينزل العبد منه حيث أنزل من نفسه فخره الله عند  
العبد في قلبه فيقدر معرفته آياه وعلمه به واجلاله وتعليمه والحياء والخوف  
منه وإقامة الحرمة امره وتهيئة والوقوف عند أحكامه بقلبه سليم وتقسيم مطيئة  
والسلامه بدناور وحاو قلباً ومراقبه تدبيره في حوره ولزومه ذكره والنهوض  
بأن قال لغز ومنه وترك مسيئته لمسيئته وحسن الظن به والتماس في ذلك  
درجات وحظوظهم بقدر حظوظهم من هذه الأجا فو فرح حظاً منها أعظم  
درجة عنده وعكس يعكسه انتهى وقال ابن عطاء الله إذا أردت أن تعرف مقامك  
عنده فاقظ ما أقامك فيه فإن كان الخدمة فاجتهد في تصحيح عبوديتك وادع  
المراقبة في خدمتك لأن شرط العبودية المراقبة في الخدمة لمراد المولى في العبودية  
لأنك إذا أعرفت أنه أوجدهك وأعانك واستعانك فما شأنا أنت عاخر فرفت نفسك  
وعرفت ربك ولزمت طاعته وقال بعض العارفين إن أردت أن تعرف قدرك  
عنده فانتظر بما يعطيك متى رفك للطاعة والغناية عنها فاعلم أنه قد أسبغ  
لغز عليك ظاهرة وباطنة وجز ما تطلبه منه ما هو طاب له منك **قطي الأفراد عن**  
**الشيخ ابن مالك** **حل عن أبي هريرة** وعن **سورة** ولما رواه بخرجه أبو يعين قال أنه غريب  
بمهيت صالح المري وصالح المري قال الذي في الضعفا قال لا تسأله وغيره

مزوك

مزوك رواه الحاكم عن جابر وزاد فيه ما ذكره  
**من أراد كج رواية من أحبه أن يلغى الله طاهر مطهر** إن أراد من المعنوية فليستزوج  
فإن في الاعتاق معنى الطهارة هنا السلامة من الأناام المتعلقة بالفروج كأن تزوج الحارث  
أعوان على الاعتاق من تزوج الأمالا كفا النفس من عطلها لا ما غالباً بخلاف العكس قال  
الطبيخ إنما خصه من الأمة سيئة له في مودة وتكون خراجة ولا حجة غير لازمة للحدود  
ولا المرئز مادة لم تخن ناديه أو تادها وترتبه بخلاف الحارث لأن الغرض بالترزوج  
التناسل بخلاف السري ولهذا جاز الغزل عن الأمة مطلقاً بغير آذنها قال ويمكن حمل  
الحارث على المعنى كما قال الحاسي

• ولا يكسفن الغل الأزرحة بري غير اللوت ثم يزودها  
وقال **آخر** ورق ذوي الطعاق ورق مخلد وقيل بعد السيرة أقل من بعد الرق فإن للكناع  
منافع وبينهم ودينية منها عن البصر وكف التقي عن الحرام وينفع المرأة فهو ينفع  
بالترزوج نفسه في دينها وأخرته وينفع المرأة ولذلك كان بينها كج ويقول أصبر  
على الطعام والشراي ولا أصبر عن كج في خبز أحمد بن عثمان بن مالك وفيه سلام  
برسوا وورد في الذهب في الضعفا وقال لا يعرف وكثير ابن سليم قال في الكاشف منفسق  
والغيا كج ابن مزاحم وفيه خلف وقال المنزري بعد عزوه لا يزاجه حدياً منصف  
**من أراد أن يصوم فليستعمر بسنة** ما موكد ولو جرحه من ما طان البركة في اتباع  
السنة لاني عز الماكول كما سبق **حز والضيا** المقدمين عن جابر بن عبد الله قال  
اليسوقية عند الله بن محمد بن عقيل وحده سنة حسن وفيه كلام

**من أراد أهل المدينة** من كان بها في زمنه أو بعده وهو على سنة **بسو** قال  
ابن الكمال متعلق بأراد كما باعتبار معناه الأصل لأنه متعد بنفسه كالبابل باعتبار  
تقسيمه معنى السوء فإن عدى بالبا فالعني من من أهل المدينة بسو يريد أي  
عاملاً لما تخار الأماق والأجورا **أذابه الله** أي أهلكه بالكلية أهلاً كما تامل  
بجيت لم يبق من حقيقته شيء كادفعه بل بالذبح لكونه أمداً أو أقرى تعذيباً  
واقطع عقوبة نحو استعارة منبيلة في ضمن التسمية التخييل والخييل لطف موقوف  
في الأذهان وغرابة موضع هذا رباب البيان وما في قوله **كما يذوب** مصدرية  
أي ذوباً كذوب **المح** ولقد عجز رابع حيث حتم بقوله **في الما** في أهل المدينة به أي  
التي لهم كالمافي الصفا قال القاضي عياض وهذا كج في الأخره بذليل رواية مسلم  
أذابه الله في النار ويكون ذلك لمن أراد من بسوء في الدنيا فلا يعلم الله ولا يمكن  
له سلطاناً بل يذبح عن قريب كما اقتضى شأن من حاربهم أيام بني أمية كعقبة بن  
أبي مسلم فإنه نزل في منصرفه عنائه هلك يزيد بن معاوية ثم سلم على أن ذلك  
قال السهوي من تأمل هذا الحديث وما أشبهه مما مر لم يرتب في تفصيل سكني



المدينة على مكة مع تسليم مزيد المضاعفة لمكة حرره **عنه** عن **عنه** عن سعد بن ابى  
من **اراد ان يستجاب دعونه وان تنكشف كبره فليفرج** وفي رواية فليفسح  
عن معسر يماله او ادا او ابر او وساطة او تلج برطالبه او يحرقها وفيه من بيان عظم  
فضل التسير والترغيب فيه والخش عليه ملا يجفر عن عمر بن الخطاب قال استبصر حاله  
من **اراد امر افشاء ورغبه امر اسلمه وفقه الله تعالى امره** فان المشرق  
عاد كل صلاح وباب كل فلاح ونجاح لكن ينبغي ان لا يتجاوز الامر اجتماعه في عقل كامل مع  
جربة سابقة وذو اذن وثق ما مورن السرى موق العزيمة ولهذا كان النبي  
حرصا محافظا على مساورة اصحابه طس عن من عاصم بن مهران قال البراء بن عازب  
الاحمد بن عبد الله بن علقمة تفرد به عنه عمرو بن الحصين قال وجدنا للامير البراء بن عازب  
في شرح الترمذي وهو اسناد واه وقال بن حجر هو منقول عن ابي حنيفة عن عروة بن  
سنيح مقال النبي وقال النبي فيه عمرو بن ميمون بن الحصين القليل وهو منقول  
انبي فوز المصحح بن جند •  
**من اراد عن دينه فاقبلوه** من الروي وهو كفي بكرة لما شانه الاقبال برقود ذكره  
والمراد من رجع عن دين الاسلام لغيره بقولك فعل كافر فليستاد وجوبه بانه يقتل  
اذا كان رجلا اجاعا وكذا ان كان امرأة عند الائمة الثلاثة وقال ابو حنيفة لا يقتل  
لان معانها صحتها وهو الاثنية وقد بين المصنف عن قتل النساء سيجي لذلك مزيد  
تقرير **طعن عن عمه بك فسكون بن مالك** قال النبي فيه الفضل بن الخطاب وهو  
صنيف • **من اراد من سلطانا بما يخط به خرج من دين الله** اي كان استحل  
ذلك او هو زجور او يول واخرج ابن سعد عن بن مسعود قال ان الرجل يخط على  
السلطان ومعه دينه فيخرج ومعه دينه فيقتل كيف قال برصيه بما يخط الله  
**ك في الحكام عن جابر** ابن عبد الله قال النبي يتعالم الحكام تفرد به علاق عن جابر  
والرواية التي نقات •  
**من اراد في الناس ليسيظ الله وكلم الله الى الناس لانه ملار من لثقتهم بولاية من لا**  
**ملك لنفس تقوا ولا امر اوكل اليه** **من اسخط الناس لم يرض الله كفاه الله موته**  
**الناس** كانه جعل نفسه في حزب الله ولا يجيب من التجا اليه الا العذاب اليه هم  
المفلق او حي الله اذا ودا من عبد يعتم في وخلق في شكره السما والارض  
الاجلت له عزجا ما من عبد يعتم بخلق وذي في الاقطت اسباب السما من  
يديه واسخطت الارض من تحت قدميه **ت حل عن عايشة** بروراه عن ابنا الديلي  
والعسكري من مله الحسنة  
**من اراد في الدين فقد اراد في الله** **من اسخط والديه فقد اسخط الله**  
وقد شهد في نسوة اخرى على ان هذا عام محض بما اذا لم يكن في رضاه مخالفة

لش من احكام الشرع والافلاحة المحل في معصية الخالق **من اراد ان ينجى عن النار** من مالك  
من **اريد ماله** من اريد اخذ ماله بغير حق فقاتل في الحق عنه **فقتل فهو شهيد**  
في حكمة الاخرة لا الدنيا بمعنى انه اجر شهيد قال النووي فيه جواز قتل من قصد اخذ  
المال بغير حق وان قل ان لم يندفع الابه وهو قول الجمهور وشذ من يوجب وقال بعض المالكية  
لا يجوز في الحقير **عن بن عمرو** قال بعض شراح الترمذي اسناده صحيح •  
من **اراد ان يعلم انه نزل في الدنيا بهذا لم يزد من الله الا بعدا** ومن قال الحكام  
العلم في غير طاعة مادة الذنوب وقال الماوردي قال الحكام اصل العلم الرطة وعمرة  
العبادة فاذا اقترن العلم والزهد فقد تمت السعادة وعمت الفضيلة وان اقر قاياد  
مفترقين ما اضرا فترقا واقم انفرادها وقال مالك ابنه ينار من لم يوق من العمل  
ما يقع فاولق من العلم لا ينفع وقال حجة الاسلام الناس في طلب العلم ثلاثة رجل  
طلبه ليتخذ زاده الى المعاد لم يقصد الاوجه اذ في من الفايدين ورجل طلبه ليشبعين  
به على حياة العاطف وبناله الجاه والمال مع ذلك يعتقد خسة مقصده وسوقه  
هكذا من المخاطر من فان عاجله اجل قبل التوبة خيف عليه سوك الحائث وان وافق اسنا  
فموت الفايدين ورجل استحوذ عليه الشيطان فانتخذ على ذريعة الى الكفاير المال والمخاخر  
بالجاه والتعزز بكمه الاتباع ومع ذلك يفر انه عند الله مكان لا يتامه نسبة العكما  
فند من لما لكس الكورين اذ الرجا سق طع عن توبته لظنه انه من الحسن **فرض علي**  
امير المؤمنين قال للحاقط العرق في سذنه ضعيف اي وذلك لان فيه موسى ابن ابراهيم  
قال انه صهي قال الدارقطني متروك ورواه ابن حبان في روضة العقلاء موقفا عن الحسن  
ابن علي وزوي الازدي في كضعفا من حديث علي بن ابي طالب من اراد ان يزداد الدنيا  
جا زداد من الله عليه غضبا •  
**من اسخط الوصوي** اي امه واكمله بشر وطرفه ووضه وسنته وادابه **في البر والتدبير**  
**له من الاجر كغلايا كعن علي** امير المؤمنين وصنفه المذري وقال النبي فيه عمر  
ابو حفص العنبي متروك وقال الفقهي لسر هذا المتن اسناد صحيح •  
**من اسبل ازاره في صلاة خيلا** نعم الخا والمد كبر او عجايا **فليس من الله في حل**  
**ولا حرام كبر** كما من حل وقيل معناه لا يؤمن بجلا لفته وحرامه قال النووي معناه  
بري من الله وفارق دينه **عن بن مسعود**  
**من استجد قنصا** اي تحذره حديثا فلبسه فقال حين **بلغ ترقوته ككرد**  
**الذي كسا في ما اوارى** اي استر به عورته في واجله في جاني من عمدا الي  
**النوب الذي اخلق** اي صار خلقا باليا فنصدق به **تجان في ذمة الله**  
**وفي حوار الله** بكريم اي حفظه والحام الذي يجر غيره اي يومنه مما يخاف وفي  
كف الله بغتية الخائب والسائر حيا ومبنا حر من حديث اصبح عن ابي العلاء



الثاني عن عمر بن الخطاب من حديثه قال ابن الجوزي حدثنا ابي بصير وامير هو بن زيد قال  
 ابن عدي له احاديث غير محفوظة وبن جابر لا يجوز الاحتجاج به اذا انفردوا ابو العلاء  
 قال الدارقطني وهو قول واحد في الحديث غير ثابت •  
**من استجر فليس له ثلث** ثلثا من ثمنه من الاستجارة وهو التجار بالعود والطيب استفعال  
 على كماله في النصارى والجمرة ما يوضع فيه النخل للتجفيف ويحتمل كونه من الاستجارة  
 الذي هو مسح الخبز بكماله وهو كجارة الصفا كما نبت في الرغ كما يطبخ النخورد فيجيب  
 الاستجارة وما في معناه ثلثا من ثمنه مع رعاية الانتفاع ان افق واحد من استجر  
 المالكية عدة او كذا الخفيفة حيث وجب الاستجارة عند صرمان زاد الخراج على قدر الدرهم  
 والحديث محتمل عليهم قال الخطابي لو كان الفصد الانفاق حلالا اشترط العود عن  
 فائدة فلما اشترط العود لفظا وعلم الانتفاضة معقول على ايجاب الامر بالعودة  
 بالاقتران ان العود شرط وان تحققته براءة الرجوع بقره واحد تشبها استدلال به  
 على من انكر الاستجارة بالما وقد انكره به حذيفة وابن الزبير وسعد بن مالك وابن  
 المسيب وكان الحسن يسيخ به وقال عطاء غسل الدرهم بحوسية **طعن عن ابن عمر** ابن  
 الخطاب من المله لهجة وليس كما قال فقد قال الذين العراقي فيه قيسع الربيع  
 صدق يسع الخفة وقال الحافظ الهيثمي فيه قيسع الربيع وثقة النوري وصححه  
 جمع كثير من النسخ وهذا الحديث في المعجمين بلغظ من استجر فليوتر في الوجود وبرجاعة  
 بزيادة من فعل تخس من افلا حرج واما ان المولى هذه الرواية لصحة في الرد  
 على الخفيفة القائلين بالاكفاب دون الثلاثة •  
**من استجر بدينه في النكاح** كذا هو ثابت في المتن في رواية الطيالسي ابو يعلى  
 وغيرهما وهذه احكام ابن جرير في الفقه وكانه سقط من قوله المله **فقد استحل اي**  
 طلع النكاح كذا قرره الباقون وساقه شاهد اعلى جواز النكاح بعد اذ كثر اقول  
 وفيه انه لا حد لاقبل المر قال ابن المنذر فيه رد على من زعم ان اقل المر عشرة  
 دراهم ومن قال ربع دينار قال المازري يعلق به من اجاز النكاح فاقبل من ربع  
 دينار ولكن ما لك قاسه على القطع في السرقة وقاله العياض تفرد به مالك عن  
 البخاريين واجازه الكافة بما تراه في عليه الزوجان قال ابن جرير وقد وردت احاديث  
 في اقل الصداق لا يثبت منها شيء منها هذا الحديث هو من حديث وكيع الهيثمي  
 من عبد الرحمن عن ابن ابي شيبة تصغير لثبة عن ابيه من جده قال الذي في المذهب  
 قلت يحيى واه النبي وعزاه ابن جرير ابن ابي شيبة باللفظ المذكور عن ابي  
 لبيبة المذكور وقال لا يثبت وعزاه الهيثمي في بعض رواياته في بعض رواياته  
 ابن ابي شيبة تصغير •  
**من استطاب بملانة اجمار ليس فيه من رجع كره طورا ليع الطاون**

باق

١٨٠  
 المناوي  
 عشر الرابع  
 الثامن من كتاب الصغير  
 الكبير للجامع الصغير

باقل من ثلاثة اجمار وما في معناها لربكفه كما صرح به في رواية مسلم بقوله واليستنخ  
 احدكم باقل من ثلاثة اجمار واخذ بهذا الشافعي واحد واصحاب الحارثي فاستطوا ان  
 لا ينقص عن ثلاث مع رعاية الانتفاذ الم يحصل بها فيزاد حتى يتقوى بسبب هذا الانتفاذ  
 بقوله في حديث من استجر فليوتر وليس بواجب لزيادة في اربع اود قال بن جرير حنة الانتفاذ  
 ومن افلا حرج وبه يحصل الحرج من الروايات واما الاستدلال على عدم اشتراط العود بالقياس  
 على مسح الرأس فمفسد الاعتبار لانه في مقابلة النص الصحيح **طعن عن خزيمة بن ثابت**  
 من المله الحنة •  
**من استطاع اي قدر ان يموت بالمدينة** اي ان يقيم بها حتى يدركه الموت ثمة فليمت  
 اي فليقم بها حتى يموت فمخرج من على لزوم الإقامة بها لئلا ياتي له ان يموت بها طولا والسبب  
 على سببه كما في الامور الاوانع مسنون فاني استغنى عن **طعن** اي اخصه بشيعة  
 غير العامة بزيادة في اكرامه واحدمه حجة الاسلام برب الإقامة بها مع رعاية حرمتها  
 وحرمة ما كبتها وقال ابن الجوزي حنة على ما اوله ذلك بالاستطاعة التي هو بهذا الجود  
 في ذلك فيه زيادة اعتقادها ففيه دليل على تميزها على مكة في الفضل لانزاده اياها  
 بالذکر هنا قال السهوي وفيه تسري للسكان بها بالموت على الاسلام لا خصا من شيعة  
 بالمسلمين وكيفها مزينة فكل من مات بها فهو مشرقة لكرهه ان يموت بغيرها ثم نقل  
 ودفن فيها تكون له حظ من هذه الشيعة والمراد بها حنة **طعن** اي اخر للجامع •  
**طعن** كالمعنى عن ابن عمر بن الخطاب قال قلت لحسن بن علي عن ابي بصير عن رجل احد  
 رجال الصحابة خلى عليه ابن عمر ولم يتكلم به احد بسوء •  
**من استطاع اي قدر اذ هو للقدرة والقوة** اذا اطلقت بحق العبد الفاظ مترادفة  
 عند أهل الامور كما سبق **ان يكون له حظ** اي شيء من امواله يخرج من عمل صالح **فليفعل**  
 اي من قدره ان يجوز ان يوفيه بفعل الاعمال الصالحة فليفعل ذلك وحذف للمفعول  
 اختصارا وقال ابن الكمال والاستطاعة عرض بحيلة الله في الحيوان يفعل به الافعال  
 الاختيارية الصالحة المتجارة وكذا الخليل في ما رجم في ترجمة عمر الوراق عن الزبير  
 ابن العوام قال ابن الجوزي قال الدارقطني رفته اسحاق ابن اساميل ولم يتابع عليه  
 وقد رواه شعبه وزهير والقطان وغيرهم بن عيينة وابو معاوية وعبد بن وهب  
 ابن زياد عن اساميل عن قيس بن الزبير موقوف فابو الهيثمي •  
**من استطاع منكم ان يتبع اخاه** اي في الدين قال في الفردوس يعني بالرقية  
**فليتبعه** اي على حجة النبي الموكدة وقد رجمت في بعض الصور وقد تمنك  
 ناس بهذا العموم فاجازوا كل رقية جربت منفعتها وان لم يقبل معناها  
 لكن دل حديث عوفى المايني ان ما يودي اليه شرك يمنع وما لا يعرف معناه  
 لا يؤمن ان يودي اليه فيمنع احيانا وحذف المستغنى به لارادة التعميم



فيشمل كل ما ينتفع به من مخوقية او علم او مال او جاه او نحوها وفي قوله من انارة الي  
ان تقع الكافر اخاه بغير صدقة عليه لا ياب عليه في الآخرة وهو ما عليه جمع والذين  
كفروا بالحق كسرا بيقينة قال الخواص والنفق حصول موافق للظاهر وما يقبل به في  
مقابلة الضرورة فكيف يظهر به الكفار كبر الوقع معينه في الظاهر الذي هو مقصد  
ظاهر لغيره الدنيا وقال الربما في المنفعة اللذة او ما يكون وسيلة الى اللذة حرره في الطب  
من جابر بن عبد الله قال نهى النبي عن الرقي فجاء عمرو بن حزم فقال يا رسول الله كانت عندنا رقية  
ترقي بها العقب وانك نهيت عن الرقي فعرضها عليه فقال ما اري باس ان يذكو وفي رواية  
لسلمة ايضا عن جابر قال نهى عن الرقي فاجابوا فقالوا يا رسول الله فقال له جابر يا رسول  
الله اري في ذكركه قال نعم ليشيخ كان السائل عرف انه من جوالايمان ان يعتقد ان  
المقدور كان لا محالة ووجدنا شرع يرضى في الاسترقاق او يامر بالذواي بالانتفاع  
مواظف المملكان فاشكر عليه الامر كما اشكر على العجب حين اجزوا ان الكتاب يسبق  
على الرجل فبالواقف العمل

**من استطاع منك ان يعق بينه وبينه بكر العين بمحل الذم والدم منه بما له فلينعل**  
نذبا موكدا في البيع من حديث ابي عمير بن جابر عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود  
وقد سكت المص كما حكاه عليه فادع انه لا علة فيه وليس كما ادعوه فقد استرد الله  
على الحاكم فقال قلت نزعها لك

**من استطاع منك ان لا يحب بينه وبينه وبين قبيلة احد ذكرا او ابنتا يبر او**  
اد من وداية او غيره لك فلينعل نذبا عن ابي سعيد الخدري من قوله الحسن  
من استطاع منك ان يسترخاه المومن بطرفي ثوبه فلينعل ذلك فانه قد  
يتاب عليها قال الخواص الاستطاعة مطاوعة التقسي في العمل واعطاءها الانتقاد  
فيه فرعن جابر بن عبد الله وفيه المنكر من محمد المنكره اوردته الذهب في الفقه  
وقال اختلف قول احمد فيه

**من استعاد ما ابد فاعيدوه** اي من سأل ان تدفعوا عنه تركم او شرطكم كبر بالله  
لقوله بالله عليكم ان توفع عني شرفلان وايداه او اجفان من فلان فاجيب  
واحفظوه لتعظيم اسر الله ذكره المظهر وقال الطيبي قد جعل متعلقا استعاد  
بموتها وبالله حال الاي من استعاد بكم موصلا بالله ومقطعا به ويمكن ان  
يكون بالله صلة استعاد والمعنى من استعاد بالله فلا تعرضوا له بل اعيدوه  
وادفعوا عنه الاذي فوضع اعيدوه موضعه بالغة ولهذا ما تزوج المصطفى  
الجورفة وهو يلقبها فقالت اعوذ بالله منك فقال قد عذت بمعاي  
الحق يا هلك ومن سألكم بوجه الله سئامن امر الله بالذوا والآخرة فاعطوه  
وقد ورد الحديث على اعطاه باعظ من هذا فقد روي الطبراني ملعون من

سال

سال بوجه الله وقد سئو تعيده وورد ان الخضر اعطى نفسه لمن ساله فيه فباعه حرره من  
حديث ابي هنيك عن ابن عباس ورواه عنه ايضا الترمذي في العلل وذكر انه مال البخاري  
عن ابي هنيك فلم يعرف اسمه

**من استعاد ذكرا من مال منكم الاستعانة مستغنيا بالله** عند ضرورة او حاجة حلته او  
قله ناله او نحوها وعن جارية فاعيدوه اعنيه او اجيبوه فان لغاية المهوف  
تضرر في رواية بدل اعيدوه اعنيه اي على ما يجوز الاستعانة منه وتعاونوا على البر والتقوى  
ومن سألكم بالله اي يحق عليكم وايا يه لذكركم او سألكم بالله اي في الله اي سألكم شيئا  
غير ممنوع شرعا دنيويا واخرويا فاعطوه كما يستعين به على الطاعة اجلا الامن  
ساله فلا يعطى من هو على معصية او فضول كما صرح به بعض النحوي **ومن دعاكم**  
**فاجيبوه** وخوبان كان لوليمة عرس وتوفرت الشروط المبيح في الفروع وندبا  
في عرفة ومعمل من دعاكم لمعونة في امر او دفع ضرر ومن صنع اليكم معروف فها هو امر  
جامع للخير فكا فبوع على احسانه بمثله او خيره فان لم يجد وانما كما فبوعه  
في رواية بائيات الثوب وفي رواية المصايح عجزنا قال الطيبي سقطت من غير جازم ولا  
ناصب اما تحقيقا او سهوا من لسانه **فادعوا له** وكرهوا له الدعاء حتى تروا اليكم  
**قد كلفتموه** يعني من احسن اليكم اي احسان فكا فبوع بمثله لان لم تقدر وانما لغوا  
في الدعاه جندكم حتى تحصل المسئلة ووجه المبالغة انه راي من نفسه تعقير في  
المجازة فاحالها الي الله ونعم التجازي هو قال لثا في الامر بالمكافاة لم يتخلص  
العقب من احسان الخلق وتعلق بالملك الحق **حرره في الادب ان في الزكاة حب**

**ككلم** عن ابن عمر بن الخطاب قال النووي رحمه الله تعالى في مباحثه حديث صحيح  
**من استعمل خطأ او كاد ان العجلة تحمل على عدم التدبر وقلة النظر في العواقب**  
فتبع الخطا من ضرر قبل ان ياتك من العجلة قال ابن الكمال والاستعمال طلب  
لتجمل الامر قبل محي وقتته **الحكيم الترمذي عن كسر من سلا وهو البصر**

**من استغف بيا واذلة مشددة وفي رواية استغف لغاين اربط بطلب العفة وهي**  
الكف عن الحرام وعن السؤال **اعف الله** اي جعله عفيفا من الاعفاد وهو اعطى  
العفة وهي الحفظ عن المناهي **ومن ترقى من هذه المرتبة الي ما هو اعلا واستغنى**  
اي اظفر الفناء عن الخلق **افتناه الله** اي صلا الله قلبه عنا لئلا يجرى حمل الحفاصة  
وكنم الغفر بغير علم بان الله القادر على كسرها كان ذلك بقرضا الازالها  
عنه كما لعتر الذي يتعزز ولا يسال وقد امر الله باعطاء المعز فان الله اولى  
ان يعطي من يتعزز بفضله **ومن سأل الناس** ان يعطوه من الخواص مدعيا  
للقدر وله عدل **خلاف** اي من الغضب جمع اوقته **فقد سأل كحافا**  
اي كحافا وهو ان يلامر المسول حتى يعطيه فهو نصيب على الحال اي المحفا



يعني سوال الخاف او عامله محذوف وهو ان يلازم البول حتى يطعمه ثم يلقه من بقل  
 الخاف ما اعطاني من فضل ما عذره حرم عن رجل من مزينة من الصحابة وجماله انصر  
 لان العجوبة عدول وقد مر من المصنفه .  
 من استعمل رجلا من عصابة يعني واري اماما وامي ايضا من اوقيا او عرفيا او اماما للصلاة  
 على قوم وفتهم من هو اي ذلك المصوب **او صومنه فقد خان** اي من نصيبه الله  
 ورسوله **والؤمنين** في الاحكام من حديث حسين بن واثير عن عكرمة عن ابن عباس وقال  
 صحيح ولقبه الذهبي فقال حسين بن صنف وقال المنذري حرم هذا هو حديث وهو  
 وقال بن حجر فيه حسين بن واثير الرعي قاه وله شاهد من طريق ابراهيم بن زياد احد  
 الجمهور عن حبيب بن عكرمة عن ابن عباس وهو في تاريخ الخليل .  
 من استعملناه اي جعلناه عاملا او طلبنا منه العمل والفتيم راجع الي من يقول  
**على عمل سقون** باستعملنا **فمن قناه** **ممن قناه** **فاخذ بعد ذلك** **من غلول**  
 اي اخذ للشيء غير حله فيكون حراما بأكبره قال في المطامع وقد يطلق الغلول  
 على ما يسرق من الغنم وهو الغالب في تسمية قال الطبري قوله **فاخذ**  
**جزا السرط** وما هو صولة والعايد محذوف وهو خمره وحيي بالغالب في معنى السرط  
 ويجوز كونها موصوفة في الخراج **في الزكاة** **عن برية** قال في شرحها  
 وان في الذهبي .  
**من استعملنا** **منكم** خطا لسبب وجع به الكافر فاستعمله على من اموالنا المال  
 منع **على عمل فكننا** يقع لليم احقنا **خطا** كالميم ويكون الخابرة ونظم  
 على انه بدل من منكم المشكول بدل استعمال اي كتم خطا **فاوقر** **عظم** **على**  
**ايضا** يكون نون الابرة في الصفر **كان** **الصفر** **كان** **الى** **مصدر** **كننا** **ذلك**  
**قلولا** اي خيانه فغنى تشبيه ذلك كتم بالقول من الغيبة في فعله او  
 وباله يوم القيامة **يا ايها** اي بما عمل **يوم القيامة** **تفضيحه** **وتعديبا**  
 عليه وهذا اسوق ليتمتعين العار على الامانة وتعديبهم من الخيانة ولو  
 في تافه والحديث **تمت** وهو قوام رجل اليه اي الي النبي اسوتين  
 الاضمار كما في انظر اليه فقال يا رسول الله اقبل مني عملك قال وما لك  
 قال سمعتك تقول كذا وكذا قال وانا اقوله الان من استعملناه منكم على  
 عمل فليحى بقليله وكثيره **فاو** **ي** **منه** **احد** **وذا** **اي** **منه** **الذي** **كذ** **في** **تسل**  
**مد في** **الخارج** **عن** **ابن** **زبير** **عدي** **بن** **عجزة** **نفاة** **المن** **المهله** **وكسر** **الميم**  
 واحده هذا ابن زبير الكندي يهاج في خلافة معاوية وظاهر صريح  
 المص ان ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه والامر بخلافه بل خرج بعينه  
 البخاري عن ابي حميد اشعري ولعل المص غفل عنه لكون البخاري اما

ذكره

ذكره في خطبة اولها بالبعد .  
 من استغفر الله برك كل صلاة ثلاث مرات فقال استغفر الله الذي لا اله الا  
 له الحي القيوم بالصفة او مدح لله وبالرفع بدل من الضم او جرمه من محذوف في الدع  
 واقرب اليه عقرت ذنوبه وان كان قد فر من الرجوع حيث لا يجوز الغر او يكون  
 عدونا لا يبلغ عدد نصف الكفار قال الطبري في تفسيره ذكر الغر عن الرجوع  
 ادماج معنى ان هذا الذنب من اعطاك الكبر لان السياق وارد في الاستغفار وعبارة  
 في المسألة عن خط الذنوب عنه فيلزم بالاشارة ان هذا الذنب اعظم الذنوب ع  
 وابن السني ابو بكر احمد بن محمد عن ابي ابراهيم عازب .  
 من استغفر الله في كل يوم سبعين مرة **ليكتب له** **الكاتبين** **يبعد** **الويل** **يكذب** **في**  
**اليوم** **سبعين** **مرة** **ومن** **استغفر** **الله** **في** **كل** **ليلة** **سبعين** **مرة** **ام** **يكتب** **من** **الغافل** **من**  
 الله قال بعض العارفين اخرا وصني قال ما ادري ما اقول غير انه لا يغتر عن احد  
 والاستغفار فان ابن ادم من لعة ذنب ولا تقبل المغة الا بالحمد والشكر والمغة  
 الا بالثبوت والاستغفار **ابن السني** **عن** **عائبة** **رواه** **عنها** **ايضا** **الذي** **يلزم** **باللفظ** **الزبور**  
**من استغفر** **الله** **للؤمنين** **والؤمنات** **مائة** **صوفة** **كانت** **وردت** **في** **ذلك** **صنيع** **بالخط**  
**مقارنة** **كتاب** **له** **اي** **اراد** **الحفظة** **ان** **تكتب** **له** **في** **حقيقته** **بكل** **يوم** **ومائة**  
**حسنة** **قال** **علي** **كرامه** **وجه** **الهيمن** **بلك** **ومعه** **الفاه** **فيلزم** **ما** **هي** **قال** **الاستغفار**  
**وقال** **بعض** **العقيدتين** **بن** **ولغة** **لا** **يصلح** **الا** **الاستغفار** **طبع** **عن** **جمادة** **ابن**  
**الصامت** **قال** **السير** **واسناده** **جيد** .  
**من استغفر** **الله** **للمؤمنين** **والمؤمنات** **كل** **يوم** **سبعين** **مرة** **من** **كان** **من** **الذين**  
**لم** **الدعا** **وسرق** **بهم** **اهل** **الارض** **قال** **الغزالي** **ورد** **في** **حقل** **الاستغفار** **اخبار**  
**خارجة** **عن** **الحكم** **حي** **قرنه** **الله** **ببقا** **الرسول** **فقال** **وما** **كان** **الله** **ليعذبهم** **وانت**  
**فيهم** **وما** **كان** **الله** **ليعذبهم** **وهو** **لستغفر** **وقال** **بعض** **كان** **لنا** **الامان** **ان** **احد** **ها**  
**كود** **الرسول** **فينا** **اذ** **ذهب** **فبعي** **الاستغفار** **وان** **ذهب** **هكنا** **طبع** **عن** **ابن** **الدرود**  
**قال** **ابن** **زيد** **عثمان** **ابن** **ابن** **عائكة** **ولقبه** **هو** **واحد** **من** **صنف** **الجمهور** **وبقته** **رجال** **تقات**  
**من استغفر** **الله** **عن** **سواه** **اعناه** **الله** **اي** **اعطاه** **ما** **ليستغفر** **به** **عن** **الناس** **ويخلق**  
**في** **قلبه** **الغنى** **فان** **الغنى** **على** **النفس** **ومن استغفر** **اي** **استغفر** **عن** **السؤال** **اعفه**  
**الله** **بشدة** **بدا** **لما** **اي** **طراه** **الله** **على** **استغفاره** **بصانته** **وجهم** **ودفع** **فاقته**  
**ومن استغفر** **الله** **كفاه** **الله** **قال** **ابن** **الجوزي** **لما** **كان** **الاستغفار** **يقضي** **ستر**  
**الحال** **المرحوق** **واظهار** **الغنى** **عنه** **كان** **صاحبه** **معاملاته** **في** **المال** **في** **يقع**  
**له** **البر** **على** **مرصده** **في** **ذلك** **وقال** **الطبري** **فمن** **قوله** **من استغفر** **اعفه** **الله**  
**ان** **يعف** **عن** **السؤال** **ان** **يظهر** **الاستغفار** **عن** **الناس** **لكنه** **ان** **اعطى** **شيئا** **لم** **يركبه**



عملا لله قلبه غني بحيث لا يحتاج الى سوال ومرد او على ذلك واظهر الاستغناء ونصره ولو اعطى  
 لم يقبل فهو ارفع درجة والصرح جامع لمكارم الاخلاق وقال ابن السني معنى قوله اغفاه الله  
 اما يبرقه من المال ما يستغنى به عن السؤال واما ان يبرقه القناعة وقال الخوازمي  
 من ظن ان حاجته يسدها المال فليس مرادها انما المراد الذي اتفق عليه انما يسدها ربه  
 يبره الحق وجوده الوفي **وقن** سال الناس **وله قيمة او فنة** من الوقاية لان المال يخزون  
 بصون اولادهم يبقون السخف من الضرورة والمراد بها في غير الحديث لضعفهم وطلوعه  
 قال الجوهري وغيره اربيع درهما كذا كان قال الهملوي وغيره واما الان فما يقارن ويؤيد  
 عليه الاطباء ففسره دراهم وخمسة اسباع درهم النبي ويقول كذا كان والآن اثني عشر  
 درهما فقدر الحنف اي سال الناس الحافا اي تبر ما بما تسره له تنبته منقول الحديث  
 الاشارة الى ان في طلب الرزق من باب الخلق ذل وعتا وفي طلبه من باب الخلق بلوغ  
 النوايا الغنى قال بعض العارفين من استغنى بالله انفق الله له **ب**  
**قف** باب الواحد **فتح** لك الابواب واحض لسيد واحد **تحض** لك الرقاب  
 هذا مر بها يقول وان من من الاعين اخرائه فان الذهاب والغي عن النفس عن  
 الحفظ والاعراض لا عني النفس بغير الاعراض  
 • ان الضم هو الغنى بنفسه ولوانه عاري المناكب حافي  
 • ما كل ما توفى البسيطة كافي فاذا انفتحت فنعوض من كافي  
 حركه والضا المقدسي عن ابي سعيد الخدري قال سرحتني ابي النبي اساله فانتبه  
 فوجدته قايما يخط وهو يقول ذلك فقلت في نفسي لتاسر من حسن اولاد فرحمت  
 ولما اساله قال النبي رجال احمد رجال الصبيح  
**من استفاد ما لا فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول** في الزكاة عن ابن عمر  
 مرعيا وموتفا قالت والموقوف اعم لان فيه من طريق المرفوع عبد الرحمن بن يزيد ابن  
 اسلم صنف عثم وقال ابن الدبري وعنه كثير الخط النبي وقال النبي فيه عبد  
 الرحمن بن زيد واه وبع من قول بن عمرو قال بن الجوزي كايه من نوما  
**من استفح اول نهاره بخير وختمه بخير كصلاة** وذكره في شرحه وعمد وتبيل وقد  
 وامر يعرف ولي عن منكر ومخوذ ذلك **قال الله للملائكة** يعني الخواضر الموكليين  
 به لا تكسوا عبيد ما بين ذلك من الذنوب يعني الصغار بما قواس النظار  
 ويحمل التيمم وفضل الله عظم طبر الضيا المقدسي من عبد الله بن بسر قال النبي  
 منه الجراح بن يحيى لو وزن لم امره ونفحة رحمة ثقاة  
**من استلمني بشا ليس منه هنة ابد حتى الورق** ابدق الشعر الشامي  
 ابو اليم بن كليب الاديب يروي الثمالي عن الرمذي نسبة الى الشارح مجتمعي  
 مدينة ورواها بن سفيان خرج منها جمع من العلماء والضيا المقدسي عن

سعد بن ابي قيس **ب**  
**من استمع الى آية من كتاب الله** اي لصفي الى قراءة آية منه ووعدي الاستماع باليقظة  
 الاصفا قال الكشاف الاستماع جار مجرى الاصفا والاستماع من السمع بمنزلة السمع من الروية  
 ويقال استمع الى حديثه وسمع حديثه اي اصغى اليه وادركه بحاسة السمع النبي **كتاب الله**  
 له حنة مضاعفة **ومن قلى آية من كتاب الله كانت له نور يوم القيامة** اشارة  
 الى ان الجبر بالقراءة افضل لان السمع المقدر افضل من اللزوم ومحل ان لم يحق بخور يا كذا  
 تفيد اخبار اخر غير ابي بصير قال الحافظ العراقي وفيه ضعف والقطاع وقال تلميذ  
 النبي في عهد بن مسرة منعه احمد وغيره ووقفه من معنى مرة ومنعه اخرى **قال**  
**من استمع الى اصفي الى حديث قوم وهو له** اي من استمع **كاد هو** لا يريون استماع  
 الزمخري اجل حال من القوم او من من استمع يعني حال كونهم يكرهونه لاجل استماعه او  
 يكرهون استماعه اذا علموا ذلك لوصفة قوم والاولى تأكيد لوصفها بالوصف فيظهر سعة  
 وثباتهم كلهم قلة والقوم الرجال خامة وهذه صفة عالم جمع قائم كصاحب وصح  
 النبي **صبا** بعم الملة من الموصلة **في اذنيه** بالسنينة وفي رواية للبخاري بالافراد  
**الانك** بفتح النون المهروسة وفيه النون الصاهل والمخالف منه والاسود والاصفي  
 اذ التصدير قال الزمخري وهما كجبة وقال الجوهري فخرهم العين من امنية للجمع ولم يحى  
 عليه الواحدة الا انكروا كلمة اخبار اودع عليه وفيه وعد شديد وهو منعه من يستمع  
 لمفسدة كريمة اما استمع حديث قوم بقصد منعهم من الضاد او ليخبر من ترهقوا  
 يدخل تحتها بل قد يندب بل يوجب بحيث لو اطره الوسايل حكم المقاصد **ومن اوى عيني**  
**في المنام ما لم يركف ان يعقد شعيرة** مراد الاسماعيل يعذب بها وليس بها غل  
 وفي رواية بين شعيرة تن وذلك لطول عذابه لان عقده ما بين شعيرة مستحيل قال الطبري  
 انما استد الوعد على الكذب على المنامع ان الكذب يعقده استمعة ان كذب  
 المنامع كذب عن الله وقيل القوي هذه المجازاة والعقوبة صادرة من مقام العدل  
 من العالم محصور في صورة ومعنى قلب في جسم وروح وعالم المثال يرفع بينها جامع بين  
 الطرفين وخلا الانسان جزء من عالم المثال فالركب من خباله من المواد تحتية والمعنوية  
 تعد صورة لم ير هاتين شعيرتها بصورة انه لطلع عليها دون تعد فقد كذب وادهم  
 السامع ان احوط اطعمه على ذلك فلا حرم مثل عالم المعنوية في شعيرة وعالم الصور  
 شعيرة من الصور الذي هو الادراك وكلف ان يعقد بينهما العقد العوج على نحو  
 ما ربط الخوص بجانها احداهما بالآخر فلا يقدر على ذلك عقوبة من الله على كذبه  
 والتجيز له حرا وفاقا طبع على برعائس من المصحة  
**من استمع الى صوت غنم لو وزن له ان يبيع الروحانيين في الجنة** موثقة الحد  
 عند محرمه الحكيم قبل من الروحانيين يامر الله قال قر اهل الجنة وهذا يقول



علي في الجنة ائمة كالأمر وعرفوا قرافا لائمة من الأنبياء والعرفاء أهل القرآن الذين عرفوا  
 به في الدنيا والقرآن يلد أهل الجنة بأموالهم ومواردها بين الروح الذي على قلوبهم من فرح  
 بالله أياما لا يباركوا في الجنة حظه من الله على وجهه هنا تنبيه قاله الغزالي قتل  
 انحرمانه استماع الروحانيين اغاهو في الوقت الذي بعد فيه في النار فان خرج بالنسبة  
 او الرحمة العامة المعتر عنها في الحديث بالعقوبة ادخل الجنة ولم يحرم شيئا ويجري مثله في حرمان  
 الحرير والخز والذهب والعقوبة مستعمل في الدنيا **الفصل** الترمذي عن ابي موسى الاسدي  
**من استبح من البرج فليس منا** اي ليس من العالمين بطريقنا الاخذ من يستأذن الاستحباب  
 من البرج غير واجب كما سدد بربما كرمه الخارج عن جوارحه انعه الله وفيه شري من قطاي  
 قال في الميزان له نحو عشرة اطراف فيها مذاكر وما قد هذا معنا وقال الساجي سفي صنيف  
 وفي الميزان اللسان عن النديم كان كذا ما .  
**من استمع الى قينة** اي امة تغني قال الزمخشري والقينة عند الفرس الامة والعين العبد  
 وانما حصر الامة لان القينا الكرم يكون بتولاه الاما دون الحار يرص في اذنيه  
 الانكسار والمد والضم ذكره القاصي ومثله في حرم الفناء وساعة كالقنطاري تبعا  
 لامامه مالك بن ربه بن بيمية على القصة جعله الذي الذي يستعمل القول في تبعا  
 احسن للعلوم والاستقراء فقال من الفول ما يحرم استماعه ومنه ما يكره كما هنا  
 ابرع كرتي تاريخ عن ابي ابن مالك .  
**من استودع وذبعة قتلقت قلاصنا وعليه** حيث لا يفرط لانه محسن وما على  
 المحسنين من سبيله هو عز بن عمرو بن القاسم بن قال اعني البيهقي حديث ضعيف فحرم  
 بصفة الذهبية المذهب وقال بن جحرنيه المثنى بن الصلح وهو مزورك .  
**من اسدي الى قوم نعمة** قال في الفردوس السدي المعروف يقال اسدي الية  
 معروف اذا اصابه بخروج في جامع الاموال اسدي واو لي بمعنى المعروف صفة الخروف  
 اي شي معروف والمراذبه الجوار والبر الاخوان قول او عملا **فليس كروها له**  
**قد عني عليه ما سجد له** لانه كفر والنعمة واستخفوا بحمها لعدم شكره له ومن  
 يشكر الناس لم يشكر الله والمسدي وان كان واسطة كتبه طريق وصول  
 لفة الله اليهم وللطريق حق من حيث جعله واسطة وذلك لا يتا في ضرورة التعر  
 من الله وانما المنكر ان يرى الواسطة اصلا ومن تمام الشكر مستر عيب العطاء  
 وعدم احتقار **الشرابي** في الالتقاء عن بن عباس رواه عنه ايضا الحار واليه  
 باسطة من هذه او لفظه من اسدي الى قوم نعمة فلم يقبلوا بان كرمه وعي عليهم  
 استجيب له فيهم .  
**من استغنى عن الدنيا فاقته** اي حزن على فواتها وتوسر على فقدها قال الطبري ولا  
 يجوز رجل على الغيبة لانه لا يجوز ان يقال تغيب عن ما فاق بل على من فوت قلبه

المنه

انتمي براسم بذكر لي ما قاله الراغب الاسف الحزن والغضب معا وقد يقال لكل منهما  
 على افراده وحقيقته توازن دم القلب شهوة للانتقام فيكون على من دونه انكسر  
 فصار غضبا او فوفا انكسر فصار حزنا **اقرب من النامقسة القسنة** يعني قريبا  
 كالكبرياء **ومن اسف على اخرة فاقته** اي عن شي من اعمال الاخرة المقررة من الجنة ورضوان  
 الله ورحمة **اقرب من الجنة مسيرة القسنة** اي يتا كبر اجد او مقصوده الحث  
 على القناعة والزعين في فضلها وايضا ما سبق على ما يعني قال ابن اديف قد حجت  
 قلوبنا بتلاته اعطية فلن يتكسف للعدا البقين حتى يرفع الفرج بالوجود والحزن  
 على المفقود والسرور بالموجود فاذا فرحت بالوجود فانت حزينه واذا حزنت على المفقود  
 فانت ساخط والساخط معذب واذا سررت بالموجود فانت سعيد والسعيد يحيط العمل  
 وقال الراغب الحزن على ما فات لا يلم ما تسع ولا يرم ما تنكسر كما قيل وهزل جزع مجرد على فاجزعا  
 فاما علة على المستعمل فاما ان يكون في شي ممتنع كونه او واجب كونه او ممكن كونه  
 فان كان على ما هو ممتنع كونه فليس من شأن العاقلة وكذا ان كان من قبيل الواجب  
 كونه كاللوت فان كان ممكنا كونه فان كان لا سبيل لدفعه كما كان الموت قبل السرور  
 فالحزن له جمل واسجد لا غم الي غم فان امكز دفعه احتمال له فقه بعقل غير مشرب  
 بحزن فان دفعه والانتفاء بعين الرازي في مشيخة عن بن عمر ابن الخطاب . بعضه  
**من اسلف** اي عقد السلم وهو بيع موصوف في الذمة وفي رواية اسلمت وحفل  
 الهرة للسلب لانه زال سلامة الدراهم بالقبض الي من قدر يكون مغلسا في يده وليس له  
 في كمال مصدر كمال اريد به ما يكال به **معلوم** ان كان المسلف فيه مكيلا ووزن  
**معلوم** ان كان موزونا فالواو بمعنى او لا يسوع بقاوه على ظاهرها الاستلزامه  
 جواز السلم في شي واحد كجلا ووزنا وهو ممتنع لغرة الوجود واقتصر على الكيل والوزن  
 لورود السب على الخبر الا في فان كان السلم فيه غير مكيل ولا موزون شرط العدا والزرع  
 فيها يلحق به وقد فاما الاجزاء على وجه وصف السلم فيه بما يميزه ولم ينعى عليه في الخبر  
 لعلم المتأخرين به وقد وقع بين الكافي في حبيته وما لك خلف في صحة السلم في ما قيل  
 وسببه هذا ذلك المتأخر فيه مما يضبطه الصفة **احرق** في السلم عن بن  
**عباس** قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهو يسئف في الثمار السنة والسنتين فذكره  
**من اسلف في شي قلا يصرفه الى غيره** اي لا يسجد له وان عزا وعدم  
 واذا امتنع الاستبدال عنه امتنع بيعه من غيره فقل القبر والي شي اي  
 لا يبدل البيع قبل القبض بشي آخر **عن ابي محمد** الخذوي روى عنه وقبه  
 عطية ابن سعد العوفي وهو ضعيف واعله الوجدان واليه في عهد الخوارج  
 القطان بالضعف والاضطراب ومن يرمي من الله لصنعه كمن يخرج الترمذي  
 في العدل الكبري وحسن واقره عليه الحافظ بن حجر وقال ينبغي للمعزوه اليه



من اسلم علي يد ربه رجل وجبت له الجنة المراد انه اسلم باسماوته وترغيبه له في  
الاسلام طيب وكذا الاوسط والصغير اجمع من حديث محمد بن معاوية النيسابوري  
عن الليث بن يزيد بن ابي جيب عن مرشد عن **عقبة بن عامر** الجيني قال البشير بن محمد  
بمعاقبة النيسابوري ضعفه الجوزي وقال ابن معين كذا وبقيته رجاله ثقاة ائبي  
وقال بن حجر زواه ابن عدي بن وجين ضعيف وهو احد رواة الطبراني والدارقطني  
ائبي وفي المزان محمد بن معاوية كذا به الدارقطني ومن معين وغيرهما وقال اسلم والناسي  
مروك بن اوزد له هذا الخبر وقال هذا منكره اقره به ابن معاوية وقال بن معين لا يصلح  
لهذا الحديث ومن رواه ابن الجوزي في الموضوعات ولقوبه المولف بان له متابعين  
في سند الثقات .

**من اسلم علي يد ربه رجل** وفي رواية الرجل قال بن حجر وبالسنن اولى فله الاية اي  
هو اخوان برية من غرة وفي رواية للخارقي في تاريخه هو اولى الناس بحياته  
ومما قال البخاري وكما يقع لمقامه حديث اما لو كان احدثا وعلي التزل  
فترد في الجمع هل يحضر عموم الحديث المستفاد على محتمه هذا فيستثنى منه من اسلم  
او يقول الولا بالولاية بالمعنى والمعاونة لا بالارق وبقي الحديث المتيقن على  
صحة على عمومها ذهب جمهور علماء السلف والشافعية لست ان يعمل عنه  
وان لم تعقل فله التحول لغيره وليستحق الثاني وهو **خرائط عدو**  
ورواه الدارقطني عن معاوية بن يحيى الصدفي عن القاسم الكاشغري عن ابي امامة  
بن قال الصدفي في تصنيفه **هو** من حديث جعفر بن الزبير عن القاسم عن **ابي**  
**امامة** الباهلي وحدث له عنده هو لا طريقان احد ما عن القائل الخفاف  
عن مسدد عن عيسى بن يونس عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن ابي امامة  
الثانية معاوية بن يحيى الصدفي عن القاسم واورده ابن الجوزي من طريق  
في الموضوعات وقال القاسم واه جعفر بن كلاب ومعاوية بن يحيى وقال البشير  
تيد ما عراه للطبراني وفيه معاوية بن يحيى الصدفي وهو ضعيف وفي المزان  
هذا الخبر من منكر جعفر بن الزبير وجعفر بن كلاب شعبة ووضع مائة حديث

**من اسلم علي يد ربه** قوله استدلت به علي بن اسلم اخرزومه وماله **عدو**  
**عن** بن مريم ظاهره من المة ان يخرج ابن عدي حرجه وسلم والامر بخلافه  
بل قال ابن الزيات اجدر رواية عن الزهري متروك .  
**من اسلم من فامس** وقيل هو من قبيل سلمان منا اهل البيت ابن البخاري  
في تاريخه عن بن عمر بن الخطاب ورواه الدليل عن بن عباس بلفظ من اسلم من  
فامس فهو من فامس هم اخوانا دعصمتنا النبي بنصم .  
من اسلم اي اسلم اصله من اسلمت البنيات وسيدته اذا طولته فاسلم

رفع

ن  
في النوار

رفع صوة الانسان ما يكرهه صاحبه **علي سلم عورة** يعني بها **افترق** قال الاخشري  
اشاده واشاد به اذا اشاعه ورفع ذكره من شدت البنات فهو مشاد ويشدته  
اذا طولته وفي العين اشادة شبه الشديد وهو رفع كل صفة بالمراد ما حكى  
ائتي **شأنه الله بها في النار** ما وجدته **بورد القامة** لان البهتان وحده عظيم  
شأنه فما بالك به اذا قارنه قصد اضطرار مسلم وفي بعض الاثار سال سلمان  
داود ما اقل شيئا جرما قال البهتان على البري وذلك لان القبا ايتن على جوارحه  
وكل برعائتها مدة حياته لئلا يندس جوارحه على الله وهو مقدس يصح لجوارحه  
بدا القديس فاذا رعاها حق رعايتها فقال هذا في غرضه ما هو منه بري فقد  
خونني في امانة الله ولم يخز ود نس غرضه التقوا لزم جوارحه من الشين ما لم يلحق  
به بقيت الكلمة في غنقها جبارجة بنا رفا وعا رها وشارها عليه كونه هتاك  
سرا علم الله انه غير مستوك فيك في سبب الزور هتاك في ذر وفيه كما قال الخاط  
العراق عبادته من ميمون فان لم يكن الفراع فهو من ابي ررواه عنه الحاكم رحمه وصنفه  
الذهبي بان سنده مظلم وبه يعرف ما في من المص حشنة .

**من اشار الى اخيه** اي في الاسلام والذي في حكمة **محدودة** يعني بسلاح كسيف وخنجر  
وسيف ورمح ونحو ذلك من كل آلة للروح **فان للملائكة قلعة** اي تدعو عليه بالطرده  
والبعث في الجنة والامر او في الجنة الكاملة السابقة زاد في رواية حتى يدعه اي لانه تزويج  
المسلم ونحوه وهو حرام **وان كان جاهلا** اي المشرك اذ لا يسم الله ويصعب عليه **كلمة**  
**وامه** يعني ان كان جاهلا ولم يقصد ضربه كان شقيقة لان الشقيقة لا يقصد  
قتل شقيقة غالبا فهو يقيم للنبي وسالفة في التخذ برضه مع كل احد وان ايتهم قيد بمطلق  
الاخوة ثم شدخوه الاب والام اربا بان اللعن المحض المفري عن سبوا قصد اذا كان  
حكمة كذا فابالك بغيره واذا كان هذا استحق اللعن بالاشارة فالظن بالامامة  
في الاولين في القتل عن ابي حنيفة ولم يخرج البخاري .

**من اشار بجديته الى احد من المسلمين** يريد قتله **فقد وجدته** اي حل المتصور  
بها ان يدفعه عن نفسه ولو ادى القتل فوجهه هنا بغير ذكره ابن الاثير وغيره  
ايضا ان يدفعه عنه وان ادى لقتله قال ابن العربي اذا استحق الذي يسيء بجديته  
اللعن القتل فكيف الذي يصيبه ما وانما يستحق اللعن اذا كانت اشارة متهدي  
سوا كان جاهلا او لاعبا انما اوخذ اللاعب لما ادخله على اجنه من الروع ولا يخفى ان  
انه لما زل دون بخاد **عن عافيه** ورواه احمد عن علقمة ابن ابي علقمة عن ابي  
عن عافيه قال البشير واخوه علقمة لم اعرفه وبقيته رجاله ثقاة .  
**من استاق الى الجنة** سارع الى الجنة اي الى فعلها لكونها تقرب اليها والسوق  
الحزين ونزاع النفس **ومن استحق من النار** اي تخاف من نار جهنم **لي** المشرقا



اي غفل عن السوايق لغلبة السواق على قلبه وسغله بطاعة ربه اي عن يديه في  
 الدنيا لا يستعمل في سوايقه ما كان مالاً كذا في سوايقه في السوق فاذا اراد ان  
 يشتبه قال لنفسه اصبري فواتقه ما المنكر الاكثر استكثاراً في الدنيا الفناء والعلو والبر  
 على ان الطريق الى سعادة الاخر لا يتم الا بتقوى النفس الهوي وبمخالفة السوايق  
 فالايثار بهذا او الجاهلي **ومن ترقي الموت** اي النظره وتوقع حلوله به **هانت**  
**عليه اللذات** من مأكول ومسروب وغيرها العله انها مكفورات للعوام ودرجات للمواصي  
 والموت اعظم المصائب فهو عليه لانه لو عمله الى ثوابها والله ناجية فذرة فانه  
 مزيلة بما فيها بل يشكر الله تعالى اذ كل قضاء يقضه جبره ويتركه لئلا يتوكلوا على  
 لغير الخيرة فتبسم فذا خرج ابو نعيم هذا الحديث مطولاً عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
 على اربعة اركان على العبر واليقين والجهاد والعدل وللصبر اربع شعب السرف والسفينة  
 والزهد والتقرب فمن استأق الى الخيرة سلا عن السوايق ومن استأق من النار خرج عن الجحيم  
 ومن زهد في الدنيا ما وياها المصائب من ارتقى الموت سارع في الخيرات واليقين اربع  
 شجرة القطنه ويا ويل الحكمة ومعرفة العبرة واتباع السنة في الصبر القطنه تاول الحكمة  
 ومن تاول الحكمة عرف العبرة ومن عرف العبرة اتبع السنة ومن اتبع السنة فكما كان  
 في الاولين والجهاد اربع شعب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في الموطن وشان  
 الفاسق فمن امر بالمعروف وسد ظهر المؤمنين ومن نهى عن المنكر اذ عرف الفاسق ومن صدق  
 في الموطن رضي الذي عليه وحرز دينه ومن سنا الفاسقين فقد عيبته بغايه من  
 عيبته بغض الله له وللعدل اربع شعب غوص النوم ورفقة العلو وسرايع الحكمة ورضة  
 الحكمة فمن غاص الغمر وسر جهل العلم ومن زعم زهرة العلو عرف سرايع الحكمة ومن عرف  
 سرايع الحكمة ورضة الحكمة ومن ورضة الحكمة لم يزل يرض في امره ويعاشر في الناس  
 وهو في راحة النبي **هب عن علي** اي المولى ورواه عنه العنقلى في الغنما وتمام في نوادره  
 وبنع كرفقاً ربحه وبن صفرى في اماليه وقال احد بيت هزج قال الحافظ العمري  
 وسده منيع وزعم ابن الجوزي وصفه •

**مواشركي سرقه** اي شيا سرقه التان وباعه منه وهو اي والحال انه يعلم انما سرقه  
**فقد سرق في عارها وانما** وفي رواية للطبراني من اكلها وهو تعلم انها سرقه  
 فقد امره في ان سرقها **هزج** في الريح من حديث الربيع عن مصعب عن سرجيل  
 مولى الانصار عن ابي هريرة قال سمع رده الذهبي ان الربيعي وخرجيل منيعفا  
 من اشترى ثوباً بغيره **دراهم** مثلاً وفيه **دراهم حرام** لم يقبل الله  
 له صلاة قال الطبراني كان الظاهر ان يقال منه لكن المعنى لم يقبل له صلاة مقبولة  
 مع كونها مجزية مستقلة للقضاء كاصلاة تحمل مغتوب **ما دام عليه** يادى  
 مرواية منه من ذلك ليعب ما هو متلبس به لانه ليس اهلاً ما خيبت هو استبعاد

للقبول

للقبول لا تصافه بتقريب المخالفة وليس حاله الامكانه مع ذلك تفضلاً وانما واخذ احد بظا  
 فذهب الى ان الصلاة لا تقم في الغصوب وفيه اشارة الى ان ملائمة الحرام ليس او غيره كاكل  
 ما نفعه لاجابة الدعاء لان سيد ارادة الدعاء القدر لا يفسر بتلك الارادة على اللسان  
 فينطق به وملائمة الحرام مفسدة للتقرب بل لانه اذا وجد ان يجرم الرقة والاخلع ونصير  
 اعماله الشاها بالارواح وبفساده يفسد البدن كله فيفسد الدعاء لانه نسيجه فاستك  
 حر من حديث هاشم عن **من عمر** ابن الخطاب اذ دخل مسجده في اذنيه وقال صمتا اذ ساء  
 ان لم اكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال النبي في هاشم الديرى في قوله وقال الحافظ  
 العمري في سنده منيعه جدا وقال احمد هذا الحديث ليس في قوله النبي هاشم لم اعرفه وبقه  
 رجاله وثقوا على ان بقبته مدلس وقال بن عبد البر انه رواه احمد في مسنده وضعفه في العلل  
**من اصاب ذنبا** اي كبرية فوجد اعز لكذبة يقربية الى الخطا لم يسلط فلوقتل المرتد لم  
 يكن القتل كفارة وقيل حديث عام مخصوص بابية اذ الله لا يغفر ان يشرك به **فافر عليه**  
**حد ذلك الذنب** اي القباب **كفارة** ولغظروية احد كفارة له نراد المخلص في التوحيد  
 وظهوره وهذا بالنسبة لترك التوبة منه فلا يتكفرها الحد لانها معصية اخرى كما يعلم  
 من دليل اخر وعليه حل اطلاق ان اقامته ليست كفارة بل لا بد معها من التوبة وقوله  
 سبحانه في الجاهلي لم خزي في الدنيا ولم في الآخرة عذاب عظيم لا ينال حتى ذكر لانه  
 ذكر عقوبة في الدنيا ولا يلزم اجتماعهما ولو لم يحد فالحديث كفارة لخوانه اهل  
 المرأة وزوجها بل ختمه باق كما في العارضة كما يقتدر جرمهم وجرالم من العار **رحم**  
**والغضا** الحديث **عن خزيمة** ابن ثابت قال الترمذي في العلل بسالة عنه محمد العمري البخاري  
 فقال هذا الحديث في اضطراب وصفه جدا وقال ابن الجوزي قال بن جبان هذا ليس  
 منه بشي رسول الله وقال الذهبي المذهب امنا ده صحيح •

**من اصاب ما الامن منها ومن** مروي بالنون من منتهر الحجة وبالميم من الاخطا وبالنا  
 وبالبا وكس الواو جمع منها ومن هو من الهوس الجمع وهو كذا ما اصاب من غير حله والواس  
 بالفتح ما جمع من مال حرام **اذ هب الله في نها** من سرق اوله اي مال كذا امور  
 مدونة جمع منهير واصل الثنا بر مواضع الرسل اذ او فقت منها رجل بغيره لا يواد تخلف  
 والسر وان من اخذ شيئا من غير حله كنهية هبة الله في غير حله ابن القاري في تاريخ  
 بغداد عن ابي سلمة كنهى يابن مروي عن بلال قال في التفسير كاصله مجهول وفيه عمرو  
 ابن الحصين ورواه في الميزان وقال المزور في ذكر نحوه النخاوي ولم يطلع عليه السبكي  
 فانه سئل عنه فقال لا يبيع ولا هو وارد في الكتب ومن اورد من العوام حد نبي  
 فان علمه عدم ورواه انه او ان اعتقد ورواه له بائنه وعذر بحمله •

**من اصاب في شي فليس له** اي من اصاب من امر مباح خير الزمة ملازمة والبعث  
 الى غيره الاجبار في قوله ان كلامه ليس ما خلق له ذكره الطبراني في رواية من حضر

هوه



له في شي فليعلمه قال الزمخشري اي من يوم ربه في صناعته او حرفة او تجارة فليقبل عليها  
وقد اية الحكم من علامة اقامة الحق في الدنيا اذ اتمه اياك فيه مع حصول التسامح تيسر  
قال الراغب وقد اتفق على ان الناس للصلوات المتفاوتة وجعل الامة الفكرية والبدنية مستعدة  
لما جعل لهم قسمة المصاعف العلة والحاقطة على الدين قلوبا صافية وعقولاً المعارف  
كايقة وامرحة لطيفة وايدان البينة ومن قسمة المصاعف المراتب التي الدنيا كالتزاع والنا  
جعل لهم قلوبا قاسية وعقولاً ككرة وامرحة غليظة وايدان خشنة وتما انه حال ان  
يصلح السمع للرؤية والبصر للسمع فحال ان يكون من خلق لله لئلا يصلح للحكمة وقد جعل الله  
كل جنس من الجنين نوعين دقيقا ووضيحا فالرقيق من تحريك الحرف في صناعة واقتل  
على عمله وطلب من صفاته به بقدر وسعه وادي الامانة بقدر جهده من حديث فزوة  
ابن يوسف عن انس قال الزمخشري وفزوة تكلفه الازدي وقال غيره نسبة الى الضعف والوضع  
انتهى لكرهه عنه البصر وكذا التقاضي على العظ من رزق يد من اصناف وهو يعصده  
**من اصناف حد** اي انما يوجد الحد فيه فاقية المسبب مقام السبب يمكن ان يراد بالحد  
المراد من قوله تعالى فكل حدود الله فلا تعبدوها الا ذلكم محارمة **فجعل عقوق**  
**في الدنيا فادب عدل من ان يبني على عبده العقوبة في الآخرة ومن اصناف**  
**حد اقسمه الله عليه فادب اكرم من ان يعوق في شي قد عوق عنه** قال الطبيب  
قوله فزوة مع قوله عوق عنه مع اعطى على الشرط اي من ستر الله عليه وباب فوفى  
عقوان الله موضع التوبة اشعار بترجيح جانب العقار وان الذنب مطلوب له  
ولذلك وضع المظهر موضع المنع في الجزاء فنه عوق على السر والتوبة وانما اوله في  
الالفاظهم وقال ابن جرير فنه ان اقامة الحد في الدنيا تكفر الذنب وان لم يتجاوز  
والاكان اهل الكفاية يرحلوه في النار على خلاف ما عتبه اهل الحق لان العقوبة الدنياوية  
اذ لم تكفر الا مع التوبة كانت كذا في الآخرة لا يكون العقاب اهل التوحيد بالنار  
سبحان الله منها ان لا يتسوق التوبة في الدنيا ذلك بوجه لغوي من ان الموجود غير  
مخلد في **في الايمان في الحدود** في التفسير التوبة عن علي بن ابي طالب قال  
ت حسن عزيب وقال صحيح على شرطها واقوه الذهبي وقال في المذهب اسناده  
وقال في التبع منه حسن **من اصناف فاقية** اي شدة حاجة فاقية بالناس اي عرضها عليهم وسالم سد  
**له شدة فاقية** لترك القادر على جميع حوائج الخلق الذي لا يخلق باه وقصده  
من يعجز عن جلبه يقع نفسه ودفع منها **من اتى بها فاقية** او شك بفتح المزود واليه  
**اقوه له بالفضا** اي اسرع غناه وعمله قال التوريشي والعبانبة الفجر الكفاية  
من قوله لا يفتي عنها بالمد واليزور ورواه بكر الفجر بالمد والكم الكفاية معقود  
على معنى الياسم فقد حرق لمعني لانه قال بائنه الكفاية عما هو فيه اما **بوت**

اجل

**اجل او غني عاجل** قد اتى في نسخ هذا الكتاب بقاها في جامع الاصول والشرع المعاني  
والذي في نسخة في اوله او دوا الزمخشري بموتها **اجل او غني** اجل وهو كما قال الطبيب **حد**  
في باب من لا يحل له المسألة في الزكاة عن ابن مسعود ورواه عنه ايضا وقال حسن  
عزيب وقال صحيح واقوه الذهبي  
**من اصناف همرا وغرا وسرا وسدة** او ازل لولا واهلكه هو عند احد والطرفي  
فكانه سقط من قلم المصنف او كان النسخ **فقال الله في الاثر كسيف ذلك**  
**عنه** قال عز الفردوس الازل الضيق والسدة والاول الفقر وهذا اذا قال الكلمة تصدق  
عالمها معناها عاملا بمقتضاها فاذا اخلطت تيقن ان الله ربه لا شريك له والله الذي  
كسيف كرمه ووجه قصده اليه لا يخيبه والقلب التي تشربها المعاني قلوب معدية  
قد اخذت عن عمر العسري باقاسها فالتقوا في من العذر والامراض الفزد والاعضا  
من الفقر والاهمال من السقوة وهذه هموم مطلة تورد على القلب كما يستمر ان مطلة  
فاذا فر الى ربه وسلم من اليه واليقين يمد به ما غير شركة احد من الخلق كسيف  
عنه فاما من قال ذلك فقلب غافل كاه فربها ان طبعها **بفت عيسى** ورواه  
عنه ايضا احد باللفظ المبرور فالاصحاب عنه لا ينبغي ان فيه عبد العزيز ابن عمر بن  
عبد العزيز او رده الذهبي في الضعاف والضعف ابو مبرور ووثقه غيره  
**من اصبح وهو اكله** كالحال انه لا يبرور ولا يذم له **بظلم احد من الخلق**  
**عقوله** باللبا للفقول اي عقوبته له ما احقر من عقوبة لخطية في تاريخه  
من اصبح وقول النبي صلى الله عليه وسلم **احد اصبح** وقد عقره ما عاقبه ورواه وان لم يستغفر  
اي من اصبح عاقرا ما علمت ان ظلم الخلق مع قدرته على الظلم لكنه عقره عزيمه على  
ذلك امتا الامرات اذع واستغفر مناته اما من يصبح كايونك ظلم احد لسوء  
او عقلة او عجز او شغل فمهم فلا ثواب له لانه لم ينوطه ومن عجز عن ثواب عزمه  
عقدان ما لظن ان حسنة لعدم العصمة ليغفر له بسالف نيته ويحتمل انه على ظاهره  
كان المصلح ذكره من اعدا طهر الله قلبه وصفي باطنه بمعرفة الله وحولته ومراقبته  
عن وضع الاخلاق الدينية من خوفه وغلق فان حدث منه زلة لعدم العصمة  
عقره وان لم يستغفر كانه مختار ومحبوبه والعقار لغته بن عاكر في تاريخه  
من طريق عبيدة بن عبد الرحمن عن اسحاق بن مرق عن انس بن مالك عن ابي  
واسحاق قال في الميزان عن الازدي يمسرك الحديث وساق له في المسألة الحديث  
ثم قال عبيدة صنعوه او اعاده في اللسان في ترجمة عمار بن عبد الملك  
وقال في عنه بفتح تيم اي منها هذا الخبر ورواه عنه ايضا الديلمي والمخلص  
والبنوي وابن ابي الدنيا قال الحافظ العراقي وسند الحديث منقطع **من اصبح**  
**من اصبح وهو التقوي** **من اصناف فيما بين ذلك** يعنى في اتا ذلك



**ذينا غفر الله له ما اجتر من الصغائر على نبيته** وانما لكل امرؤ ما نوى ابن عمار في  
 عن ابن عباس  
 من اصبح وهمه وفي رواية ابن الجار في تاريخ من اصبح واكثر نعمة وهي بين المراد غير الله  
 فليس من الله اي لا خياله في قربه ومحبه ورضاه وزاد في رواية في من فاضل الطلعا  
 مراقبه الحق على واما الاوقات من كان معه غير الله كان مطلبه وبالاعليه واستجابته لتقدي  
 ما سواه دليل على عدم وصلته به **ومن اصبح لا يهتم بالملئ اي باحواله فليس منهم**  
 اي ليس من الطيبين على مناجم وهذا رجل قد مزع قلبه عن الله فضل في مواضع كثيرة والفرح  
 باحوال القدر وبروحها وغياضها وذلك يمت القلب بعجز الله وببنا الحياضه ونده  
 لذة مراقبه وياهي عن السرور بالقرب منه ومن اصبح مهتما بالله وبامر خلقه لاجله  
 وصدقته بتعبه على كل صعب فهوون وبشرى تعينه عن كل شدة وونه وبشرى يعرف  
 فيما جيب اما لقلبه فتدق الدنيا والاخرة في جنبه ذلك الفرح قائله اصح لفاظ  
 انما العطار لبيده عن العارف الاندلسي كنت ليلة عند العارف من طرف فقد مرنا  
 فريد حمى فممننا بالاكل فاعتزل فاسكننا عن الاكل فقال بلغته الان انه حصن  
 فلان اخذه العدو واسر من فيه فلما كان بعد وقت قال كلوا قد فرج الله عنهم  
 فما الجار بعد ذلك وقد عد من مقامات الاوليا مشاركة احد من بلغم الله في  
 صنق او بلا او محنة حتى انه يشارك المرأة في الر الطلق والمحاق في كرا الضرب  
 بالقلع ويقال ان العليل بن عمار كان على هذا وصاحب هذا المعاني نطلع  
 المشرك والتقرب الاربدة ذاب كان شارب سماك في الرقاق عن بن سمعود  
 سكت عليه المع فارم انه صام وهو عقول عن تشيع الذي في الفاكه بلن اسحاق بن  
 بشر احد رجاله عد وقال ولحبك للبره وادبه في الميزان في قوله اسحاق  
 هذا من حديثه وقال كذبه ابن المديني والدارقطني من كبره كرا بل كوزي عليه الوضع  
**من اصبح مطيما لله في تان واكديه اي احليله المسلمين اصبح له بابان**  
**مفتوحان من الجنة فان كان واحدا فواحد** قال الطبري منه ان طاعة الوالدين  
 لم تكن طاعة مستقلة بل هي طاعة الله وكذا العصيان والاذي به من باب  
 قوله ان الذين يؤذن الله ورسوله ومن الجنة فيكون كونه صنفة اخرى لقوله  
 بابان وكونه حالاً من الصبر في مفتوحان وقوله في احد اي فكان الباب المفتوح  
 واحد وقضية صنيع المولى ان هذا هو الحديث بتمامه والامر بجلاله بل يقينه  
 ومن امس غاصبا لله في والديه اصبح له بابان مفتوحان من النار وان كان واحدا  
 فواحد قال رجل ان ظلماه والوان ظلماه وان ظلماه وان ظلماه ان ظلماه ان ظلماه  
 قال الطبري اراد بالظلم ما يتعلق بالامور المبنوية لا الاخرية وفيه ان طاعة  
 الوالدين لم تكن طاعة مستقلة بل هي طاعة الله وكذا العصيان والاذي بن

عساكر في التاريخ فزيد عمار قال في اللسان مر جاله ثقا ابنا غير عبد الله بن يحيى السريسي  
 افته الله ابن عدي بالكذب  
**من اصبح منكم ابنا في سره بلسر السنين** على الاسر اي في نفسه وروي بغيره اي في مسلكه  
 وقيل بغيره اي في بيته **معاق في جسده** اي مما يجا بدنه عنده قوت يومه اي عداوه  
 وعناوه الذي يحتاج في يومه ذلك يعني من جمع الله له من عافية بدنه وان قلبه  
 حيث توجه وكفاق عيشه بقوت يومه وسلامة اهله وترجم الله له جميع النعم  
 التي من ملك الدنيا لم يحصل على غيرها فينبغي ان لا يستقبل يومه ذلك الا يسكرها بان  
 يعرفها في طاعة المنعم في معصيته ولا يفتر عن ذكره **فكأما حزن** كثر طميلة  
 له الدنيا اي همت وجمعت **بجذائرها** اي كجذائرها اي فكأما اعطى الدنيا بأسرها وان  
 ثم قال لفظونه  
 • اذا ما ساكر الدهر نوبه مصحة ولم تخل من قوت يحيى ولعذب  
 • فلا تقطن البرقن فانه • على حب العظمة الدهر ليل  
 • و قال • اذا القوت ياتي ملك القية والاني واصبح اخا حزن فلا فاروق الحزن  
 وفيه حجة لم تفضل الفتر على الفتر حدثه في الزهد من حديث مروان المزاريقي عن عبد  
 الرحمن بن ابي عمير عن سلمة بن عبد الله بن محسن عن ابيه **عبد الله** بالفقير على  
 الامم **بن محسن** الاغفار لم يخلق في محبة وقال حسن عريب قال ابن القطان والبريسين  
 له لا يصح وذلك لان عبد الرحمن لا يعرف حاله وان قال بن معين منور فكم من منور  
 لا تقبل روايته وفي الميزان سلمة قال احمد لا اعرفه ولينه العقيلي ثم ساق له هذا الخبر  
 وقال مروى من طريق ابي الدرداء ايضا باسنادين  
**من اصبح يوم الجمعة صائما وعاد من رمضان وسهر حنازة** اي حمرها وعلها و  
**بصدقة فقد اوجح** اي فعل فعل او حيا له به دخول الجنة **هو** عن علي بن احمد  
 بن عبدان عن احمد بن محمد بن عثمان بن عبد العزيز بن عبد الله الاوسي عن ابن  
 لسعة عن الاعمى عن **ابن جهم** في امره صنع المص ان محرومة البيوت حرمه وسكت عليه والامر  
 بخلافه بل عقبه بالجز الذي بعده ثم قال هذا موكد بالاسناد الاول وكلهاها متعيق  
 النبي بنصم وارورده ابن الجوزي في الموضوع ولم يصح اذ قصار ان ابنه عبد العزيز  
 ابن عبد الله الاوسي وارورده الذهبي في المنها وقال قال ابو داود متعيق وفيه بن  
 لسعة ايضا  
**من اصبح يوم الجمعة صائما وعاد من رمضان واطم مسكنا وشيع حنازة له**  
**يتبعه دنا من فوس سنة** اي ان اتقى الله مع ذلك وامتنل الاوامر واخشب النواهي  
**عده** كذا ما عن محمد بن احمد المصيصي عن يوسف بن سعيد عن عمر بن حمزة الميموني عن  
 الخليل بن مرة عن اساميل بن ابراهيم عن عطاء بن رباح قال ابن الجوزي موضوع عمر واخليل



واسماعيل صغار رده المؤلف بان هذا الاقتضى الوضع عن جابر بن عبد الله قال  
 ابن الجوزي قال لا بد ان يكون تنزيهه عن غيره عن الخليل بن مرة وعمر وصفيو والخليل قال  
 ابن حبان منكر الحديث •  
**من اصيب بمصيبة آتت من يديه في نفسه او اهله او ماله فذكر مصيبتهم تلك فاجد**  
**استرجاعا اير قال انابهم وانا لله راجع وان تقادروا عمدا قال المص ورواية**  
**من استرجع بعد ربيع من كتب الله له من الاجر مثل يوم اصبحت الاسرجاع اعتراف**  
 من العبد بالتسليم واذا كان للشهاد على حفظ الجوارح والانه قد تكلم تلك الكلمة تنزيها  
 لسوا فضاله واخلفتها فاذا اذاعها فقد جدد ما وهى وطهر ما تترك قال القاسمي ليس  
 الصبر الاسترجاع باللسان بل به وبالقلوب ليصور ما خلق الاجل فانه راجع اليه به  
 ويتذكر نعم الله عليه ليرى ما بقى عليه امعافا بما استرده منه فيكون على نفسه ويستسلم  
 له اني وقال بعضهم جعل الله هذه الكلمة من لفظي المعاني لما اجتمع من المعاني  
 العجيبة فان في ورد في حديث من رفع اعل باسمه مما يحفظ الاجر في المصيبة  
 صنف الرجل يمينه على شماله وقوله نصير جيل وروى بما قفى الملك الجليله عن  
 الحسين بن علي بن ابي طالب ومنعه المنذري •  
**من اصيب بمصيبة في ماله او جسده فكتماها ولم يشكها الى الناس**  
**حقا على الله ان يغفر له ولا ينقضه قول النبي في مرضه واراياه وقول سعد**  
**قد اشتد في الوجع يام سواد وقد عاريت واراياه فانه انما فعل على وجه**  
 الاظهار لا الشكوي فاذا احده الله ثم اخبر بعلته لم يكن شكوي بخلاف ما الواجب  
 بها تبرما وتخطا فالكلمة الواحدة قد يثاب عليها وقد يعاقب بالنية والقصد  
 طب عمرا احد الامم عن هشام بن خالد عن بقيقة عن بن جريح عن عطاء عن بن عباس  
 قال المنذريه لا بأس بلسانه وقال الهمزة فيه بنية وهو صفيق اتي واعده  
 في الميزان في ترجمة بقم من جمله ما طعن عليه فيه واغاده في ترجمة هشام  
 ابن الازرق وقال فاك ابو حاتم هذه اموضوع الاصله •  
**من اصيب في جسده بشئ فتركه لله قلبه ياخذ عليه دية ولا ارشاك**  
**كفارة له اي من الصغار خرج عن رجل من الصحابة ثم رخصه قال النبي فيه بخالد**  
**وقد اخطأ •**  
**من اخفى اي ظهر للشمس يوما نحو ما يح او عمرة مليا ايقا لا لبيك اللهم لبيك واستر**  
**لك ذلك حتى غرقت الشمس اي يستر ذلك اليوم غرقت يد نوبه يعني غفر له قبل غروبها**  
**فغاد كما ولدته امه اي يستر ذنبا قال الجليلي الاضحي للظهور للشمس واعتزال**  
**الكن والظل يقال مخيت للشمس بالكسر وصحبت اصحا اذا برزت لها وظرت والشمس**  
**بالفتح والمد قريب من نصف النهار والفقوة اول ارتفاع النهار والشمس بالضم**

ن  
ملج الذوي

والقصر فوق ذلك وبه سميت صلاة الصبح والشمس في حصول هذه المثوبة بالتمتع  
 الاكثر من التلبية • **عن جابر بن عبد الله من رخصه •**  
**من اضطلع معصما لم يذكر الله فيه كان عليه ترة بكر المشاة الفضية وقع الالهة**  
 كما في شرح المصائب اي يفتقر من ترة يترو وقيل حرة لانها من لوازم القمصان قال  
 الطبري روي كانت بالثانية ورفع ترة فينبغي ان يقول مرجع الصبر كانت موصفا  
 اي الاضطجاعة والقدرة وتره مستدا الجار والمجر وجره والجملة جز كان ذاما على واية  
 التذكير بصفة تراه يوم القيامة فان النور على غير ذكر الله لتفصيل الحياة وربما  
 قبضت روحه في ليلة فكانت البعوض والبعيد يبعث عليهما ما ن عليه واما من نام  
 على ذكر وطهارة فانه يبعث بروحه الى العرش ويكون مصليا الى ان يستيقظ فان مات  
 على تلك الخارات وهو من المقربين يبعث على ما مات عليه ذكره حجة الاسلام ومن  
**قد مقعدا لم يذكر الله فيه كان عليه ترة يوم القيامة** وفي الادب عن ابي  
 بصير من رخصه ومنه عمد من عجلان خرج له سلم متابعة واوردوه الذهب والفضة  
 وظاهر منيع الممان اباداد وتفرود باخر احد عن السنة وليس كذلك بل خرج الساي  
 ايضا عن ابي هريرة •  
**من اطاع الله فقد ذكر وان قلت صلواته وصيامه وتلاوته للقران**  
 في مرواة ومنعه الخير قال القاسمي هذا اليون لان حقيقة الذكر طاعة الله في مقال  
 امره وتجنبه منية وقال بعض الفاروقين وهذا يعكس لان اصل الذكر اجابة  
 الحق من حيث اللوازم ومن عصى الله فلم يذكره وان كثرت صلواته وصيامه  
**وتلاوته للقران** مراد في رواية وصنيعه للخير قال القاسمي كانه كالمستزى والمتأثر  
 ومن تحت ايات الله ضرر او قد قالوا في تاويل قوله تعالى سبحانه ولا تتخذوا  
 ايات الله هزوا اي لا تتركوا او امراته فتكونوا مقصرون لا يعين قال ويذكر فيه  
 الاستغفار من الذنوب قولامع الامم رافعا وقال القراني من اجب ساطع في تحصيله  
 ومتطوع فيه كان عبده من اجب الدنيا استعدته وتراجاه منه صام عبده ومن  
 صام عبده حراما سواء خدمته الاكوان واطاعة الانس والجان لان من اطاع الله  
 اطاع كل شئ وكل اطاعه ولم يخدمه باذ القضاة مستخدمه الشيطان ان النبي  
**طلب عن واقد** يحتمل انه ابن عمر بن سعد بن معاذا الانصاري تابع نقة فليحذر  
 قال النبي وفيه اليبغ ابن حنبل وهو من رخصه يفرق ما في من رخصه •  
**من اطعم مسكيا جابعا اطعم الله من بما رخصه** زاد ابو الشيخ في روايته ومن كسى  
 عام ياكاه الله من حفر الجنة واسمته فيها ومن سقى موصفا على طاسقاه الله  
 من الرضوخ المحترم يوم القيامة النبي ينصم **حظ عن ابي سعد الخديري** وقال غيره  
 من صديقه الفضيل وابي هارون العبدي واسمه عانة بن حويز تفرده خالد بن

والقصر







ذمة الله وذمة رسوله اي عمده وامانة لان لكل احد عمدا بالحفظ والكلالة فاذا  
فعل ما حرم عليه او خالف ما امر به خذلته ذمة الله في الاحكام من غير ان يملكها النبي عن  
حشر عن عكرمة عن ابن عباس قال سمع فرده الذي قال قلت حدثني ابي عبد الله  
من اعتمد عليه اخوه بعد ذمة اي يطلب قبول معذرتة واقدم عن فعله اظهر عذره  
قال الرافعي المعتز هو المنظر لما يخبر به الذنب فلم يقبلها منه كان عليه من الخطية  
مثل صاحب مكر لان من صفاته تعالى يقول لا اعذار والعفو عن الذلات عن ابي اسير  
عز ذلك فقد عرف من غنم لغضبه ومقنة قال الراغب وجميع المعاذير لا تنفك عن  
ثلاثة اوجه اما ان يقول لم افعل او فعلت لاجل كذا فيستبين ما يخرج عن كونه ذنبا او يقول  
فعلت ولا اعوذ من انكر وانما عرفت بما انب اليه فقد تبريت منه ساحة وان فعل  
ومجد فقد بعد المتعاقب عنه كرماء وان اقر فقد استوجب العفو بحسن ظنه بكر قال الحكيم  
تجاد وعرضه لم يسلك بالافراط فاحتج اخذ من وجا بكره قينا وان قال فعلت ولا اعوذ  
فهذا هو الموتة وحق الانسان ان يقتدي بالله في قولها قال الغزالي ما ريت انسانا  
يسئ الظن بالناس طالبا للعب فاعلم انه حينئذ في الباطن وان ذلك حينئذ يتبع منه وانما  
يرى غيره من حيث هو فان المؤمن يطلب المعاذير والمناقض يطلب العيب والمؤمن سليم  
السدر في حق الكافة وفيه اذنان يحفظ عكره بالمكر وله من اجرام العظام والقياس  
المعدي ولاحسان في روضة العقلاء من طريق وكيم عن صفوان عن ابي جريح عن ابن  
سنان عن جودان عن ابي بصير قال لما قال الحافظ الغزالي اخلف في حجة وجهه ابو جابر  
وقال لاصحبه له وياتي حاله تقاة قال ورواه الطبراني عن جابر بن عبد الله النبي  
وفي الاصابة عن ابن جبان ان كان يرحم سمع فهو حسن عزير وما ذكر من انه جودان  
بالجيم هو ماجري عليه بن ماجه قال بن حجر وهو الصواب وقول العسكري يود انه يفتخ  
من اعتر بالعبودية ذلة الله بحتمل الدعاء لانه طلب العز من الله العزيز وتعلق  
بالاسباب دون مسدها فاستوجب الدعاء عليه وهو خير من ان العبد كل امر ادلا  
تحت قهر العزيز ثم تجا الى احد منهم فقد تجمل ذلا اخر على ذله وانما هو عبود الذل  
من قوله طريق عبود اي مد للبال اقذاره وايا ما كان فالعزة لله والاعتزاز بالعبود  
من الجمل به وجه العبد ذلة لانه مفتون بجميع مردونه والاعتزاز بالله هو الامتناع  
به من التواضع من امتنع بما لا يملك لنفسه من اوله وانما فقد ذل من اعتر بعرض  
اله بنا هو المنزول في دينه السابق من عين الله تعالى تنبى قال في الحكيم  
اذا اردت ان يكون لك عز لا يفنى فلا تستعز بعرضي العظام من الخلق حوام الخلق  
من الله احس اجل ربنا ان يعامل العبد نقدا فيجازيه لئلا ان الله حكر بحكمه  
فيلحق الله بالارض ان لا يطعم احد الا اعز ولا يطعم احد الا ذله فربط مع الطام  
العز مع المعصية الذل كما ربط مع الارواح الناهية من طاعة كذا لا عز له قال الحكيم الاعزاز

بالعبود

بالعبود من جرة العز وطلبه له فاذا اطلب العز للدين وطلبه من عبود ترك العمل بالحق  
والقول به لئلا يذكر العز في عذره ويعطى وعاقبة امره الذلة طانه سبحانه بهما الحمد ول  
ويقتدي به الى ان يستحق لياسا لذل فغندها بلبسه اما في الدنيا او يخرجه فيها فخرجه من اذلة  
واعترف عن الحكيم الترمذي وكذا العقيلي الضعفا وابو نعيم في الخلية عن عمر بن الخطاب في  
عبادة الله بن عبد الله الاموي قال في الميزان عن العقيلي الا يتابع على حديثه ورواه هذا الخبر وذكره  
ابن حبان في الثقات وقال في الغني ورواه .  
من اعتق قبة قال الحرابي هو مال الرق من بني ادم فالمراد الرقبة المستقيمة التي سرادقها  
بالمعنى مسلمة في رواية سلمة وفي رواية مؤمنة وخصها الاخراج الكافر بل تبوءها بزيادة  
فضل عن المؤمن هكذا قال البغوي لكن اخذ بعضهم بالمعنى فقال لا ينكر ان في عنق الكافر  
فضلا لكن لا يرتب عليه ذلك اعتق الله اي انجى الله وذكر بلفظ الاعتاق للتاكيد بكل  
عضو منها عضو منه من النامر نار حنجره حتى فرجه بفرجه خسر العزج بالذكر لكونه  
محاكرا لكتابك يريد الشرك والعتق كقولهم مات الناس حتى الكرام قال الذين الغزالي حرف  
الغاية في قوله حتى يحتمل ان تكون الغاية هنا لاعلى والادنى فان الغاية تستعمل في كل من  
فقط ان سرادقها الا في لثروا عضا العبادة عليه كالجملة واليد من عذ ذلك ويحتمل  
ان سرادق الاعلى فان حفظها شد على النقر واخذ من الخمر نذب اعتاق كامل الاعضا تحقيقا  
للمقابلة ولينذرا بديل بندي ان يعق الذكركرا والاني اني تسميهم اخبار القادق بان  
الله يعق ويرج المعق بواب فرج المعق ولا يتعلق بالفرج ذنب الاخر الزنا وذلك  
قبا ساسرة فيما دون الفرج اوفيه من غير ايلاج كاللشعة القاني ايلاجها والاول مغاير  
تكررها الحنا اجماعا والثاني كما يرا لا يفرها الا التوبة فيتم حل الحديث على الاول  
ويحتمل ان للمعق حظا في الموازنة ليس لغيره فظاهره تكفير الخطايا الكماير لكونه  
اسبق من غيره من العبادات كالصلاة فت عن ابي بصير ورواه بقية ومسلمة بل علي  
وهو الشامي قال الذهبي قال الدارقطني متروك وعثمان بن عطاء صنفه الدارقطني وغيره  
من اعتكف عشرا في رمضان اي عشر من الايام بلياليها ويحتمل عشر من الليالي فقط  
كان ليجتنب وعمر بن ابي بقية لما في الثواب وهذا وارد في منج الترمذي في الاعتكاف  
لما فيه من عكوف القلب على الحق والخلو به والافتقار عن الخلق والاشتغال به وحده  
يجتنب لغيره كونه وحظرا انه كلما يذكره فيصير الله بدلا عن الله  
بخلق هه عن كسبي بن علي بن ابي طالب وظاهر كلامه ان يخرج العبيد  
خروج وادته وليس كذلك بل تعقته فقال اسناده ضعيف جدا ان ابي احد  
مرجالة متروك وقال البخاري لا يثبت حديثه انتهى كلامه وفيه اظها عنسمة بن  
عبد الرحمن قال البخاري تركوه وقال الذهبي في الضعفا متروك مهم اي بالوضع  
من اعتكف ايمانا واحسا باعقره ما تقدم من ذنبه اي من الصغار







ادعوه جرو وهو من الشرازي ابو بكر اهر بن عبد الرحمن الخافظ عن بن مسعود وفيه الحسن  
ابن ابي الحسن قال الذهب في الفتاوى المذكور انتهى  
**من اغسل يوم الجمعة** اي لها في وقت غسلها وهو من الجوالي الزوال **كان في طهارتها**  
من الساعة التي قبلها اليها او من وقت الغسل اليها من الجمعة الاخرى والمراد الطهارة  
المفتوية وهذا تقدم على غيره فصل الفيل **ما** في باب الجمعة من حديث عمار بن مسلم  
البحري عن ابي بصير بن عبد الله بن ابي عمير عن ابي عمير قال قال عبد الله دخل على ابي اوان الغسل  
يوم الجمعة فقال اغسل خباية او الجمعة قلت من خباية قال اعد غسل اخرا في سمعت رسول  
الله يقول في كونه قال في غسلها وظهره ونحوه في ثوبه عن ابي بصير بن ابي اوان الغسل  
وتعقبه لذيبي المذهب فقال هذا حديث منكره هارون ابديري هو انتهى  
**من غنيت عند اخو السلف فلن يصبره وهو يستطيع نصره اذ الله تعالى في**  
**الدين والآخر** اي خذله بسبب تركه نصره اخيه قد برهته عليه لانه لم يصره خذله الله  
ان يدركه سخطه او يتايله بقوته قال النووي والغنية ذكر الانسان بما يكره بلوغا او كتابا  
او ميثرا او اشارة عن ابي ابراهيم ويدور ما يحطه كلما اقمتم به غيركم من تقصير مسلم فهو  
غنية ومنه الحكاية بانتمى متقاربا او مطاطبا او غير ذلك من الثمنان من يد الحكاية  
من ينقصه فكذلك جرمه بكاره بلا خلاف قال ومنه اذا ذكر مصنف كتابا  
خصا بعينه فابلوا اقلان مریدا بتقصيره والشاعة عليه فهو جرمه فان ارادسا  
غلظه ليللا يقبل او يبار منغفه في العلم ليللا نصره فليس بغنية بل بصحة واجبه  
قال ومن ذلك غنية المتفقين والمقيد من فاتهم يعرضون بالغنية يعرضون  
به كما يفهم بالمرح فيقال لا حرمه كمن جلا فلا فيقول الله يصلي الله تغفر لنا  
الله يصلي نسأل الله العافية الله يتوب علينا وما اشبه ذلك مما يفهم بتقصير  
فكل ذلك غنية محرمة وكما يحرم على الغنا بجره على السماع سماعها واقراءها فليعلم  
السامع منه ان لم يخف من رافان خافه لزمه الا ان يار بقلبه مفارقة المجلس  
ابن ابي الدنيا في كتاب **ذم الغنية عن نس** ابن مالك من المصنف الحسنه قال  
المتزوي اسانيد ضعيفة ورواه عنه ايضا البغوي في شرح السنة والحارث ابي ابي  
اصامة **من افترى بغير علم في رواية افترى بالناس لجهلهم وعليه ان تصرح منهم**  
الكال ابن ابي شريف ولفظ رواية الحاكم من افترى الناس بغير علم **كان اسم علي**  
**من افتاه** وقال الاشرقي يجوز ان يكون افترى الناس بمعنى استفتى اي كان اسمه  
علي من استفتاه فانه جعل في معرض الافتاء بغير علم ويجوز ان يكون الاول وهو لا  
اي افتاه اصابه عليه من افتاه اي الافتاء على المفتي دون المستفتي كمن خرج بقوله بغير  
علي ملا احمد من هو اول الاجتهاد فاخطا فلا امر عليه بل له اجر الاجتهاد  
ومن اشار على اخيه باسم يعلم ان الرشد في غيره فقد خانه قال الطبري

اذ ادعي اشار بغير علم يعني المشورة اي استشاره وساله كمن افعل هذا الامر في العلم  
كلاهما عن ابي بصير واورده عبد الحق الاحكام ساكتا عليه قال ابن القطن ولا ادري  
كيف سكت ولعله اعتقد اعتقاد الخطا فيه كمن يسمع تاييم من افترى بغير علم ولا يخفى  
لاوردته اندفع في توجيهه واطال  
**من افترى بغير علم لعنة ملائكة السماء والارض** لقصة رواية ابن الاثير السوي  
ابيع بن عمار في تاريخه عن علي بن ابي بصير ورواه عنه ايضا ابن الاثير والبيهقي  
**من افطر يوما من رمضان في غير حفصة** وخصها الله له وفي رواية يرد له من غير  
وفي رواية من غير حلة لم يقصه عنه **صيلة الدهر كحلة** هو ساقه ولهذا اكره بقوله  
**وان صامه** اي الدهر حق الصيام ولم يقصر فيه وبذلك جده وطافته وورد في المبالغة  
حيث اسند القضا الى الصوم سنادا عجائبا وافاق الصوم الى الدهر اجرا بالظرف  
مجري المفعول به اذا الامر لم يقص هو في الدهر كحلة وهو موصول بان القضا لا يقوم  
مقله الاداء وان صام عوض اليوم دهر الا الاثر لا يسقط بالقضا وان سقط به الصوم  
ولان القضا لا يسوي الاداء في القبول لم يقصه عند صيام الدهر اي في وصفه بخامس  
به وهو الكمال وان كان يقص عنه وصفه العام المخط عن حال الاداء اذ ابا بصير  
نقذا هو الا يقص عن الحديث ولا يحمل على القضا الكلية اذ لا تعبد عبادة واجبه  
حقيقة لا تقبل القضا حرمه كالمهر في الصوم واللفظ للتميز في ذلك البخاري تطلقا  
بصيغة التميز عن ابي بصير وفيه ابو المطوس يزيد بن مطوس بن يزيد قال التميز في  
في العلل عن البخاري لا يعرفه غيره ولا ادري سمع ابو بصير من ابي بصير ام لا قال الغزالي  
هيبة مغلقة يحرم عليه وقد سمعت الاحاديث بخلافه وقال البغوي في غنيته وان علقه  
البخاري وسكت عليه ابو داود ومن جزر بنعنف البغوي وقال ابن حجر منه اضرب  
قال لذيبي في الكفاية بهذا التبريت  
**من افطر يوما** ورواية **من مضان في الخضر** قد يافلند قد بالخضر يخرج  
الذي يباع فيه القصور والقطر وهذا القيد ثابت في كتاب الادارقطى المعروف  
كما ترى ومن غزير الحديث له واسط القيد كعبد الخوف قدوم وقصة ترقى المؤلف  
ان هذا هو الحديث بكامله والامر بخلافه بل يقصه عند مجزبه الادارقطى فان لم يجد  
فليطعم ثلاثين مسكينا من ثمنه ما كان في يده **قطر** هو من عذبان السعال عن احمد بن  
**خاله** من عمر وحمص عن ابي بصير عن ابي بصير الكلاعي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
عن جابر بن عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
عنده بيان خاله فتصرف الممجد في ذلك من كلامه غير جيد في المزار هذا  
حديثا باطل كمن في رده تلف خالده بنعنف ومقاتل غير ثقة وخاله كونه  
الغزالي ورواه بن عدي انتهى واورده ابن الجوزي في الموضوعات وقاله في كتاب



والمرتبة من غير وبتعه المؤلف في مختصره ساكتا عليه .  
**من افطر يوما من رمضان وما قبله** اي قبل ان يتكبر من قضايه فعليه  
 في تركه **فكل يوم من جزاء الفطرة لمسكين** او فقير وبه قال الشافعي **حل عن ابن عمر**  
 ابن الخطاب ورواه عنه الطبراني ايضا وفيه اسكت من سواهم من غير ان يجمع انتهى .  
**من افطر في رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة** وبه اخذ الشافعي وقال  
 مالك واحمد من اكل او جامع ناسيا الزم قضاء وكفارة وانه عادة تقصد بالرجوع عما  
 فرجه ان يفسد رمضان كالحق والحقيقة وانها لو وقعت في ابتداء الصوم افسد كما لو اكل او  
 جامع ناسيا بان طلوع الفجر عند اكله او جماعه فكذا او وقعها في ناسيه ورد الاول بالعرف  
 بان النسي في الصوم يقع واحد و فرقا بين عمدا وسهوا وفي صحيح تسان احدثها ما استوى  
 عمده وسهوه كالحق وقيل صيد والشا في ما فيه فرق كتحريمه لسر الخمر اجماع بالاول  
 كانه اطلاقا الثاني لانه محظوظ في الفعل وبينها فرق ولهذا لو اخطا في وقت الصلاة  
 لزمه القضاء ولو عدت الركعتان بنا على صلاة ثم دلبنا هذا الخبر من كل اورد  
 ناسيا وهو ما لم يفسد عليه باس وجرحه عن متى تخطا والناس فان قيل لو كان  
 النسيان عذرا كان في النية رد بان اجماع واخواته من قبيل المناهض هو النسيان من قبيل  
 الافعال لانها تصدق وما كان من قبيل الافعال لا يسقط بالسهرود والمناهي وقد سقط وان  
 الضرر في بعضها فلا تصح التوبة والى الشروع في العبادة والشروع فيها التوبة  
 بالتقليط لان النية ما موردها للفعل والامتثال بخلاف المنهي عنه فان  
 للاتباع والكفر والنيان فيه غالبه قيل لا يبطل الصوم الا بدخول غير قصد اكله  
 ولو قد اوى بالورود النسيان اكل والشروع بانته الحجة الغير فيلساوا اجماعا فان قيل  
 السهو كما لم يزل عدوا بالنسبة لكل فطر مطلقا العموم المصروف بانته عدمه فيما قل لا فقا  
 كثر لندرة كثرة السهو **هو عن ابن عمر** قال البيهقي وانه نقات وتفتت في  
 المذهب بان الشافعي رواه عن يوسف بن سعيد عن علي بن بكير عن محمد بن عمرو وقال  
 هذا حديث منكر .

**من اقال مسلما** اي واقفه على نقض البيعة او البيعة واجابه اليه **اقاله الله تعالى**  
**عزقه** اي رفعه من سقوله يقال اقاله بقله اقاله وتقايل اذا فسخ البيعة وعاد  
 المبيع الى مالكه والفقن الى المشتري اذا اندمرا حدهما او كلاهما فكلوا الاقاله في البيعة والعهد  
 كما في النهاية قال ابن عبد السلام في العجوة اقاله النادم من الاصلان المأمورين في  
 القرآن بالدين الغرض فيما قدم عليه سيما في بيع العقار ومثلك الجوارده  
 في البيع عن ابن عمر قال علي بن شريك قال يرد في بيع العبد هو على شرطها وصحة  
 ابن عمر لكن نسيه اللسان نقل تصنيفه عن الدارقطني .

**من اقال نادما** اي في رواية تصنيفه اي واقفه على نقض البيعة **اقاله الله**

**يوم القيامة** قال المطرزي الاقاله في الاميل فسخ البيعة والعهود واودا باذان كانت  
 فاستقافه من القول لان الفسخ لا بد منه من قبيل وقاله ان كانت بافتمت ان يفتت من  
 القيلولة بحق من حديث زاهر بن زهير عن عبد الله بن جعفر والدا بن المديني عن العلاء بن ابي  
**عن ابن عمر** وعبد الله بن جعفر على منعه كما يتشبه في الميزان واورده هذا الخبر من ثابته وانما  
 في نقل آخر ونقل تصنيفه عن الدارقطني .

**من اقال مع المشركين** اي ديارهم بعد اسلامه **فقد برت منه الذمة** وكان  
 هذا في صدر الاسلام حين كانت الهجرة اليه عليه السلام واجه نصرته فترسخ **طه عن**  
**جرير بن عبد الله** من المصنف وليس له في قوله جاج ابن اراطاه او رده الذهب في  
 المنعنا وقال تنفق على تليبين فالاحد لا يجزئ به وقال يحيى بن عمار وقال النسيان ليس  
 بقوي وقال الدارقطني لا يجزئ به وقال ابن عدي في الخطا التي استعد الكذب وقال  
 ابن حبان تركوه وفيه قبيل من ارجح انه من رفته وقال ابن المديني عن القطان  
 منكر الحديث واقوه التصحيح .

**من اقال الهينة على اسير** اي قبله اياه **فله سلبه** بالتمزيك وهو ما على يده من الثياب  
 قال الراغب الاسر التقيد بالقد من قولهم اسرت القيد وسمي الاسير به من قبل لكل ما اخذ  
 معيد وان لم يشد ذلك ويجوز به فيقال انا اسير بغيره **هو عن ابن قناد** من المصنف  
**من اقتبس** اي نقل قبيل من العلم واقتبس النسيان اذا تعلمته والعنس تبعه من  
 النار واقتباسها الاخذ منها **علم من النجوم** اي من علم ثابته لا يتغير وما افلا  
 يتاقتس ما سبق من غير تعلم من النجوم ما يتبدون من في ظلمات البحر وقد مر التسميم  
 على طريق جمع **اقتبس شعبة** اي قطعة من السم المعلوم **تجرمه** اي استأنف جملة  
 اخرى بقوله **زاد ما زاد** يعنى كلما زاد من علم النجوم زاد من الاثر مثل اسر الساهر  
 او زاد اقتباس شعبة السم ما زاده اقتباس علم النجوم والزمه ان المراد زاد النبي  
 على بارواه ابن عباس عن في حق علم النجوم فقد تكلفه نكر على التقليل ومنه  
 خصر الاقتباس لان فيه معنى العلة ومن النجوم منقطة علا وفيه مبالغة ذكره الطبيب  
 وذلك لانه يحكم على الغيبا الذي استأمر الله بعله نعلم ثابته النجوم باطل محرم كذا  
 والعمل بمقتضاه كالنقرب اليها بتقريب القرايين كما كثر كذا قاله بن زهير بتفسيره  
 ولا يفسد العاديين اصناف حكما عقلا الساكنين اذا حاووا جلد نفع او دفع من  
 له حيا ولوه بايجافه من الطبايع بل حاووه ما هو توفيق ربته من عالم الافلاك  
 مثلا التي رتبها غالبية رتبة الطبايع ومستوية عليها فحاووا ما برمونه من امر  
 ظاهرا الملك بما هو اعلامه كالطلاس واستئزال الرطبان والنسوة عندهم  
 للكوكب وهذا استهلال الروحاني الملك الكوكبي على عالم الطبيعة هو المسمى علم السيمياء  
 وهو من المسمى لانه امر لم يتحققه الشرع ولا يتم ولا يتحقق مع ذكر الله عليه

واو  
 طه  
 لصفحة



بل يظن ويضمحل انحال السرب عند غيابه واليغنى بشير هذا الخبر **حرف** والط  
 ه في الادب عن **عبد بن عباس** وقال النوري في رهاضه بعد عزوة لا في او دواساده صحح  
 فرمزه لخصه فقط تقصير قال الذي في المذهب حديث صحيح وقال في الكفاير  
 روله ابو داود بسند صحيح .  
**من اقتصد في النفقة اغناه الله** **وكذا** **من بذر فيها اجتره الله** **من توفع**  
**رفعه الله** **ومن بخر قصه الله** اعانه واذا تبيست في تذكره العلم البلغيني  
 ان سيبويه في العتاسي لتاسع انه كان في جماعة على شرب بجزى ذكر القرآن ويحجب  
 قطه فقال كثر تقولوه لو شئت وتكلم بكلام عظيم فامروا عليه فقال استوي بقرطاس  
 وحمرة فاخذته وداخل بيتا فاستظروا طويلا ثم يخرج فدخلوا فاذا هو ميت  
 اليزيدي سنة عن طلحة بن عبد الله قال كنا عشي مع رسول الله بمكة وهو صائم فاجرد  
 العور فلبنا له ناقه في قعبه وصينا عليه عملا نكرمه به عند فطره فلما غابت  
 الشرفا ولناه فلما ذاقه قال بيده كانه يقول ما هذا اقلنا لبنا وعلا اردنا ان  
 نكرمك به احسبه قال اكرمك الله يا اكرمتمني وودعوه هذا معنا امر ذكره قال  
 اليزيدي في من اعرفه وقال شيخ الزبير الرازي في ابنه عمران بن هارون البصري كان النهمي  
 شيخ اليزيدي حاله والمحدث منك .  
**من اقتطع** اي اخذ ارضا بالاستيلاء عليها بغير حق قليل كان او كثيرا وتيسر  
 في رواية خرج معي في العمل سوا كانتا لك من ارضيها كيت المال كما في بعض  
 مسلم وسوا اقتطعوا للملك لا ليزرعها ويرد بها وفي رواية لسد من اقتطع حتى امره  
 وهو يشل غلها ليجلد ميتة وسرحين وحد قد في نصيب زوجة في القسور وغير ذلك  
 حال كونه **ظالم القربى** وهو عليه غضبان في رواية وهو عنده معرض في الغيب  
 كيفية لقسانية وهو يدعي القصور وقد عرف بتعريف لفظي فقيل هو تغير  
 حصل عند علي بن دم القتب لارادة الانتقام وهذا باطلاة حاله على الله قدس  
 وكذا اما انا كله كفر وخداع واستهرا لكن لها غاية لارادة الانتقام من  
 الغضوب عليهم في الغضب فاطلاة عليه سبحانه بهذ لك الاعتبار واقا وانبات  
 الغضب في العقاب فهو رد على في حنيفة في نغته وخفا الغضب بهذ العامي مع انه  
 سبحانه غضبان على عظه من العصاة لان الظالم لم يرض عنه الله وغضبت عليه  
 حين طلع في قصة عذرة تجوزي المشل حرره عن وابل بن حجر .  
**من اقتنى** بالفاق كلبا امسكه عنده للادخار **الكلب باسنة** او كلبا  
 اي معلم اللبس معناه له ومنه قول عمران بن ليم ضارة كثره الخراي من اعتاده  
 لا يصبر عنه كالباب من الخرم معناه وروي ضاري بلفظ من يحذف الاقن من المقوم  
 حالة النصب واللتويج لا للترديد **نقص** من عمله اي من اجعله ففني

ايما الخمر الاقتناء والتدبير عليه اذا لحظ الاجر البسيط **كل يوم** الايام الذي  
 اقتناه فيها فترط ان ام قدر معلوما عند الله اما بان يدخل عليه من السات ما ينقص  
 اجره في يومه واما بذهاب اجره في المعامه لان في كل كبد خرا الجرا وبعز ذلك لا يسانفه  
 هذا الجودي قيراط لان من زاد حفظ ما لم يحفظ غيره او اجزا وانقص قيراط كثر منه  
 النقص وذل كما مر لا على حالين كالقلة والكثرة او خفة الضرر وسدته او قيراط من عمل  
 المليل وقيراط من عمل النهار او قيراط فيامض من عمله وقيراط من مستقبله او قيراط من عمل  
 الغرور وقيراط من عمل النقل او مختلف باختلاف الانواع او اليقاع فقيراطان بالجر من  
 وقيراط بغيرهما والزرستين بان خفف النادر او لا يربط بلطفه انه ياكلون معها غلظ  
 اوله في ذكره ولو تعددت الكلمات قبل تعدد القيراط كما في صلاة التيمامة او كما في غلظ  
 النوع احتمالان وسيد النقص من الملايكة من نوع محله او ضرر المارة او الجار او وهو  
 عقوبة للمقتني او لتخمس الاواني او لتدريج النحاس وتنجيسه او لغيرها قال بعض المتأخرين  
 وانظروا ان هذا القيراط ودين القيراط في جزى من شدة الحمازة في بعض علمها فله  
 قيراط لان هذا من قبيل المطلق تركه وذلك من المطلق فعمله وعادة ان ادع  
 لفظه الحمازة وتخفيفه قبلها كرماسه واقاد حل اقتنا كلبا نحو اسنة وصمدى  
 وقليس به نحو حرس ووزع ودر وب ودار جميع الحمازة **حرف** **ق** عن **عمر بن الخطاب**  
**من اقرب عين يوم من اي فرجه** واسرها او بلطفها استنبها حبر رصيت وسكنت  
**اقرب** اي عينه يوم القيامة جزا واقا **امر بالمباركة** في الزهد والرقائق عز وجل  
 من التابيعي مرسل قال الحافظ الرازي واسنانه منيف .  
**من اقترض** وقربا يفتح وكسنة **مربى** كان كعدول صدقة مرة وفي رواية لابن  
 حبان في صحابي من اقترض مسكاد ودها مرتين كان له كاجر صدقة مرة وهذا الحديث  
 تقدم ما يما منعه في حرف الدال من الجمع بجملة هذا علوان الصدقة افضل من حيا لانه  
 والقمر من فضل من حيث الامتد المانية من صون وجه من لم يقدر السؤال حتى عن يوحى  
 قد قال البيهقي سادة منيف ورواه باسناد اخر قال الذي في غيره ليس به قول واي  
 الصبايح يجمع على منعه وهذا الحديث قد رواه ابن حبان في صحيحه كما تقدم فقول  
 المصنف الصحيح وايراد المنع من سوء التفرق انهي .  
**من اكتمل بالامد** **لومر** **عاشوراء** **يوم** **مدا** **الان** في الاكتمال به مرتبة للمعين  
 وتقوية للمصر ومد ذلك لومر مستعمل بيمين العين فاذا اكتمل فذهبت الغشاوة  
 وصل النفع اليه بالروح وجد له راحة وخفة فاذا كان منه في ذلك اليوم  
 نالا البركة مغفون من الومر **فهم** **عمر** **القام** عن عبد العزيز بن محمد عن علي بن محمد  
 الوراق عن الحسين بن بشر عن محمد بن الصلت عن جوير بن الصفاي عن **عبد بن عباس**  
 ثم قال اعلم البيهقي سادة منيف مرة فالجوير منيف والصفاي لم يلق من



عاشا مني وقال كمنكر وانما البر الى الله من عمدة جوهر فقال السجادي قلت بل هو مو  
 وقال النزيل لا يصح فيه اثر وهو بدعة وقال بن جبر في لطائف المعارف كعادوي في فضل الكمال  
 والاختصاص والاعتناء لانه موضع اليبق وقال بن جبر حديث اسماه واه جدا واورده ابن  
 الجوزي في الموضوعات من هذا الوجه بنده ليس فيه غير من مفسر وهو اسناد مختلف لهذا المتن  
 قطعاً انتهى

**من اكلوا من التوكل لفعله ما ليس التوكل عنه من الاكل والخبز و**  
 بما يعرف من كتاب الله لا اكل كونه شركا وهذا فيمن فعل معناه عليه لا على الله فصار  
 بذلك برياً من التوكل فان فقد ذلك لم يكن برياً منه وقد سبق ان الكرم يترك مطلقاً ولا  
 يستعمل مطلقاً بل عند تعينه طرفاً للشفاو عدم قيام غيره مقامه مع مصاحبة اعتقاد  
 ان الشفا باذن الله تعالى والتوكل عليه وقال بن قتيبة الكرم نوعان كرم لله ليل  
 يعقل فيه الذي قيل فيه من الكرمي لم يتوكل لانه يريد ان يدفع القدر والقدر لا يدافع  
 والثاني كرم الجرح اذا افسد لا يفسد اذا قطع هو الذي شرع التواؤم فيه فان كان الامر  
 محتمل لخلاف الاول لما فيه من تعجيل التعذيب بالنار امر غير محقق **حرفه عن**  
**المغيرة بن شعبة** قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه **من اكل من كل شئ**  
**من اكل من الاستغفار** ورواية للبيهقي بن زمر الاستغفار **جعل الله له من كل شئ**  
**ومن كل منيق مجزاه وورقه من حبه لا يجنب مقتبس من قوله تعالى ومن يتق الله**  
**يجعل له مجزاه من ذوات الاستغفار** وقام بحقه كان مقتباً وناظر الى قوله فقد  
 استغفر وانكم انه كان عمارا يميل السماع عليكم مدارا قال الحكم وانا رايا لا اكنار  
 الى الا لادى لا يخلو من ذنوب وعيب ما عه بساعة والعذاب عذابان ادني والسر  
 فكل ذنوب عذاب الذنوب والصبر فاذا كان الصبر مستقفاً على نفسه فكلما اذنب  
 او اعيب ابتغى استغفاراً فلم يتوب وبها لها وعذابها واذا اذنب عن الاستغفار  
 تركت ذنوبه فجات العموم والصبر والعقاب والمكف فتذا عذاب الادنى  
 وفي الاخرة عذاب النار واذا استغفر تفصل من اهل نفاذ له من العموم منق وبن النبيق  
 فخرج وورقه من حيث لا يجنب **حرفه في التوبة عن بن عباس** قال كرم ورد  
 الذهبي بان فيه الحكم الا مصعب فيه جماله انتهى وقال في المذهب ببول في ظاهر  
 صنع الحكم ان هذا المخرج احد من السنة وليس كذلك خبره ابوداود والنسائي  
 في يوم وليلة قال الحافظ الرازي وضعه بن حبان وقال الصدرا المناوي في حكم الحكم  
 ابن ميمون **حرفه**

**من اكل من اكله فقد بري من التالان في اكاره الذكر لاله في محبه لله**  
 من احدث شاة كرمه كرو من امة فهو من حقا **طعن ابن مرس** وفيه موطن  
 اسمايل قال الذهبي في الذيل قال في سنن الحديث وسهيل ابن ابي صالح اورد

الذهبي

السبع

الذهبي في المغنا وقال ثقة وقال بن معين وعنه ليس يقوي اتمى ورواه عنه ايضا البيهقي  
 من اكثر ذكر الله احبه الله تعالى قال في الحكم لا انكر ان لا ذكر كعدم حضور كرم الله فيه  
 لان غفلة عن وجود ذكره اشد من غفلة في وجود ذكره فليس كبر فاعلم من ذكره وجود  
 غفلة الى كرمه وجود يقظة ومنه كرمه وجود يقظة الى كرمه وجود حضور ومن ذكر  
 مع وجود حضور الى كرمه غيبة عما سوي المذكور وما ذكر على الله بعز من عن عابثة  
 وفيه احد بن سبيل الواسط قال الذهبي قال كرمه ما ذكره في نعيم ابن مودع قال النسائي غير  
 ثقة **من اكل من القبله** فلم يتقبلها ولم يستدبرها بهول ولا غايه احتراماً لكونها  
 حية معظمة **كرمه الله تعالى** اي في الدنيا او في الاخرة او فيها جزوا فاقا **قطع عن الوضوء**  
 ابن عطار وسلاو عنه ببيعة ابن الوليد واكلامه فيه تقدم ذكره بعضه ما رواه الدارقطني  
 ايضا في سنة عن طاوس مرسلا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انى احدكم العزاز  
 فيكرمه قبله الله فلا يستقبلها ولا يستدبرها وما رواه الطبراني في تزيين الآثار عن  
 سراقا بن مالك مرفوعا اذا انى احدكم الغايه فليكرم قبله الله فلا تستقبلوا القبلة  
 وفيه احد بن ثابت الملقب فرخوية منهم

**من اكرم امر اسلم فاما اكرم الله تعالى** لفظ رواه الطبراني من اكرام اخاه المؤمن  
 واقصد بالحيث الخ على تراجم المؤمنين وتعاطف بعضهم على بعض التيز من الذم والقباط  
 واحتمال المسئلة والمحافظة على توفيقه وقطيعه والاحسان اليه بالتواضع والفعل طر عن جابر  
 بن عبد الله قال في الميزان خبر باطل انتهى لكن قال الحافظ الرازي حديثه ضعيف وقال  
 تلميذه البيهقي فيه بحر ابن كثير وهو مرفوع انتهى

**من اكل الخا فليسوا اي علم اكل كرم الله** اي بمعنى الرواية او حمايته النار دليل  
 ما جاز في الاحكام من الامر بالوضوء فامسسه التشم وكيف ما كان فاجر منسوخ او محمول  
 على المنذوب **حرفه عن سهل بن الخطاب** قال البيهقي وفيه سليمان بن ابي  
 اليبس لاد من ترجمه والقاسم بن عبد الرحمن مختلف بالاحتمال به

**من اكل الطين فكما في رواية فاما امان على قتل نفسه** لانه ردي هو يرسد  
 العرف شديد البرم واليقين قوي التحفيف يمنع استطلاق البطن ويورث نفسا الدم  
 وورق الدم وقد استدل بعض المجتهدين على نهائه بالتحريم اكل الطين بقوله تعالى كلوا مما  
 في الارض وما قالوا اكلوا الارض والخراب والطين ينجر الماء والزبان **طعن سلمان** قال  
 البيهقي في يحيى بن يزيد الاهوازي حديثه في اكل الطين لم ينع والرجل لا يعرف انبي  
 وقال بن حبان تحدث باطلا وكذا قال الخطيب وقال ابن الجوزي هو منوع وقال الرازي  
 اخبار النبي عن اكل الطين لا يثبت مناسي وقال بن جبرم ابن مسدة فيها خبره ليس حية  
 ما يثبت وعقد لها البيهقي بابا وقال لا يصح منه ما سوي وقال المصنف في الدرر والذرية  
 احاديثه لا تقع وقضية صنع المصان واما ما روي عن احد من السنة كتم حبه



والامر بخلافه فقد خرج ابن ماجه باللفظ الزبور عن ابي هريرة **فليقتل**  
**من اكل يوما بضع الثاثلثة او بصلا** اي من اجوع او غيره كما في اعظام رواية البخاري  
**اوليعتق** شك من الراوي **مسجدنا** اي الاماكن المعدة للصلاة والمراد بالسجود  
 الحشر كما يدل عليه رواية احمد مساجدا فالافئدة للملائكة او تمزيق مسجدا لعل يفتنوا  
 واما ما قيل الاضافة تعيد النهي عن سجود المصطفى والمسيح الذي فرضه للصلاة فيه  
 ليوم حشره فقد تعقبوه بان علة النهي قاذي للملائكة وذات ما مله للمصطفى متفرا وقضيه  
 ترك الصلاة الى المستقبل من الواجبة وذلك قد يقضي بخروج الوقت وهو محرم فلو ما جواز  
 تأخر الصلاة الى خروج الوقت وحرمة اكل ذلك لان ما اقتضى محرم وكل منهما مستفوج  
 اذ اداء الصلاة في الوقت فرضه الغرض لا تركه عند اجتماعه محرم وان المراد بالملائكة  
 الملائكة الذين مع المصل فانهم لا يدان يكون معه ملائكة يسويهم عند التسليم عن عينيهم  
 وشماله فلا يلزم من كون الجماعة متروكة بتأذي جمع من المؤمنين مع ملائكتهم كون الصلاة  
 متروكة بتأذي ملائكة المصطفى ومنه والحق بهذين كلما اذ يترجمه كالكرات واخذ منه  
 ان كل من به ما يؤذي الناس بخدام وبعين ويجز جراحة تضاحه وذات وجع  
 يوقى ويغوث كمال وزبال وقتاب يمنع من المسجد قال بما عبد البر ومنها يؤخذ  
 ان من اذى الناس بلسانه يمنع من المسجد الا انما ذكر من منع الاجرم وما معه فاذع فيه  
 ابن المنبر ان اكل التورم ادخل في نفسه المانع اختيارا ايجلان اوليك والتمارين  
 وتيق العبد الى ان هذا كله نوع غير مرضي **وليقعد** بواو العطف وفي رواية  
 اوليقعد **جيبته** بالشكر وهو اخضر من الاعتزال لانه امر من ان يكون في البيت  
 او غيره وقيل انه فاكيد لما قبله على وجه المبالغة تنبيهه فان في الفقه حكر وجه المسجد  
 وما قارب منها حكره في الصلاة عن جابر بن عبد الله قال نبي رسول الله عن اكل  
 التورم والبصل والكرات فغلبت الحاجة فاكلنا منها فذكره ورواه عنه ايضا  
 ابو داود والنسائي قال المم وهو متواتر  
**من اكل بالعلم** يعني اتخذ علمه ذريعة الى جلب المال والمكالي على وجه رجالات  
 من الدنيا وطره ويتنعم باكل الطيبا **طيبه على وجهه** وفي رواية الديلم طيب الله  
 عز وجل عينيهم **ورده على عقيبته** وكانت **النار اولي به** وان انتفع  
 الناس بعلمه لا رماضه تعلمه اكثر مما اعمله بقوله اذ لا يقوى الجاهل على  
 الرغبة في الدنيا الا باسحق العكما واخذ مع العلم بحيلة لحظها فقد صار  
 علمه سببا لجرأة عباد الله على معاصيه ونفسه الجاهلة مع ذلك تخينه وترجيته  
 ويحبل له انه خير من كثير من الناس وبتلك ينقطع عز التوبة وتخي او علمه سوا كرامة  
 فابا كل ما مسكن ان تدع لتزوره وتسد لي جمل عزوره قاله في حجة الاسلام والحمد للنافع  
 لحزب زير الخوف من الله والبصيرة ليعيوب النفس ويقلل الرغبة في الدنيا ويؤيد

الرغبة في الآخرة وينظف على مكابيد الشيطان وغروره وكيفية تلبسه على علماء السوء  
 لقتله وسخطه حيث اكلوا الدنيا بالدين واخذوا العذر ذريعة الى اخذ الاموال من السلاطين  
 واكل اموال الاوقاف واليتامى والمساكين وصرفهم طول نهارهم الى طلب الجاه والمترلة  
 في قلب الخلق وانظرهم ذلك في المماراة والمنافسة والمباهاة الى ضلالهم **البيرازي**  
 في القاب عن ابي هريرة ورواه عنه ايضا ابو نعيم الدلمي  
**من اكل فنبع وشرب فزوي فقال احمد بنه الذي اطعمني واسقني وسقاني وامر ابني**  
**خرج من نوبة كيوم ولدته امه** اي كحالة وقت ولادة امه له فيكونه لا ذنب  
 له والظاهر ان المراد الصغار لا الكبار كظايره وفي رواية لا يجدوا وعين من قومي غا  
 من كل طعاما ما قال احمد بنه الذي اطعم هذا الطعام ورزقته من غير حول مني ولا  
 قوة عنقر له ما تقدمت ذنبه وما تأخر وفي الحديث دليل على جواز الشبع ورد على من كرهه  
 من الصوفية والمكروه منه ما يزيد على الاعتدال وهو اكل بكل العقل حتى لا يترك للمسا  
 والالتفسي ساغا وحينئذ قد ينبتى المراد الى التوسيع **عن ابن موي** الهامري  
 قال النبي فيه من لم اعرفه قال بن جهم بنده ضعيف النبي ووجه ان فيه عمدة ابن ابراهيم  
 الشامي قال الذهبية في الغنما قال بن جهم يضع الحويثا وحره بن سبيع قال اعني  
 الذهبية لينة بعض  
**من اكل قبل ان يشرب الصوم** **وتشرب من ثيابا من الطبيب** اي في ليل الصوم **قوي على**  
**الصيام** لان الطيب غذا الروح وهو عن النبي ابن مالك  
**من اكل في قصعة** بفتح القاف اي من كل طعاما من انية قصعة او غيرهما حسنها  
 توامعا واستكانه وتغلبها لما انعم الله به عليه وصيانة لما عن الشيطان **استغفر**  
**له القصعة** لانه اذا فرغ من طعامه حسنها الشيطان واذا احسب الانسان فقد خلاصه  
 من حسه فاستغفر له شكرا بما فعل ولا مانع شرعا ولا عقلا من ان يخلق الله في الجاد  
 تمييزا ونظما وذلك كناية عن حصول المغفرة له ابتداء لانه لما كان حصول المغفرة  
 بواسطة حسنها توامعا واستكانه وتغلبها لما انعم الله عليه من رزق وصيانة  
 له عن التلف عقوله ولما كانت المغفرة بسبب حسنها جعلت كناية عن استغفر له  
 وتطلب المغفرة لاجله لا يقال التسمية عند الاكل دافعة للشيطان فلا حاجة الى  
 حسنها الا انقول هو اذ اسمي على اكله ثم رفق ما بقى بقى سلطان التسمية وحراسته  
 فاذا استغفر حسنها شكرك له فضالت بها المغفرة وهي استغفر له نوبه حيث سترها قال  
 من من الحفاظ واذا اسلمت الطعام باصبعه كان لا حسنة له بواحدة الاصبع خلافا لما  
 ترجمه ابن العربي من ان الحسن يكون الالبسانه قال في المطامع وشرب الماء الذي  
 يغسل به القصعة لم ينبت عن النبي واما ما ينفع اجلان المرادين من يومه والنداء  
 عليه فبذعه وضلاله حرته في الاطعمة عن تلبسه بجمع مصفر ابن عبد الله الهزلي



ويقال له بنيت له الخبز وقيل هو بن عمرو بن عوف المزني وكذا رواه عنه الدارمي وابن سنان  
 والحكم وعنه وقال عزيب وكذا قال الدارقطني  
**من اكل مع قوم يوم الجمعة** الطاهر وايدى بن حمان بن مرقع وشركاوه فنه **فلا يعزرون** ثمرة بعر لياكلها  
 مع الا اذا نواكه فلا يهيى قال النوري اختلف في كنهه هل هو للكرم او للكرامة والصواب  
 التمسيل لان كان الطعام مشتركاً كجزء القران الا اذا نواكه او ما يقوم مقامه من  
 قربة قوية تغلب على ظن الرضى وان كان له وحده فالادب تركه كلما تضمنت الشرة  
 الا ان يكون مستحلاً يريد السرعة لسفل اخر قال وهو قول الخطابي المنع كان يغفر من  
 قلة العيش وما الا ان فلاحه لا امتد ان مرد واد العرة بعمود اللفظ لا يخصه السيد  
 لو بنت كبر وهو غار فابنه انني قال بن حجر وعل النوري اشار الى ما خرج من شاهين  
 والبراري في تفسيره عن بريرة رفعة كنت نبيتم عن القرآن في التروان الله وسع عليكم فاقروا  
 فان في اساطره منغفا وقد حكي الحارمي الاجماع على جواز القرآن اي لئلا يكلوا الماء  
 قال بن حجر وفي معنى التراب والزيادة المعنى نحوها الرضوع العلة الجامعة **طب**  
**عن ابن عمر** وان الفاهم من خشية ورواه ابن حبان في صحيحه بلفظ من اكل مع قوم من  
 سم فلا يقرن فان اراد ان يعمل ذلك فليتاؤمه فان اذا توافقت عمل ذلك  
**من اكل من هذه الدجور شيئا فليفسله** **من ربح وصنعه** يعني يذبل رايحه  
 بالفصل بالبا او غيره لكن بعد لقوا صابغها فقدم حيازة لبركة الطعام ما تقدم  
**ابو ذر** من حذله من الادميين او الملايكة فترك غسل اليدين الطعام يتكروه  
 لتاذي الحاقطين به **عن ابن عمر** ان الخطاب قال البيهقي فيه الوازع بن نافع  
 وهو من زوك قال الحافظ العراقي في تبعه القسط في سنة منغيف وذلك لان فيه  
 عهد من سنة فان كان بن كميل ففي المنغفا للذهبي رواه الحديث او الباقى فتركه بن  
 حبان عن الوازع بن نافع قال احمد وعنه غير نقة  
**من اكل طيبا ايجلا او عمليا** موافقة سنة نكره لان كل عمل يقتصر الى  
 سنة وردت فيه وامر الناس بوابقة اي رواه جمع باقية وهي الدافعة والمراد  
 الشؤر كالظلم والغش والابنة اكد افزبه التوريني قال الطيبي اراد سنة  
 نكرة ومنعت موضع المعرفة لارادة استقراق الجنس مجابا لفرادة وفائدة  
 او كل عمل وردت فيه سنة يندبى رعايتها حتى تقضى الحاجة واما طه الاذي **دخل**  
**الجنة** اي من الصفة هذه الجنة استقود حولها مع القاين من الاولين وابدون عذاب  
 والاقتل لم يعمل بالنسبة وكان شربا خبيثا ومان على الاسلام يدخلها بعد العذاب  
 او العفو وهذا الحديث له عند محرمه الترمذي في تيممة وهو قال رجل يامر سول الله  
 اين هذا اليوم في الناس ككثير قال وسكون في قرون بعدى انني بنصه **ت**  
 قيل باب صفة لجة **كفي** الاطعمة **عن ابن سبيد** الحذري قال في صحيحه واقعه

الذهبي

الذهبي وقال عزيب لا تعرفه الا من هذا الوجه وسالت محمد بن ابي الجاردي عنه فلم يعرف اسم  
 ابو بشر احد رواه وعرفه من وجه اخر ومنعه افني وقال ابن ابي عمير قال احد ما سمعت  
 بانكر من هذا الحديث  
**من الطوف مونا او خفله في نبي حوايجه صغرا وكبريا حقا على الله**  
 يعفون وتكون وتكر ال اي يجعله خذ ما من خذ من اهل الجنة يتولون خدمته جزا ومكافاة  
 على خدمته لا فيه في دار الدنيا ان الله لا يضيع من اهل هذه الالبانة من عظيم فضل قضا  
 حوايج الناس **البراري** سنة عن انس بن مالك قال الهيثم بن عمار بن ميمون وهو من زوك  
**من القاسم** اي يتودد القعود فيه نحو اعساك في صلاة ودراسة عز وجل وتعلم او تعلم  
 علم شرعي ابقا وجه الله تعالى **الفدية** تقابل اي اواه التي تسعة وا دخله في حوزة حفظه  
 قال الترافغ الا للرفاج مع القيام يقال الفت بينهم ومنه الالفه ويقال للرفاق الف  
 واليفد الوفا ما جمع من اجزا مختلفة وربيت تربيتا قدم فيه ما حقه ان يقدم واخر فيه ما حقه  
 ان يؤخر فائدة قال مالك بن دينار المناقون في المناجرك العاقبة في التقصير وكان  
 ابو سلمة الحولاني يكثر الجلبون في المساجد ويقول المساجد مجالس الكرام **طس** **عن ابن سبيد**  
 الحذري قال لحافظ العراقي سنة منغيف وعزاه الى الاوسط الا لا امفر وقال تلميذه  
 الهيثم فيه من اليفة وهو ضعيف  
**من القى لفظ رواية ابن عدي** يدخل **جلنا الحيا فلا عينة له** يعني الجواهر المتظاهر  
 بالقواض لا عينة له اذا ذكرها فيه فقط ليحرف ويحذف قال في الفزدوس الجلباب  
 الازار وقيل كلما نسيته من النوب وهذا من اظهره وتر كالحيا فيه لان النبي عن  
 القسبة انما هو لا يذاهب المغتاب لم يصيبه من شيء ظهر شينه فوفيته ويكره اضافة  
 له فلا يقد على النبي منه واما من خفه نفسه بترك كذا فهو غير مبال بذكره فمن  
 ذكره لم يلحقه منه اذ في فلا يلحقه وعيد العينة وهو ذكر العيب بظن الخيب هو  
 وكذا العصامي عن انس بن مالك قال البيهقي في اسناده منغيف وان صحه حل على  
 فاستمع من نبيهم النبي وقال الذهبي في المهدى ابو سعد الساعدي اي احد رجاله  
 مجرول في الميزان ليس درجة نذ او رده هذا الخبر قال الحافظ العراقي ورواه عنه ايضا بن  
 عد بن ابن حبان في المنغفا واولا في النوان بسند منغيف  
**من اما ط الاذي** من نحو شمول وحجر من طريق المسلمين المسكوك كسبه به حنة  
**ومن نقلت منه حنة** **دخل الجنة** اي مع السابقين الاولين او من غير سبق عدان على  
 ما مر نظيره **خود** من حديث المنبر من الاخضر بن معاوية بن قرة عن ابيه عن جده **عن**  
**معتل** من يساوق المعادية كسب مع معتل في بعض الطرقات فربا ذي فاما طه  
 فزانت مثله فنجته فقال ما حملك على ذلك قلت رايتك منغيف فقال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه يقول فذكره قال الهيثم بن عمار عن النبي ومن نذر من المم لحسنه

اجر







فاداره الله والجزان جينس العمل حر في حديث طويل وكذا ابن ماجه في الاحكام عن ابي اليسر  
كعب بن عمير السلمي يروي كبير

**من انظر معسرا الى مسرقة انظره الله بذنبه الى توبته** اي الى ان يتوب فتقبل  
توبته ولا يعاجله لعقوبة ذنبه ولا يمتنه حياه قبل التوبه جزا وفاقا قال ابن العربي هذا اذا  
انظره من قبل نفسه لا امر حاكم فان دفعه حتى ابنت لم يكن له نواب وقد امر الله بالصبر على  
العسر في قوله وان كان ذوا عسر فتطوره الى مسرة فبني عليه رب الدين عسر حره مطالبت  
وان لم يتبت عسر عند العاصر واوراه افضل من نظاره على الامكان الا ان يعمل مقصود  
الانظار وزيادة والمانع من ان المذوب يفضل الواجب احيانا فانظر للمذنب طبعه  
عاس قال البيهقي في كتابه من الجارود وقوضه الزيد في حقه وشيخه اعرفنا

**من انظر معسرا فله بكل يوم صدقة قبل ان يحل الدين فاذا حل الدين  
فانظره فله بكل يوم صدقة** قال البيهقي وزع اجرة على الايام يكن بكثرتها  
ويقل بقليتها وسه ما يقاسيه المنظر من المصير مع تسوق القلب لما له فذلك  
كان ينال كل يوم عوضا جوده او قد يعلق بهذا من هذا في انظاره افضل من  
ابرايه فان اجره ان كان او فركنه يفتي ببنائه حره عن يريه قال الدميري  
انفرد به ابن ماجه بسند ضعيف وقال الخطيب الرازي سنده ضعيف قال الذهبي في اللب  
اساده صالح وقال البيهقي رجاله اهل الصريح

**من انفر عليه نعمة فليؤدها الله** عليها لانه يحط عنه عبث الواجب ويعون نفسه عن  
وترتبط به النعمة ويستمد المزيد وقيل الحمد والشكر قبل للنعمة الموجودة وقيل  
للنعمة المنقوطة **ومل سبط الزرق فليستقر الله** فاذا استقر ارجله

**امر فليقبل الاحول ولا قوة الا بالله** هب من حديث سعيد بن اود الزمدي  
عني ابو جازر عن عبد العزيز بن محمد عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن ابيه عن  
صده علي بن ابي موسى قال قال ابو جازر وعبد العزيز كنا جئنا فدخلنا فوجدنا  
فقال له جعفر انك رجل بطلمك السلطان وانا يتعني السلطان فقمر غير مطرود  
قال سفيان فحدثنا لا قوم فقال جعفر جعفر بن ابي عمير جدي ان رسول الله قال فذكر  
نه قام قاده جعفر باسنيان فخذهن ثلاث واي ثلاث واسام باسم النبي  
وظاهر صنيع المه ان النبي خرج وسله والامر بخلافه بل عقبه بيسان حاله فقال  
تقريبه الزبيدي عنه والحفظ انه من قول جعفر نفسه وقدم روي من وجه اخر  
التميز الزمدي هذا اورد في الذهبي في الضعيف والواصفه ابو زرعة وغيره  
وعبد العزيز قال ابو زرعة يسع الحفظ

**من انفر الله عليه نعمة فاراد بقاها فليكن من الاحول ولا قوة الا بالله**

تمامه عند تحججه الطبراني في شهر ربيع الاول ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله  
طبع عن عفة وعامر بن يحيى قال النبي صلى الله عليه وسلم هو كذاب

**من انفق ففقده في سبيل الله كتبت له سبع مائة ضعف حرقه** ككلمه في  
عن خزيم بن ابي العاصم الرازي الميموني عن ابي بصير بن ابي رافع الاسدي شهد الحد بيعة وتخرم  
ابن الاخرم ابن سداد ابن عمرو بن فائق بن ثعلبة بن جوح ولم يصح انه شهد بدر اقال كصحيح  
واقوه الذهبي وقالت حسرة واما يعرف من حديث الركين بن الربيع

**من اهان قريشا القبيلة المعروفة اهان الله** اي من اهل باحد من قريش هو انا جزاه  
عليه بمثله وقابل هو انه هو انه وكري هو ان الله اشد واعظ وجافي رواية غير الطبراني  
عن ابي يعقوب بن يعقوب بن مويه قال الخراساني في الاهانة الطبراني اذ لا الاعتقاد احمر في المناقب  
وكذا الطبراني في ابوت علي والبرار ككلمه عن عثمان قال البيهقي رجاله في الحديث قصة ورواه  
الترمذي باللفظ المزبور وكان المصدده اعنه

**من اهل امة من بيت المقدس عقره** قال الطبراني لا اهلال افضل واعلان في ذلك  
لانه اهل من افضل البقاع ثم انتم في الافضل اي مطلقا فلا غرو ان يعامل معاملة افضل  
فتعقره هذا يستثنى من الامم الاخرى من الميقات وتفضيله على الاحرام من ذورة اهله  
لهذا الوعد العظيم وتفضيه صريح المص ان هذا هو الحديث بكلامه والامر بخلافه كبقية  
عذابي واد ما تقدم من ذنبه وما تأخر ورجبت له الجنة التي تحذفه غير جيد

**امر سلمة بن ملحان** وفيه عجزا من اسما وقد فيه كلامه واخطار رواية ابن ماجه فيما وقفت  
عليه كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ثم ان عجزه وكان ابن ماجه يوزن انه تفرد به  
من السنة وليس كذلك بل رواه ابو داود باللفظ المزبور عن امر سلمة وكان زمر المولف  
بالسابق قلم من الدال ثم ان في حديث ابن ابي عمير قال ابو حاتم ليس  
يحق به وقال الذهبي وثق وقال المنذري اختلف فيه يعني في اسناده ومثله

**من بات يعني نام على طهارة من الحديث** **نومات من ليلته** تلك مات شهيدا  
اي يكون من شهيد الاخرة لان النفوس تخرج الى الله في منامه اذ كان طاهرا سجد  
تحت العرش وما كان غير طاهر ساعد في سجوده هكذا رواه الحكيم وغيره عن ابي  
الذؤاد وغيره وفي رواية لا يورن له في السجود فاذا مات طاهرا ومات تحت العرش  
حصل على ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال الرضا بن  
البيهقي خلافا للطلول وهي ان يدركك الليل نمت او لم تنم والظاهر ان  
المراد اهل الليل او اكثره فان من لازمه الطهارة الحسية او المعنوية يقال فلان  
يظلمها بما وبيت قائما ابن ابي عمير عن ابي اسحق

**من بات** اي نام وعبر عن السجود لكون النوم غالبا اما هو ليليا على طهارة  
يعني مكان ليس عليه حجار اي حايط مانع من السقوط والنجاسة وفي رواية







قال في الكاشف اخذ معاوية في احيا ارض في احراره فقبل له فقال انما احيا عليه  
 الاقوال القابل  
**ليس الغني لغني الاستجابة** واكتون له في الارض فامر  
 وكان ملوك فارس قد اكثروا من حفر الانهار وغرس الاشجار وعمروا مع ما فيه من العسفا  
 فقال بعض الانبياء به عن سبب تعمرهم فاجاب الله انه امرهم وابلادي فحاشا فيها  
 عبادي طس عن معقل **من سئل** قال البصري في جماعة لم اعرفهم منهم عدانته من يعلى  
 اللبي من حنكته وفيه علي بن عثمان الاخي قال في المنان منه من خراسان فيه خلاف  
 وردة في اللسان يتوقون حبان وحيمة من حيا اوردته في المنان وقال من كبار المقم له  
**من باع حله احمته فلا احمته له** ان لا يحمل له التراب الموعود للمعنى على احمته  
 قال ابن الكمال والاحمته اسم لما يذوق في ايام التختون والارثه في التفسير **هو** كلامها  
 من حديث عبد الله بن عباس عن الاعوج عن ابي هريرة ولا يصح ورواه الذهبي في  
 التكميل فقال بن عباس من تعف وقد خرج له مسلم  
**من بدأ بالسلام على من لقيه** او دخل عليه **هو اول باب الله ورسوله** لان السلام  
 لهذه الامة ليام بعضهم بعضا وسلم بعضهم من بعض في الدم والمال والعرض وغيره قال  
 الصدوق السلام امان للمسلمين فاولاهم الله او فرغ عظام من ان يامن الله الناس  
 وسئل عنه **حرع في امانه** لما هو وفيه عبد الله بن زحر اوردته الذهبي في الصغى  
 وقال له صحيفته واهية عن علي بن يزيد  
**من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه** لما قدر انه ما من للعباد فيها بينهم  
 فمن فعله وبد ابا الكلام فقد ترك الحق والحرمه لمحقوق الا يجاب وحدثه ريان  
 ولا ينها قال في التجديد وغيره هذا في الفضا فيسلم اول الامر بجله وما في التوت  
 فيساذن فاذا دخل سلم لقوله سبحانه لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأذوا وتسلموا على  
 بالاستاذان قيل السلام **طس** عن ابن عمر بن الخطاب قال اليبس فيه هارون بن محمد  
 ابو الطيب وهو كذاب **حل** من حديث هشام بن عبد الملك عن بقيقه عن عبد العزيز  
 لم يكتبه الامم حديث بقيقه  
**من بدأ بالهيلة** قال الرشيدي يدق ابدا اذا ابنت ابدا وفيه قيل الهيل  
 البادية باوية **جفا** اي من سكنها صار فيه جفا الاعراب لتوحك وانفراده وغلظ  
 طبعه تبعه عن لظف الطباع ومكارم الاخلاق وبقوته الادب ويتبلد دهنه  
 ونعم عن تيم ديق المعاني ولطيف البيان فكره **حرع** ابن عازب  
 من حنكته قال اليبس رجالة تقان واعاده في موضع اخر من رجاله  
 رجال الصبح غير كسبي ابن الحكيم هو ثقة انتهى ورواه ابو داود والزمه  
**من بدأ جفا** اي من قطن بالبادية صار فيه جفا الاعراب **ومن اتبع الصيد**

عقل

**عقل** اي من شغل الصبي قلبه بالماء صافه غفلة قال الرشيدي وليس الغرض ما تزعمه  
 الناس ان اوحشوا بعد لكن من يقرب لها جلسته وغفلته انتهى **قربا وفي باب السلطان**  
**افتن** زاد في رواية احمد واما اذ اعد من السلطان قربا الا ازيد من الله بعد النبي وذلك  
 لان الداخل عليه اما ان يلتفت اليه فيسلم فيرد ويقر الله عليه او يهل الا ان كان عليه مع  
 فتصق مدوزع باظها من ظلمهم وينبغي فعلهم واما ان يطعم في دماغه وذلك هو السمحت  
 قال عمار بن ياسر لعلي بن ابي طالب الكفر علي ما اذ اني قال علي ارجع وعام الحفا  
 والتمير والغفلة والشكر من جفا اختار الحق وجره بالباطل ومقتل العلماء ومن عمى النبي الذكر  
 ومن غفل جاد عن الرشد وعزته الاماني فاخذته لكسرة والندامة وبداله من اقدمه ما لم  
 يجلب وقفته صنيع المان هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بغيره واما اذ  
 عدوا من السلطان قربا الا ازيد من الله بعد اظ عن بن عباس من حنكته ظاهر صنيع المسه  
 انه لم يره لاحد من الطبراني والاحق بالبر وهو عجيب فذكره باللفظ المزبور احد  
 عمالي في صحيفته وعن بن عباس قال المنذره واليبس واحد اسنادي احمد رجالة رجال الصبح  
 خلال الحسني الحكمة التخي وهو ثقة انتهى في مسند الطبراني وهو بيمينه اوردته الذهبي  
 في الصغى وقال ثقة مشهور مصنفه لفلان  
**من يدل دينه** اي انتقل من الاسلام لغيره يقول او فعل مكفرا او **فاقتلوه** اي  
 بعد الاستتابة وجوبها كما جاز في بعض طرق الحديث عن علي وبنو ابي جعفر منه الحسن يدل  
 دينه في الباطل ولم يشك ذلك عليه في الظاهر لا في تجري في احكام الظاهر من يدل دينه  
 في الظاهر مكفرا وعمومه يشمل الرجل وهو اطلع والمرأة وعليه الامة الثلاثة ويهودي  
 نصر وعلمه المشافير وما لك في رواية قال ابو حنيفة لا تقتل المرأة لان من الشريعة  
 لا تقتل الموتى النبي عن قبل النساء لا تقتل في الكفر الا من لا يقتل في الطاري ولا المنقل  
 لان الكفر مله واحدة تنبئ هذا الحديث مثله اعجابا في الاموال الى انه هو اليه  
 من ان مذهب العجالي لا يخضع لحارفان تحديث من رواية بن عباس مع قوله ان المرتدة  
 لا تقتل **خرج عم عن بن عباس** قال ابن حجر واثركه الحكام فوقع  
**من بر والد به طوبى له** **زاد الله في عمره** قال الحكيم زيادة العرف في هذا وعنه علي  
 وجين احد ما البركة فالقصر من العراد الحسن من اعمال البراري على كسر الثاني  
 انه تقاني قدر الاحال والارتفاق والمخطوط بين اهلها لما ثبت ذلك في كتاب  
 الذي عنده لا يطبع عليه احد فاني لم اكن كتابا لزيادة فيه ولا نقص وما في  
 صحف الملايكة يحمونه ما يثاب ويثبت ما يثاب الاحداث التي تكون من اهل في  
 الارض **خذ** في البر الصلة **عن معاذ بن ابي** قال في صحيح واثره الذهبي  
 ورواه ايضا ابو يعلى قال اليبس رجالة تقان الامان بن فايد فقيه خلاف وقال  
 المستدري ورواه **طس** كلفه من طريق تزيان بن فايد

اعلا



من مبلغ وفي رواية اخرى غير من مزب **حد في غير حد فهو المعتد** اي من توجه عليه  
تقرى وجب على الخاكر ان لا يبلغ به الحد ان ينقص عن اقل حدود للفرز يتي جاوز ذلك  
دون المعتد بن الامثلي الذين اجزاه الله سبحانه انه لا يحتم فيجوز ان ينقص في العبد عشرين  
جلدة ونصف سنة في الجسد والتقريب في الحر عشرين وستة هو عن ابي عثمان بن ابي هريرة قال  
اغنى البسقي المحفوظ مرسل

**من بلغ عن ابي بصير في الصدق بها لم ينلها** اي لم يعطه الله اياها وان اعطياها  
حر من فوق ما انكره ولذا قال الصوفية كل من انكر شيئا على الفور بغير دليل عوقب حرمان  
ما انكره ولذا فلا يعطيه الله له ابد او العاقبة ما يعقل به الشئ على غيره يقال فلان  
فضيلة اي حصة حميدة وفي حديث ابي بصير عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله  
فضيلة فاخذ بها ايماننا وحوائبه اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك **طريق** ان  
ابن مالك رواه عنه ايضا ابو بصير قال السمرقندي وفيه مزيج ابو الجليل وهو صنف ابي  
وحكم ابن الجوزي بوضعه بعد ما اورد من حديث الشريفة وقال فيه مزيج مزرك  
ومن حديث جابر ورواه فيه ايضا ابن ابي عمير كذا في ابي وقوله المص  
وفي المقاصد عن ابن جرير هذا لا يقع

**من بني بنفسه** او بني له باهر **قد سجد** اي بحال الصلاة يعني بقصد وقفه  
لذلك يخرج الباقي بالاجرة كما مرشد الله السائق ونكره ليشع في شمل الكبر والصغر وبمرحبا  
رواية الترمذي واللاق النكاحي فلو ملك بقعة لا بناها او كان ملكه بنا فوقفه  
مسجد اصح نظر المعنى بني الله له اسناد البناء سبحانه بحار واكثر الفاعل تعظيما  
واقتدارا اوليلا تتناظر الضار او يتوقع عوده لباقي المسجد **بيتا في الجنة** يتعلق ببني  
وفيه ان فاعله ذلك يدخل الجنة اذ القصد ببنايه له اسكانه **ايام** **مرغ على امر**  
المؤمن ظاهرا وان هذا مما لا يتقر من احد الشئ في تخريج وهو ذموم فقد خجاه معان  
عثمان في الصلاة كما عراه لما الصدق المناوي وغيره والعيار المص نفسه عزاه لمامعا  
في الاحاديث المتواترة وعد هذا منا

**من بني مسجد التنكير للشيخ** ليشمل الكبر والصغر وزاد الترمذي في روايته  
لسوية من بني لله بيتا وفي رواية لابن ماجه من بني لله مسجد اذ كره قيام  
الله **بيني بوجه الله** اي يطلب به رضاه وهو بمعنى جذب الطير في  
البرود به تريا ولا سمعة واياها كان فالمراد الاخلاص وقد سدد الائمة في  
تخرجه حين قال ابن الجوزي من كتب اسمه على مسجد بناه فهو يصعد من الاخلاص  
وقيل بعض السراج ومعنى بيني به وجه الله يطلب به ذات الله  
فان بناه بقصد العز بآخرة او النجاة من النار لا يقصد في اخلاص الباقي  
وانه عاوجه الله امر يزيد نفوا علا واجل من ذلك فلا يلازم ساق قوله

بني الله

**بني الله له مثله في الجنة** ولو كان المراد ذلك لقبيل في الجواب اعطاه الله مطلوبه او افضل  
بالنظر اليه الذي وقع البناء الاجله ويقصد فان قلت ما لكلمة في اقتضائه في الحدوث المار  
على الاضافة لله واقصاره هنا على لفظ الاتفاق قد سمعت ان المراد المعنى على شرطية  
الاخلاص وبما صفة الله في الخبر الاول علم ذلك ولذا لم يذكر لفظ الجلالة في الثاني اذ حاج  
الى الجواز القيد وقوله مثله اي بني مثل المسجد في الشرف ولا يلزم كون جهة الشرف محددة  
فان شرف المساجد في الدنيا بالاعتقاد فيها وشرف ذلك النام من جهة الحسن الحسن والمراد  
بيان وصف ذلك المبيت ويكون له عشرة نون في الجنة اولى المثل مراد به الافراد فلا  
يتم كون الجزا البقية متعددة هو عشر مثله فلا وجه للاستغناء بان الجنة بعشر  
امثالها على ان المثلية هنا بحسب الكمية والزيادة بحسب الكيفية فكم من بيت خير من عشر  
بل يات بل الف اما سمعت جبر من نوع شرف من الجنة خير من الدنيا وما فيها وهذا الوجه غير  
مروية حرق ت ن ه من حديث عبد الله الخولاني **عن عثمان بن عفان** ذكر الخولاني  
انه سمع عثمان يقول عند قول الناس فيه حين بني مسجد رسول الله انكم قد اكثرتم  
واي سمعت رسول الله يقول في كره

**من بني لله مسجد ولو لم يجز** وفي رواية مثل من **قطاة** حله الاثر السالفة ان  
يعود ما تحفه **لبيضا** وترقد عليه وقد ن لا يكون للصلاة فيه وزعم ان المراد بالمسجد  
محل السجود بحسب اياه لفظ بني لشعاره بوجوده بنا حقيقيا وما في معناه قال ابن  
حجر لكن لا تتمتع ارادة الاخر مما اذا بنا كل شئ بحسبه وقد شاهدنا كثيرا من المساجد  
وتطرق المسافر من يحطون بها الى جهة القبلة وهي في غاية الصغر وبعضها يكون  
اكثر من قدر محل السجود وقال الزركشي لو هذا للتقليل وقد عده من معاينها ابن خنجر  
المخزومي وجعل منه القوا النار ولو بقي ثمرة والظاهر ان التقليل مستفاد مما بعد  
لو لا من **بني الله له بيتا في الجنة** ان كان قد بنا المسجد من طلال كاحام صرحا  
به في رواية البيهقي عن ابي هريرة ولفظه من بني لله بيتا بعد الله فيه من مال حلال  
بني الله له بيتا في الجنة من درويش قوت النبي وهذا من اعظم انواع الاعظام والاکرام  
لا يذانه بانه مقرة ومسكنه قد اعد له وهي بي بي وانه عند الله بكان جليل  
بيتي له مدارا لقرار جوار الفطار **تسبيح** قال الزركشي خص القطار بالذكور  
عزها ان العرب يقرب بها المثل في الصدق ففيه رمز الى الحاققة على الاخلاص  
في بنايه والصدق في انشائه **حد وكذا البرار عن** قال تليد النبي فيه جابر  
الجعني صنف

**من بني لله مسجد ابي الله له في الجنة اوسع منه** فيه استعار بان المثلية  
يقصد بها المساواة من كل وجه وفيه ايذان به خول فاعله ذلك الجنة اذ القصد بالبنا  
له ان يسكنه وهو لا يسكنه الا بعد الدخول فائدة قال ابن الجوزي من كتب اسمه

عليه



على مسجد بناه كان بعيدا من الاخ لا يقال غيره ومن بناه بالاجرة لا يحصل له هذا الوعيد  
 التعمير لعدم الاخلاق فان كان يوجر في كل سنة كما اشار اليه الحديث السابق ان الله يدخل  
 بالسم الواحد الحديث ويحجب بعضه انه يدخل في السواب المذكور من حوط على بعضه وجعله  
 مسجدا بغير بناء ومن يملك نحو بيت فوقفه مسجدا نظر المعنى وحقيقته البناء انما هو الماسح  
 لكن المعنى يقتضى دخول الامرية واسناد البناء الى الله بجاز وبرز الفاعل عليه لتعظيم  
 ذكره جل اسمه او لئلا تستأخر الضمير او يتوهم عوده على ما في المسجد **طبع عن ابي امامة**  
 الباهلي قال البشير بن علي بن يزيد ضعيف ومرواه احمد بن محمد بن عمرو بن قيس العيني قال الزين  
 العرفي وفيه كسحاج ابن اوطاه وفيه مقال

**من بني بنا اكثر مما يحتاج اليه كان عليه وبالايوم القيامه** ومن منى ما رسول الله  
 ولم يبع لبنة على لبنة ولا قصبه على قصبه وتدل في قوله تعالى في تلك الدار الآخرة نجعلها  
 للذين لا يريدون علوا في الارض ولا ذكورا ان الله الرابطة والمتاول في البيان قال  
 القنوي اعلم ان سور الاحمال اعراضها مقاصد العالو وعلومهم واعتقادهم  
 ومعتقداتهم وهذه الحديث وان كان من حيث الصيغة مطلقا فالاحوال والقرائن  
 تخصمه وذلك ان بنا المسجد والربط ومواضع المقعد يوجر اليه في غيرها اتفاقا  
 فالمراد هنا انما هو البناء الذي لم يقصد ما حبه الا التزوه والانضاج والاستراحة  
 او الريا والسعة واذا كان كذلك فحتمه الباقي وقصد له لا يتجاوز هذا العاد فلا يكون  
 لبنايه ثمره ولا نتيجة في الآخرة **الان** يقصد ما فعله امرؤ وادعاه الدام ففعله عرض  
 من اجل الامنة له ولا اجره عن انى ابن مالك فيه بيقه ابن الوليد والكلام فيه  
 متور والحق ان يجره قال الذهبي في الضعفاء قال الساي عن ثقه **يوم**

**من بنى فوق ما يكفيه لتقسيم** واعلم على الوجه اللائق المتعارف في الامثال **كلف**  
**القائمة ان يجله على عنفة** ابو ليسن كما ملقوس فكيف ينجز كما مرتبطة تبين  
 قال حجة الاسلام من ابواب الشيطان ووساوسه جالترين في المناقاة لسباب والاثان  
 فان الشيطان اذا راى ذلك غالبا على قلب انسان باقره وفرغ فلا يزال يدعوه الى  
 عمارة الدار وترين مستوفها وخطانها وتوسع ابنتها وورد عه الى التزوي  
 بالانواب والدواب ويسخره فيها طول عمره واذا اوقعه فيها استغنى عن ما وده  
 فان بسوقه لكر حجرة ليعرف فلا يزال يدرجه من منى الى منى حتى يساق اليه اجله فيموت  
 وهو في سبيل الشيطان واتبع الهوى **طبع عن من مسعود** قال في الميزان هذا  
 حديث منكره قال الحافظ العراقي اسناده فيه لين وانقطاع

**من بنى بجعل ارتفاعه فوق عتبة اذرع ناداه مناد من السماء**  
 من اجمة العلو والظاهرة من الملايكة **يا عدو الله** الى ابن تيريد اعقل  
 المه من خروجه وعراه في الدرر الى الطرافي عن الشريفة ابي عبد الله بن سليمان

البناء  
 ن  
 فهمهم

الجزري ورده الذهبي في بل الضعفاء وقيل كان فقيرا دينا لم يتيقن السماع من يرويه  
**من تآب ايرج عتق** كونه بشرطه **قبل ان تطلع الشمس مغربها** تا يطلع عليه  
 او قبل توبته ورغبها فزج سقطا عليه برحمته وذلك لان العبد اذا اجاب للاعتذار والتصل  
 اقمى ما يقصر عليه قابله الله بالعتق والنجاة ووفيه تطيب النفوس العباد وتنشط للتوبة  
 وبعثت عليه وردع عن الجوارح العترة وان الذنوب وان خلعت فان عفو اجل وكرمه اعظم  
 وتوشه تآب عليه كناية عن قبول توبته لان قبولها مستلزم لتكف الكثرة وترجم عليه وقوله  
 قبل ان تطلع حد لقبول التوبة ولما حذر وهو وقوعها قبل الغزوة كما في الحديث الا في  
 ولحمها شروط ميسنة في الاموال والغنم **مخالد** عن ابي هريرة عن ابي بصير البخاري  
**من تآب ايرج عتق** يفرغ ان ياخذ في حاله التزوع **قبل ابد منه** توبته من  
 قبل توبته لم يعد به ابد اقال الكلاباذي ومعلوم ان هذا وقت لا يتلافى فيه ما فات  
 فتوبته النعم بالقلب والاستغفار باللسان اما حال الغزوة فلا تقبل توبته ولا ينفذ  
 وقوله تعالى في قوله يفرغ ان ياخذ في حاله التزوع **قبل ابد منه** توبته من  
 قبل توبته عن رجل من الصحابة ولم يصح ولا ضعف

**من تآب اصاب او كاد ان يصاب** ان يصاب ان يصاب الامامة **ومن عمل خطا او كاد ان**  
 يحط لان العجلة تسوم الطبع وجيلة الخلق في الشرع يصعد الطبع وكفة وجعل في الثاني  
 التيمم والبركة فاذا تركزت في الطبع واخذ بالشرع اصاب الحق وقارب لتقصه لرفي  
 ربه قال الغزالي لا يستعمل الصلوة كخضلة الغفوة للقاصد الموقفة في المعاصي ومنها  
 سدد واقام كثيرة وفي المثل السائر اذا لم يستعمل فصل قال

**تويديرك المتاني** بعض حاجته وقد يكون مع المستعمل الزلل  
 ومن افاته انه مغوية للورع فان اهل العباداة وملاكها الورع والورع اصله النظر  
 الباطن في كل شئ والبحث التام عن كل شئ هو بصدده فاذا كان المكلف يستعمل ما يقع منه  
 بوقوع ونظرية الامور كما يجب ويتذرع الى كل طعام فيقع في الزلل والخلل **ط**  
 وكذا في الانسطة عن عقبة بن عامر قال البشير روى عن شيخه بكر بن سهل وهو متقرب  
 الحال ومنفعة النسيان وفيه من لهيعة وفيه ضعف

**من تاهل في بذر** اي تزوج بها يعني ونوي اقامة ارفع ايامها **فليصل**  
**المقيم** اي فتم الصلاة ولا يجوز له الفصولة صامقها **حرم عن عمه** ان يزعم ان قال  
 البشير عنه عكرمة ابن ابراهيم وهو ضعيف وسببه انه لما حج صلى بمسجدي اربع ركعات  
 فذكر عليه الناس فقال يا ايها الناس اني تاهلت بكم منذ قدمت واني معتبر رسول  
 الله يقول فذكره قال البشير وفيه عكرمة ابن ابراهيم وهو ضعيف وقال الحافظ في  
 الفقه هذا الحديث لا يصح لانه منقطع وفيه رواية من لا يجيء به قال في بركة  
 ان عناية تاولت ما تاولت عمان ولا اجاز ان يسهل ذكر على وهذا الخبر والمنقول

ان تطلع



ان اتمامه ان كان يرى القصر محتما بمن كان شاخصا سايرا وامام اقام بكما انما سقم  
 فله حكم المقيم فيم التمسك •  
**من يتنقل** اي يتنقل عن النكاح والتقطع كما يفعل بها النصارى **فليس منا** اي ليس منا  
 وطريقنا لكونه ترك ما علم ان الشارع ناظر اليه من كثير الامم والمباهاة بها **عن ابي**  
**قلاية** بكسر القاف وخفة الهمزة عبد الله بن محمد الحرمي **مرسلا** **ما علم**  
**من يتبع** وفي رواية من تبع **حاضرة** و**حماها** **ثلاث مرات** وفي رواية **مرات** **فقد قضي**  
**من حقا** يحتمل ان المراد بالمراد ان لا ياتى الله به لانه يحتمل ان يكون قد فعله او نقله  
 بهذا الخبر من ذهب الى ان السنة المشي خلق الجارية لان التابع والمسيح انما يكون من خلق  
 قلنا ليس كذلك بل يكون معه وامامه وخلفه وليس له من هذا اللفظ موضع مخصوص  
 بل الكل يحتمل محققا احد المواضع المحتملة فكل المصطفى والخليفة بعده من امته  
 بقوله **ما علم** ساقف والبيع يتقدم في الجنازة عن ابي هريرة وقال عزيب قال روي  
 ابو الهيثم بن يزيد بن سفيان عن صفية بنت ابي وقيل ابن جزي حديث لا يصح والمتم  
 به ابو الهيثم وقال النسائي هو مروي الحديث •  
**من يتبع** **ما يسقط من السفر** توامنا واستكانة وتعليقها لما رزقه الله و  
 له عن التلغ غفر له لتعظيم المنع بتعظيم ما الغرم به علم والمراد الصغار دون  
 الكبار وهو قياس النظائر كالحكيم في كتاب **الكبي** والاقاب عن عبد الله بن ابراهيم  
**هرام** بجواراه لبتين •  
**من يتكلم** بالتدبير اي يكلف الخدم بان زعم انه حاكما اى راي روبا في يومه حال  
**كاونا** في دعواه انه راي ذلك من منامه **كلف** بضم الكاف وشد اللام المكسرة **يوم**  
**القيامة** ان يعقد بين شعيرتين كالعن تسمية بقيرة **ولن** يعذر ان يعقد  
**بينهما** لان اتصال اخذها بالآخر غير ممكن عادة فهو يعذب حتى يفعل ذلك ولا  
 يمكنه فعله فكانه يقول تكلف ما لا يستطيع فتعذب عليه فهو كناية عن تعذيبه  
 على الدوام ولادلاله منه على جواز التكليف بما لا يطاق لانه ليس بجدار التكليف  
 ووجه اختصاصه من التعذيب لكونه لما في المنام من الشعور ولما له عليه فخصت  
 المناسبة بينها من جهة الاستساق وانما شد الوعد على ذلك مع ان الكذب في  
 اليقظة قد يكون اسد مفسدة منه اذ تكون سببا في قتل او جرح لان الكذب  
 في النوم كذب على الله تعالى لانه الروايات جزء من السنة وما كان من اجزائها فهو  
 منه تعالى والكذب على الخلق اوقع منه على الخلق قاه عن ابن عباس في ظاهره منسوخ  
 المصانهة يخرج في المحييين ولا احدثها وهو ذم هول بل هو في القاد في التقيير  
 ولفظ من يتكلم بجملة لم يتكلم ان يعقد بين شعيرتين **ولن** يفعل انتهى •  
**من يتخطى** **مرقاب الناس** **يوم** **بعث** اي من تجاوز رقابهم بالخطو اليها **اتخذ** **بينا**

للقال

للفاعل **جبر اليمين** اي اتخذ لنفسه حسرا يبر عليه اليه من بسره ذكر اول المفعول اي  
 حسرا يبر عليه من نفاق اليمين جزا لكل عمل علمه وضعفه التوريبين قال الذين العراق واليه  
 في رواية هذا الحديث اتخذ بينا به للمفعول بفتح الشا وكسر الخاء بمعنى انه جعل حسرا على طريق  
 جنح ليوطا ويخطى كما يتخطى قابله الناس قال ويجوز بناوه للفاعل والاول الظاهر وانفق  
 للرواية وقد ذكره الديلمي بلفظ من يتخطى بفتح الهمزة المسند اليه انه يوم القيامة حسرا  
 اي حسرا امتد اليه من اشره والخطو حرام في بعض صورته ومكروه في بعضها وحمل التفضيل  
 كناية لغزوه حرثه عن معاذ بن ابي نسيه قال تعزيبه عن حياضه من بعد صفى انتهى  
 وبقعه عبد الحى •  
**من يتخطى** **المرتين** اي تزوج محرمة تزوجته ابيه بعد **خطو** **اوسط** **بالسيف** اي اذ  
 به والمراد اقتلوه **فليس** المراد السيف يعينه بل القتل وجعل السيف عبارة عنه لانه يكون  
 ممتة غالبا فتمسك بها اليمين بظاهرة وزعمه ان فيه دلالة على القتل بالتوسط لا الاتجاه له  
 وهذا قاله حين تزوج امرأة ابيه بعدد علي صورة الشرع قال ابن جرير وانما كان يتخطى  
 حرمين لانه جمع بين شعيرتين احداهما عقد نكاح علي بن حرمته عقد النكاح عليه  
 بنعت قوله بقوله **ولا يتكلم** اما في اباءكم والثالثة استانه فزنا حرمها عليه واعظم من  
 ذلك اذ دام عليه بمسند المصطفى واعلانه عقد النكاح على من حرمها الشارع العقرب عليها  
 بكل حال ونقض عليه في كتابه بها لا يقبل يا ويلك لا يشبهه ففعله دليل على كذبيه  
 لانه فيما حابه عن الدين في الحكمة في تزويجه فان كان قد اسلم فهو ردة وان كان له  
 عمد فظاهرة لذلك نقض من امر يقتله بالسيف قتله بالسيف لكونه زنا حيا  
 فنقط الاعراض ان هذا الزنا المنصوص عليه في الكتاب انما هو زنا المحصن وجعل  
 ولم يخفى لك بالقران دون المحارم من قوله بن جرير والحديث بين خطا من زعم انه  
 لو تزوج مسلمة محرمة نكاحته ثم وطئها عالما عامدا فالعقد يشبهه في زنا حيا  
 توجه الامر بهذا كلام الامام ابن جرير وقد رايته في سبب الحديث من كلام الراوي نفسه  
 ما كلفه وهو ان الحديث انما ورد في رجل اكره اخيه فزني بها فبني مع الطرب في نكاح  
 ابي راشد ان النكاح ابي رجل اعتصم اخيه نفسها فقال احبسوه واسألوا من هنا  
 من العصابة فما الواعيد اتيه من طرفي فقال سمعته سول الله يقول من يتخطى **المرتين**  
**خطو** **اوسط** **بالسيف** ثم كتبوا بذلك الى ابن عباس فكتب اليهم بمثله انتهى وفي حديث  
 ابن ابي شيبة وطريق بكر بن عبد الله المزني ابي النجاشي رجل اذ وقع على ابنته فذكره  
 وقد اختلف العلماء في نكاح المحرمة على احوال الاول انه زنا فحده وهو قول  
 الشافعي وما ذكره الماني يقتل وهو قول احمد الثالث يد راعه الحدان تزوج بشهود  
 وهو قول ابي حنيفة وانما هو عليه القيامة وحاصل ما عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 كعد الاقوال **ناظر** **عبد الله بن ابي مطرف** بضم اوله وفتح ثانياه

جعل



وشذرا المكسرة الازدي قال الذهبي يروي له حديث لا يثبت قوله البخاري و  
ان النبي خربه واقوه والامر بخلافه بل يثبت ان البخاري قال عبد الله بن مطرف له محنة ولم يبع  
اسادة التي بنصه ولما عزي النبي الحديث للطرفي قال الذهبي فردة انقصاعه عن الازدي  
ونقده هاتر بن عماد وضعفه الجمهور وبقية رجاله ثقات انتهى  
من تحط حلقه قوم بسكون اللام بغير اذنه اي لم يعلم رضاعه فهو عاصي لآدم طبعه في الامة  
قال النبي فيه جعفر بن الزبير وهو متروك  
من تدوي بخرام لم يجعل الله فيه شفا فان الله لم يجعل شفا هذه الامة فيما حرمها واد  
في حديثه يابونكر عن كثر واليسر قال فيها انه كبر ومناطع للناس والمجروان اثر في زالة  
المرض لكن يعقله من لغير قلبه ومن سئل عن كثر لكذاوي اثر بغير حوزا لكذاوي بمجون  
بجزر ولو لم يجعل شفا لشرط اخص طبعه او معرفة المتداوي وعدم ما يقوم مقامه  
ابو يعقوب في كتاب الطب النبوي عن ابي بصير  
من ترك الجمعة من قبله من غير عذر وهو من اهل الوجوه فليست له ما موكد ابد ينال  
اي سقا الاسلام فان لم يجد نصفه بنا وكان ذلك كفارة التزكوا الامر للزهد  
لا للوجوه خردن من حديث قدامة عن سمرة ابن جندب قال ابن جوزي حديثا لا يصح  
قال البخاري لا يصح سماع قدامة من سمرة وقال احمد قدامة لا يعرف انتهى وقال الدرريري  
حديث منقطع منقطع وذكر نحو ابن القيم  
من ترك الجمعة بغير عذر وهو من اهل الوجوه فليست له ما موكد ابد ينال  
لغفده ومع اوصاع او مدوني رواية او منصف صاع وفي الخبري او منصف من وقد وقع لتعاقب  
بين عهد الحديث وما قبله ويكفي ان يقال في الجمع ان هذا بالنسبة لاصل السنة واما  
كان اقل يحصل الاما ذكر في الاول حق عن سمرة ابن جندب قال الدرريري الغفوة اعلى  
منغف هذه الروايات كلها وقول الحاكم حديث منغف مردود وهذا مع ما قبله اضطراب  
يضعف لاجله الحديث  
من ترك اللباس اي لبس الثياب الخسة وفي رواية من ترك ثوب جمال  
تواضع الله تعالى اي لا يقال انه تواضع او زاهد ونحوه والناقد بصير  
وهو يقدر عليه دعاه الله يوم القيامة على رءوس الخلايق اي يمشي  
بين الناس ويباهي به ويقال هذا الذي صدرت منه هذه الحفلة حميدة  
حتى يجزه من اي حلال الايمان شارب ليلتها ومن ثمة كان النبي يلبس الصوف ويعتقل  
الثاة وفي رواية لاحد من ترك ان يلبس صاع الثياب وهو يقدر عليه تواضع  
له تعالى والباقي سوا قال ابو البقاء ان يلبس مفعول ترك اي ترك لبس صاع  
الثياب وهو يقدر رحمة في موضع الحال  
وتواضعها يجوز كونها متعلقا

المع  
كلام  
قصية

له اي للتواضع وكونه مصدرا في محل الحال اي تواضعا انتهى فان هذا اشارة الى ان  
الجزء من جنس العمل وان التواضع الفعلي مطلق كالقول وقد ان اعظم انواع التواضع  
لانه مقصور على نفس لفاعله ففاسادة اشق بخلاف التواضع المقصور في فانه خفض لجناس  
وحسن التخليق ويزاوله اخف على النفس من هذا الرجوع لحسن الخلق لكن بزيادة نوع كسر  
تسرع وين جانفة لما اراد وان يغير وازي عمر عند قتاله على بيت المقدس ورحم  
وقال اتا قوم اعزنا الله بالاسلام فلن يذم العز بغيره تهيب عرف بعضهم التواضع  
بانه الخضع وعرفا بانه حط النفس في الجادون ودرر عطاء وهما من التواضع قل من سقا قما  
ت ك في الاما واللباس عن عا ذابن اشق قوة الذهب في باب الاما ومنغف في باب اللباس  
فقال عبد الرهم بن ميمون احدم وانه منغف من معنى انتهى واورده ابن جوزي في العلل واعل به  
من ترك صلاة النبي من اتى من اتى عا اعالما بغير عذر لولا الله وهو عليه عفا اي سقا العقوبة  
المغفوب عليهم فان سلفي عنه وسامحه وان ساعذبه وساخج قال الطبري في الطلح الغضب  
على الله حل على الغاة وهي اداة الانتقام فترك الغرضية او تقوية بلا عذر كبير فان  
لا تتركها واما عا فترك ذلك فهو من الاستيائ الخائن لان يدر كة عفا الله تهيب  
قال العيصم الوجود كله باجزائه متصل به بدوام وجود الوجود لا ينفك عن الصلاة  
فانه في مقام العبودية لله فمن خفق لظن راي الوجود كله باطنا وظاهرا مصليا عن ترك  
الصلاة فقد خالف الخليفة كلها وذلك يحشم مع ذمهم وهما ان كجا في بعض الاخبار طب  
عن ابن عباس قال النبي فيه سهل بن محمود ذكره ابن ابي حازم وقال يرضع الالدورقي وسعدان  
وبقيه رجال الصوح  
من ترك صلاة العجم اي متعبا كما في الرواية الانية هي مط وفي رواية البخاري فقد  
حط بك الموحدة عمل اي بطل قال ثواب علم يومه ذلك واخذ بظاهر المعرفة  
فاحطوا الطاعة بالمصيبة وخص العصر لانها مظنة التياخ بالعب من سفل النهار  
اولاه فومها اتي من فوت عجزها لكونها الوسطي المخصوص بالامر للمحافظة عليها  
على القول المنصور قال بن تيمية وهي التي عرفت على قبلنا فخصيها فاما الجا فظ عليها  
له الاجر مرتين وهي التي لما فانت سليمان ففعل بالجمل ما ففرد من خاتمة فرائض النهار  
وفوتها يصير علم ناره ابتر غير كامل الثواب فتعبر به بالمجود وهو البطلان ليس  
للتقوى والتهويل فحظ كاطن وسلف في شرح جز الذي تقوته صلاة العصر ماله  
نقل ذلك قال البخاري في الاحاط من كسط وهو ضاد في السوا صاع بفسده عن  
وهو صلح النبي حرم في كلف في الصلاة عن بن زيد بعم الموحدة وفيه السرا  
ويكون الكفنية ودالهلة ابن كعب بن جاد ما دم يمشي ولم يجز به مسلم  
من ترك الصلاة مستقدا فقد كفر بها راي استوجه عقوبة من كفو وقاد ان يتخلع  
عن الايمان باخلال عروته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البدانة بلغها او تغل



فعل الكفار وتسميه هم لانهم لا يصلوا وقد ستر تلك الاقوال والافعال المخصوصة التي كلفه  
الله بان يبدى بها طيس من ائس بن مالك قال التميمي رحاله موقوف الامم من ابي اود  
الابناري فلم اجد ترجمته وذكر ابن حبان هذا في ابي اود البغدادي قال اود بن ابي هو هو امر  
التي وقال ابن حجر الحديث قيل عنه انه ارقطى فقال روى ابو المنذر عن ابي جعفر عن  
الربيع موصولا ووقفه اسم بالعراق وقال الحافظ العراقي في سنة مقال غيره  
روي احمد بسند رجاله ثقافت من ترك مسلة سمها فقد يرتب منه ذمته محمد انبي •  
من ترك البري بالتمام بعد ما علم رغبة عنه فانها او الخصلة التي هي معرفة الرب  
بما هو له نعمة كبرها فانه يترك الهدى ونعمه العفو في الحرب وهذا خرج مخرج الزجر والعتل  
فمنع الرب عن مدون وتركه بعد معرفته مكره في شرط نذبه عدم الاكتمال عليه  
بجيت نفعه بعقل الواجبات بسببه والا فلا يطلب بل يتركه بل قد يجوز اذا لا يجوز ترك  
فرض سنة وعمله ايضا ما يعارضه ما هو اهم منه والافتراء الا هو ومن تركه ما قيل  
عنه بعض العلماء قال هو حسن لكنه ايا ما لم ينظر في تعطوها عن عقبة بن عامر روى  
عنه الطيالسي وغيره •  
من ترك ثلاث جمع بها او ناهيا او هانة وعدل الى التفاعل للدلالة على ان الجمعية شأنها انها  
اعلى مرتبة وارفع مكانة من ان يتصور فيه استهانة بوجه فلا مقدرا احد على هانت  
الا تكلفا وروى قال ابو البقاء وثما ونا منقول على انه معقول له ويجوز ان يكون  
مفعولا في موضع الحال اي منها ونا طبع الله على قلبه اي حتم عليه وعشاء ومنه  
الطافه او جعل فيه الجمل والخفا والقوة او ضمير قلبه قلبه من فوق الطبع بالسكون  
الختم وبالتمرير الذي وافق من الوسخ يغيب لسنه فيما يستعمل فيما يشبه  
ذلك من الاثار والقباح حرمه في المناقاة عن ابي جعفر العنزي في مناقات  
العنزي المصنف قال الترمذي عن ابي جعفر لا يعرف لثمة وقال لا اعرف له الا هذا  
الحديث لكن ذكره السكيت ان اسمه الاقرب وقيل حيازة عما روي له حديث قتل  
يوم الجمل قال كثره على شرطه واخرى سكت وقال الذهبي في التلخيص هو حسن  
وقال في الكبر سنده قوي وعده المصنف في الاحاديث المتواترة •  
من ترك ثلاث جماعات من غير عذر كتب من المناقاة للمراء التناق العنزي في مناقات  
مع امها بانها بان الجحيم فرض اكرم من الظن وبالكفار جاحدها فائدة قال  
العنزي ان خلف رجل ابي بن عباس يساله عن رجل مات لم يكن يهد حقة ولا اجاعة  
فقال في المنام فلم يزل يتردد اليه شهرا يساله عن ذلك فيقول في النار طرقت اسامة  
ابن زيد قال النبي صلى الله عليه وآله جابر الجعفي وهو منصف هذا الاكثر لكن شاهد صحيح  
وهو ظر ابو يعلى بن جعفر بن رنفة من ترك الجمعة ثلاث جمع متواليات فقد بنذ  
الاسلام وراظنه قال النبي صلى الله عليه وآله رجال العجم •

من تزوج

**من تزوج فقد استكمل نصف الايمان في رتبة نصف دينه فليتق الله في النصف**  
**الباقي جعل النبي نصفين نصفنا تزوجا ونصفنا غيره قال ابو حامد الميموني في المرز**  
**في الاغلب تزوجا وبطنه وقد كثر بالتزوج احداهما قال الطبري قوله فقد استكمل جواب**  
**الشرط فليتق الله عطف عليه لوجه الجواب الثاني والا اول عطف على الشرط فعليه السب**  
**مركب والسبب مفرد والمعنى انه معلوم ان التزوج نصف الدين فمن حصله فعليه**  
**بالنصف الباقي وهذا يبلغ لانه باه معلوم مفرد وعلى الوجه الاخر اعلام بذلك فلا يكون**  
**مفردا وعلى الاول السب مفرد والسبب مركب فان ربه قال القرابي عن بعض علمت على شوقي**  
**في بدو اورد ابي المراتب فذكرت النبي صلى الله عليه وآله في شق الماتم فقال بخان يذهب**  
**ما يجد واضرب عنقه قلت نعرف قال مدمر فقلت كذا نذرتا فخر دسيمان نور ووضرب**  
**به عنق فاصبح قد مر الماي بنقبت معا فاسته في عاود في ذلك فاسته في عاود**  
**نكحها في خاطبها بن مدمر في وجيز يقول وحك كرسال الله ربح ما لا يحرم نفعه**  
**تزوج فترجعت فانقطع ذلك عني وولدي **ط** بل معا جبه الملائكة عن ابي ابن**  
**مالك قال النبي صلى الله عليه وآله في رقايس وجابر الجعفي وطلها منصف وقد**  
**وثقا وقال الحافظ العراقي سنة منصف ابي وذلك ان فيه عروا بن ابي سلمة اوردته انه ذهب**  
**في الصفا وقال ثقة وقال ابو حاتم لا يحج به النبي وقال ابن الجوزي حديث لا يصح منصف**  
**وبنه افاق ورواه الحاكم بلفظ من تزوج امرأة فقد اعطى نصف العيادة قال ابن حجر سن**

**من تزوج بعد الاخرة وهو لا يريد بها العرف في السموات والارض**  
لقد روي في الطر فيهما وثقت عليه من التبع الارضين بايمه وذلك لما اشتمل عليه من  
المد ليس والتجلى واصناف التلبيس ذلك من علامات النفاق اذا المناق من يظهر  
خلاف ما يبطن فيسبه قال ابن عثيمين من مرض الاحوال القساينة التي هي التواصي منها  
دمية العالمين ليتر انهم وهو في نفسه مع شوق فان حضر معهم شاعا وقد عسق  
امروا وحادثة فاصابه وجد وعلمت عليه حال من عسقه يصيح وتنفس الصعدا ويقول  
الله الله او هو وهو ليس باشارات المعرفة فيظن الحاضرون انه حال الهوى مع كونه  
ذو وجه صحيح وحال عجيبة لكن فيها وقد غابا من شاعا قال ابن ابراهيم الاحوال ان  
يلبسون ما في نفسه بما جعل له في تزوج هذه الطل وادواها واستعمل نفع نفسه  
قال وكان في زمن نور الدين شيخ كثير الرعقات والتميدات في حال وحده ما الله  
بجيت كان يسب على الحاضرين حال هواه فكان يطوف على سطح الحرم وكان ينادي  
احال فابنل يجب مغنية فانتم وحده الهما والناس يظنون انه في الله فما الى  
المعوية زمر حرقته وذكر قصته وقال لا اكذب في خالي ولزم خدمة المغنيم  
فاهت ان من الاولاد ابنتها سمحت ونابت بهر كم صدقه ولزمت خدمته فزال ذلك  
العلق من قلبه ورجع الى حاله فلبس حرقته ولم يزال يكذب مع الله في حاله فمذا حال



صدقهم فليحذر من الكذب في ذلك لا يظهر للناس الا ما يظهره الله الى هذا كلامه وفي حكمة  
 الاشراق صاحب الرباعية الصوفية كما نقلت منه الطوية فكلمنا اراد ان يستر ما علم  
 كذبوه ورفعه

• ومما يكن عند امر من خليفة وارعا لما تخفى على الناس تعلم

قال ومن المراد من قوله في ظاهره وتبهروا بالحق انما هي منسوبة الى احتياهم على العوام  
 فان كان ذلك حظه من الله فيا فنتجته بين يديه وروي تركا من في حجه وابن الغار  
 في تاريخه عن النبي قال وعظ النبي يوما فاذا ارسل قد مضى فقال صلى الله عليه وسلم  
 مره الملبس علينا بيننا ان كان صادقا فقال شهد نفسه وان كان كاذبا يحقه الله  
 طس في ابي هريرة قال المنذري ضعيف وقال البيهقي اسما بل ان يحيى النبي وهو كذاب النبي  
 فكان يدين للمصنف من الكتاب

**من تشبه بقوم** اي من يظاهروهم بهم وفي تعريفه يعلم وفي تخلفهم بخلفهم وسار  
 وهديم في ملبسهم ويعرف افعالهم اي وكان التشبه بحق قد طابوقه الما من الظاهر  
**فرومهم** وقيل المعنى تشبه بالصالحين وهو ان يتابعهم بكم كما كرمون ومن تشبه  
 بالفساق يمان ويحذل كم ومن وضع عليه علامة الشرف اكرم وان لم يتقى شرفه  
 وفيه ان من تشبه من الخبيثات وظهر بصورتهم فتلا وان لا يجوز الا ان يسر عاتة زرقا  
 او صفرا كذا ذكره ابن مسلمان وما بلغ من ذلك صرح القرطبي فقال لو خسر اهل الفسق  
 والمجون لباس من لبسه لغيره فقد يظن به من لا يعرفه انه منهم فيظن به ظن  
 السوء فيا فخر الظان والمظنون فيه بسبب العون عليه وقال بعضهم قد يقع التشبه  
 في امور قلبية من اعتقادات وازادات وامور حواريه من افعال وافعال قد  
 تكون عادات وقد تكون عادات في موطئها ولباس وسكنى واجتماع وانفراق  
 وسفر واقامة وركوب وغيرها ومن الظاهر والباطن ارتباطا ومناسبة وقد  
 نعت لغة المصطفى بالحكمة التي هي سنة وهي الشريعة والمزاج الذي شرعه  
 فكان مما شرعه من الاقوال والافعال ما يبين سبيل المصطفى عليهم والفتاوى  
 فامر بحالهم في المدي الظاهر في هذا الحديث وان لم يظهر فيه مفيدة لامور  
 منها ان المشاركة في المدي في الظاهر تترك تناسبا وتشاكلا بين المتشابهين  
 لعود العواقب ما في الاخلاق والاعمال وهذا المرحوس فان لا يسر ثياب العلماء  
 مثلا يجردون نفسهم نوع الثياب البهي ولا يسر ثياب الجند المتألمة مثلا يجردون  
 نفسهم نوع تخلق باخلاقهم وتصبر طبيعتهم منقاد لذلك الا ان يمنع مانع  
 ومنها ان المخالف في المدي الظاهر لوجب مساينة ومفارقة توجب الانقطاع  
 عن موجبات الغضب واسباب الضلال والانقطاع على اهل المدي والاضواء  
 ومنها ان مشاكرتهم في المدي الظاهر لوجب الاطلاط الظاهر حتى يرتفع التميز

ظاهر

ظاهر بين المديين المرويين وبين المصنوع عليهم والفتاوى الى غير ذلك من الاسماء  
 الحكمة التي اشار اليها هذا الحديث وما اشبهه وقال بن يمتة فعند الحديث اقل احواله  
 او يقتضيه تحريم التشبيه باهل الكتاب وان كان ظاهره يقتضي كعبر المتشبه بهم فكما  
 في قوله تعالى ومن يتولم منكم فانه منهم وهو نظير قول بن عمرو بن بني بار من المشركين  
 وصنع في روزه ومهرجانه وتشم بهم حتى يموت خسر يوم القيامة معهم فقد حمل هذا على  
 التشبه المطلق فانه يوجب الكفر ويقتضي تحريم العاقر ذلك وقد حمل منه في القدر المشترك  
 الذي تباينهم فيه فان كان كذرا او معصية او شعارا لما كان حكمه كذلك في الناس  
 عز بن حماد الخطابي قال الزركشي في ضعيف وروى في كماله خالد الاكبر بن مروان وقال المصنف  
 في الدرر سنة منيف وكان الصدر المناوي في عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان وهو منيف  
 كما قاله المنزوي وقال السخاوي سنة منيف لكن له شواهد وقال بن تيمية سنة جيد  
 وقال بن حجر في التمع سنة حتى طس عن حديثه ابن ابي الخياط الرازي سنة منيف  
 وقال البيهقي في الاوسط وفيه على ابن عراب وتقدم عن واحد من متفق وبقيته  
 رجاله ثقات النبي يوم عرف ان عند الطراي استل من طروى اريد لرد

**من تصنع كل يوم** اي كل في الصانع تفعل في صيغة التوم اي سقيتهم الصوع فالأ  
 في الصوع شرب الفداء وقد يستعمل في الاكل ايضا لان شرب اللبن عند العرب يميزه الاكل  
 يسبح ثمات فيجمع المجمع مرقع مجموع بنفسه صفة او عطف بيان لمراتب وهو من  
 اجود التمر **لم يغيره في ذلك اليوم** ظرف مفعول بغيره او صفة لقوله **تسبب**  
**النسب** **والاسحر** وليس كذلك كما في العجوة بل خاص في مجموع المدينة بدل لمراتب  
 مسلم من اكبر سبع ممرات مما بين لانتها اي المدينة بغيره ذلك اليوم سم قال القرطبي  
 فطلق عاقرين الروايتين مفيد بالآخر في حديثه اطلق الجمع هنا اراد مجموع المدينة  
 واختصاص بعض الثمار في بعض الاماكن في بعض الزمان بغيرها لخاص في بعض الاشياء  
 غير بعيد وهذا امر باب الخوامس التي لا تترك في لباس طين وما تكلفه بعضهم من جميع  
 اي التماس وزعمه ان السور مما تقتل الافراط برونها فاذا ادم على المتبع بالجمع  
 تحتمت فيه الحرارة واستعانت بها الحرارة الغريزة تقابل ذلك برد السم في اصحاب  
 انبي فمن لا يفتخرون بلبقت اليه اما اول افلان هذا وان يقع في السم لا ينجي  
 السم وما نائبا فلاك ذلك يدفع كما قال القرطبي خصوصية مجموع المدينة بل خصوصية  
 الجمع مطلقا بل خصوصية الترفان من الادوية الحرارة ما هو ابلغ في ذلك من  
 كما هو معروف عند اهلها فالعواب القول باختصاصه هو ذلك مجموع المدينة وجهها  
 لان الخطاب لم فهو من العام الذي اراد به المصنف وقد يكون الشهد وانا فافلا اهل  
 في حمل وفي بعضها سر قائل في قوله ذلك خاص بمن المصنف لو علم قولان ومع بعضهم  
 الاول قال بعض المحققين والذي يدفع الاحتمال التجربة المستكررة فان وجد ذلك



المناوي  
العصر الرابع  
الحادي عشر  
الكبرى على جامع المنارة

كذلك الان علمان خاصة دائمة والاخر خاصة مخصوصة وما تقردها علم انه لا يتجاهل لغير  
بعض ان ذلك الخاصة في بقوا المرمية او يكون الترخا فظا لجهة اهلها لكونه غذا  
وهو بمنزلة الحنطة لغيره قال القرطبي وتخصيص بسبع لخاصية هذا العدد عليها  
الشارع وقد جاز ذلك في مواضع كثيرة لقول المصطفى في مرضه صوابا على من سب قريب  
وقوله غسل الامان ولوغ الكلب سبعا وقد جاز هذا العدد في غير الطب كقول ابن  
تعالى سبع بقرات سماوات سبع بحاف وسبع كسبي يوسف وسبع سنبلات وكذا سبعون  
وسبانية فاجاز هذا العدد بحسب لتداوي وذكر الحكامة لا يعلمها الا الله ومن طلع  
عليها وملك في عمره فالرب تصنع هذا العدد للكثرة لا الازد تعدد بعينه ولا اخيرا  
وقال بعضهم قصر السبع لان لهذا العدد خاصية ليست لغيره فالسماوات والارض والايام  
والطواف السبع ورمي الجار وتكبير العيد في الاولي سبع واسنان الانسان والنجوس  
والسبعة جفت معاني العدد كله وخواصه اذ العدد تسعة ووتره الوتر اوله وثاني  
والثالث كذلك فتمه اربع مرات اوله وثاني ووتره اوله وثاني والاربع المرات  
في اول من سبعة وعمر عدد كامل جامع لمراتب العدد الاربع السبع والوتر والاول والثاني  
والمراد بالوتر الاول الثلاثة والثاني خمسة والاربع السبع والاول والثاني والثالث  
والاطبا اعتنا عظيم بالسبعة سيما في الجارية وقال بقراط كل شيء في هذا العالم يقدر  
على سبعة اجزاء وشرط الانتفاع بهذا وما اشبهه من الاعتقاد وتلقيه بالقول  
**حرق في الاطعمة في الطب عن سعد بن ابي وقاص** • كان  
**من يصدق بشي من جسده اعطى بقدر ما يصدق** يعني جني عليه الشان  
قطع منه عضوا او زال استطته فغنى عنه لوجه الله انا به الله تعالى عليه  
بقدر تلك الجناية ويحتمل ان المراد بالنصف بذلك ان يباشر بعض الطاعة  
ببعض بدنه كان يزيل الاذي عن الطريق بيده فيناب بقدر ذلك اخرج ابن  
سعد عن الربيع ابن خنيم انه كان يكنى لنفسه فقبيل له ان تكلفي  
هذا قال ابن احيان اخذ بصبي من المنة **طبع عن عباد** ابن العاتق  
من حنقه ودواه عنه ايضا باللفظ المزبور قال البيهقي بعد ما عراه لاهم في  
المسند والطبراني جلال المسند رجال الصحيح ان النبي فاقترض ان رجال الطبراني ليسوا  
كذلك فكان ينبغي لهم عزوه •

**من تطيب ولم يعلم منه طب** اي من تعالى الطب ولم يستعمله بحجة ولفظ  
يدل على تكلف الشيء والدخول فيه تكلفه ككونه ليشي اهلكه **فروضا من لم يطبه**  
بالدية ان مات بسببه لتورن باقدامه على ما يقتل من سببه بحجة واتقان  
يعلم الطب باخذه عن اهله فطوبى بذل الجهد الصانع في الامان عليه قال  
الخطابي لا اعلم خلا فان المعالج اذا تقدي تعلق المريض فمن اي بالدية

لا القود اذ لا يستبد به يدون اذن المريض والقاع على المقابلة وشمل الخبر من طيب  
او قوله وهو ما يحسن اسر الطبا يعجز مروده وهو الكمال وبمراهجه وهو الجرحي بوساه وهو  
الحاقت وبريشته وهو الفاسد وبمراهجه وسرطه وهو الحمار وبمراهجه ووصله وبمراهجه وهو الحمار  
ويمكن ان توارده وهو الكوا وتقبينه وهو الحاقن فاسر الطبيب ليشمل الكوا وتخصيصه ببعض  
الانواع عرف حادوث **ون** منقلا ومنقطة **ه** في الديات **ك** في الطب عن ابن عمر وابن العاص  
قال **ك** معج واثرو الذهبي ودوله الدارقطني من طريقين عن ابن عمر وايضا وقال لم ينسك  
عن ابن جريح عن الوليد بن مسلم وغيره يرويه مرسل قال الفرغاني وفيه عليه ابن ابي عمران في  
طريق وقال ابو حاتم غير صدوق يرويه عن الوليد بن مسلم وفي طريق اخر عن ابن الصاع وفيه  
ابوزرعة وليفه حديث منكر •

**من تقدر عليه الخار** الظاهر ان المراد بالتقدير قوة البرع وعدم سهولة **فعلية**  
اي قليل من التجارة بها فانما كثيرة البرع وهو فيها اسهل تارة وان جرها وغان بغير العين  
وخفة اليد بل بالعين وصنع من البحر من قرية على البحر بحمد البصرة وغان بفتح العين  
وشد اليه مدينة في ارض البلقان تورد مشق وحديث بحجة لها وينظر ان الكلام في ذلك  
الزمان فكلما يلزم اضطراره الى هذه الزمان طبع عن **س** حيل بفتح المعج وفتح الراء وكوت  
المطة ابن الصراط كسر المله وسكون الميم وقيل بفتح المله وكسر الميم الكندي اسم حصي  
لخاوية وكان من زمسانه قال الذهبي اختلف في صحته وجز من سعد بان له وفادة  
**من تعطر في نفسه** اي تكبر وتجبره **واقتال في منية** اي تكبر وتجبره **ع** في نفسه  
فيها **القاربه** وهو عليه **غضبان** اي يغضب به ما يغضبه الغضبان بالمعقوب عليه  
لما زعمته له في ذلك ورد اية تعالى فان شاع ربه وان شاعني عنه وفيه ان ذلك  
كبيرة **حرفه عن من عمر** ابن الخطاب من المصحة وهو كما قال او اعلا فقد قال  
البيهقي رجاله رجال الصحيح وقال المنذري رواه صحيح به في الصحيح •  
**من تعلق شيئا** اي تمسك بشي من المداوات واعتقد انه فاعل المشقا او دفع للدا  
**وكل اليه** اي وكل الله شفاه اليه ذلك الشيء فلا يحصل شفاه او المراد من علق  
متممة من تماريد الجاهلية يظن انها تدفع او تنفع فان ذكر حوله والحرام لادوا  
فيه وكذا لو جعل معناها وان مجرد عن الاعتقاد المذكورة فان من علق شيئا  
من اسم الله المرحمة فهو جازيل محبوب مطلوب فان من وكل الي اسم الله اخذ  
الله بيده واما قول ابن العربي المنة في الاسماء والقران المذكور من العلق  
لمنوع او المراد من تعلقت بنفسه بخلق غير الله وكله الله في انزل خواجيم  
بالله والتجا اليه وفرض امره كله اليه كفاه كل مونة وقرب اليه كل بعيد  
ولس له كل عسر ومن تعلق بغيره او استن الى علم وعقله واعتمد على حوله وقوته  
وكله الله الي ذلك وحده وهو منون فيقه واهله فلم ينج مطالبه ولم يتيسر ما ربه

**بخوان**

صفحة



ويعرف على القطع من نصوص الشريعة وافواج التجار **حوت ك** عن عبد الله بن علي بن  
الجبلي بن سعيد الكوفي ادرك المصنف ولم يره في غيره وعمره وعمره وقد سمع كتاب النبي ابي جهم  
**من نقل الرمي بالنشاب ثم تركه فقد عصافى** لا ينفذ حصلت له اهلوية الرفاع  
عن الدين وظلمة العدو فنعين قيامه بوظيفة الجهاد فاذا تركه حتى جملته فقد رط في  
القيام بما تعين عليه وتشدد بعد الوعد بعد حرمته بل انه كبير لكن منعه الشافعية  
الكلية والفتوح بالاصلاح بالرمي افضل من الفز بالسيف لفضل كل منهما اما هي من  
حيث كونه عذبة وقوة لاهل الطاعة على اهل المعصية والرمي ابلغ في ذلك **وعنه**  
عاصم بن عيينة عن ابن عمر قال في ليران ففرد عنه بن لهيعة ومن منكره هذا الحديث  
الراوي له بن ماجه انتهى

**من نقل علم الله** لا يستعمل الدنيا والتوصل الى الفناء والمتره عند الحكام **فليتوا**  
**معدود من النار** اي يلبسوا فيها ترلا فانها اذى وقراره هكذا ساقه المؤلف فيها  
وقته عليه من الشيخ وقد سقط من قبل بعضه فان لفظة رواية الترمذي ومن ماجه من  
نقله علم الله عز الله او اراد به غير الله فليتوا معدود من النار هكذا ساقه عن جمع منهم  
المشذوي قال من عطا الله جعل الله العبد الذي عمل من عدا وصفه حجة عليه وسببا في  
محصيل العقوبة لديه ولا يفر تلك ان يكون به انتفاع للمبادي والخاصة في الحرام ان الله  
ليعبد هذا الدين بالرجل الفاجر ومثل من يعقل العلم لاكتساب الدنيا والى ففة  
فيما كثر رفع العذرة بملقعة من ياقوت فاشراف الوسيلة وما احسن التوصل اليه  
قال السيد السهوي وقد حرق العادة الالهية بتميز هذا القسم من المنتسبين للعلم عن  
يقدر به منهم باظهارها بحقيقة من خصلته وكشف ما يستهون عوراته سيما التي تك  
في الدنيا المسعد اهله ليمر الله الخبيث من الطب وسر هذا يجب تحفته اوجي الله  
الذواد اجمل بيني وبينك عالما مقونا فيضدك عن مجتهدك وكذا قطاع الطريق على عبادي  
وليت شعري من سئد بقله ان الله هو الفعال وانه لا نافع ولا ضار الاقنواف  
قلوب العباد بيده وانه لا يناله من له نيا الا ما سئد له كيف يقصد يعلم عزائه من  
حاله له نيا وقد ما رجع قلبه العلم فانه لا ياتيه الا ما قدم له منها وان هذا القصد لا يفيد  
من الدنيا الا الخسران **وعنه** بن عمر بن الخطاب ورواه ابن ماجه ايضا قال المشذوي  
رواه الترمذي ومن ماجه كلاهما عن خالد بن يزيد عن بن عمرو لم يسمع منه ورجحنا ما يقا  
**من تقوى الدنيا** اي ربي نفسه وتها فت في تحصيلها ولم يجتز عن الحرام والسبه **وهو**  
**تقوى النار** اي نار جهنم يقال تقوى النار اي تقوى الله بنفسه فيه بغير روية **وهو**  
**اي من ربه** قصبة كلام الله ان محرمه السبب خرج وسلم والامر بخلافه فانه تقويه  
بما نضه كمال الوجود ففرد به حفص بن عمر المرزوقي عن يحيى بن سعيد التيمي  
**من منكر بالسنة** من استر بفتحة الطريق يعني من منكر بطريقه مرضية يقصد

به فيها

به فيها **دخل الجنة** اي مع السابقين الاولين والاقاب من الغاسق الرابع المتدع يد  
بعد العذاب او العفو وظاهره وضع العلم ان هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل يقينه  
قاله عاصم قلت يا رسول الله وما السنة قال صابك وصاحبه يعني عمر النبي بنصه وبالحكمة  
تفلاحة الفوز بالجنة التمسك بالسنة قال ابو يزيد البسطامي سمعت ان اسأل الله كفاية مونة  
للطعام والنساء قلت كيف يجوز في ان اسأل الله ان اساله النبي وقال لا اراني ربما وقع في  
قلبي نكسة من نكسة القوم ايا ما فلا اقبل الا بشاهدين عدلين الكتاب والسنة  
وقال الجندب الطرق كلها مسدودة عن الخلق الاعلى من اثنى عشر المصنف وقلل الطارفي  
من قوام كانت الاحوال نظرتني في بدائي فيها في سبغ عن الكلام فاستاذت الشيخ في  
المضي لواله في فاذا ن وقال سمعت لك الليلة امر عجيب فابقت ولا تجزع قلما  
حزبت ذاهبا سمعت موتا من جهة السما فرفعت راسي فاذا نور كانه سلسلة يتداعل  
بعضها في بعض فالتقت على ظهري حبري احسنت ببرد هاهنا فاجرت الشيخ فقال  
هذه سلسلة سنة رسول الله واذن لي في الكلام فقل في الاثر ان من جديا عمر مولي  
عقبة عن هشام عن عاصم قال ابن ابي عمير في العطل وعمره بنعت وقال بن حبان يقبل  
الاخبار ولا يجزع به

**من عتني على امتي الغلالية واحدة احط الله عمله اربعين سنة** ان  
المراد به مزبه الرجوع والتوبيل والتعويض عن ذلك الفعل لا حقيقة الاجاب وذلك  
لانه لما كانت النفس بحولها على عجزها الاستيلاء على العجز ووعاها لا يحل من ذلك  
وهو الامر للزجر والزجر من هذا كرمي التابيح من طريق ما يوت السلي عن احد بن علي  
السبائي عن بشر بن السنن عن عبد العزيز بن ابي رواد عن ياقع عن ابن عمر بن الخطاب  
ارواه المؤلف في تحفة الموفوعات من زيادته على اصله ثم قال ما يوت ويحبه كذا بان  
هكذا قال وعجزه منه كيف عجزه ههنا مع اعترافه بذلك فكانه ليس ما قرويه واما ابن  
الجوزي فانه اراده من حديث الخطيب سليمان بن عيسى السجزي عن عبد العزيز بن  
قال موصوع قال عجزه الخطيب منكره الا الاعل رواه غير سليمان وهو كذا ان النبي  
وفوا لمران سليمان بن عيسى السجزي هالك وقال ابو حاتم كذا بان وقال بن عدي وضاء ومن  
بلاياه عذر الجرائمي فقول المؤلف عن طريق جها كذا بان واحدا في طريقه كذا بان  
**من توامع لله** اي اجل عظمة الله توامعا حقيقيا وهو كما قال بز عطا الله ما كان  
ناشئا عن شهود عظمة الخوة ويجلي صفته فالتواضع للتواضع مع اعتقاد عظمة في العتس  
واقترار ليس متواضع حقيقيا بل هو بالتكبر اسبه **رفعه الله** ان من اذل نفسه  
لله فقد بذل نفسه لله فيجاء به الله باحسن ما عمل واجزه ابو نعيم في الحديث  
عن بن سوادة او جديلة ابو موسى التدمري لما اصطفى شك على الناس برسائه في ويكلاهي  
قال لا يارب قال لانه لم يتواضع لي احد قط تواضعك فزاد في رواية ومن تكبر



على الله وضعه الله حيث يجعله في أسفل السافلين وفي رواية تفسير الرقعة هنا بان  
في نفسه صغيرا وفي اعين الناس كثيرا وقيل التواضع لله ان يضع نفسه حيث وضعها الله  
من العجز وذلك العبودية تحت اوامر سبحانه بالاستئصال وزواجه بالانزجار واحكامه  
بالسليم للاقدار ليتون عبدا في كل حال فيرفع بين الخلائق وان تقدرى طوره وتجاوز  
عده وقت كبر ومنعه من الخلائق وقال الطبراني في القامع مصحح الدارين فلي  
استعمله الناس في الدنيا زلت من بينم الشخا طسرا حوا من نفسها المباحة والمفاخرة  
وقضية منيع المولى ان هذا هو الحديث بما عدوا من خلافه بل يقبته عند مجزئه ابي  
يعلم في الحلية وقال انفتش رفقك الله نوتى نفسه صغيرة في اعين الناس عظيم ومن  
تكبر حفضه لله وقال احسن حفضك الله فو في نفسه كبر في اعين الناس صغيرة حتى  
يكون اعنى من كلبا منى تمت قال ابن الجوزي قال بعض اهل التحقيق من ذى انه حين  
الكلمة فالكلمة حينه قال وهما وافح الامري ان الكلب يقطع بعدم دخوله  
النار ويغمره من المكلف قد يدخلها فالكلمة في الحالة هذه اهتله منه قال ابن الجوزي  
الرقعة ولتواضع لله فان الرقعة لا تقع الا بعد الزول الامري ان المالماترك  
الى اسفل السجرة معدا الى اعلاها فكان ما يلا ساه ما معد بكرهنا وانت قد  
نزلت تحتها صلها فقال لسان حاله من تواضع لله رفق الله تنبى قال في  
الحكم ما طلب لك شي مثل الاضطرار والاسرع بالمراهب اليك مثل الذل والافتقار  
**حل وكذا القضاء على ويريغ** قال الحافظ العراقي رواه بن ماجه بلطف من تواضع  
لله رفقه الله ومن تكبر ومنعه الله قال ابن الجوزي واساده حسن ورواه احمد  
والزارعي بن محمد بلطف من تواضع لله رفقه الله وقال انفتش رفقك الله فو في اعين الناس  
عظيم وفي نفسه كبر قال البيهقي رجاله من حال الصبي وقال ابن الجوزي في الخج حوصم بواجبه  
من صديقه ابي سعيد رفقه بلطف من تواضع لله رفقه الله حتى يجعله في اعلا عليين  
قال وهما بن حبان بل حوصم سلم في الصبي والترمذي في الجامع بلطف ما تواضع احد  
لله الا رفقه الله فكذا اخذاه معاذ بن ابي هريرة رفقه فالضرب عن ذلك كله صغيرا وعزوه  
لا في بليم رده مع لين سده من ابي العجائب

**من تواضع امر**

بالسما للفقير كما امر الله من استعاب الشرو وادوا للزوجه **صغيرا امر**  
كذلك عرفه ما تقدم من عمل السيات والمراد الصغار بقرينة قوله في  
الجزء المار اجنبت الكتاب والمراد الصلاة المفروضة بدليل الجزالة كور وفيه دليل  
على فضل الوضوء انه مكفر للذنب وعلى شرف الصلاة فقيه وان العادة الواحدة  
قد يرجى منها عتق من الذنوب وان النوب من كبر الله اذ العيب استحق  
بصلاة واحدة معفرة ذنوب كثيرة ولو كان ذلك على حكم محض الجزا وتقدم من النوب الفعل  
لكانت العبادة الواحدة تكفر اليتم الواحدة فلما كلفت ذنوبا كثيرة عرف ان المغفر

من اتقى الكبر يرفع الله العيم وليت على حكم المقابلة ولا على قضية المعاوضة حرك صاحب  
عز في ابواب الافكار **وعن عقبة بن عامر** قال البيهقي قال البيهقي قال البيهقي قال البيهقي  
**من تواضع امر** وهو **عقبة بن عامر** قال البيهقي قال البيهقي قال البيهقي قال البيهقي  
كقوله تعالى واتى المال على حبه انه اي مع طهر الوضوء الذي صلبه وضوا ونقلا كما يتبعه فغل  
واوي الخزي وهو من معروف لم يصل به نبالا ليراه بخزيه فان فغل كره وقيل خزم رايا ما كان  
لا يزال النوب الموعود بقوله **كتب** بالبناء للمجهول ورواية الترمذي كتبه ولعل المولى لم يخضرها  
حيث قال في فتاويه الحديث لفظ الحديث كتبه بالبناء للمجهول من غير ذكر الله النبي وذكر ذلك  
ود على السائل حيث كتبه كتب الله له بالتوريد عشر حركات او عشر حركات اذ اقل ما وعد  
من الاضغاف الحنة بعشر فافاد ان الوضوء لكل صلاة لا يجزي ما ورد مما يجزى منه من كبر وتوعد  
بخزيه امر على صلاة وخرج الغسل ولا يسجد بخزيه عدا شافية كالتيم فاسد سبل المولى  
عن حديث الوضوء نور على نور فنقل عن الترمذي والعراقي انها لم يربا من خزيه وان بن محمد ذكر  
ان روفنا اورده في كتابه كماله ومعناه ظاهرا لان الوضوء يكب اعضاه نورا وهذا قيل باستفاقة  
من الوضوء ودليله قصة الغرة والتحمل فكان الوضوء على الوضوء قوي ذلك النور ويزيد  
اذ لم يرض له من الحديث ما يقبض سره قال وقد كان شيخنا شيخ الاسلام شرف الدين المناوي  
يذكر لنا ان القارفين يشاهدون الحديث على الاعضاء يرتعون عليه مقتضاه قال وفيه  
اشارة الى ذلك **دع** وكلمة في الطهارة **عن ابن عمر** بن الخطاب قال الترمذي شان منيعه  
وفي المذهب فيه عبد الرحمن بن زياد بن يونس وفصل بعضهم عن البخاري انه حديث منكر وقال البيهقي  
شرح الامة اساده منيعه ذكره النووي في الخلاصة في فضل الضعيف وقال قال في شرح ابي  
داود وهو ضعيف في اساده منيعه عبد الرحمن بن زياد بن يونس وابو عطفة مجهول عنها وحالا  
قال البيهقي العراقي فان قلت السواهد في الباب موجودة منها حديث انس بن حنظلة  
ومروية ان القسطنطين بن سواهد كل صلاة قلت ليس من هذه الاحاديث تعيين هذا النوب  
واما فيها وجود ذلك من فضل المصلي النبي ومن جري على ضعفه المولى في كتابه الحديث  
تعال المنور تضعيفه وقال بن جرير بن عصف **من تواضع امر**  
**من تواضع امر** الفسل عن حوضه **فليس منا** والرسا العالمين لتتنا المستعجب  
ان الفسل تكفي الحد الاكبر والامير لكن منه هي الشافعي ان الفسل يترك الوضوء وحتمل  
السة بتقدمه وتوسطه وتاخره لكن التقديم افضل طبع عن بن عباس قال في الميزان  
عزيب جدا وفيه ابان بن عباس رواه يوسف ابن خالد السني قال يحيى بن زبابة  
**من تواضع امر** في موضع **لونه فاصابه الوساوس فلا يلون من الانفسه** اي فلا  
يلوم صاحبه الشرع الا امر بالوضوء لانه لم يجعله في محله او على وجه لا يتسلط  
منه الشيطان بالوساوس الذي انا يتشا عن حيل في العقل ووقلة في العقه والوساوس  
ينفع الواو حديث التمسك في المعجم وفي النهاية حديث النفس في الانكار وفي



المشاور ما يلقبه الشيطانية القلب واصله الحركة الخفية وهي من اسم الشيطان الضار وكبر  
 مصدر يعبر الوصية وهي كلام في اخلاط وفيه انه فكره الوضوئي الموضع الذي بالخشنة وقد  
 اشار في الحديث الى قيل النبي ان هذا الفعل يورث الوساوس ومعناه ان المستطير يتبع انه اصابه  
 شيء من فطرته او من شائسته فيحصل له وسواس عدو عن بن عمرو بن العاص وهو من حديث صفوان  
 بن يحيى عن ابن ابي عمير واكثر منه معروف قال الولي العراقي رحمه الله عليه بالوقف محكم  
 لا دليل عليه •

**من نوتها يوم الجمعة فيها قال الزمخشري** الباسمعة بفعل مضارع في هذه الخصلة او  
 سبب الفعلة الخصلة هي الوضوء **ونعت** اي نعت الخصلة هي نعت المخصوص بالمدح وقيل  
 اي بالرخصة اخذ ونعت السنة التي ترك وفيه اعجاز عن رعاها حق اللفظ فان الضمير  
 الثاني يرجع الى غير ما يرجع اليه الضمير الاول فيجمل ان يقال فليعلم بتلك الفعلة التي  
 وقال غيره هو كلام يطلق للشيء بزواله في اي فاعلا بتلك الخصلة او الفعلة المحصلة  
 للواجب نعت الخصلة هي او جنانته اخذ اي بما جوزته من الاعتصام على الوضوء ونعت  
 الخصلة او الفعلة لان الوضوء تطهير لجميع البدن اذ البدن باعتبار ما يخرج منه من الحديث  
 غير مجزئ فلان الواجب غسل جميعه عزمان الحديث الخفيف لما ذكره وقوعه كما في اجابته جميع  
 فالتقى الشارع بغسل الاعضاء التي هي الاطراف سيما على العباد وحصل طهارة كل البدن  
 كالمسلون فانها حسنة حسنة فلما كان تطهير الجميع كان تكفير الخطايا للجميع وقوله  
 فيها ونعت نعت الوضوء فربما مقصود فلا يصح بدون نية فهو على الحقيقة **ومن**  
**اغتسل يومها فالغسل افضل** من الاغتسال على الوضوء **انه** الحمل واسم الوضوء نعت الغسل  
 لمزيد الجمعة وهو سنة مؤكدة بكون تركها كما مر مرارا حرسا وبر حرمته في صحيح من عند  
 الحسن بن سفيان بن عيينة بن عبد الله بن خلف قال حسن قال في الامم من يحمل رقبة  
 الحسن عن سيرة علي الاصل يصح هذا الحديث قال بن جرير وهو من حديث لم يرد في  
 يسمع منه الا حديث العنقة وقيل لامطلقا •

**من نوتها يومها** اي اتخذ عنهم ولبا من نية ويعقل عنه ويزاد في رواية تقييده  
 اذ نعت قال جمع ولا معنى له بل ذكرنا كذا الكفر قال بن جرير ويحمل ان يكون قوله  
 من نوتها شاملا للمعنى الاخر من الموالاة وان منها مطلق النصرة والاعانة والارث  
 ويكون قوله بن جرير ان موالاه يتعلق بمفهومه بما عدي الارب وقال ابن الفريسي  
 لغیر المولى يكون بوجه منها ان يكون حليفا للقوم فيخلق خلقهم لمعقدة مع غيره  
**فقد خلع ريقه الاسلام من عبقة** اي اهل جدود الله واوراه ونواهيته  
 وترتبا بالكلية واصل الرقبة عروة في جبل يحمل في عنق الدابة تحتسبهم فاستعير  
 للاسلام اي ما استبد به نفسه من عرى الاسلام واحكامه وذلك لان من رغب عن  
 موالاة من اثم عليه بالحربة كما في النعت ظاهر بوضع الولا في غير محله ومن كفر نعت

العبادة فهو بكفران مع الله احد محرر القضا المقدس عن جابر بن عبد الله قال النبي  
 فيه خالد بن حيان وبقية الوردية وبقية ترطاله من حال الصحيح • **حتى**  
**من جادل في خصم منه** اي استعمل المراد النعيب **بغير علم** **نزل في نخط الله**  
**ينزع** اي ينزع ذكر وتوب منه توبة محبة واخذ الذهب وغيره منه ان الحد البغير علم  
 من الدنيا يقال القزالي والمراد في كلامه البغير لظهوره في الحد البغير علم  
 من ان يتعلق باظهار المذاهب تفريها والختم في كلامه لتسوي في مال او حق مقصود  
 وذلك يكون ابتدا ويكون اعتراضا والمراد لا يكون الا باعتراف من عند كلام بن ابي القاسم  
 ابو بكر القرظي في كتاب **ذم الغيبة** والادب في نوازل الغيب والتهذيب عن ابي جعفر  
 قال الذهب قيمه مرجا الوحي مما جالسوا وقولين وقال الحافظ العراقي فيه رجبا  
 ابو يحيى نعت الجهور •

**من جامع المشرك** باقته والمراد الكفار ونص على الشرك لانه الاغلب حينئذ **وسكن**  
 اي في دار الكفر **فانه مثله** اي من جعل لوجه لان الاقبال على عدو الله وموالاة  
 نوجب اعراضه عن الله ومن اعرض عنه تولاها الشيطان ونعت الكفران قال الزمخشري  
 وهذا المرعقول فان موالاة الوالي وموالاة عدوه متناقضان قال  
 • **تودع دي** نعت عمر ابي • **مد** بقر ليس نزل عند يعازب •  
 وفيه ابرام والزام بالمقيل في محابته اعداء الله ومساعدتهم والتمس عن مخالفتهم  
 ومعاشرتهم لانخذ المؤمنين الكافرين من دون المؤمنين والمؤمنين او في موالاة المؤمنين  
 واذا والى الكافر فهو ذلك في تداعي ضعف ايمانه فترجوا الشارع عن مخالطة بهذا  
 التخليط العظيم حسا المادة العناء وياتيها الذين اسوان تطيعوا الذين كفروا  
 يرد ودم على عقابكم فتقبلوا خاسرين ولتسمع من صلة ارحام من لهم من الكافرين  
 وامن مخالطتهم في امر الدنيا بغير سكني فيما يجري مجرى المعاملة من محرم وسرا واخذ  
 وعطا اليه الوالي الذين اهل الدين ولا يقصر عن ان يسامروا بهم كما فيهم من الكافرين  
 ذكره الخراز في الزهد لاحد من بن دينار او غيره الذي في من الابهنا قال القوم  
 لا يدخلوا مدا اهل اعداي ولا تلبسوا ملابس اعداي ولا تركبوا مركبا اعداي  
 فتكونوا اعداي كما هو اعداي وقوله من جامع الشرك فمن جنته ان معناه ان  
 معه سامرا وظهرت في افعال ما فرغ مع الشرك جار مجرور وقال بعضهم معناه •  
 نكح الشخص المشرك يعني اذا سلمت فشاخرت عنه زوجته المشرك حتى بانث منه فخذ  
 من وطبه اياها ويؤيد ما روي عن سيرة ابن جندب من فروع التناكح المتركين ولا  
 تجامعهم فزساكنهم او جامعهم فونهم واذا فاد الخيرة والحق الحق اي على من يخرج عن اطار  
 دينه وامكنته بغير ضرر تنسب قال بن تيمية المشابهة والمشاكلة في الامور الظاهرة  
 نوجب مشابهة ومساكلة في الامور الباطنة والمساكلة في المدي الظاهر توجب مشابهة

اولياهم



واستلافان بعد الزمان والمكان وهذا المر محسوس فوافقتهم وساكنتهم ولو قليلا سيما  
لنوع ما من الكتاب اخلاقهم التي هي ملعونة وما كان مظنة لفساد خلق غيره مضطرب الخلق  
به واد بر الحزم عليه فساكنتهم في الظاهر سب ومظنة لتباينهم في الاخلاق والافعال  
المذمومة بل في نفس الاعتقاد انهم ينضمون الكافر مثلها وايضا المشرك في الظاهر  
موت نوع مودة ومحبة وموالاته في الباطن كما ان المحبة في الباطن توت المشاهدة في الظاهر  
وهذا مما يستدبه الكسوفان الرجلين اذا كانا من بلد واجتمعا في ارضية كان بينهما مودة  
والاستلاف امر عظيم بموجب الطبع واذا كانت المشاهدة في امور دينية توت المحبة والموالاته  
فكيف بالمشاهدة في الامور الدنيوية فالموالاته للمشركين تنافي الايمان ومن يتوهم سكرانه منهم  
**دعوى سمرة** ابن جندب من المصنفين في سليمان بن موسى الهوي الاسد قال في كتابه  
قال سليمان بن جندب وقال في كتابه  
**من جردت وجهه** وفي رواية لمسلم بن ابي ربيعة ذكرها الذهبي في الكفا بربا بدل نوب  
بين به اذا اراد السرور والسرور والحبية ونحوها من كل ملبوس فيه الوعد قال الزبير العراقي  
بمورد عند اورد دخول العامة فيه قال وهل المراد جردتها على الارض والمبالغة  
في تطويلها وتعظيمها الظاهر الثاني لان جردها على الارض غير معهود والاسال في كل  
بحسب **خيلا** بفتح الخاء وقد قيل بكسرهما كماه القليل اي بسبب الخيلا اي العجز والتكبر  
في عجز حجة القتال كما افاده حديث اخر وفي رواية من محملة ونظروا في مسلم  
من اكلوا وحقيقتهم المحملة حالة الخيلا كما نسبت حالة الشباب واصلة ان يخيلا اليه  
اي يخلو فيه **الظن** بغيره لم يسمع فيها وفي رواية لمسلم من حرازوه لا يريد بذلك الا  
المحتملة لم يسطر الله اليه وفي رواية لمسلم فان الله لا ينظر اليه نظره حجة غير المعنى  
الثاني عند النظر بالنظر لان النظر الى سوا من وجهه ومن نظره في منكر مقته والرحمة  
والمعتسان عن النظر في الزين العراقي وقال الكشاف نسبة النظر لم يجوز عليه  
النظر كتابة لان من اعتد بالسخط التفت اليه ثم ذكر من صا عبارة عن الاحسان  
وان لم يكن هناك نظره لمن يجوز عليه حقيقة النظر وهو تعليق الحرفة والله متره  
عز ذلك فهو بمعنى الاحسان مجازتها وقع في حق غيره كتابة **يوم القامة**  
خمس لانه حمل الرحمة المستمرة بخلاف رحمة الدنيا فقد تنقطع بما يتجدد من  
الحوادث وتتم الحرفة عند البخاري فقال ابو بكر بن مبرور انه ان اراد لسبحي  
الان اتقاهه فقال له انك لست ممن يفعله خيلا قال ابن عبد البر وهو يوم تحدثت  
ان الجار وغير الخيلا لا يتبعه الوعد الا ان جرد القصر وغيره من الشباب مذموم بكل  
حال وقال النووي لا يحتمر الاسال تحت الكعبين للخلا وان كان لغيرها كره **خرق**  
كلم في اللباس الا النسائي ففي الدينة **عن** بن عمر ابن الخطاب مراد ابو داود والترمذي  
والنسائي قال بن عمر فقات امرسة يا رسول الله فكيف تصنع النساء بذيولهن قال

يخرجن

يخرجن شبرا قالت اذا تنكس اقدامهن قال فترجيه ذراعا لا يزدن عليه واذا  
مسيح ورواه الطبراني عن بن مسعود باللفظ المذكور ورواه ابن عساق في كتابه  
**من جردت وجهه** وفي رواية لمسلم بن ابي ربيعة ذكرها الذهبي في الكفا بربا بدل نوب  
انه عليه **عصيان** والمراد فيها نظره جردة من ثيابها ليعزبه وفعل ويجتمل  
عليه بعد ان المراد هناك العودة وهذا عهد يد يفيد ان ذلك كبيرة **طب** وكذا في  
الوسط عن ابي امامة قال الهيثم المزوري واسناده جيد وقال بن جرير في الفتح في سنة  
مقال **من جعل قاصيا بين الناس** بان توطى العضا بينهم فقد خرج أي من تصدي  
له وتولاه فقد تفرغ من تملكه منه فاذا خرج مجازة لانه اسرع اسبابه بل هو اعظم  
اذ النجس المتعارف يحصل بغير الارهاق والاراحة وهذا في **بغير سكين** بل اعذاب  
اليه قصر المثل ليجوز البع في الرجوع واسد في التوقي لخطره وقال القاسمي قوله بغير سكين  
يريد به القتل بغيره كخنق وتفرق واحراق وحسب عن طعام وشراب فانه امعب  
واشد من القتل بالسكين لما فيه من تردد التعذيب وامتداد مدته شبه به التولية لما  
في الحكومة من الخطر والمعوية وتجتمل ان المراد ان التولية اهل الكفن لا بالية المحسنة  
فينبغي ان لا يتسوق له ولا يجوز عليه **جدة** في الفضا كلام عن ابي هريرة قال  
مسيح وافته الذهبي وقال العراقي اسناده صحيح وقال ابن جرير اعلمه ابن الجوزي وقال  
لا يصح ريبها قال وكناه قوة تحرج النسائي له وقد صحح الدارقطني وغيره  
**من جلب على الجزار يوم الرهان** كتاب ما يجعل المرغلة يقال ترهق القوم اخرج  
كل واحد منهم وهذا ليفوز بالجميع اذا غلب فليس في الجلب في السابق ان يتبع الرجل  
فرسه اسنانا فيزجره ويبيع له على السور المراد على طريقنا طعن برعاش ورواه  
عنه ابن ابي عمير ايضا قال ابن جرير بعد ابراهه عنه وعن الطبراني اسناده ابن ابي عمير  
لا بأس به اي طريق الطبراني ضعيف وذلك لان فيه عذره ضرر من مراد قال الذهبي  
في الضعفا قال النسائي مزرك انهم به يعرف ان المص لم يجب في عدوله عن ابن ابي  
عامر واقصاره على الطبراني  
**من حج بين مملاتين من عندهم** كسر ومطر كذا مثل به الكافي للنفور **فقد**  
**باب من ابواب القباير** عن ابي حنيفة عليه من الحج الصوف قال الشافعية  
السفر عندهم كما قفروا **ك** كلاما من حديث حنبل عن عكرمة **عن** بن عباس قال  
**ك** وحنبل ثقة ورده الدجعي في تلخيصه بانهم منغفوه قال في تنقيح التحقيق لم  
يتابع الحاكمة علي بن ابي نعيمه فقد كذبهم احمد والنسائي والدارقطني وقال الهيثم في  
به حنبل وهو مضمون لا يجمع به وذكره بن حبان في الضعفا ورواه عن ابن ابي عمير  
الدارقطني وهذا الوجه وقال فيه حنبل بن ابي عمير مزرك وقال بن جرير  
الترمذي وفيه حنبل بن ابي عمير وهو له جد او حكم ابن الجوزي بوجهه ونوع



بما هو نعتهم لهم فان لم وضعه فهو له جدا .  
**من جمع المال من غير حقه** سلطه الله على الماء والطيب اي سيب لجامعة صرفه في الدنيا  
 الذي هو المراد بالسعة او فوق ما يحتاجه او نحو ذلك **هو عن انس** ابن مالك وظاهره ان  
 ان يحرمه الله في حرمه واقربه والمراد به بل عقبه بما يرضه بنحوه بن عبد الرحمن القسيري  
 احد مراده من سخر بقبه الجوهري وبقية مراد منه غيره وفي المراد عن بن عدي بن محمد  
 بن عبد الرحمن هذا منكر لثوبه نرساق له اخبارا هذمتها وقال قال الاوزي كذا ان من ذلك  
 الحديث انتهى .  
**من جمع القرآن** لعل المراد حفظه فانهم يوجبوا عليه ما يوجب حفظ القرآن **منعه**  
**بعقله حتى يموت** اي لا يزال عقله موفرا تاما كما لا يقتربه خلال الاجل كما يعرف من  
 ادركه المراد وطرف في الشيخ غاليا عد من حديث مرشد بن بن سعد عن جرير بن حازم  
 عن حميد عن انس بن مالك قال قال ابو الجوزي في العلل قال بن عدي لا يرويه عن جرير بن  
 مرشد بن ورسد بن قال يحيى بن سعيد بن النعمان في مرقا في  
**من جاز غابيا** اي هاله اسباب سفره او اعطاه علة الغزو ومنه تجيز العروى وتجيز  
 الميت حتى يستقل في هذابة للبخاري وخلفه في اهله بغير كان له مثل اجرة حتى  
**يموت او يرجع** اي يستوي معه في الاجر ان انقضا غزوه بموته او فرغ الوقت  
 فالوعد مرتب على تمام التجهيز المشار اليه بقوله حتى يستقل وعلى انقضا الغزو وقت  
 البعض ان المراد بالاجرة انواره بمثل ثواب الفعل جمول اصل الاجرة في تصف  
 وان التصنيف يكتفي بالمباكر وهذا هو القاب مقصور على من جاز من الاستطوع  
 الجهاد او علم احتمالات ارجحها الثاني اذ قد يكون يقدر على الجهاد ويمنعه الشيخ  
 وشل الجيز المعين كما في خبره وافاد قوله يستقل انه لو جاز بعضا وترك بعضا لا يحصل  
 له الثواب الموعود بل لا يقدر ما جاز وكذا اجمع الطاعات من اعان عليها كذالك مثلها  
 كما ذكره بعضهم عن بن عمر بن الخطاب من لم يمتحنه ورواه عنه ايضا ابو بصير والبراز  
 قال النبي بعد ما غزاه لما وضع صلح ابن معاذ شيخ المراد ببقية رجاله نقات .  
**من حافظ على اربع ركعات قبل صلاة الظهر واربع بعدها** حرم على الناس  
 اي نادى به وفي رواية حرمة الله على النار وفيه ان روايت الظاهر اربع ركعات  
 واربع بعدها لكن التوكيد ركعتان قبلها وركعتان بعدها في الصلاة **من**  
 حديث مكي عن عنبسة ابى ابي سنان **عن ابي حنيفة** قال انه يفتي في المذبح هذا  
 الحديث معلل على وجوه وهو منقطع ما بين مكول وعنبسة وقال ابو زرعة مكول  
 لرابع من عنبسة .  
**من حافظ على شفعة الفحى** فم الشيء وقد تفتح من الشفيع بمعنى الزوج والمراد  
 الفحى يروي بالفتح والضم كالغرفة وانما سميت شفعة لانها اكثر من واحدة

قال القتيبي

قال القتيبي الزوج ولم اسع به موثقا الا هنا واحسب ذهب بتأنيده الى الغفلة او الصلاة  
 الواحدة **عظمت ليله** و**نوبه وان كانت مثل نوبه** الجرح اي كثيرة جدا والمراد الصغار  
 على وزن ما مر حرتا عن ابي هريرة وبنه الهام بن خنم القتيبي قال في الميزان تركه  
 القطان ومنعه ابن سعد بن نورا ورواه هذا الخبر .  
**من حافظ على الاذان سنة وحت له** **الحنة** الذي وقت عليه في اصول صحبة  
 من السعد بن وجبت ايا او جملته فالنظر والمراد حافة على ذلك محتسبا كما قيل  
 به في روايات اخره عن نومان مولى النبي وفيه ابو قبيس الوديع في عمادة ابن بنى ورواه  
 الذهبي في الضعف والمزويك وقال كانه المصلوب منهم .  
**من حاول امر او يهتد او دفعه بمعصية** **كان بعد ما جاز اي اميل**  
**واقرب لحييما التقى حل** من حديث عبد الوهاب بن يافع عن مالك عن اسحاق بن عبد الله  
 ابن ابي طلحة **عن انس** بن مالك قال قال قريب من حديث مالك واسحاق لم يكنه الا من حديث محمد  
 ابن ابي اذ بن ادريس بن عبد الوهاب ان النبي وعبد الوهاب بن يافع قال القتيبي مكر الحديث  
 فقال الذهبي قلت بل هناك .  
**من عجز عن النظر في الدار قطي** او اعتمر **وهو** اي لا يتوارجه الله طيبا لرضاه  
 الا خلا من ان لا يكون قصده نحو تجارة او زيارة ويحتمل بكلف الجمل على الظاهر من ان  
 المراد بتفان النظر الوضوء في الخرة ووجاهة الجنة والتعلق من النام **فله برفق** اي  
 يتحس من التوالد تخاطب امرأة بما يتعلق بجاء وفادته سلمة في المصاحف والمعادع  
 قل بن محمد والافع الفع في المصاحف وانعم في التسفل **ولم يقسق** اي لم يخرج عن حد  
 الاستقامة بفعل معصية او جرد او مراد وملاحة نحو رفيق وابير والغافي فله برفق  
 عطف على الشروط وجوابه مرجع الى ما ذكره **يوم** جرحه على اعراب ونفخ على البناء والمنافة  
 لقوله **ولديته امه** في صلوة عن الذنوب وهو يشل الكبار والضعفاء والدة عيب  
 القريب ويغيب هو محمول بالنسبة الى المظالم على من تاب وعجز عن ذنوبها وكما قال الرمزي  
 هو محمول من المعاصي المستقلة بحج الله العباد والاسوة الخوفتة لمن عليه  
 صلاة يسقط عنه ان تاجزها لانفسها ولو اخرها بعده بحد ذاته اخر ولم يذكر  
 الجدل مع النهي في الاية لانه الما يريد به الموضوع الرفق الكتيبة ذكر البعض  
 او خروج عن حدود الرعية دخل في الفتى والاختلاف في الموقف لم يجز لذكره  
 فقها حرمه عن ابي هريرة ظاهره صريح المصاحف انه من تفردت البخاري عن صاحبه والامر  
 بخلافه فقد عراه بما سأل من الصدر المناوي .  
**من حج هذا البيت** او اعتمر فليكن اخر عمدة الطواق بالبيت طولها الوداع فهو واجب  
 وان تغفر من بني حبر بالرم وكالزم وانظما طرقت خارج مكة ولو مكث بعد اعادته  
 حرمه والضم المندس عن احاديث ابن اوس وبن عبد الله ابن اوس التقي قال الذهبي



له حديث واحد في طرقات النوراء اخلف فيه في احتجاج ابراهيم النبي ومراجه هو الخلد  
**من حج فزار قبره بعد وفاته كان كمن زار في حياته** ومن ثم ذهب جمع  
 من الصوفية الى ان النبي صلى الله عليه وسلم حيا واخذ منه المسترانه تسنن في رايه  
 حتى للمساوان كانت لم ياروا القوم من تركه واطال في ابطال ما زعمه ابن بنيه  
 من حرمه السفر لزيارته حتى على الرجال **ط** عن ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولم اجد من ترجمها حتى عن ابن عمر في الخطاب وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 منعتي وقال من عدي حنفي هو القاري منغور حد ام امامته في القران وروي  
 ما كذب والوضع ورواه الدارقطني للفظ الزبور من زعمه بان فيه خلق من ابي  
 دارود ضعيف من شرا ورواه ابن الجوزي في الموضوع لكن نازعه السبكي **المج**  
**من حج عن ابيه وامه فقد فني عنه حجه وكان له فضل عظيم** قال  
 الطبري لا اعلم احد اقال بظاهرة من الاجزاء منها حج واحد وهو محمول على انه يقع  
 للاصل فرضا وللغرض لو ابا قط عن جابر بن عبد الله وبنه عثمان بن عبد الرحمن صفوه  
 وقال الغزالي في محصر الدارقطني في محمد بن عمرو البصري الاذماري كان يحيى بن سعيد  
 يضعه جد او قال بل يسمي لاساوي يسمي **يوم**  
**من حج عن والده لفظ رواية الدارقطني ابويه او قضى عنها من امر الله**  
**القيامه مع الابراج** جمع ما روي في الكفر بالمتبع في الاخوان المحدث المعقوف  
 والصفان طرقت عن علي بن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم صلوا بين سليمان العطار  
 منوك وفي الميزان قال من ستروك والدارقطني يتركه حديثه قال ومن ساكره هذا  
 الجزاسي وقال الغزالي في اختصار الدارقطني فيه صلة بين سليمان بن جبريل تركوه  
 قال ابن عدي عامة ما روي لا يتابع عليه قال ابن عدي ليس يقع وقال من كان  
 كذا يترك الناس حديثه وقال من ترك الحديث النبي صلى الله عليه وسلم صنع المم من ان يحرم  
 الدارقطني حرمه وسئل في حديثه **روى**  
**من حديثه في رواية بن ماجه من روي عن محمد** لفظ رواية بن ماجه حديثا  
 مروية له من روي عن بن ماجه وهو كذا الحال انه يروي في فتح يظن بفتحته ذكره  
 بعضهم وقال النووي يروي بسنطاه بضم الياء والكاذبين مكسر السا وقه الزون علي  
 اجمع قال وهذا هو المنور في اللطيف وقال عياشي الرواية عندنا الكاذبين علي الجمع  
 قال الطبري قوله احد الكاذبين من باب القلم احد اللسانين والحال احد الابوين يعلم  
**انه كذب** بكسر الكاف مصدر وفتح فكسر اي ذوا كذب عليه صنف مضاف او المصدر  
 بمعنى الفاعل **فروا حد الكاذبين** بصيغة الجمع باعتبار كثرة المنقلة وبالثنائية  
 باعتبار المغتري والناقل عنه والاول كما في الحديث اشرف ليس لراوي حديثه ان  
 يقول قال الرسول الا ان علمه حجه ويقول في الغيب روي او بلغنا فان روي

ما علم

ما علم او طرقت وضعه ولي يبرح حاله اندرج في جملة الكاذبين لاعانته المغتري على الشريعة  
 فيشركه في الاثمة ان اعان ظالمنا ولمند اكان بعض التابعين بهاب الرفع ويوقف قايلا  
 الكذب على الصحابي هون حرم من اوله يحيى في السنة عن سمرق بنج نظم فتح بن  
 جند بنم الدارقطني ولم يخرجها اليها رواه بن ماجه عن سمرق بن طريف بن علي بن  
 طريف بن يحيى المغيرة من طريق واحد **من حديث** في رواية صهنا **فقط عندك فوج** لان المروءة كمن غطا  
 الملكوت وذلك معناه فاذا تحرك لذلك كمن هو عطاء من اذا كان في ذلك الوقت  
 كان وقت تحقيق الحديث الحكيم الترمذي من طريق معاوية بن يحيى عن ابي الزناد عن الاعرج  
 عن ابي هريرة قال المص في الدرر بقا للزركم وحسنه النووي في فتاويه واخطا من قال  
 انه باطل وظاهره صبح المص انه لم يروه بحال انه من الحكيم وهو في فقد خرج الطبراني  
 في الاوسط وابوي علي باللفظ المذكور وكلم من الطريق المذكور وقال اعني الطبراني اليروي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم الاسناد وكذا ابو يعلى والبيهقي قال النبي صلى الله عليه وسلم معاوية بن يحيى الصدفي  
 وهو ضعيف النبي وعمره النووي في الاذكار في يعلى بن زكريا قال اسناده ثقات متفقون  
 الالفية ابن الوليد يختلف فيه والواكز الحفاظ والامة يحيى بن رواه عن الشاميين  
 ورواه عنه معاوية الشامي ومن خرج اليه في الشعب وقال انه سكر النبي وبالحكمة  
 هو حديث منصف الاموي كما قال ابن الجوزي ويكتفي في رده قول النووي في فتاويه  
 لانه اصل اصلي النبي وقول بعضهم حديث باطل وان كان اسناده كالمسئل كيف يجوز  
 ان يثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدق كل حديث عظم عنده وكما راي الناس من كذاب  
 ويحدث باطل فان حديثه العطاء رده ما للزركم وغيره بل ان اسناده اذا صح ولم يكن  
 في العقل ما ياباه وجد تلقيه بالعبول قد وقع في الحديث العطاء من الله وكان هذا الامر  
 المنافي الى الله حق ولا يضاف اليه الا الحق **من حجب كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه** قال الغزالي من بهذا  
 الحيز حجب الانسان على معرفة ما لا حاجة له به علاجه ان يعلم ان الموت بين يديه  
 هلته يسول عن كل كلمة وان الفاسم واسمائه وان لسانه شبيكة يعود مرعي ان  
 يقتنع بها الحور العين فاهاله وتصيبه حسرت ان يبين هذا علاجه من حيث  
 العلم وما علاجه من حيث العرف العزلة والزم السكوت انما النبي صلى الله عليه وسلم **الصفاير**  
**من حجب معصية وهي مخالفة الشارع بترك واجبه وفعل محرره عن الكبار**  
**فكرها فاما ما غاب عنها ومرغاب عنها فمنها فكانت حفرها**  
 ان من ورسا كان من عملته ولما خاطبته سبحانه بنو اسرائيل بقوله واذا قلتم  
 نقض مع ان القائلين مع الماضين من اسلافهم هو عن ابي هريرة وبنه يحيى بن ابي  
 سليم وابن ابي سليمان قال الذهبي غير قوي



من حفظ ما ما ارجحه والمراد الامام الاعظم ومثله نوابه وكذا القضاة وكل ذي  
عامة **فليقل خبرا وليس كذا** قال في الفردوس يعني بالامام السلطان والحق به من ذكر  
طس بن بن عمر بن الخطاب قال السنن فيه صالح بن محمد بن زياد وثقه احمد وضعف جمع  
وبغية رجاله ثقات واعاده في منفع اخر وقال فيه محمد بن محمد التمار قال بن حبان ثقه  
ربما اظلم وقد اكرهه الطراي.

**من حفظ على امتي** يعني نقل الثمايطر في التبع والاشاكي ما سيجي **اربعين حديثا**  
من السنة صحاحا او حسانا قيل او ضعفا فيعمل بها في الاعمال كذا في سنن ابن ماجه  
يوم القيامة وفي رواية كتب في زمرة العلماء وحشر في زمرة الشهداء وفي رواية ثقه الله  
يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء قال الامام في اختلاف في هذه فذهب بعضهم  
الي انها اربعين من احاديث الاحكام وذهب بعضهم الي ان الشرط ان تكون خارجة عن  
الطعن سنية من الفروع كغير ما كان في ذلك من احاديث الفروع التي انما احاديثها الصورية  
فيما يتعلق بآداب النفس المعاملة وذهب بعضهم الي انها احاديث ثقب المتقين وتوافق  
حال المستصحبين وكما هو باب والمرجع الي حقيقة يعني العبد وما اعد الله له من طاعة  
من الخصال في الدنيا وكل من ذهب الي واحد من هذه الاقوال فحافظ عليه بحمد واجتهاد  
وقام به بمعرفة الارشاد نال من الله ما وعد رسول الله يوم المعاد ووجه ايشام هذا  
العدد بذلك ان الاربعة اقل عدد له ربيع عشرين فكل واحد من الركاة على ربيع  
ربيع العشر الباقي فكذا العمل بربيع عشر الاربعة يخرج بايقها عن كونها غير مجموع  
فخصت بالذكر اشارة لذلك عد من بها جاس قال النووي طريقة كلها ضعيفة وقال  
الزوين العراقي رواه ايضا بن عبد البر في العلم من حديث بن عمر وضعف وقال العلاوي  
تقريبه اسما في ابن نجيم الملطي قال احمد بن محمد بن عيسى في اب وقال بن عبد بن عيسى  
وقال صلح هذا الحديث باطلا وقال البيهقي في الشعب من منعه من الزمان لانه  
ليس صحيح وقال بن عساكر الحديث روي عن عمرو بن علي وانس بن عمار بن مسعود  
ومعاذ بن ابي عامر والي له ردوا ابي سعيد باسانيد فيها كلها اسفل ليس صحيح  
فما مجال لكن كثره طرقه تقويه واجود طرقه خبر معاذ ضعفه.

**من حفظ على امتي اربعين حديثا من سنني** ونقلها اليهم **ادخلت يوم**  
**في شفاعتي** فان لم ينقلها اليهم لم يسلمه فقد الوعد وان حفظ عن ظهر قلب  
اذ المراد من نفع الامة ولم توجد واستنباط معنى من النور خصصه لزمان  
كان نقله بطريق الاسناد والاجتهاد كما فعل البخاري واصرفه في اهل  
درجات النقل وان كان ياخذها من زواجر او كليل كمنقل المم ويحق في  
دخوله في هذا الوعد وقفه اذ لم يحفظ هو على الامة وانما حافظه صاحب  
الثقة بالمدون الذي ثقب في تحريكه وبسليم دخوله فليس كمنحول المشه

المجتهد وانما احاد افراد الحديث من ذلك الروايات تقريبا تتاوله الاجر اساده وحما  
انه ان لم يحفظه الحفظ التام لم يدخل في الوعد الدخول التام ذكره العزم جماعة وحاول  
بعض اهل القرن العاشر اعراضه ولم يات بطايل ابن الجارم في تارخه عن ابي سعيد  
الخدري قال ابن حجر حديث من حفظ ورد من رواية ثلاثة عشر صحابيا اخرجه ابن حجر في  
في العلل وبين منعه كذا وافزده المتدري بجزء والحقت لقول في بعض الاملاء  
جمعت طرقه في جزء ليس فيها طريق تسلم من عدة قاذحة النبي.

**من حفظ ما بين فتنه** يعني الفنا وفتحها لحيمة هو الكرم من كل الحرار وفتح الكلام  
**ورجله** وهو البع من نحو زنا ولو اطوس حاق وقد ما تبا من قصر على ان لا تقدر  
تصرف في رواية من حفظ في معنى كون النبي محمدا انه طالب انما الحافظة وتحتها  
مرجع اليه في قوله في واعند المدلول نافع له دخل الحنة اي مع السابغين الاولي  
او من غير سابقه عمدا والافلحور يحفظها دخل الفناء بعد العقاب بل ان سويح  
لم يوجب **حرك** في الهدود وكذا ابو يعين والبطر في كلامه عن ابي موسى الاسدي  
قال صحيح وافر الذهب وقال المنذري رواية ثقات وقال البيهقي رجال الطراي  
وابو يعين ثقات ورجال اهدنم راد لم يسم وبنية رجاله ثقات فانطاعوا ان الروايات  
الذي سقط عنده سلبان بن كسار.

**من حفظ عشرات ايات من اول** في رواية من اخر سورة الكهف عن **من فتنه**  
**الرجال** لما في قصة اهل الكهف من العجايب من علمها لم يستغز امر الدجال فلا يقين  
اولا من تدبر هذه الايات وتامل معناها حذره فان منه او مفعلة خصوية  
اودعت في السورة ومن ترورد في رواه كلها عظيمة يجتمع رواية من اول ومن  
اخر ويكون ذلك العشر استدر اذا حفظ الكل والتعريف للعهد او للمجنس  
لان الدجال من يكثر الكذب والعقوبة وفي خبر يكون في آخر الزمان وجالوت  
وحنه حواز الدعاء بالعصاة من نوع معين والمتنع الدعاء بطلوها الاختصاصها  
بالنبي والملك **حرم** في الصلاة **حريم** الملائكة كلهم عن ابي الدرداء روى  
الحاكم فاستدره وقال حسن صحيح ولم يخرج البخاري.

**من حفظ لسانه** اي صانه عن النطق بالكذب وغيره من الحرما **وسمعه** من  
الاسماع الي ما لا يجوز كقبيته ونمته **وبصره** عن النطق الي حرما ومصره ملج  
بشيوة نفس او الي مستر يعني الاحتقار **يوم معرفة عقوله** من عرفه الي  
**عروة** ظاهر اللغز يشمل الواقف بعرفه وغيره لكن يقينه السياق  
ان الكلام في الحاج الواقف بها فتدبره عن العقول ابن عباس  
ورواه عنه ابو يعين ايضا **من حلف على يمين** اي بها وهي مجموع المقهر به والمقهر عليه كل المراد منها

ن  
وعليه



عليه بما زاد ذكر الكفر والارادة للبعض **فراي غيرها خيرا منها فلما الذي هو خير ويكثر**  
**عن مجيبه** يعني من حلف يمينا حقا يزيد له امر فله افضل من ابرار يمينه فليعمل ذلك  
 الامر ويكفر بعد فعله وفي جواز التكفير قبل الحنث وبعد اليمين بخلاف تجزؤه الشافعي  
 وسفه الحنفية فالتكفير قبل اليمين ضروري لا يقتضي التعريف وقيل غير ضروري للاختلاف  
 في التعاليف هل هي بيان او التزامات والضرورية لا يختلف واذا بطل كونه ضروريا فالنظري  
 يقتصر للتعريف وعرفه ابن العربي انه ربط العقد بالامتناع من الفعل والقذور عليه  
 بمظهر حقيقته واعتقاده او نزع مجروح اليمين الغرور والنفوذ والتعاقب **حرمات**  
 في الايمان عن ابي هريرة قال اعتمر رجل عند النبي فخرج الى اهل بيته فوجد الصبي  
 ناموا فافاه اهل بيته بطعام فحلف لا يأكل لاجل الصبي فمعه ما كان فاتي النبي فاخبره  
 فذكروه ولم يجزه البخاري

**من حلف بغير الله فقد كفر** وفي رواية فقد اشرك اي فعل فعل اهل الشرك او تشبه  
 بهم اذ كانت ايمانهم بابائهم وما يعبدون مزودون الله او فقد اشرك في حلفه  
 من لم يكن اشركا منه على حد جعله شركا او فقد اشرك في تعظيم الله من لم يكن  
 له ان يعظمه كان الايمان لا يصح الا بالله فالخالف بغير معطية بغيره مما ليس له  
 فهو شرك غير الله في تعظيمه وخرج بن جرير الاخر وهذا التقرير علم ان من  
 من عمر بن الخطاب وهو صريح الزجر والتقليظ فقد تكلف قال النووي ومن  
 المكروه قول الصائم وحده الخاتمة التي على من حرم **في الايمان عن ابن**  
**عمر** بن الخطاب وقال في حلفها واتوا الذهب في التلخيص وقال في الكفا يراسناده  
 على شرط مسلم وقال ابن الرافعي في اماليه رجاله ثقات

**من حلف بالخلق الحلف فله حلف برب الكعبة** بالكعبة فان الحلف بالخلق  
 مكروه وان كان عظيم الكعبة والانبيا والملائكة واقسام الله لبعض مخلوقاته  
 تنبى على من فاحر حق عن تينله بقاف مضمومة ومثناة فوقية مقوحة مسفرا  
**بنت صبي** الجمسية او الاضاربة بحابسه من المباح

**من حلف على يمين** اي على مخلوق يمين قال القاسم بن مالك على يمين تنزل الحلف  
 منزلة المخلوق عليه التام صبر بفتح الصاد وسكون الموحدة هي التي قلزم  
 ويحرم حلفها عليها حال كونه **يقنطع بها** اي بسبب اليمين **مال** وفي رواية  
 حق امره بالترجيع احق لهومها وشيئا ظهر المال كالحرف قدق ونصيب  
 مزوجة في قسم ونحو ذلك **مسلم** في التعاقب لا احترازي فالذي كذب بل حقه  
 اوجب رعايته لا مكان ان يرضى الله المسلم المظلم يوم الجزاء برقع درجاته  
 بنفق اعز ظالمه والكافر لا يصح له ذلك **هو فيها فاحر** اراد بالفجور كونه وهو  
 الكذب كيد على الله من انواعه **لنبي الله** نوع القيامة **وهو عليه غضبان**

فيعامله

فيعامله معاملة العقوب عليه من كونه لا ينظر اليه ولا يكله ولا يكرمه ولا يهينه  
 ويهينه او وهو عليه غضبان اي يريد العقوبة ولذا القية وهو يريد بها حاز  
 بعد ذلك ان يذبح عنه مما ديه بشرط ان لا يكون متعلق ارادته عدان واصب  
 فانما تعلق به وصف الارادة لا بد من وقوعه وعقربان الجرائم اصل من اصول  
 الدين اما الموازنة او بالطول الجحش والتسوية للموتى وللثأرة الى عطف هذه  
 الجرمية وفي رواية لنبي الله اجزم وفي حيزي او حيا الله النار وحرع عليه الحنة  
 وهذا صريح الزجر والمباغرة المنع بدليل تاكيد بحباب النار وفي الرواية الجزية  
 بتجريم الحنة فان احدها يستلزم الآخر والمقام يقتضي التاكيد اذ مرتكبه هذه الجريمة  
 قد تلحق في الاعتد الغاية حيث اقتطع حق امره لا تعلق له به واستحق بحكمه الاسلام  
 فلا يجزي على ظاهره وبه ان اتطاع الحق بوجوب دخول النار الا ان يبري صاحب  
 الحق او يعفو الحق والكلام فيما اذا حلف باسم من اياه تعالى او نصفه من صفاته فان  
 حلف بغيره كرك فليس يمين سري وانما سبه الفقه مبنا بما اذا كان حلف بطلاق  
 اراعتان او شئ لانه انما تعلق بفعله بشرط فاذا لوقوع الشرط وقع الشرط **حرم**  
**قبح عن الاسعق** من قيس بن معد يكرب ابن معاوية الكندي اسمه معد يكرب  
 وقد في قومه فاسلوا ابا هريرة بعد النبي فاسلوا قريش ابو بكر اخيه ثم شهد اليهم رسول  
 والقادية وكان ممن الرزم عليا بالتحكم وبن مسعود وهذا الحديث فيه فقه وذلك  
 ان ابن مسعود لما حدث بذلك في مجلس دخل الاسعق بن قيس فقال ما يحدثكم  
 ابو عبد الرحمن قالوا كذا وكذا قال صدق في نزلت كان بيني وبين رجل ارضى بالين  
 في امانة الى المصلح فقال هل لك بينة قلت لا قال فيمينه قلت اذا حلف فقال  
 رسول الله عند ذلك فذكره فتركت ان الذين يشتركون بعهد الله واما يمينه لانه  
**من حلف على غير الله** اي من حلف بمسما بالله او بطلاق **فقال** متقلا باللفظ  
**ان شاء الله فقد استثنى** ان حلفك عليه كما في رواية الرندي وذلك  
 لان المشية وعد ما غير معلوم والوفاق خلاصا على الوفاق بغيره بالفا في فقال  
 استعار بالانصاف لانه موصوغة لغز التراخي في الفصل الاستثناء يوتر  
 والاستثناء استفعال من الشئ بضم فتكون من تبييت الشئ اذا عطفته فان  
 المستثنى عطف بمعنى ما ذكره لانها عرنا اخرج بعض ما تناوله اللفظ بالا  
 او احوالها **دون** في الايمان في حقه عن ابن عمر بن الخطاب يرفعه ووقفه  
 بعضهم وقول الترمذي لم يرفعه عن ابي ايوب تعقبه مغلطاي بان غيره وضع  
 ايضا وقال بن جرير رجاله ثقات

**من حلف بالامانة** اي لفديف صلاة وصوم ورج **فليس** منا اي ليس من حلف  
 معدودا وان من منة الكابر المسلمين محسوبا وليس من ذوي اسوتنا فانه من ويدر



اهل الكتاب ولانه سبحانه امر بالخلف باسمائه وصفاته والامانة امر من اموره والخلف  
 بما هو في التسمية بينها وبين الاسماء والصفات فنواعه كما نواع الخلف بالابا قال  
 الطيب ولعله اراد الوعد عليه لكونه خلفا بغير الله وصفاته ولا يتعلق الكفارة  
 وفاقا وقال الشافعي من قال على امانة الله لا فلفل كذا او اراد اليمين كان يمينا والا  
 فلا وقال استب المالك امانة محتملة فان اراد بها بين الخلق فيقر يمين وان اراد  
 بها التي هي من صفات ذاته تعالى في يمين ولهذا صح الخلف بالصفات **قوله** في  
 الايمان والتميز عن برهية واساده فتجيب كما في الاذكار وفي الربا حديث صحيح  
**من عمل في رواية من ستر علينا السلاح** اي ما يلزمه السلاح فهو منصوص في الخلف  
 وجعله بعض مفسريه من ستر علينا حال ايمانه علينا الا اننا لم نخرج اسما عنه في قوله  
 الطيب وهو هنا ما اعد للحرب وفي رواية بدل السلاح السف وكذا في كل من التجامل او  
 القتل للذمة فالباق قال من دقق العمد يحتمل ان يراد بالجل ما يضاف الوضوع ويكون  
 كتابه عن القتال به ويحتمل ان المراد حمله للفرج به وكذا ما كان فيه دلالة على تحريم  
 قتال المسلمين والتشديد فيه وقال ابن العربي حمل السلاح الا لخلو ان يكون باسرها  
 او تبديل في ذلالة او ديانة فان كان الحراية فجزاه نفي في الكتاب او لما زعمه في ولادة  
 فم العطاء يسر له او لدايانه فان كانت بدعة فان كونه ما لم يرد والائتمار في  
 القتل والقتال **فليس منا** ان استعمله لكان في استعمل المراد ليس متخلفا ما خلاقتنا  
 ولا عملا بطريقنا اطلقه مع احتمال ارادة لسر في ملتصقا لعمدة في الزجر عن ادخال  
 الرعب على الناس وجمع الضمير ليم جميع الامة **ما ذكره حرقه** عن ابن الخطاب  
 ورواه مسلم عن ابي هريرة وزاد فيه ومن عشنا فليس منا **الحجزة**  
**من عمل جوارح السر** الذي عليه الميت **الاربع** مغزله **اربعون** كبيرة وفيه ان عمل  
 ليس فيه دناءة بل هو مستحق لما فيه من البر الميثا والكرامة ومنه اخذت الحنفية فذهبوا  
 الى ان التزيين افضل من العمل بين العمودين وقال الشافعي لكل من العمودين فضل  
 بين عمادتيه تاريخه عن قوله ابن الاسعدي ورواه عنه ايضا الطبراني في الكبير والوسط  
 وفيه على بن سارة وهو صحيح كما قال لا يبي رحمه الله تعالى النبي **من عمل من**  
**يوم القيامة فقربا عا لما** يعني حشروم القيامة في زمرة الفقهاء والعدا واعطى مثل  
 نواب الفقيه العالم وجعل منه في درجة وهذا تنويه عظيم لعقل رواية الحديث وحفظه  
 صدق النبي وفيه عن ابن شاذان قال في الميزان بصري واه له عن ابي جعفر عن حد يثا  
 ساكر وقال بن عدي له نسخة نحو عشرين صدقنا غير محفوظه ثم سرد منها هذا الخبر قال  
 في الميزان قلت هذا من وضع سليمان بن سلة **من عمل من السوق سلعة** بلسن بضاعت والجمع سلع كسرة وسدر ولغظ  
 رواية

البيهي

البيهي من اجل بضاعة **فقد يري من الكبر** فيكون وفي رواية فقد يري من الكبر وذلك  
 لما يلقى الخلد من التواضع وطرح النفس قال الخرابي واذا كان ذا فبين كل منعه فكيف بين جمل المتعة  
 الناس اعانة لهم والكبرية المطرود من منزلة المقيم وهذا على التواضع وترك عادة  
 اهل الجيرة **هيب** وكذا ابن الال **في امانة** قضية صنع الممران يخرج به البيه حربه وافر  
 والامر جلا فله لعقبة بقوله في استاده متعيف ائني وذلك لان فيه سويد بن سعيد  
 وهو ضعيف عن عتيقة وهو مدلس عن عمرو بن ابي الدستقي قال في الميزان لا تعتمد عليه ولا يعرف  
 ولعله الوجهي **من عمل اخاه** في الدين **ولو تسع** وفي رواية تسع نفل والشع بالكثر قال النعل  
**فما ناهله على اية في سبيل الله** وفي رواية يدك فكا ما عله على فز من شاك في الملاحة  
 في سبيل الله فط عن انس وبنه فخر بن حبان قال الخطيب عدي بن بكر انهم حاروه الذهبي  
 في الصنعا وقال قال بن مشقة ليس بذلك والصوري منعت وفيه ابو عمر يقول عدي  
 الواحد ابن زبيد قال الذهبي قال البخاري والنسائي مترور وقال بن الجوزي حديثا لا يصح  
**من هو سب عارب** بالياء المنقول يعني من حوسب بما قسه كما يدل عليه الخبر الا في من يوفى  
 الحجاب عذب والمراد هنا المبالغة في الاستفا والغنى ان تحرر الحجاب بنفسه في استحفا  
 العذاب لان حسنة العبد يوقفه على القبول وان لم تقع الرقة المتقدمة للقبول لا يحتمل  
 النجاة والفضيا المقدس عن انس ابن مالك وقضية تعرف المم ان هذا الحديث بما لم  
 يخرج في اعد الصعي من هو هون فقد خرج مسلي في او اخر صححه من حديث عائشة بلغظ من  
 حوسب يوم القيامة عذب قيل اليس قال الله فسوف يجاس حسابا ليس افعال ليس كل  
 الحجاب انما ذلك العوض من نوقش الحجاب يوم القيامة عذب انتهى بنصه **من خاف**  
**ومن ادخ الخوف** يعني من حشبه الله في من كل جز من من اجترأ على كل سر  
 كذا في الكفاي وقال في الربا من المراد التسمي في الطاعة وفي الرغب معناه من خاف  
 الزمة الخوف السكون في الآخرة والمبادرة بالعمل الصالح خوف العواطف والعواقب وقيل  
 هو صحت على قيام الليل جعل قيامه من علامات الخوف لان الخائف يدب اي يمنعه الخوف  
 من نوم كل الليل والظاهر انه ضرب سلا لكل من خاف الردي او فوات ما يتمنى ان يصل الي  
 السير السري ولا يركن الي الرضا والي حبي يبلغ المني **الا ان سلعة الله عالية**  
 اي رفعة القدر الا ان سلعة الله بحسنة قال الطيب هذا مثل من يملك الآخرة  
 فان الشيطان على طريقة والنفس واما منه الكاذبة اعوانه فان يعطى في سير  
 واخلص في عمله آمن من الشيطان وكذبه ومن قطع الطريق انتهى ومن عود السلعة  
 العمل الصالح المك اراد به بقوله والباقي الصالحات خير عذر بك نوابا وقال العلوي  
 اجبر ان خوف من الله هو المقصود للسير اليه بالعمل الصالح والمك اراد به بالادلاج



وعبر بلوغ المترلعن العجاة المرتبة على العمل الصالح واصل ذلك كله الخوف **ت**  
 في الزهد **ك** في الرقاق **عن يونس بن يعقوب** قال حسن شريف وقال في صحيح واقوال الذهب  
 لكن تعقبه الصدوق المناوي بان فيه عندهما يزيد بن شان منعها احمد بن المديني  
 النبي وقال بن طاهر يزيد مروي والحديث لا يقع مسندا وانما هو من كلام ابي ذر  
**من حبيب** عجمي لم يوجد مكررة **زوجته امرئ** اي خذها وافسد لها **او مملوكه**  
**فليس منها** اي ليس في طريقنا ولا من العالمين بقوانين احكامنا فبقينا قال شيخنا السمراني  
 ومن ذلك لوجاهة امرأة غضبانة مزوجة بالصالح بينهما مثلا فيسقط لها في الطاهر ويزيد  
 في التفتة والاكرام ولو اكرامها زوجها فربما مات لغيره وازدرت ما عنده عند خلقه  
 هذا الحديث ومقام العار فان يواخذ نفسه بالازم وان لم يقصده قال وقد دخلت  
 هذا الخلق مرارا فاصتق على المرأة الغضبانة واوصي عيالي ان يجوزوا لها التزوج وتعرف  
 حق نعمة زوجها وكذا القول في العبد **وعن ابي بصير** وفيه هارون بن محمد ابو الطيب  
 قال في الميزان قال بن معين كذاب مزور له هذا الخبر **ت** له **حتى يمسي** اي يبد  
**من ختم القرآن اول النهار** صلت عليه الملائكة **اي استغفر** **ت** له **حتى يمسي** اي يبد  
 في المساء **من ختم آخر النهار** صلت عليه الملائكة **حتى يمسي** اي يبد في المساء  
 محتمل ان المراد بالملائكة كحفظه ويحتمل ان المراد بالملائكة الوكيلين بالقرآن وسامعه **حل**  
**عن سعد** ابن ابي قاص وفيه هشام بن عبد الله قال الذي في الفتحة قال ابن حبان  
 كرهه مخالفة للابن نوري له حديث يروي عن مصعب بن سعد قال عن النبي  
 هو في علي **•**

**من ختم له بصيام يوم** اي من ختم عمره بصيام يوم بان مات وهو صائم او بعد فطره  
 من صومه دخل الجنة **اي مع السابقين الاولين** او غيرهم في هذا ان ابن ابي عمير  
 عن حذيفة بن اليمان قال النبي رجاله موتون **•**  
**من خرج** لظن راحة التبت من خرج من بيته **في طلب العلم** اي الذي التفتي النافع الذي  
 به وجه الله فهو في سبيل الله اوحى حكمه حكم من هو في الجهاد حتى يرجع بما في طلبه  
 من اهل الدين واذا لال الشيطان والفتنة في الجهاد فبذلك اسمه وفي  
 قوله حتى يرجع اشارة الى انه بعد الرجوع وانما الرجوع له درجة اعلا من ذلك  
 الدرجة لا يذ حديد وارث الابن في تكمل الناقص **ت** في العلم والفتنة في  
 المحاربة عن انس وقال حسن عزمي وله يرفع بعضهم وفيه خالد بن يزيد  
 اللؤلؤي قال العقبى لا يتابع على كثير من حديثه ثم ذكر له هذا الخبر قال الذهبي  
 وهو مقارب **•**

**من خضب بالسواد** سود الله وجهه دعا وخر يوم القبا وهذا عيد  
 يعيد التحريم به اخذ جمع ساقينه فحرموه به لغير الجهاد فيغوز به لارهاب العدو

درجته

من الرابع  
 المناوي الكبير  
 المناوي الصغير

درجته النووي ومنه من فرق بين الرجل والمرأة فلجانه لهاد ومنه واخذاه الخليل **ط**  
 من رواية الوضين عن حنادة عن ابي له رد اقال النبي العراقي في شرح الترمذي في الكوفين  
 ابن عطاء مغيره قال ابن حجر في الفتح سنة ليدن في الميزان قال ابو حاتم هذا حديث  
 موضع النبي وذلك لان فيه جعفر بن محمد بن فضل وهو الدقا قال الذهبي كنهه الدراوطني  
 ومحمد بن سليمان بن ابي ابي او قال ابو حاتم مستر الحديث وحنادة منقعه بوزرعة **•** **د** **د** **د**  
**من خلقه الله لو احدى من الميزان** **وقفه لعلمه** ان خلقه الله للسما او دره  
 اعماله حتى تكون الطاعة ايسر الامور عليه فمن برادته ان يهد به يشرح صدره للاسلام  
 ومن خلقه للتقاوة منعه الا لطاق حتى تكون الطاعة اعسر سبي عليه واشده ومن  
 يرد ان يضل يجعل صدره ضيقا حرجا **عن عمران** **•** **ت** **ت** **ت**  
**من دخل البيت** اي الكعبة المظفة **دخل في حسنة** **وخرج من سيئه** **مغفورا له**  
 علمه في دخول الكعبة قال العراقي نذبه منقوله عليه لكن جعل ما لم يؤذ او يذ في بيته  
 قال الشافعي واستبح دخول البيت ان كان لا يؤذي احدا بدخوله **ط** **عنه** **عن من عباس**  
 قال النبي تغرب به عبد الله ابن المولى هو منصف قال الجاهلي الطبري هو حسن غريب وقال  
 الريني بعد ما غراه للبر في بيته عبد الله ابن المولى وفيه منصف ووقف من بعد **•**  
**من دخل الحرام** **بغير مبرم** سائر تقويته سائر تقويته **العقول** **العقل** **الملك** **اي الحاقط**  
 الكائنات حتى يسترو وفيه ان كسفت العورة او بعضها بحفرة من اجل النظر اليها  
 حرام فان كان بحفرة من اجله النظر اليها او كان خاليا وكسفتها لحاجة جاز التزوي  
 عن انس ابن مالك **•**

**من دخل عينه** اي نظر بعينه الى دار تراهل ما وهو بالبا **قبل ان يستانس**  
**ويسلم فلا اذن له** اي فلا ينبغي له ان ياد ان ياذن له **وقد عني** **•** **•** **•**  
 لب الداران بومه وان الفتحة عينه **ط** **من عرفت** **اسي** **ق** **ن** **يحيي** **عن عبادة** **ابن الصامت**  
 قال النبي واسي في لم يدرك عبادة وبقية رجاله ثقافت النبي **•**  
**من عني الى هدي** اي الى ما هتدي به من العمل الصالح ونكر ليسع فينتاول الخبير  
 الاذي عن الطريق **كان له من الاجر مثل اجور** **من تمعه** **•** **•** **•**  
 لان ابقاعه كقول من فعله الذي هو من سنن المسلمين لا ينقص ذلك الاشارة  
 الى مصدر كان من اجور عشا دفع به ما يتوجه الى اجر الداعي انما يكون بالتمتع  
 اجر التام وفيه الى امر الداعي فكما يرتب الثواب والمعاقب على ما يبا سوه ويزاوله  
 يرتب كل منها على ما هو سب فعله كالارحام والحد عليه قال البيهقي افعال  
 العبادة وان كانت غير موجبة ولا مقتضية للثواب والمعاقب بها انما كانت بقا  
 امر عبادة يرتب الثواب والمعاقب بها ارتباط المسببات بالاسباب وفعل ما له  
 تأثير في صدوره بوجه ولما كانت الجملة التي بها التوجيه الجزاء الجزئية التي



بها استوجب الجزاء الجزية التي استوجب بها المباشر ليقضي اجرة من اجرة شيئا وكذا يقال فيما ياتي  
الى هذا كلام القاهن وقال الطبيب الهندي اما الدلالة الموصلة الى البغية او مطلق الامتداد وهو  
في الخبر ما مر من ان الاما له هو بحسب التكميل مطلقا في حصر ما يقال له هدي يطاق على  
ما ذكره كثير من العقبة والعظم فاعطه هدي من عيالي الله وعملها واذا فاه هدي من دعا في  
اما طه الاذي ولهذا عظم شأن العقبة الداعي المتزجر حتى فضل واحد منهم على الفخار واللات  
نفسه مع الاستحسان والاعظام في يوم الدين ومرة عا الى ضلالة ابتهر عما او شي بها كان عليه  
من الاثر **مثل ان من نفعه** لولده عن تعدد الذي يقوم من خصاال الشيطان والعقد حتى العقوب  
على السب وما تولد منه بما يعاقب السكران على خيافته حال سكره واذا كان السب يحفظ لاله  
يكره السكران مع ذور افاقه يعاقب على الاسباب المحرمة وما تولد منها كما يتبع على الاساءة المأمور  
بها وما تولد منها ولهذا كان على قاييل القائل لاه فضل من ذنب كل قاتل وتران ذال الاعراض  
هذا امانات الانسان اقتطع عليه الامز لانه لانه نسيه تنكك الشكاه علما في معناه صفحا  
من كل ما يدور النفع للغير لا ينقص **لك من انامه شيئا** من اجورهم وانامهم يعود  
لمر باهتار المعنى فان قيل افاد عا واحد جمعا الى ضلاله فما يتبع لم كون البينة واحدة  
وقر الدعوة مع ان هذا انما كبره قلنا تلك الدعوة في المعنى مقيدة لان دعوى الجمع  
دعوة دعوة لكل من اجابها فان قيل كيف التوبة مما تولد وليس فعله والمرد والما يتوب  
عما فعله اختيارا قلنا يحصل بالندم ودفعه عن الغير ما يمكن تبليبه اخذ المقربوي  
من هذا الخبر ان كل اجر حصل للتمتع عمل بالنبي بسببه مثله والحياة اجر يحصل للنبي مثلها  
زيادة على ما له من الاجر الخاص من الاعمال والمعارف والاهوال التي لا يقبل جميع الامة العرف  
لشرفها ولا يبلغون معشار عشرها جميع حين الملبس من اعالمه الصالحة في طائفيننا من مادة  
على ان الاجر مع مضاعفة لا يحصرها الا الله ان كل تمتد وعامل الى يوم القيامة يحصل اجر  
ويقدد لشئ في المدينة مثل ذلك الاجر لو لم يسمي مثلا ولتتبع الثالث اربعة وللربيع  
ثمانية وهكذا تنصيف كل رتبة بعدد الاجر الصالحة بعده الى النبي ويذكر يعرف  
تفضل السلف على الخلق فاذا فرضت المراتب عشرة بعد النبي كان للنبي من الاجر القدر اربعة  
عشرون فاذا اهدى بالعاشرة هادي عشر صا راجر النبي الفين وثمانية واربعين وهكذا  
كلما زاد واحد يتضاعفها كان قبله اية **اجرم عن اي من ولم يحج جميع**  
**من دعا اخيه** الذي ينظر النفي اي في غيبته **قال المذكر الموكلمه امين** **ولك**  
**مثل بالتمين** اي بمثل ما دعوت له به **مد عن اي الردا**  
**من دعا علي بن ابي طالب** فقد انتصر اي اخذ من عرض الظالم فنقص من اتمه فنقص  
نواب المظلم ومجسه وهذا اخبار بان من انتصر ولو بلسانه فقد استوفى حقه  
فلا اثم عليه ولا اجر له في الحديث تقرب من كراهة الانتقام وندب العفر  
ليصرا حره على الله ولم يصب وعقران ذلك لمن عزم الامور

وفيه شفقتة على جميع ائمة مظلومهم وظالمهم فاما مظلومهم فاجله العفو ليل اجرم الاجر ظالمهم  
خوف ان يدعوا عليه المظلم فيجاب وقد مدح الله المنتصر من النبي كما مدح العاقين فجل  
الذي ابي علي بن ابي طالب منه النبي فيقال عشرة والاول على ما اذا كان الداعي ونجا اذا اجراة ونجور  
بشره انة ذكر في العلل انه سأل عنه ليجاري فقال لا اعلم احد رواه غير في الاحسن لكنه حوون  
حديثا في حرة وضعف الحجة حرة هذا انتهى  
**من دعا رجلا بغزاة** لعنة الملائكة اي دعته عليه بالبعد من اهل الارار ومواطن  
ولعل المراد انه دعا ليلتك بكرة بعه بخلاف ما لو دعاه بنحو ما بعد الله ابن الحسن اجم  
وكذا ابن لان عمر بن سعد في الفحابة اشان انصاري وعدي فكان يبتغي بمخبره قال  
ابن الجوزي قال ان الشاي هذا صرحت منكر  
**من دعا الى عرس** اي الى وليمة عرس **او نحو** كذا وعقبة **فليج** وجوبا في ليلته العرس  
عند توفى الشروط المسببة في الفروع ونديا في عرها واخذ بظاهرة بعضك افضية فلو حيا  
الاجابة الى الدعوة مطلقا عرسا او غيره بشروطه فله من عبد البر عن العنبري قال من حضر  
ودعم ابن حزم انه قول جمهور الصحابة التابعين وهو الذي فهمه ابن حزم الخبر فبعد عبد  
الرزاق قال من حضر ما نادى بجمع من بن عمر انه دعا الى طعام فقال رجل اعني فقال ابن عمر انه  
لا عافية لك من هذا فقر وجزم بانضمام الوجوب بولية الكعاج المائكية والمخينة والحيطة  
وجرمواك افضية وبالغ الحسبي منه فنقل فيه الاجماع في التوبة عن ابن عمر بن الخطاب  
قال في الميزان حرمه مسلم في صحيحه عن ابن راهوية عن عدي بن نبيعة وليس ببيعة في الصحيح  
سنة اخره ما هذا انتهى ورواه عنه ابو داود ايضا  
**من دفع غضبه** دفع **ادبه عنه** **عذابه** مكافاة له على كظم غيظه وقهر نفسه لله  
**ومن حفظ لسانه** اي عن الوقيعة في اعراض الناس وعن اللغو بما يحرم ستر الله عورته  
عن الخلق فلا يطلع الناس على عيوبه طس كذا في الاوسط عن ابن مالك ومنعهم  
المندري وقال العمري بغيره عبد السلام ابن هلال وهو منعهم  
**من دفن ثلاثة من الولد** اي من اولاده ذكورا واناثا ولعل المراد من اولاد الصلوة  
سنة اولاد الاولاد **حرم ايدع الناس** اي نادى من بان يدخل الجنة من غير عذابي  
يا كل من وطامره ان الكلام في المسلم طس على ثلاثة ابن الاصح من الحسن قال النبي فيم شان مجبول  
**من دل على حرم** مثل جميع انواع الخصال المحرمة **فله مثل اجر فاعله** اي له ثواب  
لفاعله ثواب ولا يلزم تناوي قدرها ذكره النووي وان المراد المثل بغيره بغيره وقد  
مر هذا غير مرة **تنبه** علم من هذا الحديث وقدرت من دعا الى هدي المتقدم ان  
كل اجر حصل للذليل او الداعي حصل للمصطفى مثله زيادة على ما له من الاجر الخاص من  
نفسه على الله او هداية كالمهدي وعلى ما له من الاجر على حسنة الخامة من الاعمال  
والمعارف والاجر التي لا تقبل جميع ائمة اي عرف نشرها في لغون معشار عشرها

الاخبار

بمثل



وكذا القولان جميع هاتين الأعمال العارضة وعبادات كل مسلم مسطرة في محايين تبيينه بآد  
 على الله من الاجر يحصل له من الاجور بعد دامت اضعافا مضاعفة لا تحصى ويقصر العقل عن  
 ادراكها لان كل يوم من الاجور يحصل له اجر اليوم القيامه ويحذف في المدة مثل ذلك  
 الاجر والشيخ شيخه مثله وللشيخ الثالث اربعة والرابع ثمانية وهكذا مضاعف في كل مرتبة بعد  
 الاجور الحاصلة قبله الى ان يفتي المصطفى اذ اقرنت المراتب عشرة بعد النبي كان النبي  
 من الاجر الف واربعه وعشرون فاذا اصدت في العاشر كما في عشر صارا اجر النبي الفين وثمانية  
 واربعين وهكذا كل ما زاد واحد ينضاف عفا كما قبله ابد الى يوم القيامة وهذا امر يحصل  
 الا الله فكيف اذا اخذ مع كثرة العقاب والنابيع والمسلمين في كل عصر وكل واحد من  
 العوالم يحصل له بعد الاجور التي تبتت على فعله في يوم القيامة وكل ما يحصل لجميع العوالم  
 حاصل بحسبته للمسلمين يظهر رجحان السلف عن الخلف فانه كلما ازداد الخلف ازداد امر  
 السلف وتضاعف من تامل هذا المعنى ودرق التوفيق ابعثت حكمة الى العقول ورغب  
 في نشر العلم ليضاعف اجره في الحياة وبعد الممات على الدوام ويكفي عن احداث البدع  
 والمغال في الكوس وغيرها فانها تضاعف عليه الساعات بالطريق المذكور مادام يعمل بها  
 فاصل وليتأمل المسلم هذا المعنى وسعادة الدال على الجز وسفاقة الدال على الشوق قد  
 يرضى هذا في حديثه من دعي **خير من جنة الجهاد** وفيه قصة **في الادب في العلم عن**  
**ابي مسعود** الذي قال جازل الى النبي فاستحله فقال ما عندك فقال جازل انادله على من  
 يحمله فذكرك  
**من باب اية فاع عن ابن جبير** مراد في رواية المسلم **بالغيبه** قال الطبري هي كناية عن  
 كانه قبل من ذب عن غيبه ارضه في غيبته وعلى هذا فتقوله بالغيبه طرف ويجوز كون  
 حالا كان حقا على ابيه **ان يغيبه** فيجوز لانه ان يقبضه من التام مراد في رواية وكان  
 حقا علينا لغير المؤمن قال الطبري هو استناد لقوله كان حقا في اخره وفيه ان  
 المستمع لا يخرج عن ارض الغيبه الا ان ينكر بلسانه فان خاف فبقلبه فان قد وعلم  
 القمام او قطع الكلام لزمه وان قال بلسانه اسكت فهو ثقاف قال الغزالي ولا  
 يكفي ان يسيء باليد ان اسكت او مجابه او راسه وعجز ذلك فانه احتقاد للمذكور بل  
 يكفيه الذب عنه صريحا كما دل عليه الاخبار حرطه عن اسامة بن زيد قال المنذر  
 اسناد احمد بن حنبل قال النبي اسناده حسن وقال الصدر المشاوي اسناده ضعيف والوجه  
 من الحسن  
**من ذبح لضيفه ذبيحة** اكرامه لاجل الله **سأفداه من النار** اي يارحمهم فلا  
 يدخلها الا تحلة القسم بل يكرم بالجنة كما اكرم ضيفه ما حسنه الضيافة **في تاريخ**  
 تروى في عوانة عن عامر بن شعيب عن عبد الوهاب بن السعدي عن حرة عن الحسن بن  
 جابر بن عبد الله بن قال عامر بن شعيب روي احاديث منكرة بل اكثرها موضوع

انبي

انبي فغزوا لعمه الحرب لخرجه وسكنه عما عقبه به من بيان القادح لا ينهي  
 من ذرعه بذال محبة ولا وعين فتوحا اي عليه **الغزو هو** ما لم يرضوا فليس عليه قضاء يح  
**ومن استغاث** اي تكلف القوم عامدا عالميا **فلتقتض** وجوب البطلان مومنه وبهذا التفصيل  
 اخذ الشافعي عندك في العموم عن ابي بصير ورواه عنه ابنا الدارمي وبن الحسن والدارقطني وغيرهم  
 وذكر المنذري انه سال عن المجازي فقال لا اراه محفوظا وقد ركب من غير وجه ولا يصح اسناده وانكره  
 احمد وقال الدارمي زعم اهل البصر ان هذا ما وقع فيه النبي  
**من ذكر الله ففاضت عيناه** اي الدموع من عيني فاسد الفيتح الى العين ما لفته مكانها  
 هي التي فاضت وما كان يفتن العين تارة يكون من الحسية وتارة يكون من الشوق وتارة من  
 الحجة بين الكلامين في مكان الخوف يقال من حضية الله حتى يصيب الارض من رده  
 لم يعده الله يوم القيامة لانه تعالى لا يجمع عليه خوفين من خوفه في الدنيا بخلاف يوم القيامة  
 الاكبر بل يكون من السنين المطيبين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون **في التوبة عن انس**  
 ابن مالك قال صحح واقره عليه الذهبي  
**من ذكر الله عند الخطوط حصد كمله** اي طاب واطمن فان لم يذكر الله  
 وصوبه لسطره الا ما اصاب المشايخ الظاهر دون الباطن وذلك بوقع نظر الخلق  
 وطهارة الباطن يعني القلب بالذكر وخلق من الخلاق الذميمة بوقع نظر الحق فمن اقتصر  
 على طهارة ظاهره فهو كمن اراد ان يدعوا ملكا بيتم وتركة مشيئا بالقدرة واستقل  
 بتحصين ظاهره الدار وما اجد من يغفل ذلك بالبرار عن الحسن **الكوفي مرسل**  
 قال الذهبي ثقة قال عبد كوفي وفيه مما يربان ما عرفه الا ان قال ابن القطان فيه من  
 لا يعرف السنة فهو مردس ابن محمد مراديه عن ابان ابن ابي روه الدارقطني عن ابي هريرة سندا  
 مرزوعا قال الحافظ العراقي وسنده ايضا ضعيف  
**من ذكر امر الله** اي في رواية النبي **ليس فيه ليعيبه** به بل الناس **حسبه** عن قول  
 الجنة في نار جهنم حتى ياتي فينفذ ما قال اي وليس بقاد وعلي ذلك فهو كناية عن دوام  
 تقديسه يعني قوله من قبل الخمار كلوا ان يعقد بين شعيرتين ويحذو ذلك **طب**  
**عن ابي الدرداء** اقال المنذري اسناده جيد وقال البيهقي رواه الطبراني عن شيخه  
 مقدام بن داود وهو ضعيف  
**من ذكر رجلا بما فيه من التقاض والعيب فقد اغتابه** والعنة حرار عليه  
 ان يستحله تمامه عند ترجمه ومن ذكره بما ليس فيه فقد بهتته انتهى بنصه  
 في تاريخه اي تاريخ نيسابور عما في هروية وفيه ابو بكر بن ابي سبرة المدني قال في الميزان  
 منفعه وغيره وقال احمد كان يفتح الحرب فقال من عدي ليس بشي نرساق له  
 اخبار اصحابنا  
**من ذكرت عنده فلم يعمل علي فقد شقي** حيث اهرق قتل الصلاة عليه المقرب



ادخل الجنة المبعوث عن النار قال في الاذكار ويستحب لقاري الحديث ومن في معناه اذا ذكر رسول الله  
ان يرفع موعته بالصلاة والسلام عليه بلا مضافة ولا يقتصر على احد من الائمة بل يدعى على وجوب  
الصلاة عليه كما جرد ذكره واليهما جمع من الائمة بعد الائمة وقيل يحسن ذلك في الكرمه فقط  
ابن السني عن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان قال  
**من ذكرني عندك فحظي الصلاة علي فحظي طريق الجنة** في قوله صلى الله عليه وآله وسلم  
فنه عن ستمه في رواية اخرى عام من ذكرته في الصلاة عليه في كل وقت في كل وقت قال في  
الاتحاد ومعنى النسيان فيه التزلزل كما قال تعالى في التزلزل يا فتنة فاستجبنا لها ونسيانها في الاله  
لان الناس غير مكلف طهر عن الحسين بن علي بن ابي طالب من حبه قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
الكنز يا ابي بكر فان كان بشر فقد ضعف ان المباركة من معينه والارواح في غيرهم وان  
كان بشر فلم ادر من ذكره اتمه وقال القائل في حديث معلول  
**من ذكرني عنده فليمن علي فانه اي انسان مني على مرة واحدة اي طهر الله**  
دوام التوسل على الله عليه عشر الايام وقضا عذابه وعشر من هذا اساق الحديث عند  
مخبره والظاهر ان فيه حذفوا والتقدير من ذكرني عنده ولم يصل علي فقد شفي او فقد فاته  
نواب كثير نحو ذلك ونحو الطبراني وابن السني عن انس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم

**من ذهب بصره في الدنيا ابعث في قبره وقبورها واخراجها جعل الله له نور يوم  
القيامة ان كان ملكا الظاهر ان المراد مسالا كاقواله في جزا وولصاح يدعوله طين  
عن مسعود بن كرخه قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ارفعوا الاصغاري وهو صفيق**

**من ذهب في حاجة اخيه لسد كاهل الله فعقبي حاجته كتب الله له حجة وعمرة وان  
تفتر كتبت له عمرة ان كتب له به كذا حرمه مقولة مكافاة له على ذلك جرح عن الحسن بن علي  
امير المؤمنين في الله تعالى عن**

**من راي من اخيه المؤمن عورة اي عيبا او خللا او شيا قبيحا فسترها عليه كما  
كرا حيا مودة من قبرها يعني كان نوابه كواب من اها مودة اي من راي  
حيا مودة في قبره فاحجبه من القبر كالبوت ووجه التسمية ان السائر دفع عن  
المسور الفضيحة بين الناس التي هي بمنزلة الميت فكانه اجباه كما دفع الموت  
عن المودة من اخراجها من القبر وهذا في عورة يسلم غير المظاهر بنفسه كما مر **خرد**  
في الادب في الحدود وهي واقعه الذي من عتبة بن عامر قال كانت دحينا  
تجاز لنا جيران نسيرون احمر فنبهتم فابوا اقاودن ان ادعوا لهر الشرط اي عنوان  
السلطان فقال عقبة بن عامر بن سفيان بن عيينة يقول فذكره**

**من راي شيئا يحبه لفظم واية الديلم والبراد من راي  
سبا فانجبه له او كغيره فقال ما شاء الله لا قوة الا بالله**

او لاقوه على الطاعة الامعية **لم تضره العين** في حديث عن عامر بن ربيعة فليدع  
قال البخاري وهذا ما جرت له الامامة بالعين **ابن السني عن انس بن مالك** رواه عنه  
ايضا البزار والبيهقي قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في منعه جدا  
**من راي حبة ولم يقبلها مخافة طلبها** اي ان يطالب بهما في الدنيا والاخرة  
ان المراد مخافة ان تطالب به في فقدوا عليه **فليس منا اي ليس من العاصمين** باوامر المرادين  
لعوننا زادا بوجوه او ما سالنا من سذجاننا من طبعنا او يلبسنا في اللابن رمز  
لحبه قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الجليل في الحقة وفيه بغيره رحمة تفات الله  
**من راي مبتلي بدينه اورد فيه فقال الجرد الذي عاقني مما ابتلاكم به  
وفضلتني على غيره فخلق تفصيلا لم يصم ذلك التلاشي ان الطيب زعم ان  
الخطا فيما ابتلاكم بشعره ان الكلام في عاصم خلع الرقعة من عنقه لا في مبتلي بنحو من او  
نوع خلقه وليس المبرور لذلك شكر الله على سلامته منه في الاذكار قال العلماء ينبغي  
ان يقول هذا الذي كبر سراجيت يسع نفسه ولا يسع المبتلي الا ان تكون بليته معصية  
فيستعمل ان يخفف مسعدة في الدعوات عن ابو هريرة وقال حسن بن علي بن ابي عمير  
قال الصدر المناوي وفيه عمرو بن دينار قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم**

**من راي بعينه منكم مسلما من المكلفين لقادري في الخطا لجمع الامة حاشا لها بالسافة  
وتغابها بطريق التبع اولان حكمة على الواحد حكمة على الجماعة منكر اي يباغية الشر فغلا  
او قولا ولو صغيره فليغيره اي يغير له وجوبا شرعا وقال الحقة عقلا ان علم الكرمين  
واحد فكفاية والافعين ولكن منكرية يدعو الى الخير والواجب ان يزيله **بيده** حيث  
كان مما يزال بها ككسر الة او وافية خرفان / ينطق الانكار بده بان تظن لوجه من ربه  
لكون فاعله اقوي منه **والواجب تغييره بلسانه** اي بالقول كما استغافه او يوجب  
او تذكير بالله والاعلان بشرط ان لا يفتلظن ان المنهي يزد عتادا وان لا يعاداة  
انه لا يوتر على ملعله الاكثر لكن في الرخصة خلافه بشر ان كان المأمور ظاهر الكفلاء  
وصوم لم يخففه بالعلم والاختص بهم ومن علمه منهم وان يكون المنكر بمعاملة او يعتقد  
فاعله محرمه او حله وضعفت سمته جدا فكيف متبعة ولا يباغية الجرح عليه الفتنم  
لان معناه اذا كلمتم ما امرت به لا يضركم تفصير غيركم فان لم يستطع ذلك بلسانه  
لوجود مانع خوف فتنه او خوف على نفسه او عضا او مال محترم او شهر سلاح فقلبه  
نكرو وجوبا بان يكرهه به ويعبر به انه لو قدر يقول او فعل فعل وهذا واحد عينا على  
كل احد بخلاف الذين يتله فافاد الخزيه بغيره المنكر بكل طريق ممكن فلا يكون الوعظ  
لمن يمكنه ازالة بيده ولا القلم من يملكه باللسان وذلك اي الانكار بالقلبه اصنع  
الايان اي خصاله فالمراد به الاسلام او اثاره ونمائه فالمراد به حقيقة من التصديق  
وليس وراذ ذلك من الايمان حبه خرد لو صلاح الايمان وجريان شرايع الايمان الكرام**



انما يستعمل عند استحكام هذه القاعدة في الامام قال القبيصي الامام المعروف والنبي  
 المنكر اقرب سبب الايمان بوجهه وانما يوجب تنقيحها باليد واللسان اقوي وتجبره  
 بالقلب واللسان امعنا الايمان حرم في الايمان في مواضع متعددة من حد يطارق ابن زهاب  
 عن ابي سعيد قال طارفا اول من يد اليوم العبد قبل الصلاة مروان فقام اليه رجل فقال الصلاة  
 قبل الخطبة فقال قد نزل ما هذا فقال ابو سعيد ما هذا فقد قضيت ما عليه سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكروه

**من ما في المنام** اي في حال النوم قال المصنف في وقت النوم فيه نظري راي في بعض  
 اناعلم وكذا يعرفها على ما ياتي الضاحه فقد راي اي فليس يرمانه راي في حقيقة اي راي  
 حقيقة كما هي فليس تحت الشرط او هو في معنى الاخبار اي من راي فاجره بان رويته  
 حقيقتا بمنغاث اعلامية ولا تخيلات شيطانية فزاد في ذلك ما هو تسميم للمعنى  
 وتقليل للحكم فقال فان الشيطان لا يميل في رواية له فان الشيطان لا ينبغي له ان يبين  
 في راي اخر له لا ينبغي ان يتشبه في صور في رواية لغيره لا يتكون في ذلك بل لا بد من  
 بالكذب على لسانه في النوع وكما استحتم تصور بصورته بقلبه اذ لو وقع اشبه الخيالي باطل  
 ومنه اخذ جميع الانبياء كذا في ظاهر الحديث ان رويته معجزة وان كان على غير صفة  
 المعروفة وبصره النبوي مضمنا لتقيد تحكيم الترمذي وعياض غيرهما اذ اراه  
 على صورته المعروفة في حياته وبتعبه عليه بعض المحققين ثم قال فان قيل كيف يري  
 خلاص صورته المعروفة بمرآة في حاله واحدة في مكانين والى الواحد كما يكون  
 الا في مكان واحد قلنا التقدير في صفة اذ في انه تكون ذاته مرئية وصفاة متخيلة  
 غير مرئية والادراك لا يشترطه تخيل الاجسام ولا قرب المسافة ولا يكون المرئي ظاهرا  
 على الامراض مدوننا فيملا سيما الشرط كون موجود الوجود وما ذكره من كلام القبطي  
 حيث قال في اختلاف الحديث فقال قوم من القاصرين هو على ظاهره في رايه في النوم راي  
 حقيقة كما يروي في البقعة وهو قول جدير كفاية يادى العقل اذ يلزم عليه انه  
 لا يراه احد الا على صورته التي مات عليها وان لا يراه اثنان في وقت واحد في مكانين  
 وان يجيب الاند يخرج من قبره ويخاطب الناس ويخبرونه منه في ارض غير حيثه ويسلم  
 على غايب الله بربي لبلادنا على افعال الاوقات وهذه جملة لان لا يتق بالترام  
 من اذني مسكة من عقل وملتزم ذلك تحت محمول وقال قوم من رايه بعينه في رايه  
 حقا او غيره فان منغاث اعلام معلوم انه قد يري على حاله مخالفة ومع ذلك  
 تكون تلك الروايات كما لو راي قد سلا بلدا او دارا جسمه فانه يدل على استيلاء  
 تلك البلدة بالحق والشع وتذكر الدار بالبركة وكثير ما وقع ذلك قال في صحيح ان رويته  
 على اي حال كان غير باطلة ولا من الامغاث بل هي حق في نفسها وقد تصور بذلك الصور  
 وتمثيل ذلك المقال ليس من الشيطان بل مثل الله ذلك لراي بشرط فينبط الخبر

او انذارا في غير صور الشرط تنبيهها على ضمير محمول وقد ذكرنا ان المراد في المنام امثلة الريات  
 لا انتم اعتران تلك الامثلة تارة نظايق حقيقة المراد في تارة لا بشر المطابقة قد ظهر في  
 البقعة على نحو ما اورد في نسخة النوم وقد اولوا ان تظهر في البقعة كذلك فالمقصود بتلك الصورة  
 معناها الا بعدنا ولذا خالف المثال صورة المراد في زيادة او نقص او تغير لون او زيادة عضود  
 بعضهم فكله تنبيه على ما في ذلك الامور التي وحاصل كلامه ان رويته بعينه اذ راي  
 لزامة وبغيرها اذ راي له فالاولى لا يحتاج لتقدير والثانية تحتاجه وتسلمنا الصواب  
 ما يوافق معناه ذلك وان اختلف اللفظ حيث قالوا هذا سران تحت التنبيه له وهو ان  
 الروية المعنى ان يري بصورته الثابتة بالنقل المعنى فان رايه لغيره كالمثل او يصير  
 او شبح او سديد العرق لم يكن رايه وحصول الخرم في نفس الراي بانه راي الذي يخرج بل ذلك  
 المراد في صورة الشرع بالاشبه الاعتقاد الراس او ضاله او صفة او حكم من الحكم الاسلام  
 او بالنسبة للمحل الذي راي فيه تلك الصورة قال القنوني كما يخرج في رايه فوجدناه  
 له بخرم قالوا والمصنف وان ظهر جميع اسما الحق وصفاة تخلفا وتحققا فمقتضى رسالته الخلق  
 ان يكون الاظهر منه حكما وسلطنة من صفاة الحق الهدية والامر المادي والشيطان  
 مظهر الامر المظهر الظاهر بصفة الضلالة فبما من ان فلا يظهر احد في الصورة والخرم النبي  
 خلق للمهذبة فلو ساع ظهروا بليس بصورته والاعتماد عليه فلهذا لم يعم بصورته  
 عن ان يظهر لما سلطان فان قيل عظمة الحق تعالى لا معرفة له معينة نوحها لاشبه  
 بخلاق النبي وايضا مقتضى حكمة الحق ان يضر ويهدي من شاخلاق النبي فانه معتد بالهداية  
 ظاهر بصورته ما في عصمة صورته من نظيرة الشيطان النبي وقال عياض في تخلف العلماء  
 في رايه روية افقه في النوم وان راي على صفة لا يتلق بحاله من صفاة اللجام اتفق  
 ان المراد في غير ذلك ان الله اذ لا يجوز عليه التحس والخلق الخالات بخلاف النبي فكانت رويته  
 تعالى في النوم من باب التمثيل والتخييل وقال ابن العربي روية اشد في النوم او طمروا طر  
 في القلوب بالاشكال لا يتلق به بالتحقق ويتعالى عليه وهي دالات المراد في امر كان اذ يكون  
 كما يرا المرئيات وقال غيره رويته تعال في النوم هو صمد في كونه في قول ولا فعل

**خبر عن امر** قال النبي رجال اجد رجالا يصيح قال لهم واخذت متواتر

**من راي** يعني في النوم فقد راي الحق اي الرويا الهى صفة الصادقة وهي التي يريها  
 الملك الموكل بصرف امثال الرويا بطريق الحكمة كبتارة اذ تارة او معانته ليكون  
 على بصيرة من امره وبينه من رايه وابد البعض فقال يمكن ان يراد بالحق هو الله  
 سابقا تنبها على ان من رايه وجه المحبة والاتباع كما انه راي الله كقول من اجني  
 فقد اصابته من اطاعني فقد اطاع الله النبي وهذا اياه قوله فان الشيطان كما نزل اياي  
 بالراي المجرى لا يظهر في رويته في رواية فان الشيطان لا يتكون في اي لا يتكلم كونا  
 مثل كوني ذكره الكرمان وقال غيره قوله لا يتراياي اي لا يستطيع ذلك لغير الراي



انه تعالى وان مكنته من التصور في صورة اذ فانه لم يمكنه من التصور في صورة النبي قال  
ان حجة الشيطان لا تصور بصورته اذ لا يراه بصورة حسنة فذو الحسن في ذنوبه وان  
كان في جوارحه من جوارحه بين او نقص فذو الحسن في ذنوبه وان  
جرب فوجد كذلك وبه تحصل الغاية الكبرى في ربه ويا حجة يظهر للرأي هل عنده خلل ام لا ان  
المصطفى نور في كرامة الصفة فكان في الناظرها من حسن وعجزه فتورقها وهي في ذنوبها  
حسنة لا نقص ولا مشين فيها وكذا يقال في كلامه في النوم فاذ في سنة من حوقه ما لم يوافقها  
فخلل في سماع الرأي قال ويؤخذ من قوله فان الشيطان اع ان من مثلت صورة المصطفى في خاطره  
من ارباب القلوب وتصوره في عالم سره انه يكله ان ذلك يكون حقا بل هو اصدق من رأي غيره  
لتصور قلوبهم حرق في وقتها قال النبي رجال اهدى رجال المعية

**من راي في المنام فسمه ان في البقعة** بفتح القاف وروية خاصة في الاخرة تصفة الترتيب  
والشفاعة قال الامام في هذه بقعة لرايه بونه على الاسلام لانه لا يراه في القيامة  
تلك الروية الخاصة باعتبار الغيب من الامر تحقيق من الموافقة على الاسلام النبي وقال  
جمع منهم ابن ابي حنيفة بل يراه في الدنيا حقيقة فالذاعام في اهل التوفيق ويحتمل في  
عجزه فان خرق العادة قد يقع للزبد في اعقوا واملوا وقد يقع على المكان روية بل  
وتفوه ما اعلام من حجة الاسلام وقول من حجر يلزم عليه انه هو الامانة وبها الصفة  
للقيامة وديان شرط الصحة روية على الوجه المتعارف قال الشيخ وليس المراد انه  
يرى بربه بل ان الله صاولة يتادى بها المعنى والالة تكون حقيقة وجالية  
والنفس على مثال الخيال فراه من الشكل ليس روح النبي ولا شخصه بل ماله انبي  
وقال الشاذلي لوجه في طرفه عن ما عرفت في نفس سلبا وكان بعضهم اذا قيل عن  
شي قال حتى اعرضه عليه ثم بطرقه فيقول قال كذا فيكون كما اختلف ولا  
**يتمثل الشيطان في استناف جواب** لم يقل قال ما سبب ذلك يعني ليس في المنام من  
يقبل تمثيل الشيطان في خيال الراي لما شام الخيالات فانه سيل شيخ الاسلام  
مر كرميا على رجل عمر انه راي النبي يقول له مر امتي بصيام ثلاثة ايام وان بعدوا  
بعد ما ويخطوا اهل حيا الصوم او يذب او يجوز ان يحرم وهل تكروه ان تقول  
احد للناس امر كرم النبي عليه السلام بصيام ايام كانه كذب عليه ومسته الرويا  
التي سمعها من غير رايها او منه وهل يمتنع ان يلبس ابي اسر النبي ويقول للماتيم  
انه النبي يامره بطاعة للتوصل بذلك لا معصية وهل يمتنع عليه الشكل في صورته  
السريفة ام لا وبه يتم الروية له عليه السلام بالصادقة من الكاذبة وهل ثبت  
شي من احكام الشرع في الروية في النوم وهل المراد انه عليه السلام او رده او مثل  
ذلك اجاب لا يجب على احد الصوم ولا غيره من الاحكام بما ذكره ولا يندب بل قد يكره  
او يحرم لكن ان غلب على الظن صدق الروية فله العمل بما دل عليه ما لم يكن فيه

تغير

تغير حكم شرعي لا يثبت بهما شي من الاحكام لعدم ضبط الراي لا للشك في الروية ويجزم  
التشخيص ان يقول امر كرم النبي تكذبا فيما ذكره بل ياتي بما يدعي مستد من الروية والامتنع  
عقلا ان يمتنع بل يلبس باسم النبي عليه السلام ليقول للناس بانه النبي يامره بالطاعة والروية  
العقائد من كفاية من الاضغاث والاضغاث انواع الاول تلاعب الشيطان ليحزن الراي  
كان يري انه قطع راسه الثاني ان يري بعض الانبياء يامره بحرم ما هو محال الثالث ما يتوهم به  
النفس في البقعة متمنيا فيه كما هو في المنام وروية المصطفى بصفته المعلومة اذ رآه  
لذاته وروية بغير صفته اذ رآه لما له فالاولى لا تحتاج الى بغير الثانية تتخلع اليه ويحل  
على هذا القول النووي العجيب انه يراه حقيقة سواء كانت بصفته المعروفة او غيرها وللعلامة  
ذلك في قول النووي العجيب انه يراه حقيقة سواء كانت بصفته المعروفة او غيرها وللعلامة  
كلام كبير ليس هذا المحل ذكره وفيما ذكرته كفاية التي ينص في الروية **عن ابي منيرة** ورواه  
الطبراني وفاد ولا بالكعبة وقال لا تحفظ هذه اللفظة الا في هذا الحديث

**من راي في المنام** اي علمتي بذكر ابا بكر الصديق وعمر الفاروق بسو كسرتي **فانما**  
**يريد الاسلام** اي فاما تصديقه بذلك فيقتصر الاسلام والاطمئنان فانهما شيخ الاسلام  
وبما كان تاسيس الدين وقدرت قواعد وقع المزمع في دفع الفتوحات وفي رواية للديلمي  
من راي في المنام بذكر ابا بكر وعمر بسو فاقبلوه فاما بريد في الاسلام وقوله فاما الخ استينا في  
يباني كما انه قيل ما سبب قتله فاجاب بان بينه وبينها كمال اتحاد في سبها فكانه سبه  
ومن سبهت الاسلام فيقتل وهذا هو على سبب يقتل ابيه ليل قوله في الحديث الاتي من  
سب الانبياء قتل ومن سب اهل بيته قتل وهذا الحديث رواه كفاية عبد الباقي ابن قانع في مجمع  
العصابة في ترجمة الحجج ابن سبته مفيد بن ابراهيم ابن سبته ابن الحجج ابن سبته عن ابيه  
ثم رده الحجج ابن سبته السهمي بفتح الهمزة وتكون الما واخره ميم بسبته الى سبهم بن عمرو  
من ولد خلق كثير من العصابة ومن ردهم قال في الميزان هو حديث منكره اذ امر لهم بمحمول  
ما علمه راو باعز احد بن ابراهيم الكرمي ولم يذكر ابن عبد البر ولا غيره الحجج ابن سبته  
في الصحابة بل ذكره الحجج ابن الحرث السهمي من هاجر الى ارض الحبشة وليس هو هذا او قال  
في الاهداب في استاده غير واحد من الجمهور

**من راي في المنام** من الرباط بكسرة ففتح مخففا وهو ملازمة الشراي المكار الذي يسند ادين الكفار  
**خواق ناقة** بفتح الخاء تنص ما بين الخيلين من الوقت لانها تحلب في مركز حويمة بوضعها  
الفصيل لتدور وحمل الناقة بالذكور لكره تداوله لحلبها فها قرب للتعقيم حرم الله  
على النمار اي منعه عنها كما في وحرام على قرية ومعناه حرم ائمة النمار عليه والمراد فان  
الخلود والافعال من رباط ولو بطول عمره وعين من جهة اخرى يدخل النمار ان لم  
يعف عنه ثم يحل من باب الشكفة والفعل بضم والابن جيب الرباط تستعم  
من الجهاد ويؤخذ من حوق ذلك الخبر يكون كثره الاخر وقال ابو عمرو وسرع الجهاد

لعله  
على هذا



لشكره ما لم يكن في سبيل الرباط الصوف وما المصون وما هم اجتباي من سكره ما اوليك  
وهذا يدل على انه مفضل على الجهاد عنى من حد يشهد من جسد عن النور من جسد عن هشام عن ابيه  
عن عائشة ثم قال اعين العقيل ان كان محمد بن حميد منطه والاوليس النور من جسد من جسد النبي وفي  
الميزان عن في جابر بن اشرف بن جندل محمول واورد في العقيل ايضا في ترجمة سليمان بن مرقع من  
حديثه وقال منكر الحديث لا يتابع علمه وذكره الحافظ في اللسان ونسبه من الجوزي فقال  
هو من سكر لا يعرف الا بسيلها من مرقع ولا يتابع عليه ولا يمان منكر الحديث •

**من رباط اي لا يقبل احد وفي السفر المقابل لبلاده ليلته في سبيل الله كانت تلك**  
الليلة اي ثوبها كالف ليلة مسامها وقيامها اي مثل ثواب الف ليلة يصام ثوبها  
ويقام فيها فاضافة العباد الى الليل كادني ملائمة والاف لليل لا يصام منه فيلزم ذكره  
ذهب للسفر لحراسة المسلمين فيه مدة لا في سكنه ابداهم وان كانوا احاطة في مراكبهم  
قال بن حجر وفيه نظر لان ذلك المكان قد يكون وطنه ويومي الإقامة فيه له فتح العدو  
من عثمان بن عفان وفيه ههنا من مزار وقد مر وعبد الرحمن بن زيد ابن اسلم قال في  
الكاشف صنفه ومصعب بن ثابت قال في الكاشف ليل غلظه •

**من راح روحه في سبيل الله** اي في الجهاد لاعلاكلة الدين كان له مثل ما اصابه من  
الضمان اي اعتبار الراتب مسكايي **القيامه** اي يكون ما اعد له يوم القيام من الصيام قدر  
ذلك الضمان في المعركة وفي ذهابه اليها مسكايي نعمه وعلى هذا فالمراد الحقيقي  
ويحتمل انه من قبيل التشبيه التبليغ والاستعارة البقية والمراد ككرة التراب لكل روحه  
لغزوه والضميمة المقدسي عن انس بن مالك وفيه شبيب العجلي قال ابو حاتم ليل يغله  
عنه في الكاشف •

**من راي باب الله** اي يطلع على اعمال الآخرة القريبة من الله الحائلة لزمانه **لغيره**  
اي غفل ذلك لانه يراه الناس فيعتقد ويعظم ويعطي **فقد يرى من الله**  
يعني لم يحصل له منه تعالى على ذلك العمل ثواب بل عقاب ان لم يعف عنه  
لكونه مشركا خفيا وقد سئل افعى عن الربا فقال على البهية هي فتنه  
مفدعا الهوى خيال بصائر قلوب العلماء فنظر والبسوا اختيار النفوس فاحبطت  
اعماله التي قال القراني وذا يدل على علمه باسرار القلب وعلم الآخرة **طبع**  
اي هذا الذي يزيد قال البصري في جملة ما عرفهم •

**من روي صغيرا حتى يقول الله الا الله لم يحاسبه الله** اي في الوقت والمغير  
تأمل لولده وولد غيره للثبتم وغيره وذلك كما ذكره لولده لولد على نظر الاسلام  
والواه هو انه لا ينصراة ويحاسبه كما في الحديث من ربه تربية موافقة للخلق  
الاصلة حتى يعقل ويشهد شهادة الحق جوزي على ذلك ما دخاله الجنة لغير حاب  
مطلقا ويحتمل ان المراد بغير حاب مفسر بكونه يسير اسلم العاقبة فتخلوه عن الفهر

والسنة غير عنه لعدم الحاسب الفة شاعرا في تاديب الاطفال للاسيار الايتام ما داب الاسلام  
لتسروا على ذلك ويقتا واعليه والظاهر ان الكلام في محبت الكبار ويحتمل الاطلاق  
وقض الله واسع طس عن ابي عبد الله الكبار بن عمر الساذكي عن عيسى بن يونس عن هشام عن  
عن عروة عن عائشة **عبد** عن جاسر بن عبد الله بن عبد الكبر الساذكي عن عيسى بن هشام عن  
عروة عن عائشة ثم قال مخزوم بن عبد الله لا يصح واحل التلافية من ابي عمير قال وقد روى ابراهيم  
عما البر عن الساذكي في ابراهيم حدثنا ابو اظبل وقال الاسمي في سليمان بن داود الساذكي في  
وهو مصنف النبي وقال في الميزان متنه موقوف وقال في اللسان جزا بطل والساذكي في هذا كل النبي  
**من رجع ولود بيح عصفور** ثم اوله وحلي في حقه قيل سمي به لانه عصفور وجرحه **الله**  
اي تفضل عليه واحسن اليه يوم القيامة ومن ادركته الهمزة يومئذ فهو من السابقين الي  
دار النعيم وفضل العصفور بالذكر لانه اصغر ما كثر في الارض واذا استلزم رحمة ورحمة  
الله مع حقارته وعوانه على الناس فرحة ما فوقه سبها الاذي اولى وافاد معاملة  
الذي بجة حال الذبح بالشفقة والرحمة والاحسان الذي كما ورد مصر حابه في عدة  
اخبار وخرج احد جزئيل يامر الله اني اذبح الشاة وانا ارحمها فقال ان رحمتها  
مرحمتك وخرج عبد الرزاق ان شاة انفلتت من جزارة حبات النبي فاتبها فقال  
لها النبي صلى الله عليه وسلم اميرك لير الله وانت يا جزارة فسقها للوقت سوكتا رفيقا  
ومن الفرق ما والرحمة بها ان لا يذبح اخري عندها ولا يجد السكين في تنظر فقد  
مر النبي برجل راتمع رجله على منية ثمة وهو يحسد منته وهي تلطم فقال افلا  
قيل هذا تريد ان نميتا موتات ربه الطرائق وغيره تنبئ قال بن عمر بن عمر  
وشققك جميع الحيوان والمخلوقات ولا تقل هذا بيات هذا اجاد ما عذبه خير غير  
عذبه اخذ ان انت ما عذك خيرا فترك الوجود على ما هو عليه وارحمه برحمته موحدة  
ولا تنظر فيه من حيث ما يقام فيه فالوقت حتى يتبين لك ان الذي يحدقوا ونظر  
الكاذب **خبط والفضيا** المقدسي عن ابي ثمامة قال الهيم رحاله تفاق النبي  
وفي الميزان في ترجمة الوليد بن جهم اني حاتم لم احاديت مسكرة وماق منها هذا  
**من روي عن محمد بن ابي حنيفة** في الدين اي روي عن ابي حنيفة وشان من اذاه وعابه  
رواه عن وجهه اي ذامة وخمسة كان تعذبه انكر في الايام واسد في الهوان  
**النار يوم القيامة** جزا ما فعل ذلك ان عرض المؤمن كدمه في جهنم عرضة فكانه  
سفره منه ومن عمل غير عرضة من ان ومة فيجازي على ذلك بعونه عن النار  
يوم القيامة ان كان من اسحق وخولها والا كان زيادة رخصة في درجاته في الجنة  
والعموم المستفاد من كلمة محض من غير كافر وغير فاستي مجاهد كما مر وزاد الطرائق  
وكان حقا علينا نظر المؤمن حيث عن ابي الميمون قال قلت حن قال بن القطان  
وما نفع من الصفة ان فيه مردوف التبر والديجيل بن يثير وهو محمول للحال •



**من روى عن عيسى بن ابي عمير** في الاسلام كان له اي الرداي ثوابه **حجابا من النار**  
 يوم القيامة وذلك لظهور الغيب افضل منه بمغوره واذا روى عن غيره فاحرم ان لا يتولى  
 ذلك منه فيقتابه بل ينبغي ان يكاسفه فيما ينكر منه لكن يظن ذلك من غيره له  
 كما دل عليه خبر انصار ائمة طائفة او مطلقا الحديث **هو عن ابي الدرداء** من  
 احسنه وكانه صنع المص انه لا يوجد في احد وكون الاسلام الستة مع ان البرهان  
**من روى عادية كما او عادية نام قله اجر شهيد** اي من صرف  
 ما جاء به يتعدى او يتجاوز الى اهل الكفر معصوما او صرف نارا كذلك قوله مثل اجر  
 شهيد من شهد الاخرة مكافاة له على العقاب معصوما من الفرق **او الحرق**  
 النوسي بفتح النون ويكون الرواد وسببهم لثبته اليه في قوله بمرور في كتاب فقل  
 قضا الفرج للناس عن علي امير المؤمنين  
**من روى الطيرة عن جاحفة فقد اشرك** بالله تعالى لا اعتقاده ان الله شركا  
 في تقدير الخلق والشركاء في الله عن ذلك علوا كبيرا وهذا واراد علي من الرجز والتوبيخ  
 وظاهر صنيع المولى ان هذا هو الحديث بتمامه والامر بجلافة بل يقينية عند من جبه  
 والوايا رسول الله ما كفارة ذلك قال يقول احدكم اللهم اخيرا اخيرا ولا طير الاطيرك  
 والله يترك النبي فينبغي ان طيرت الطيرة يسأل الله الخيرة فيتعبد به من اشرك  
 وبعض في حاجته متوكلا عليهم طبع عن بن عمر وابن العاصم من لحنه وفيه ابن ابي عمير  
 ويقية رجاله بقاء ذكره النبي  
**من روى في شقيل لزمة** اي جعلت معيشته في شق ولا يتقبل عنه حتى يتغير  
 ذكره القرائي وذكره لانه لا يقع عليه في المستقبل اليه فيصير فارغ اباط الا والسلم  
 اذا احتاج اول ما يبذل دينه كما رواه البيهقي عن ابي مالك وفيه محمد بن  
 عبد الله الاضنادي قال الذي انتم اي بالوضع وهو منصف عن فروة بن يونس  
 الكلابي وقد منعه الازدي عن هلال بن جبير قال اعلم ان ذهبي وفيه جماله  
 ورواه عنه ايضا ابن ماجه قال الحافظ المراقبي بسند حسن انه لم يرحم احد من  
 الستة عزه وومن خرجة لا من ماجه الدليل وغيره انتهى  
**من روى نفي فقد روى في الدنيا والاخرة** يعني من منحه الله الهداية  
 فقد اعطاه خيرا لدار الدنيا وصار عليه كمال القول فعلى ان الكرم عند الله انقالم  
 ابو الشيخ ابن حبان في الثواب من عاقبة وفيه عبد الصمد بن النعمان اراده الذهبي  
 في الضعفاء قال صدوق مسور وقال الدارقطني غير قوي وعليه بل يبرهان  
 كان الخراسان فقد منعه او القرض وهو الظاهر فهو منتم كما ذكره الذهبي  
**من روى ان النبي امرأة صالحة فقد اعانه على سطر دينه فليتب ابيه**  
**في السطر الباقي** وذلك لان اعظم البلا القادح في الدين سبوة البطون وسبق

ذيل

الفرع

الفرع وبالمرة الصالحة تحصل العفة عن الزنا وهو الشر فيبقى السطر الثاني وهو سبق  
 البطن فاعناه بالتقوى فيه لتكاد يانته وتحصل استقامته وهذا التوجيه اولى من قول  
 بعض الموالى للمرأة الصالحة تمتد روحها عن القباحة السيئة فبقى القباحة الخارجيه  
 وخبر عن عاقبتها اياه بالسطر بمعنى البعز مطلقا او بمعنى النصف افرق وقيد بالعالمية  
 ان يجرها وان كانت تفرغ عن الزنا كمنزلة على التوريط الى المالك كمنه كسب خطام  
 من الحرام وجعل المرأة رزقا لاننا قلنا ان الرزق ما ينتفع به كما اطلقه البعض فظاهر  
 وان قلنا انه ما ينتفع به للتغذي كما عبر البعض فكذلك لانه كان ما يتغذي به يدفع  
 المجرع ويدفع التوقان الى الباه فتكون تشبها بليضا واستعارة بتبعية قال بن حجر في الفرج  
 هذه الولى وان كان فيه صنف فمجرع طرفه قد لعل ان لما يحصل به المقصود من الترطيب  
 في التزوج اصلا لكن في حق من يتاخر منه النسل **كفي النكاح** من حديث زهير بن محمد بن  
 عبد الصمد بن يزيد عن انس بن مالك قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان  
 له من اكله انتمى وقال بن حجر منعه منصف  
**من روى من ابيه باليسير من الرزق** بان لا يفيروا ويتسخر او تقع بما اعطاه الله  
 وشكره عليه والكلب وبتكر الكبد القرب **من روى من ربه بالقليل من العمل**  
 فلا يعبه على اقله من ثواب العباد كما من يكون ثواب ذلك العمل القليل هو ذلك  
 اكثر من ثواب العمل الكثير مع عدم الرضا وطلب الاكثار والكذب بالليل والنهار من  
 صاحب حوج له ومن روى قوله الرزق من سخط عليه السخط وليس له الا ما قدر فرغ  
 من ربه من ثلاث وفي القطر اي ثوابه من رزقه من سخط رزقه وشكواه لم يصعد  
**له في ابيه عمل** ولحق الله وهو عليه غصبا قال الخراساني والروى هو اقرار ما ظهر عن ارادة  
 هب عن علي امير المؤمنين وفيه اسحاق بن محمد الفروي اراده الذهب في الضعفاء وقال  
 الشافعي ليس بعتة ورواه ابو اودود تركه كما لدارقطني وقال ابو حاتم صدوق  
 لكن كذا كتاب بصره وقال مرة يضطره وقال الحافظ العراقي روى في ما لي  
 الحامل باسناد منصف من حديث علي بن ابي طالب في الرواه في مسند الفروي  
**من روى عن ابيه** بقضائه وقدره **من روى عن ابيه** بان يدخله الجنة ويتجلى عليه  
 فيها حتى يراه عيانا قال الطبري واما ثواب هذه امرته التي هي الرضا من الجاهلين  
 خطبه كرام الصالحين حيث قاله في ابيه عنهم ومنوا عنه قال بعضهم وروى العبد  
 عن ابيه ان لا يختلج سره اذ في حرارة من وقوع قضائه من اقتضته بل يجد في قلبه  
 لذلك عود السقيين في تلك الصدر وهو الصلوة وزيادة العالمة وروى في ابيه  
 مما لعدت امنيته من سخطه واحلاله دار كرامته وقال السهروردي الرضى يحصل  
 لاشراق القلب وانفساحه واشراق القلب من نور اليقين فاذا امتلئ النور  
 من الباطن اشراق الصدر وانفتح عين البصيرة وعان من حسن سيرته فيخرج السخط

واهل في الطلب



والنعم لان الشراخ الصدر يتغير جلاوة الحمة وفعل الحنق يورق الرضى عند المحب الصا  
 لان النبي انا الفعل من المحب مراده واختياره فيفني في لغة روية اختصار المحبوب  
 عن اختيار نفسه وقال بعض العامة عن الرضى عن الله بايب الله الاعظم وجنة الدنيا  
 ولذة آهالها فين والرضوان عن الله في الجنة وهو في الدنيا راضون عنه متلذذون بمجاري  
 افضيته سلية صد روع من العلم مطرة قلوبهم عن الفساد لا يتجاسروا ولا يتكلمون  
 وقال ابن ابي رواد ليس الشأن في كمال الصبر وليس الصوفى ولكن في الرضى الله وقال  
 ميمون بن مهران من لم يرض بالحقنا فليس حقة دوى وقال رجل لا ين حرار الرضى فقال  
 اجتهد في رضى خالقك بقدر ما تجتهد في رضى نفسك ابن عساکر في تاريخه عن عائشة  
**من رفع راسه قبل رضى الامام من العترة او وضع راسه قبل رضى الامام راسه**  
 من غير عذر فلا يجوز له ذلك ولا صلاة له اي كاملة فهو من قبل الصلاة الحار المسجلا  
 في السمير بهذا ما علة الشافعي كثير من الخفنة وهله بعضهم على نفي الصلوة بن قانع في المجمع عن عبيدة  
 بن جراح المصنف من مآثر النصارى السليمة والحادة  
**من رفع حجر عن الطريق** اي اماط عن طريق الناس ذى من حجر وغيره كسوك قاصد الزالة  
 الضرر عنهم احسنا با وخطر حجر بالذکر لقلبتة او لكونه اعظم ضررا او بطريق التمثيل  
**كفنت له حسنة ون كانت له حسنة دخل الجنة** اي لا بد له من دخولها اما بلا  
 عذاب ان اجنت الكبار او لم يجنتها او عن غيره او لم يفتنه وعذب فانه لابد ان يخرج  
 من النار والعموم الاستفادة من كلمة من شروط الايمان طب من حديث ابي نبيته المهري  
 عن معاذ بن جبل قال ابو سبيته كان معاذ يمشى رجل معه فرجع حجر من الطريق فقلت  
 ما هذا قال سمعت رسول الله يقول فذكره قال السنن رجاله ثقات  
**من رفع ثوبي عشر رعة بني له بيت في الجنة** الظاهر انه اراد صلاة الصلوة ذلك  
 هو اكثرها عند الشافعية وافضلها عند كثير منهم طر عن ابي داود القنادى روى عنه  
**من ركع عشر ركعات فيما بين المغرب والعشاء بني له قصر في الجنة** تمام  
 كما في رواية فقال عمر اذا نكح قصورنا بامر من الله وانما امتحى مصليها القصر المذكور  
 لان ذلك الوقت قد تغفلة لا استغال الناس فيه يتناول الطعام والشرب فاذا  
 تروا بعد سوية واقبل على الله تعالى باحيا ذلك الوقت المنقول بعبادة الصلاة استحق  
 ذلك القصر العظيم فذا را السبع وظاهر الحديث ان ذلك لا يشترط فيه المداومة وان يكمل  
 عشر ركعات في ذلك الوقت قصرو به يصرح قول عمر اذن تكلمت قصورنا ابن نصر في كتاب  
 الصلاة عن عبد الكريمن بن حبان مرسل ورواه عنه ابن ابي المبارك في الزهد وغيره  
**من رمى بسهم في سبيل الله فهو له عدل** بلكل المعنى وفتحها اي مثل محرر زاده كحالم  
 في روايته من بلغ بسهم فله درجة في الجنة قال ابو جريح الراوي فبلغت يومئذ ستة  
 عشر سها اثنى والمعنى من رمى بسهم يعني جهاد الكفار كان له ثواب مثل ثواب تحرير

رقبته اي عقوبات **ن** في الجهاد **عن ابي جريح** يفتح النون السلي او هو العقب في لومين  
 لكان اولي قال حضرة ناقرا لظان فسمعت رسول الله يقول فذكره قال في شرحها واقرة الذهبي  
**من رمى ابي ب مومنا بكفر** ان قال هو كافر وهو من تشبه الي بالرمي فتكون استعارة  
 مصرحة وذكر فعل الرمي استعارة بتعبته ووجه التشبه ان الرمي مثل ظاهره قال  
 مهلك باطنا فاشترى كافي مطلق الاهلال كذا في اولى قول المرتضى كذا في شرحه  
 حرا حيا السنان لها التيام البيت وهو كقوله في فظم الوزن وقد اصر عند الله تعالى  
 فتو له كقوله اشارة الى جزع من الموت كدمه يعني من يرمي بالكفر هكذا عرضة وعرض الموت  
 كدمه من يشبه بالكفر فكانه سقاه منه او المراد حقه حكم قتله في الآخرة وحكمه فيها دخول  
 الذم طبع عن حصار من يمارى من امية النصارى البخاري في اللغة الحسنة  
**من وما نابا بالليل** اي يرمي الى حتمنا بالقبيل لبلاد في رواية بالنهار بدل الليل فليس منا لانه  
 ومحاربة اهل الايمان اية الكفران او ليس علي منها خا لان من حو المسلم على المسلم ان يصبر  
 ويقاقد وانه لان برعبه فغير المتكلم في الموضوع كاهل الايمان وسببه ان قوما من المنافقين  
 كانوا يرمون نيو بعض المؤمنين فقالوا ويثمل هذا التهديد كل من فعله من المسلمين باحد منهم  
 لعداوة او اخفا او مزاج لما فيه من التفرغ والزيوع وهذا الجفلا ان المراد بالرمي لبلاد كره  
 لغيره بسوا وقد في خفية تشبها برمي الليل فتنبه قد خفي معنى الحديث ومعرفة سببه على بعض  
 عطا الوم فاي من الخلل والخط ما يتبع منه حيث قال عقب ساقه الحديث يعني من ذكر المؤمنين  
 بسوا في الغيبة وتخصيص الليل بالذكر ان الغيبة الكريمة تكون بالليل وانما يتم ان يكون  
 سبب رزق الحديث ولا تعاقب في الليل وروى قوله **ما نابا** استعماله ان مكنته وبعبارة هذا كلامه  
 وانما اورده لشيء منه حرم ذلك التفاضل في ابي هريرة من قوله كسنة قال البيهقي وفيه  
 يجلي من اربع شيان وثقة ابن حبان ضعفه غيره وبعبارة رجاله رجال الصحيح ورواه الطبراني  
 عن عبد الله بن جعفر ورا د فيه من روى على سطح الاحزاب له فان قدمه هدر  
**من روع مومنا** اي فرقه واخافه كان اشار اليه بنحو سبي او سكتي ولو هازلا واسار  
 بحال روعه انه حبة لم يور الله تعالى روعه اي لم يسكن الله تعالى قلبه يوم القيامة حتى يفرغ  
 الناس من هول الموقف واذا كان هذا في محرد الروع فاطنك بما فوله بل يخيفه ويربوه  
 حرا وفايقا لا من زيد الاسد وان من سلم منه ومنه ومعنى قال في المصباح وغيره والاقبل  
 ان يستعمل في سكون التلذذ به ومنه اخذ ان افنته ان اياك كبحر عليه اخذ ويعتم  
 من تحذير المودع بغير علمه لان فيه اربابا له بظن ضمايها قال بعض الامعة والافرق في ذلك  
 من كونه قد اوهلا او مزح او جري عليه الركني في التلذذ نقل من القواعد فقال  
 ما يفعل الناس من اخذ المتاع على سبيل المذبح حرام ودوجا في الجزا لا اخذ احد لم ستاع  
 صاحبه لا عابا ومن تراجمه حرم بعضه بحرمة كل ما فيه ارباب للغير مطلقا تسبب  
 ما ذكر من معنى هذا الحديث في غاية الظهور وقد قرره بعض عوالي الروم تقريرا في حجة السم



ويبينوا عن الطبع فقال المعنى ان من افترع هو ما وخوفه بان قال له ان من باقته اي  
 ما بعد من كل الامان المسمى لا يتبع هذه الامان والحال انه من الله روعه يوم القيامة اي كوك  
 خضه وانزه بالنام يوم القيامة قاله هذا اعلى تقدير ان تكون كلمة لم في قوله ل يوم بالله للنبي  
 كما هو الظاهر ويحتمل ان يكون للاسما اي انقله لا من يوم بالله والامان بالله اليد  
 ان يكون على وجه يعتد في الآخرة ولا قابلية في ما ذكره في قوله ل يوم بالله يجوز ان يكون  
 بالثا التوقية وبالبا التيمية اي هناك كلام وهو عجيب ومن سجي يوحى الى سلطان ليوذبه **اقامه**  
**الله تعالى مقامه ولو خزي يوم القيامة** فالسماية حرمان بل فضله الجزا الكبيرة وانفة  
 ابن عبد السلام في طابفة بان من شئ بان ان في سلطان لغيره ما فخره يرجع به على الساعي  
 كما هو مرجع وكان قول هذا الزيد بل لعمرو ولكن الارجع انك فغيب خلافة ليعام الهادي  
 وهو انه لا الحاضنة الساعي سرعا هب عن انش من مالك ثم قال اعني البيهقي فتردد مع سائر  
 ابن جهم عن عبد العزيز بن صيب عن انس وسائر هذا اوردته الترمذي في المشركين وقال  
 قال يوزرعة ما اعرف له صريحا صحيحا وعبد العزيز منقعه من معين وغيره  
**من زاد في اي من زاد في في قري** تفقد البقعة نفسها ليس بقربة كما ذكره البيهقي  
 في السفا وحمل عليه ما نقل عن مالك من منع شه الرجل لعمرو زيارته الفجر من غير اذنة ابيان المسجد  
 للصلاة فيه وجبت كحقت وبقية ولزمت له شفاعتي اي حوالي الله له ان تجاوز عنه  
 قال السكوني كونه المراد له بمضمونه بمعنى ان الزاير من يجتمعون شفاعته لا يحصل الغفران  
 عموما ولا خصوصا والمراد بغيره ون شفاعته عما يحصل لغيره ويكون افراد ذلك شرفيا  
 وتوابعها يجب الزيادة او المراد بركة الزيادة بحج خولهم في عموم من تناله الشفاعه  
 وفاقية البشري بانه يموت مسلما وعليه يحجز اللفظ على عمومها ذلوا فز فيه شرط  
 الوفاة على الاسلام لم يكن لذكر الزياره معنى اذا الاسلام وحده كاف في نيلها وعلى الاولين  
 يقع هذا الاضمار والحاصل ان اثر الزياره اما الموت على الاسلام مطلقا لكل زاير  
 واما شفاعته تخص الزاير خص من العامة وقوله شفاعتي في الاضافة اليه تشريف  
 لها اذا الملائكة وخاضر البشر يستعملون فلانها رتبة خاصة فينتفع حوضه يتقسم  
 والشفاعة تقطر بغير الزاير وفيه نبوت لفظ الزياره ود على ما ذكره ان  
 يقال تزونا قبر النبي عده **وكذا الدارقطني** عن ابن عمر ان الخطاب قال ابن  
 القطن وفيه عبد الله بن عمر العمري قال ابو حاتم محمد بن حبان بن هلال العمري قال  
 العقب لا يقع حديثه ولا يتابع عليه وقال ابن القطن فيه ضعيفان جيد او قال القزويني  
 فيه قدس ابن هلال العمري قال العقب لا يتابع عليه حديثه وقال ابو حاتم محمد بن حبان  
 وقال السكوني بل حسن او صحيح وقال الذهبي طريقه كذا ليست لكن يتقوي بعضها ببعض  
 وقال ابن حجر صديقه عن ابن خزيمة في صحيحه وقال في القالب من سنده وانا ابن ابي  
 البراءة من عمدة قال اعني ابن حجر وعقل من زعم ان ابن خزيمة صحيحه وبالجملة قول

من زيارته

من زيارته موضوع غير صواب  
**من زيارته في حياته** او بعد وفاته **مختصا** اي ما وبها بزيارته وجه الله وثوابه  
 وقيل له مختصا لاعتداده بعلمه تجعل حال مباشرته الفعل كانه معتد به والاحتساب طلبا  
 الثواب كما سقى كنت له شهيدا او شهيدا اي شهيدا للبعث وشهيدا لما قيمه او شهيدا للمطيع شفيعا  
 للعاين وهذه خصية زائدة على شهادة علي جميع الامور وعلى شفاعته العامة وفي رواية  
 لسكنت له شفيعا او شهيدا واودبه بمعنى لو او ولتقسم كما تقر ويجعلها الشكر لله عياض  
 فان ابن الحاج والمراد انه شهيد بالمقام الذي فيه الاجر نجوم القيامة مكافاة له على صنيعه  
 قالوا وزيارة غيره الشرف من كالات كح بل زيارته عند الموت في فرض وعند الهجرة بلا  
 غيره ميتا كمن اليه حيا قال الحكيم زيارة قبر للمصطفى هجرة المصطفى من هاجر واليه فوجد  
 مقبوضا فانظر في الخلق ان لا يجنبهم بل يوجب لهم شفاعته بغير حرمته وزيادتهم هب عن  
 انس ابن مالك مرزا لم حنه وليس يحسن فغيبه ضعفا منه ابو المني سليمان بن يزيد  
 الكبي قال الذهبي ترك وقال ابو حاتم منكر الحديث  
**من زيارته والديه** لعظروية الحكيم ابو جهم **واحدها يوم الجمعة فقرأ عتده**  
 اي سورتها **عقوله** ذنوبه والظاهر المتعارف ان المراد العترة وزيادته وكنت  
 براو اليه اي كان برايتها غير عاق فمضغ خفا بعد لئمه اي قوله كنت لزيد الاثبات  
 وانه من الراشدين فيه شئ في ذنوب الامرار ومنه قوله تعالى فاكتبنا مع الشاهدين  
 اي اجعلنا في زميرهم قال يعقوب بن ابي اسود ومخمس يوم الجمعة بالذكرة ما ان يكون  
 اتفاقا ان كانت المغفرة لقراءة يس سوا فربيت على الغفر في يوم الجمعة او غيرها واما  
 ان يكون قصدا بان كان سبب المغفرة قراءة يس على الغفر في يوم الجمعة دون غيره  
 كما يقال فقد الزاير بقراءة يس على قبرها نفع والديه ومغفرتهم والخبر ما انا دل على  
 مغفرة الزاير فقط لا انا نقول الظاهر اننا غفر له لكونه سببا لمغفرة له  
 وذلك على مغفرتهم بالاولى وقوله والديه او ابويه من باب القلم عند محمد  
 بن العجال عن زيد بن خالد الاصمعي عن عمرو بن زياد عن جهم بن سفيان الطائفي  
 عن عمار بن ياسر عن عطاء بن رباح عن ابها **ابوبكر الصديق** قال قال بن عبد الله بن  
 بهذا الاسناد باطل وعمرو منهم بالوضع النبي من تراجم حكم ابن الجوزي عليه بالوضع  
 وتقصيه المم بان له شاهد وهو الحديث الثاني لهذا ذلك غير صواب لتقريبه  
 هو بان السواد لا اثر لما في الموضوع بل في الضعيف كونه  
**من زيارته ابو جهم** **واحدها في كل جمعة مرة غفر الله له ذنوبه** وكتب  
 تراو اليه وقضية قوله كل اشراط المداومة لحصول المغفرة فاما ان  
 يحمل اطلاق الحديث الذي قبله علمه واما ان يقال ان الزيارة في جمعة واحدة  
 سبب حصول المغفرة فقط والمداومة شرط كتابته تراجم المغفرة وظاهر كذا







ابو بها ونحوها دريت في بعض التواريخ ان رجلا حصره البول فدخل حربة فقال ثم تناول عظمي  
واسجرت بها مجرد مسخ ذكره بها اقول فاخذها وعرضها على بعض اهل النسيج فقالوا انها  
زوج امرأة وفي هذه الاحاديث ان من نزل في هذا الوعيد هبه بكرام محمدا وسواك فيه  
المرق في بها اجنبيه امر محوما بل المراد الحش و هبه اغربا من نزع كفن المروج اعظم ولا يدخل  
ما يطلق عليه اسم الزمان نظر وقبله وما شرة في اوردن النزع ومن محرم لان ابن التميم بن  
النجاشي قال في غير ما نسي ابن مالك رواه عنه ايضا المولى باللفظ المزبور

**من زنى بالسيدة امة اي وما عاها الزنا لا انه من بابها في الواقع والاربع قوله ليرها**  
**تترق جلده الله يوم القيامة لسوط من نام في الموقف** في ردوس الابداد وفي جهنم  
لا يدري الزمان من جزاؤا فاقا قوله ليرها تترق جلده خالية من فاعله من ان من مفعول والامة  
اعتر من كونها للفاذ او لغيره قال الملبس اجمعوا على ان المراد اقتفا عبد الوائمه عليه  
الحد و دل هذا الحديث على ذلك انه لو وجد عليه في الدنيا الذكر فكاذره في الاخرة  
وانما اصر في ذلك الاخرة يتمر المحرم لم يترك من من يعقب حكاية الاجماع بما ورد عن  
ابن عمر في ام الولد من ان قاده فما جد فقد وهو ان مراده به بعد موت السيد تسم  
قد اذنت هذه الاجا رتبع الزنا وقد تظا فر على ذلك ارباب الملل والنحل وبعض السالكين  
على البخاري ان قودة في الحاهلية زنت فرجت وساقه الاساعلى مطولا عن عمر بن مومن  
قال كنت باليمن في عثم لاهلي فجا فر مع قودة فتوسد يدها فجا فر و اصغر منه فخرها  
فبنت يد عا من تحت راس العز سلا رتبعه ففج عليها وانا انظر فترجعت  
فجملت قد دخل يدها تحت خد الاول برقوقا يستعظ فتر عا قسرا فاصح فاجتمعت القودة  
فجعل يصيح ويوي الهم فذهبت القودة بمنة ونسرة فجا وايد ذلك العز فخر والى الحفرة  
فخرجوها و ذكر ابو عبيدة في كتاب الجمل من طريق الادب ان من امر التري في امه فامنع  
فادخلت بيتا وطلبت بكسا فارتا عليها فقل فلما سرع امه عد الى ذكره فقطعه  
با ساقه من اصله حر عمر في ذكره من حسنه وفيه عيدا فامني ابي جعفر اوردته الذهبى في  
الصنعا وقال قال احد ليس في

**من زهد في الدنيا واستحل بالمقد على الله بلا نقله وهداه بلا هدا**  
من عظم الله وجعله يقيرا بعين نفسه وكشف عنه الغم اي ربح عن نصيبته الخي فاجلته  
له الامور فخرق الاشيا التاففة وهداه والظاهران المراد بالعلم علم طريق الاخرة  
كانت له كلام حجة الاسلام قال اجمه والذي يبعث على الزهد ترك اطراف الدنيا ليعومها  
وقد اكثر الناس القول فيه فنه قول بعضهم تركت الدنيا لقله عاها وكثرة عاها بها  
وسرعة قاتها وحسن تركها بها قال الامام لكن يحيى من هذرا حجة الرعة فان من شكى  
فراق احد اهد وصاله ومن ترك سببا لكان الشراكه اخذه لو انفرد به فالقول  
البايع له ان الله بنا عدوة الله وانت محب ومن اجد احد البغض عدوه ولاها

وسنة جيفة لكنها ضمنت بطيب وطرزت بزينة فاغتر بظامرها الغافلون زهد فيها  
صلح مناقب المرتضى عن علي امير المؤمنين رواه عنه ايضا المولى وفيه منفع

**من سا خلقه عذب نفسه** باسترها مع خلقه بكثرة الاعتقاد والقبول والقيل فلا ينزل  
نفسه سكينه يا بسمة فقيرة كزة محتاجة واما صاحب الخلق الحسن فقلبه في راحة لان نفسه  
طيبة عنيفة وبينهما بين بعيد قلب معذب وقلب مستريح **ومن كثر هبه سخط برونه مع**  
انه لا يكون الا ما قدر ومن لاجي الرجال اي قواع وخافهم وينزعهم **دهدت كرامته**  
عليه واهانوه بينهم **وسقطت مروته** وفي المثل في الاحال فقد عدل بحال الفضيل كما  
رواه عنه البيهقي في السبع لا تتخالط الا حنة الخلق فانه لا ياتي الا بخير ولا تتخالط الا  
الخلق فانه لا ياتي الا بسوء وقال ابو حازم سبي الخلق استحق الناس به نفسه في بلانك  
مروجه ثم ولده تحارث ابن ابي اسامة في سنه و ابن النبي ابو يعق كلاه في الطب النبوي  
عن ابي هريرة وفيه سلام الخراساني قال الذهب قال ابو حاتم مترور

**من سال الله الشهاوة بصدق** قيد السؤال بالصدق لانه معيار الاعمال ومفتاح  
وبه ترحى عمراتها بلغة الله منازل **الشهوات** اعارة له على صد الطلغ في قوله منار الهدى  
بصيغة جمع سالفة ظاهرة وانها على قرينة لان كلامنا في خير او فعل ما يقدر عليه فاستوى  
في اصل الجبر ولا يلزم من استواها منه من هذه الجهة استواها في كفيته وتفصيله اذا اخرج  
العزل فيتمه يزيد على مجرد النية فمن نوى كج ولا مال له كج به يقاب كتره ونوايه من باسرا اعمال  
ولا ريب ان الكامل للمقول من نوايه الشهادة يزيد كفيته ومعانة على الحاصل للمناوي الميتة  
على قرينة وان بلغ منزلة الشهيد فها وان استويا في الاخرى لكن الاعمال التي قام بها العامل تقتضي  
انزال ايد او قريبا خاصا وهو يقتل الله بوقته من يتا فعمل من التقرب لانه للحاجة لتا وتل  
البعض وتكلفه بتقدير من بعد قوله بلفظ الله فاعط الفاعل الرسول حقا ونزلها  
منارها يتبين لك المراد وفيه مكاب سوال الشهادة بنية مبادقة **وعم في الجهاد**  
من حديث سهل ابن ابي امامة ابن سهل بن حنيف عن ابيه عن جده سهل بن حنيف بلفظ  
الحال المهمة مصغرا ولم يجرم البخاري واستدركه الحاكم في وقع وسهل هذا تاني ثقة  
واسم ابيه اسعد صحابي ولد في حياة المصطفى وسماه باسرحه لانه بنت ابي  
اسامة اسعد بن ذرارة وكنياه بكينيت وجده سهل بن حنيف ابن دهم الاوسى  
شهد بدر اذ ثقت يوم احد و ابلني نوبذ بلا حنا وايس في المعجاة سهل بن حنيف  
عزبه ومن لطايف اسناد الحديث انه من روية الرجل عن ابيه عن جده

**من سال الله لجة** اي حولا بصدق وايقان وحسن نية **ثلاث مرات قالت**  
**اجنة الله ادخله لجة وناسحا من النار بلا حمرات قالت النار**  
**الله اجرو من النار** وهذه القول تجعل كونه بلسان العا ل بان يخلق الله فيها  
الحياة والنطق وهو على كل شي قدير اذ لم يمان الخالد وقد بره قالت حنة لجة



من قيل قوله تعالى **واسأل القرية ويؤيد** ذكر الجنة في قوله اللهم ادخله الجنة والآلاء  
 اللهم ادخله اياي ويجعل كونه التفتان من المكمل الى الغيبة وكذا الكلام في قوله قالت النار  
 وما في رواية ذكر العدد في الاستجارة من النار لانا وخذ في سوال الجنة وهو تبين على ان  
 الرحمة تغلب الغضب وعلى ان عذابهم شديد ان الله شديد العقاب ولكن في طلب الجنة  
 السؤال الواحد بخلاف الاستجارة من النار قال السمرودي لكان كقول ما الحكمة في تحصيل  
 الثلاث مع ان الحسن بن سنان روي في رواية مروية ما سأل الله عز وجل عن الجنة في يوم  
 مرات الا قالت الجنة يا رب ان عبدك فلان سألني فادخله وفي رواية اخرى يعلى باسأله على  
 شرط الشيخين ما استجار عبد من النار مع مرات الا قالت النار يا رب ان عبدك فلانا سألني  
 فادخله الجنة وفي رواية للطحايري قال سأل الله الجنة سأل الله الجنة اللهم ادخله الجنة  
 وفي رواية له وان العبد اذا كثر سئل الله الجنة ثلاث الخبز يا رب عبدك فلان سألني فادخله  
 اياي الحديث واجيب ما في الخبر الثالث في هذه الحديث لانه اول مراتب الكثرة والتسبيح  
 في عمره لانه اول مراتب الثبات في الكثرة لانه على كل الخبز من الافراد وقل الخبز من  
 الأزواج **ت** في صفة اهل الجنة **ن** في الاستعادة وفي يوم وليلة وكذا ابن ماجه في  
 المزهد خلافا لما يوجهه اقتضاه المص على ذلك **ك** في باب الدعاء عن النبي ابن مالك  
 وقال صحيح وسكت عليه الذهبي وذكره عند ابن حبان في صحيحه بهذا اللفظ من هذا  
**من سأل الناس فيه نزع تخافوا وسفوا به اموالهم** بدل اشتمال منه **تكررا** معقول  
 في ليكره ما له الحاجة فانما يبا ان يخرج ابي سيب للفقاب بالنار او في قطع عقبة من  
 الحجر حقيقة يذب بها كمال الزكاة لاخذها ما لا يجلبه او لكتمة نعمة الله وهو كثر ان فان  
 سأل فيستعمل منه اي من ذلك السؤال او من المال او من الجوار وليست كراي وان سأل فيستكر  
 امر قبيح وتمد يد من قبل من سأل فيكون ومن سأل فيستكر ومن سأل قالوا من قدر على قتل  
 له جعل له السؤال والقياس ان الدفاع ان علم بحاله انه لا عاقبة على محرم الا ان يجعله  
 لعنه اللعين فاذرة اخراج ابن عساكر ان سطر في نعمة الله ابر السخنة كان يقول  
 لابن اخيه اذ كانت لك حاجة اكتبها في رقعة فاني امون وجهك عن اذلة وليشد  
 بابها المستغنى بنيل الرجال • وطالب الحاجة من ذي السؤال  
 • لا تحب الموت موت النبي • وانما الموت سواد الرجال  
 • كلاهما موت ولكن ذاك • اعظم من ذاك لذل السؤال  
 حرمه عن ابي هريرة ولم يخرج البخاري •

**من سأل الناس من غير فقر** من غير حاجة بل لتكسر المال فانما في روايته فكانا  
**ياكل لحم** جعل الماكول نفس لحم ما لفته في التوبيع والتمديد والمراد انه يعاقب بالنار  
 وقد جعل على ظاهره وانما يأخذه يطعمه في الآخرة على صورة الجوار كما يكون مانع الزكاة  
 بها قال النووي العقول على النبي عن السؤال بلا ضرورة وفي القارر على الكلب وجره

اصحها النهج لظاهر الحديث والثاني بجعل بشرط ان لا يذل نفسه واليه في السؤال والابودي  
 المسؤل والاحمر اتفاقا حرو من خزيمة في صحيحه والقباني المتحارة عن صحيحه نعم للحا المملة  
 فوضحة ساكنة لمجة بعدها ما تغلبه بضبطه من جادة السلولي نفع المملة ستمت حجة الوداع قال  
 النبي رجاله رجال الصبيح •  
**من سئل بالله** قال بعضهم قوله سئل يجوز كونه بصيغة المجرور وبصيغة المعلوم وقوله بالله  
 اي بحب الله ورضاه وقوله فاعطى يجوز كونه بصيغة الفاعل او المفعول اي اعطى المسأل  
 ما سأل استنالا لاية ويطهر الطعام على وجه الاية **كتبه سفيان حسنة** اي ان علمه  
 ان السائل لا يعرفه في خوفه والظاهر ان المراد بالسبعين الكثير لا القليل لشيء استعمال  
 السبعين فيه استعمالا على حلة ما هو الاصل من كسوف العدد فكانها العدد بأسره ولا  
 منافاة بين هذا الحديث وقوله تعالى من جاء بكنة فله عشر اشكاله لان المراد من الامة  
 بيان اقل مراتب الثواب في مقابلة من جاء بكنة واحدة وانما يكره كايده عليه  
 لمية القدر طهر من الفاسد ذهب عن بن عمر وابن العاصم وفيه عشرين سلم الطائفي  
 اوردهما الذهب في الصنفا وقال صنفه احد وتقع من معيني •  
**من سئل عن علم** علم قطار هو علم يحتاج اليه المسأل في امر دينه وقيل ما يلزم عليه  
 بقلبه كريد الاسلام يقول علمه الاسلام والمنفي في خلاه احرار وقيل هو علم التهادين  
**وكلمة** عن اهلها **اجبه الله يوم القيامة بلجار** فارسي معرب من فارسي ادخل  
 في فيه بلجارا من نار مكافاة له على فعله حيث الجهر بقسه بالسكون في فعل الكلمة فاحد  
 هنج على مشاطة العقوبة للذنب وذلك لانه سبحانه اخذ الميثاق على الذين اوتوا الكتاب  
 ليسينهم للناس والكيونة وطهت على تعليم العلم لان تعلم العلم انما هو لشه ولد عوه  
 اخلق الى الحق والكام نزال ابطال هذه الكلمة وهو بعيد عن الحكيم المنقذ ولما كان حراوه  
 ان يلجم تشبها به بالبحر الذي يخرج من فصد ما يريد فان العالم شانه دعا  
 الناس الى الحق وارشادهم الى الصراط المستقيم وقوله بلجار من باب التثنية لبيانه بقوله  
 من نار على وزن حتى يبين لكم الخط الايقن من الخط الاسود من الغرسة ما يوهج  
 في قلبه بلجار في الدابة ولولا ما ذكر من البطان كان استعارة لا تشبها **حرم**  
 عن ابي يعقوب قال حدثنا عن علي بن شطرا قال المنذري في طرقه كل ما قال الا  
 ان طريق ابي داود حسن و اشار ابن القطان الى ان فيه انقطاعا والحديث عن ابي  
 هريرة طرقه عشرة سردها ابن الجوزي ودعاها في اللسان كاللوزان عن العقلي  
 هذا الحديث لا يعرف الا للحاد ومنه وانه لا يصح انتهى كثر قال النووي في الكبار  
 اسناده صحيح ورواه عطاء بن ابي هريرة و اشار به لكان ان رجاله نقات لكن  
 فيه انقطاع وساقه البصاوي في تفسيره بلفظ من كثر علمها على اهلها قال الوبي  
 العراقي و لمر اجره هكذا •



من سب العرب فاولئك اي السابقون هم المشركون باقية اي سبهم لكون النبي منهم ولو بحق  
 مما يقتضى طعنا في شريعة او نقصا فيما جاء به عليه السلام وقال بعض علماء الروم المراد من  
 سب جنس العرب من حيث انهم عجمي فانه حينئذ كما فران الانبياء منهم سب الجنس يتلزم  
 سبهم وسبهم كفرد يوجب خرب العرب ايمان وبعضهم كفرد الضمير المشترك في سب يهودي  
 من اعتبار اللفظ والجمع في اسم السابرة والضمير في الفاعل وكذا في سب المشركين عبارة عن  
 من باعتبار المعنى والفا في قوله فاولئك تتضمن معنى لفظ وسبهم الفاعل في سب المشركين  
 لتأكيد فادة لخصم للباقة هب من فدية مطرفا من معقل عن ثابت الثاني عن عمر  
 ابن الخطاب وظاهره صريح المص ان النبي خرج واقربه والامر بجلالة فانه عقبة بيان  
 حاله فقال تغرد به معقل هذا وهو منكر بهذا الاسناد هذا الفظة وفي كلام الذهبي  
 اشارة الى ان هذا خبر موقوف فانه قال في الضعفاء والناكير مطرفا من معقل عن ثابت  
 له حديث موقوف ثم ساق هذا الخبر بعينه .  
**من سب اصحابي اي سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين** اي الطرد  
 عن مواطن الابرار ومنازل الاضمار والسب والدعاء من الخلق اجمعين تأكيد لمن  
 فقط اي كليم وهذا شامل لمن لا يسل القتل منهم لانهم مجمدون في تلك الكروب تناولت  
 فيهم كبرية ونسبهم الى الضلال او الكفر كفر طبعي من عباس بن موسى قال النبي  
 عبد الله بن عباس وهو صنف .  
**من سب الانبياء قتل** اي قتلها كحرمة من ارسله واستخفافه بجمعه وذلك كقول  
 القيصري اي ان الانبياء سب او غيره كعبية منهم كقريش من قال في النبي نوبه وع  
 يريد بذلك عبية قتل كقر الاحد ولا تقبل توبته عند جمع من العباد وقبلها  
 التائفة ومن سب اصحابي جلد تغزير ولا يقبل خلافا لبعض الملائكة ولعنه منا  
 في بيان التخييل ولعنه فيها والحسبي طب وكذا في الاوسط والصغير عن علي امير  
 المؤمنين وثبه عبد الله بن عمير العربي شيخ الطبراني قال في الميزان وماه السناي  
 بالكتب قال في السناي ومن سب انكره هذا الخبر وساقه ثم قال رواية كلام فقاه الاثري  
**من سب عليا ابن ابي طالب فقد سبني ومن سبني فقد سب الله** ومن سب الله  
 فهو اعظم الاستياد وفيه اشارة الى حال الاتحاد بين المصطفى والمرتبى بحيث ان  
 محبة الواحد توجب محبة الآخر وبعضه يوجب بعضه ولا يلزم منه تقبل علي على النبي  
 لما بين في علم الكلام وقد اساب بعض علماء الروم الادب مع الحضرة الائمة حيث قال  
 فيه اشارة الى حال المناسبة والاتحاد بين هؤلاء الثلاثة واستغفر الله من حكاية  
**حرق** في مقابل المصاحبة في حديثه اي عبيد الله الجدلي عن ام سلمة قال الجدلي  
 دخلت على ام سلمة فقالت اي رسول الله فيك فقلت سبحان الله قالت سمعته  
 يقول فذكرته قال صحيح قال الذهبي والجدلي وثق وقال السني ورجال احمد رجال

الصحيح عن ابي عبد الله الجدلي وهو ثقة .  
**من سب سبني الفصحى** اي على صلاتها وذكر الله تعالى وقتها واد او على ذلك حولا مجرما  
 بالحجم كلفه يضط المص اي حولا انما كتاب الله له مرة من كتابه اي خلاصا من النار بسبب  
 اشغاله بذلك في ذلك الوقت وادامه عليه وانما خصه لانه وقت اشغالها في المعاني  
 والفضلة عن ذكر الله وعن الصلاة والان فيه كلمة موسي به والحق الحق محمد كما نقل عن  
 البخاري وهو مروي عن سعد بن ابي وقاص .  
**من سب** اي قال سبحان الله في برصلاة الهداة اي عقبه من الصبح وظاهره ان ذلك من  
 خواصه فلا يجعل الموعود به على قول ما ياتي بقوله عقبه غير عاد يحتمل ان قصد التقاضي ما يند  
 تسخية بان قال سبحان الله ثلاثا وثلاثين وكبره ثلاثا وثلاثين والله اعلم بذلك الا  
 انه مرة فلكون الجمع مائة وعبر عنه بالبيع اوله من بنية الكل باسمه حزمه **وهو** اي  
 قال لا اله الا الله **مائة مئة غفر له** ونوبه خبر السوط وهو من سب والظاهر ان  
 المراد الصغار كما مر في غيره ولو كانت في الكثرة متساوية وهو ما يعلى على  
 وجهه عند بعضه واختصاص هذه الالفاظ بالذكر واعتبار الاعداد المعينة بحكمة تحفظ  
 لا يطلع عليه الا من خطبه بمعرفة اسرار الحروف التي تتركب منها هذا الذكر وتراتب قواها وسبل  
 ابن حجر فعل يحصل منه التسبيح والحمد والتكبير المسنون في الصلاة بذكرها معرفة واجاب  
 بانه يجوز الصم بان يقول سبحان الله وكبره ولا اله الا الله والله اعلم وبكبرها  
 كذلك ويجوز التقريظ بان يقول سبحان الله جوتيتم العدد وهكذا والاقول التقريظ  
 لزيادة العلقية بحركة الاصابع بالعدد تسبيح قال القراني لا تظن ان ما في  
 التهليل والتقديس والحمد والتسبيح من الخصال بارأ تحريك اللسان بهذه الكلمات من غير  
 حصول معانيها في القلب سبحان الله كلمة تدل على التقديس ولا اله الا الله كلمة تدل  
 على التوحيد وكبره كلمة تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق فاوعد به من الخصال  
 والمنقوة ويحذف ذلك باذنه المعارف انما هو من ابواب الايمان واليقين **تمت**  
 قال في حجية الصبح قال بعضهم الاعداد الواردة كالتذكير لعملاء اذ ارتب عليها  
 نواب مخصوص فتراد الا في منها على العدد لا يجعل له النواب المحصو لاحتمال ان يكون  
 لتلك الاعداد حكمة وخاصة لغوية بما ورة ذلك قال شيخنا الحافظ ابو الفضل في شرح  
 الترمذي فيه نظرا لانه اتي بالعدد الذي رتب له نواب عليه فاذا زاد عليه من جنسه  
 كيف تكون الزيادة تزيلا لذلك النواب بعد حصوله لفق ويمكن ان يفوق بالنية فان  
 نوي عند الانتهاء استمال الوارد ثم اتي بالزيادة لم يضر والاضرب ووزا كع  
 القراني في قوله فقال من البدر الكروية الزيادة في المذوبات المحروقة  
 شرعا لان بيان العظا اذا واحد وانما ان يوقف عنده ويعود الخار عن ميا اللاد  
 وقوله بعضهم بالوا اذا ازيد فيه سكر سلاضه ويؤيد ان الاذكار المتعارف



اذ ورد لكل من عدد محصور مع طلب الايمان جميعها سؤالية لم تحسن الزيادة عليه لما  
من قطع الولا الاحتمال ان يكون للموا الحكمة خاصة تفوت بقوتها عن ان يبرهن من المصحة  
وقضية صنع المصانه يخرج في احد المعين والامر بخلافه فقد خرج من سلم في الصلاة بزيادة  
ولنظم من سجده في كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحده الله ثلاثا وثلاثين وكبر لله ثلاثا وثلاثين  
فذلك يستحق ان يقال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد  
وهو على كل شيء قدير بقرينة خطابه وان كانت مثل زيد العباسي • ان المراد  
**من سبق الى ما ليس في قوله** قال البيهقي اراد احوالها وقال غيره يحمل  
بما واحد المنياه ويحمل كون ما موصولة وحمله ليس هو صلتا كونها مذكورة بوصفة بمعنى  
شيء والخبر ان اولي لانها امر وكل عليه الكل وانما يشتمل ما كل عين ويرى معدن كل ونفط  
قالنا سفيه سوا في سببها من حقبه حتى يتقوى وسئل عن سبب تقصير من نحو سجدة او شاع  
وخرج الكافر فلا قوله وقوله قوله اي فهو احوالها سابق اليه من غيره يقدم فيه بكفايته فان  
زاد في هذا ما قرره جمع شايخه وروى في سبب الحديث وتامله علم ان المراد انما هو  
احصا الموان ولذلك قصر عليه الامام الملقب بقدر غير غفلة واستمره مع ظاهر اللفظ  
**وفي الخراج** والفضيا المقدس عن امير خديبة كذا راسه في مسودة الواقي بخط من غير زيادة  
ولا نقصان وارجد بشفادته وازدية وظرفية فكان ينبغي ان يصرح ان الذي في  
الخط وادعاه عن امير خديبة بنبذة جميلة عن امير خديبة بنت جابر عن امير خديبة بنت  
اسم عن امير المؤمنين مفر من الطائي عن مولاه وعله هو في الاما بن خط الحافظ بن خرداذبه  
لا يرد او وقال اسناده حسن وسبقه الى ذلك ابن الاثير وغيره فذهل المم عن ذلك كله  
قال البيهقي العلم بهذا الاسناد غير هذا الحديث وقال ابن السكن ليس في الاسناد الحديث  
**من ستر اي غطي** **علي بن موسى بن عروة** في حديثه اوعرضه او ماله هبة او معنوية ولو نجى  
اعانة على ستر دينه فكأنما احيا ميتا قبل الملامحة ان مكشوف العورة يشبه الميت في  
كسوة العورة وعدم الحركة فكأن الميت ليس افضل بعود الحياة اليه فكذلك الميت  
عورته مكشوفة فسرة فقيه كشيء بديع واستعارة بعبه انما لا يخفى بكلفه في هذا  
فمن لم يعرف باذي الناس ولم يتجاهر بالفساد والاندب برفعة الحال ما لم يخفى فتنه  
لان الستر يقويه على فعله وكذا يقال في الجزا التي والى ذلك انما راجح الاشلال  
حيث قال هذا الامار جرحه عدمه من يستعمل الناس عوراتهم واحتمل في حوقله تقصير  
ولم يحرك لسانه بكر ما وجره ولم يترك في غيبته بما يكرهه لو سمعه هذا الجدر  
ان يتجازي بمثل في القيامة ومحل الصاق ذنب مصير وانقص ما المتلبس به فتح المبادرة  
منع منه بتقسيم او بغيره كالحاكم حيث لم يخف فتنه به او بغيره من كل معصوم وليس  
الحديث ما يتقصر ترك الاكثار عليه فتابتم وبينه ايضا تنصير اظها والسر كظلم  
العورة فكما يحرم كسوتها يحرم افشائه وتثمان الاسرار وقد تطابق على الامر به الملك

وقد قالوا صدور الاحراق بغير الاسرار وقيل قلب الحق في فيه ولسان العاقل في قلبه **قيل**  
لبعضه كقوله انت في كتم السرور والستره واسترا في استره **طبر الصيا** المحدثي عن كتاب  
وزواه الطبراني في الاوسط عن سلمة بن مخلد قال رجا ابن جيه سمعت سلمة بن مخلد يقول بينا  
انا على مصرفاتي الجواب فقال ان اعواميا بالباب تتاذن فقلت من انت قال جابر بن عبد  
الله فاشرفت عليه فقلت اتزل اليك او تصعد قال لا تنزل ولا تصعد حديث بلقي انك  
ترويه عن رسول الله في ستر المؤمن حيث سمعه فلك سمعت رسول الله يقول فذكره لكنه قال  
فكانما احيا مودة ففرب بغيره **واحصا** •  
**من ستر اخاه المسلم في الدنيا في نبي** فعله وقوله لم يفهم بان اطلع على ما يشبه  
دينه او عرضه او ماله او اهله فلم ينظم ولم يكتمه بالتحذير ولم يرفعه لائم بالشرط المار  
ستره الله يوم القيامة اي لم يفهم في ريس الاشارة باظهار عيوبه وذنوبه بل سئل حيا به  
ويترك عقابه لان الله حي كريم وسر العورة من الحياء والكره فقيه تخلق بخلق الله  
واقفة بحب التماس باخلاقة ودعي عثمان الي فوع على ريبه فاطلق لياخذم فنقر فوافم  
بديركم فاعتق رفته شكر الله ان لا يكون جري على يديه خزي سلم عن رجل من اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضية تفرق المم ان ذامها لم يخرج في احد المعين وليس كذلك  
بل هو في البخاري في المظالم والاكراه وسئل في الادب ولقظها من ستر مسانته الله يوم القيامة  
ولفظ البخاري من ستر على سلم الح وليس فيها الزيادة قوله في الدنيا وهو منعة كاستغفة  
فليس بعد مني الصدور في الصبي عندهم ومن رواه ايضا من لثة الرمذي في الحدود عن النبي  
مرفوعا بلفظ ستره الله في الدنيا والاخرة وكذا ابو داود والنسائي في المهم ضرب المولى عن ذلك  
كله محقا واقصاه على احد غير جدي علي ان فيه عند احد مع كون معاه به بمولا مسلم ابن ابي  
الديال عن ابي شان المدني قال النبي ولم اعرفها وبقرة رطاله تقا •  
**من ستر** او افرجه والفرج كيفية تقبليه تحصل من حركة الروح التي هي قلب الخاويج  
فليلا فليلا **ان يكون اقوي** رواية الكرم الناس في جميع امور وسائر حركاته وسكناته  
**فليست تحمل على الله** كانه اذا قوي توكله قوي قلبه وذعبت مخافته ولم يبال باحد  
ومن يتوكل على الله فهو حسبه وكفى به حيبا الكليل بكاف عبده وليس الحديث ما يقضي  
ترك الاكتاب بل يكتب مؤمنا سلا سقلا على الكريمة الوهاب معتدا عليه طالبا  
غير ملاحظ للسر معتقدا انه لا يعطى ويمنح الا الله فلا يركن الي سواه ولا يعتمد  
بقية على غيره قال القرطبي طالب الكفاية من غيره فهو التارك للتوكل وهو المكذب  
بهذه الآية فانه سوا في معرف الاستنطاق بالحق وما احقر انما الاخرة هذه كفضلة  
واعطوها حقها تقرعوا للعبادة وتمكنوا من المنزلة عن الخلق والياحة واقفام  
القاضي واستطان الجبال والسفان فاروا اقربا الصبار ورجال الدين وحرار الناس  
وسلوك الارض بالحقيقة ليس برون حيث ساوا ويتزلون حيث ارادوا لا يعاقب لهم ولا



خاخره ونهم وكل الاماكن لهم واحد وكل الاماكن عندهم واحد قال الخوامي لو ان رجلا تولى  
على الله صدقة نية الاضاع اليه الامرا ومنه ونهم وكيف يحتاج ويولاه الغني الخمين بن ابي  
الدين ابو بكر في كتاب التوكل عن بن عباس رضي الله عنهما في قوله هذه اللفظة الحكيم واليتيم واليتيم  
واسما قد عبد بن حميد والطبراني وابو يعين كل من طريق صفاء ابن زياد في المقام عن محمد  
القرظي عن بن عباس قال لم يترجم الزهد تكلموا في هذا لئلا يسيب هذا الحديث النبي والله اعلم  
**من سره من السرور وهو اشراج الصدق** ريلده فيها طائفة النقيج جلا واذ ذلك في الحقيقة  
انما اذا لم يخف زواله ولا يكثر الا فيما يتعلق بالامور الاخرية قال  
• استاذ الفم عندي في سرور يعرفه عنه صاحب الرخا لا

ان يستجيب الله له عند الشدائد والكرب اى في حال الرضاية والامر والعافية لان من ستمه  
المومن الشاكر الخادم ان يرثي الله قبل الرمي ويلجئ الى الله قبل الاضطرار بخلاف الكافر  
الستيق والمومن الغني واذا امس الانسان فمعه عاربه من الله فمعه نعمة نبيها كان  
يدعو اليه من قبل وجهه الله انما ان يستجيب في من يريد النجاة من ورطات الشدايد  
والغموم ان لا يعقل بقلبه ولسانه عن التوجه الى حضرة الحق قدس بجله والاهمال اليه  
والشاعليه اذ المراد بالدعوى الرخا كما قاله الامام الحليم دعا الشاكر والشاكر الاعتراف  
بالمعنى وسؤال التوفيق والمعونة والتابيد والاستغفار لعماد من التقصير فان الصدوق  
حمد لم يوف بما عليه من حقوق الله بتماها ومن عقل عن ذلك فلم يلاحظ في من ستمه  
وفراغه وامنه كان من صدق عليه قوله تعالى فاذا ركعوا في الفلك عودا الله يخلص له  
الدين فلما جامع الى البراد اهر يشكره في عن ابي بصير قال في صحيح واقرة الذهب

**من سره ان يحمد الله ورسوله** اى من سره ان يزداد من محبة الله تعالى ورسوله **فليقرأ**  
القران نظرا في المعنى وهذا با على ما عوا المتبادران فالعجب للبعد وقال بعض  
مواالي الروم ان فاعل يجب حفظ الجلالة والرسول اى من سره ان يحمد الله ورسوله اع  
وذلك لان في القراءة نظرا زيادة ملاحظة اللذات والصفات فيحصل بذلك زيادة ارتباط  
توجب زيادة المحبة كان يفتح مشايخ الصوفية اذ اسلك مريد اشغله بذكر الجلال وكنت  
لم في كنهه وامره بالنظر اليها حاله كذا هو هذا اول شئ يرفع كما قاله عبادا من الصلوات  
ويبقى بعده على اللسان حجة فيها من الناس من حتى يذهب بذهاب عملية من تقوى الله  
على شر الناس وليس منهم من يقول الله الله **هل هب عن بن مسعود** ظاهر صريح لهم  
ان محمدا النبي خويهم وبكت عليه والامر بخلافه فانه انما ذكره مرقونا بيان حاله  
فقال عقبة هكذا يروي بهذا الامناد مرقونا وهو منكر لفردية ابو سهل الحسن  
ابن مالك عن سبعة النبي وفيه الخبر ابن مالك العنبري قال في الميزان اى في بحر باطل  
نفسا في هذا الخبر وقال انما اخذت المصاحف بعد النبي النبي قال في اللسان وهذا  
المقليل صنف في المعنى اى ان يباقر بالقران في الارض الصدوق وما المانع ان

يكون

يكون الله اطلع نبيه على ان محبة يتخذون المصاحف كالحرمي الحال  
**من سره ان يحمد حلاوة** وفي رواية لا يرفع طم الايمان اشجار الحلاوة المحسوسة  
للكتاب الايمان العقلية بقونية اضافة الى الايمان جامع الالته اذ يكلمها قلبه  
المراد لا يحبه لئلا الله اية لا يحبه الا لاجل الله لا لغرض اخر كما حسان وانما قال حلاوة  
الايمان لان اصل الايمان الذي هو الصديق ايقن على تلك المحبة والمراد الحب العقلي الذي  
هو لوجب ايثارا يقضي العقل وحجانه وان كان على خلافه الوهي كالمريض للهدى اللطيف  
الطبيسي اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها حرمه من صدق يتشبهه عن ابي بصير  
قال في حجة مرابي يبع فان الذي يبعي قلت لها لم يحج به وقد وثق وقال في فيه نظر النبي  
وقال الحافظ العراقي في ما اليه حديث احد صحيح وهو عن طريق الحاكم

**من سره ان يسلم من السلامة** لان الاسلام اى من سره ان يسلم في الدنيا من اذى الخلق وفي  
من عقاب الحق **فليقرأ العم** عم الايمان ولا تنفقه فيه ليس من الرزق ويعمل حياها  
لان خطر اللسان عظيم واطامة كثيرة ولسلامة اللسان طلاقة في القلب وعليها يباعث  
منها لطيف والمطاز ليس يسلم من ذلك كله الا بتبديده بلحاظ الشرع قال العراقي ومن  
اطاة اللسان الخطا والكذب والتمنية والحسنة والديار والتفان والغش والمراء تركية  
القس والحفوة والعقول والخوف في الباطن والتمني والزيادة والنقص وايضا  
الخلق وهنك الموراث وغير ذلك **هب** وكذا الوالشيخ وابن ابي الدنيا عن انسى  
قال الزين العراقي كالمزوري ما ساد من صنفه وذلك لان فيه محمدا بن اسما على النبي في ذلك  
قال بن سعد ليس يحج وقال البيهقي فيه عثمان بن عبد الرحمن الوفاص وهو من ترك وقال  
الذهبي في المغنا تركه وفي الميزان عن الازدي عمر الوفاص من ترك الحديث وعمل في حياها  
مجهول وله حديث باطل وساق هذا الخبر

**من سره ان ينظر الى سيد شباب اهل الجنة** فلينظر الى الحسن  
فانه سيدهم واهل الجنة ككله شباب كما دل عليه جزاهل الجنة مجرد مرد لا يقيني شبابهم ولا  
يصح اضافة الشباب اليه الا بحمل الامانة للبيان كقوله تعالى من بيته الانعام  
وفي رواية الحسين بدل الحسن ع عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه لمحة وليس على فقيم  
الربيع ابن سعد الحنفى قال في الميزان كوفي لا يكاد يعرفه من اورد هذا الخبر بما هو حجه  
ابو يعلى بن جابر

**من سره ان ينظر الى نواضع علي** ابنه من فلينظر الى ابو ذر العفاري  
في نريد النواضع ولين يتخايب وحقق الخراج وكفى التقى عن النبي ان يقول من عبي  
الذي كان في ذلك على غاية الكمال ومنهاية التمام وفي رواية لابن عمار ان ابا ذر لبياري  
عيسى بن مريم على عبادته واضح ايضا ان جبريل كان عند النبي فاقبل ابو ذر فقال  
هذا ابو ذر قال ونعرفه قال هو في اهل السما اعرف منه في اهل الارض واقاد



هذه الاحاد يشان اباذرتوا معه حتمى لا بما زجه ربا والاشوية سمعة وانه عند الله  
 بحال الذي ليشتمه روح الله الذي حاز قلبه في اظها والمسكنة والافتقار للوحد  
 ع عزابى هورقة من رخصته ورواه احد بلطف من اجت ان ينظر الى تواضع عيسى الى ربه ومدقه  
 وجدة فليست الى الجذر قال البشير بحاله وتقولوا لراعى ابي مسعود بلطف من ربه ان  
 ينظر الى شبيهه عليه خلقا وخلقاً فليست الى الجذر قال البشير بحاله ثقات • حافظته  
**من سره ان ينظر الى امرأه من اهل الجنة فليترج السدة الفاضلة الخليفة**  
 المصطفى **ارامون** بركة احمشتم كان وورثها من ابيه وورثها من خاتمه قوله له اسامة  
 وهى لى دخل عليها ابو بكر وعمر بعد موت النبي صلى الله عليه وآله فاعند الله خبر لبيبة قالت ابي  
 لا علم ذلك وانما ابي انقطع خبر السامة بجمتها على الكاوكيا وهذا الحديث يلى امرأه بالسرقة  
 المسرقة لجنه فانه كما سئلها ما فاضارده فوالها اياها ما مقطوعا به والمراد العور من قول من سره  
 ان يتزوج اع ترعب المؤمن فان يتزوجها او هو منهم فان مات عنها او فارقتا تزوجا غيره وهك  
 حية فيها لكونها من اهل الجنة فاذا ماتت يكون معها في الجنة لان المرء مع من اجبت بما سعد في الطبقة  
 عن عيان بن عيينه مرسلها هو احمشتم الكوفي قال الذهبي صدوق •  
**من سره ان ينظر الى امرأه** اي يتاملها بعين بصيرته لا بهر فانه الى الاجنبية حراروا  
 ذلك قبل نزول تكريم اروي ملققة بازارها والمخاطب بذلك جماعة السقي والجارم فلا  
 يقال النظر الى الاجنبية حرام من كور العين الى امرأه كانها من الجور من حيث الكمال والجمال  
 وتونها من اهل الجنة **فليست الى امر رومان** سنة طامرا بن عويمر الكناينة عليه ما في النبي مد  
 او بنت سبع ابره هان على ما في الفردوس هي زوج ابي بكر الصديق وامر عاتق وعبد الرحمن  
 هاهيه كبرة الشاذ واسما زينة وقيل وعد زعم الوافدي وكن بتهه انها ماتت في حياة  
 المصطفى سنة اربع او خمس نزل المصطفى نرها واستغفر لها وخرج به الذهبي في التجرى  
 لكن قال بن حجر العسقي انها عاتت بعده وبكورها زوجة الصديق ينظر خطا بعين هو الى  
 الروم حيث قال في محل اشكال النظر اليها المراد قال في الفردوس هي بنت سبع يد ههان  
 تزوجت ابي بكر عاتقته من سعد في طبقة عم القاسم بن محمد مرسل قضية تصرف المم  
 انه لم يقف عليه منذ الاحد وهو ذهول فقد خرج ابو بصير والديلم من حديث ام سلمة  
 قالت لما دفت امر رومان قال رسول الله صلى الله عليه وآله من سره ان ينظر الى امرأه  
 رومان ماتت في زمن المصطفى •  
**من سرته حسنة** لكونه راجيا لولها موقنا بنفها **وسا لثة حسنة فهو مو**  
 اي كامل الايمان لان من لا يرى المحنة فائدة ولا للمعصية افة فكل كونه من استحكار  
 الغفلة على قلبه فاما انه ناقص بل ذكره على استبانته بالدين فانه هو من عظمها  
 ويفعل عما لا يقبل الله عنه والمؤمن يرى ذنبه كالجل العظم والكافر يراه كذباب  
 مر على انفه فالمؤمن البالغ الايمان يندم على خطيئته وباحذه العلق ويملوي

كالذئب

كالذئب لا يقا نه بجز الاخرة وشرها بخلاف غير الكامل فانه لا يتزوج لذلك لراكم الظلمه  
 في صدره على قلبه فيحبه عن ذلك ولهذا قال بن مسعود فيما خرج له القلم التهدي ان المؤمن  
 اذا ذنب فكانه تحت حمرة يخاف ان تقع عليه فتقتله والمنافق ذنبه كذباب مر على انفه  
 فعلمانه المؤمن ان توجهه المقصية حتى يسير ليله فيما حل فغلبه من وجع الذنب وينبع  
 في العويل كالذي فارق محبوبه من الخلق يموت او غيره فيسبح لغزاقه فيسبح في النجيب قالوا من  
 الكامل اذا ذنب سجده اكثر من المصالح من ربه وراستحق من ذنوبه فكان في غيابه لخذ  
 منها لا يرجو لغفرها سريره فهو يقبل على الله وهو الذي اراده الله من عباده ليقب  
 عليهم ويجزل ثوابهم نذر السرور بالجنة مقدر في احوال اخر بان سرطه ان لا يبتغي الى العج  
 بها فيسر بما يرى من طاعة فيطير الى اقاله فيكون قد الفزق عن الله الى نفسه العاجزة  
 الحقيرة الكنعيفة الاملرة اللوامة تهللك لهذ اقال بعض العارفين ذنبه يحصل العبد  
 الى الله خير من عبادة لقرنه عنه وخطيئته تقفه الى الله خير من طاعة تغنيه عما الله  
 تم قال الراعي من لا يخوفه الهياج والاسره الشا لا يردعه عن سوء الفعل  
 الاسوط او سيق وقيل لم يردعه الدم عن سيئة ولم يستدعم المدح الى حنة فهو  
**جارا وميمية** وليس لثاني فضه بمجود ولا منور وانما يجود بدمه على المقاصد  
 ابي عوي زواله لحة وليس كما قال نفذ قال البشير في مومى بن غنبل وهو هالك  
 في الضعف لغدرواه الطر ابي عوي ابي مامة باللفظ المذكور قال البشير ورجال رجال  
 العسج انتهى فعدول المم عن الطريق العمى واقتضاره على الضعيف من سر المقف  
 نظا هر صنيع ايقا ان ذلم يحج في احد دواوين الاسلام السنة والاماعد عنه  
 وهو هول فقد خرج الشاي في الكبري باللفظ المذكور عن عمر شاق باساده الجبار  
 ابن مسعود ان عمر خطب الناس فقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من سرته الى اخر  
 ما بقا قال الحافظ العراقي في اماليه هي على شرط الشيخين واخرجه احمد في المسند  
 بلطف من مائة سنة وسرته حسنة فهو مؤمن قال ابن عسقي في حديث صحيح انتهى  
**من سعى بالناس** اي يسيهم الى سلطان جابر ليؤذهم وفي تفسيره بالناس اشعار بان الكلام  
 فيمنز كبه ذلك وعادته **فويلير رشدا اوفية بي منه** اي من جاز الرشدا والعاقل  
 الرشدا الكامل السعيد لا يتسبب الي ايذ الناس بلا سبب قال بعض الخففة واذا  
 كان الساعي عادته السعي واضافة الاموال الناس فغلبه الغمان والافلا قال  
 الراعي والرشدا عاتقته الهيمه تعين الانسان عند توجهه في اموره فتقويه على  
 ما فيه ملاحه وتفتوه عما فيه فساده واكثر ما يكون ذلك من الباطل نحو قوله  
 لعالي ولقد اتينا ابراهيم رشدا من قبل وكنابه عالمين واكثر ما يكون ذلك  
 بتقوية العزم او يغني عن ابي عوي الاشرى قال كاسا بنه هذا اسلم  
 وتقبه الحافظ العراقي بان فيه سئل بن عطية قال فيه ابن طاهر في الترتون منكر



الرواية قال والحديث لا اصل له  
**موسى بن النضر** جفا اي غلظ قلبه وقسح لاي عرف كبر وصلة رجع لبعده عن  
 ذلله اخلاطه بالعصلا فصارت طبعه طبع الوحش قال القاصي واصل التركيب للنفوس التي  
 ومن اتبع الصفة عقل لموصه الملم من الزهر والرقه اوله اذا اهتم به غفل عن مصالح  
 اوله بالسياسه واجذابه عن الرقة قال الحافظ بن جويريه ملازمه الصيد والاكثاف  
 منه انه قد يشغل عن معنى الواجبات او كثير من المندوبات ودليله هذا الحديث وقال  
 ابن المنير الاستغفال بالصيد لمن عيشه به مشغوع ولم يعرض له وعيشه بغيره مباح  
 الصيد لغير الله وتوكل الله ومن في السلطان افتنق لانه واقعة على مرأه فقد خاطر  
 بدينه وان خالفه فقد خاطر بروحه ولا ينبغي سعة الدنيا في تحفة الله عليه ومنما  
 استجده فلا يسل من لانه في الدنيا والعقوبة في العقبى **نسب** قال ابن تيمية منه  
 ان سكت الحاضرة يعنى من كمال الانسان في رقة القلب وعجزها ما لا تقتضيه سكت البادية  
 فهذا اظن بوجه كون جنس الحاضرة افضل من جنس البادية وقد يختلف التقضي لما في  
 حرم عن زعمان فيه من طرق الادب ابو موسى لا يعرف اليه قال ابن القطايب  
 وقول الله والابن ابو موسى التماي لا يخرج عن الجاهل وقال الكواكبي هو منه ليس بالعام  
 وقول حسن من علي بن ابي طالب في الاسلام يزيد نوره عند الزوارسند حسن  
**من سلب سيفه** فقاتل به الكفار **في سبيل الله** امتثال لقوله تعالى فاقبلوا من المؤمنين  
 وغيرهما الايات **فقد بايع الله** اما من البيع لقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين  
 انفسهم واموالهم بائنا لهم الجنة واما من البيعة لقوله تعالى ان الذين يباعدونك  
 انما يباعدون الله والمعنى على كلا التقديرين من جوارب الكفار لا علاقة له انه قد  
 يظن نفسه الذي هو لجهت الامانة ولا احد انقضى بذلك النفس عند  
 فيكون في ارفع من انزل الجنان وناهيك بذلك فضلا وورد في غير ما خبر ان الله  
 باه سيفه الفاردي سلاحه قال في المطامع واذا باهوا به بعد له هذبه ابدان  
 السيف بالذكر ان استعماله في القتال اغلب الاخراج غيره فكل من جاهد الكفار  
 بعقوس او ربح او غير ذلك كذلك ابراهيم وروية في التفسير عن ابي بصير  
**من سلب علينا السيف** اي جرحه من عنده لاضررنا **وليس منا** حقيقته ان استحل ذلك  
 والاتقاء ليس من العاملين على طريقنا المستعير كما سادنا له كاله اتفاق على  
 اتفاق ووجه بقوله علينا حمله لنا نحن حراسه او دفع عدو حرمه اليمان عن  
**سلة ابن الاكوع** فانوا اتفرد به  
**من سلك طريقا** حثية او معونة تذكرها يتناول انواع الطرق الموصلة الى محبل  
 انواع العلوم الدينية يلمس حاله او صفة اي يطلبها فسماؤه التي هي رواية  
 فيه اي في غاية ما وسيم واردة الحقيقة في غاية البعد للذمة علما تكسر

ليتم

ليتم كل علم والله ويندرج فيه ما ذكره وتقييده بعقد وجه الله به لاجابة الى الشراط  
 في كل عبادة لكن قد يعتذر لمعايله هنا بان تطرق الى العلم اكثر فاجتنب للتنبيه على  
 الاخلاص وظاهر قوله يلمس ان لا يشترط في حصول الجز الموعود به حصوله فيحصل اذا بذل  
 الجهد بنيت مادقة وان لم يحصل منها الاخرى سئل الله به اي بسببه **طريقا** الاخرج  
 اوفى لبيان بوقفة للعمل الصالح الى الحكمة اي الى السلوك المنزه من مذكرة كره بعضهم  
 وكان الغيب للغير في عبادته والبال للتعدي اي بوقفة ان يسلك طريقا الى الله تعالى  
 وهو الغيبة الى العلم والباسية والفايد الى من يحذف والمعنى سئل الله به اي بسببه طريقا  
 من طرق الحكمة وذلك لان العلم بما يعمل يتقرب ونصب واقبل الاما اخرها فن تحمل المشقة  
 في طله سهلت له سبل الحكمة كما ان حصل المطاوع قال من جماعة ولا اظن المراد انه يجازيه  
 يوم القيامة بان يسلك بطريقا لا يفتقر له ولا هو للملاذ ان يدخله الجنة سالما فان ان  
 العلم ساعد السعادة والرفاه الى النجاة في الآخرة والمقوم للخلاق النفوس الباطنة والظاهرة  
 فهو نعم الدليل والمرشد الى سوا السبل وتقدم الطرفين للاختصاص كان طريقا تسهل الخصال  
 مابده وعجزه في مقابلة كالعقد لا تفرقة غير معتد وكذا بالنسبة لسبب فان عجزه  
 السبب في اسباب التسليم كالعقد لانه اقوى الاسباب المسببة وفيه حجة باهوية على سرف  
 العلم واعلم في الدنيا والآخرة لكن الكلام في العلم المشافع لانه الذي يرتب عليه الجز المذكور  
 كما تقرر في العلم عن ابي هريرة من رخصه نفسه صنع المهر ان هذا ما يخرج في واحد العصبى  
 والاماعلة للتميز في مقتضاه وهو عجب من هذا الامام المطمع فقد خرج به مسل بلقطة الا  
 انه قال يدور بلبس يطلب وما اراد الا ذمرا عنه  
**من اعلى قوم** اي بداهة السلام بد لاله القيان فقد فضله اي زاد علمه والفضل  
**بعض حسان** كانه ذكره السلام وارشدهم الى اسرع الاظهار اليمان بين الامان واولي  
 الناس بهوم سوله مرجحاه بالسلام كما في حديث آخر وفيه ان الله السلام وان كان  
 سنة افضل من رده صوان كان واجاز زاد قوله وارود واعلمه اورد عليه كل منهم اشار  
 الى ان العلم في ربه وحده افضل من رده للجنة اجتمع فان كانوا ثلاثة فزه واظم كان ما التي  
 به وحده افضل على ما اتى في الكل بحسنات ذمته التسعة برعل ان قول بعض هؤلاء الروم  
 قوله وان رده واعليه يشعر بان رده السلام ليس بواجب وليس كذلك فلا بد من التامل  
 من قيل الباطل كما لا يخفى على السببية الفاضلة قوله بقرينة الحديث ثم هو رده السلام  
 الافعال الحسنة كالسلف فن رده يحصل للمسلم فيلزم تساوها في حصول عشرين حسانات  
 فكيف قول من سئل عن رده فقد فضله بعض حسانات وان رده واعليه فلا بد من دفعه  
 من الضمان ان في من قيل الامانيان كما لا يخفى على اهل هذا الشأن **عد** من حديث مرجحاه  
 ابن رداع الراسي عن غاب عن الحسن بن رجل قال قال غاب بيننا حتى جئنا مع الحسن اذ جا  
 اعزاجي فقول جومري كانه من رجال شوه ساقا السلام عليكم حديثي عن جدي

فيه



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال بن عدي لم يحضرني له غيره الحديث  
**من سمع الموزن** وفي رواية لا يلعب الموزن **فقال مثل ما يقول** اي احابه  
 مثل قوله الاي لم يلعبه التوتيتا سبق فله مثل اجره اي فله اجر الموزن اجرا يلعب  
 منه تساوي الكرو والكيف كما مر نظره غير مرفط عن معاوية الخليفة رزح  
 قال الهيثمي هو موزن اسم اعيل يعني من يجازين وهو ضعيف فيه وقال المنذري متقه  
 حسن وتواضعة كثيرة

**من سمع** بالتشديد اي من نوه بعله وتبرهه الناس ويدهوهم سمع الله اي شرب  
 العصاة ونفقه على رعي الشاد وانما سمع فعل المراد سمعة وربما لا يفعل لسمع به  
 ذكره القاضي وذكره في البصائر وقال الهيثمي عن هذا الحديث من راي بعله وسمعه للناس  
 ليكروه ويعطوه فقد سمع الله به الناس ونفقه يوم القيامة كونه فعله يوسع لاجل الله  
 وقيل معناه من سمع بغير الناس ظهر الله عليه وقيل سمعه المكروه وقيل اراه لو اب ذلك  
 ولا يعطيه اياه ليكون حسرة عليه انتهى قال بعض موال الروم وكل من هو لا القائلين خايط المسكين  
 في الحبوب والطاهر انه لا ذلك وان قوله من سمع الله به محض صواب القول وقوله من  
 راي راي الله بالفعل وعليه يعني الاول من امر الناس بالمعروف ونهاهم عن المنكر فاما ان  
 يامر نفسه بما امر الله به او لا فان كان الاول سمع الله به الناس بالخير يوم القيامة  
 اي يعطى ثوابه ويدخله الجنة وان كان الثاني سمع الله به الناس بالشر اي يظهر نفسه  
 يوم القيامة ويدخله النار وان لم يعرف عنه ومعنى الثاني من فعله فلا حسا وان الله  
 فاما ان يكون ارادته اياهم سنية خالصة ايت عليه او الثاني افتتح يوم القيامة  
 وحصل المعنى ان من سمع سمع الله به ان خير اخيرا وان شر اخيرا وان راي راي الله به  
 ان خير اخيرا وان شر اخيرا ويدل عليه اطلاق الافعال في الحديث مع ترك المفعول لكن في كل  
 عليه ان السمعة والرياسة وان في الشر تقوا ورياء بعله والرياء اظهار العبادة  
 بقصد روية الناس لثما فيجدوا ما جها راي الله به اي بلغ مسامع خلقه اي مراد  
 مروروا بشهوه بذلك بين خلقه وقرع به اسما عم ليستر بانه مراد فيفتتح بين  
 الناس ذكره القاضي وقال الزنجري السمعة ان يسمع الناس عمله ونيوه به على  
 سبيل الرياء يعني من نوه بعله رياء وسمعة نوه الله برياءه وتسميمه وقرع به اسما عم  
 خلقه فتعارفه واشهره بذلك فيفتتح انتهى قال بن جرير في عمدة الاحاديث  
 العج بوقوع ذلك في الاخرة فهو المعتمد فيه ذربا حقا العمل الصالح فالرب  
 عبد السلام لكن يتبين من نظره ليعتدي به ويستغنى به لكتابة العلم فمن  
 كان اما ما يستعمل بعله عالما بما الله عليه فاهرا لثما انه استوي ما ظهر من عمله  
 وكفى لهمة قصده والافتقار في غير الاضام مطلقا حرمه في اخره **من**  
 عباس قضية تصرف المم ان ذاما تقرب به سلم عنصا جم وهو هو فقد حزمه

وما حق

الجاري في الرقاق • **من سمع المدينة يترج** بفتح وتكون كانت سميت به باسم من سكنها او لا **فليستغفر**  
 اي فليطلب منه المغفرة لما وقع منه من الاثر هو طابته هي طابته لان الستر الفساد والتشريب  
 التوبخ والمواخزة بالذنب والدم ولا يتوبها اذ كذبوا طاهره بالاستغفار ان تسميتها  
 بذلك حرام لان استغفارنا انما هو عن خطيئته وهو طاهر طام جمع منهم الذي قالوا وتسميتها  
 في التبريل كناية لقول المناقبين ومن باب مخاطبة الناس بما يعرفون النبي والاكبر على الكراهة  
 ولا ياتي الكراهة ما في المعجزة في حديث الهجرة فاذا هي المدينة يترج وفي رواية لا اراها  
 الا ترى لان ذلك كان قبل النبي كما ذكره اليهودي سما المعالج الهجري جبرئيل البراءة  
 ورواه عنه ايضا ابو يعقوب السبيعي ورواه ثقات ائمة واوردته ابن الجوزي في الموضوعات  
 ورواه ابن حجر

**من سمع في صلاة في ريل او اربع فليته فان الزيادة خير** **التقصا** اخذ به  
 فقالوا من شكر على تقصينه يتقينه فياخذ بالاقلة وقالت الختمة ان كان الشكر عادة  
 له وجبا لبا على المتيقن وان كثر الشكره وجبا العمل بما يقع عليه التمرى للزوم الجمع في تقديره  
 الالتزام فان لم يقع تحريمه على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سوره السور عن عمار بن مطر الرهاوي  
 عن ابن ثوبان عن ابيه عن مكحول عن كريب بن عباس عن عبد الرحمن بن عوف رفعه قال  
 سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يا ايها الذين آمنوا لا تذكروا ما كان  
 من سوء ففتح السور في الواو المشددة بنظم اي من كثر حواد قوم بان سكتهم  
 وناصرهم فوسمهم وان لم يكن من قبيلهم اولد مع قوم فوسمهم **من** **مروغ** بالشد يد  
 سلا الرمي سلطان في يوم **القبلة** معه اي مقبدا سفلوا سله فيجسر معا ويدخل النار  
 معه **خط غزاة ابن مالك**

**من شاب شيبه في الاسلام كانت له نور يوم القيامة**  
 اي يصبغ الشيبه في الاسلام في رواية في سبل الله كانت له نور يوم القيامة  
 يدخل الجنة واليب وان لم يكن من كيب العبد لكنه اذا كان شيب من نحو جاد او حنفي  
 من الله ينزل منزلة سعيه فيكفه تنف الشيب من نحو حية وشارب وعنفقة وطاجيد وعذار  
 للفاعل والمفعول به قال النووي ولو قبل يحرم له بعيد في الجهاد عن كعب بن جريح  
 الهزلي صحابي نزل الورد من الجنة قال راي حجاب شيبه في حية النبي فاصري لبا حدها  
 فامسك النبي يده فذكره قال تحسيني

**من شاب شيبه في الاسلام كانت له نور يوم القيامة** ما لم يغيرها بالسواد ولا غيره  
 لورود الامر بالتغير بالغير في رواية اهد ما لم يغيرها او يغيرها وفي رواية الجاهل  
 من شاب شيبه في سبل الله كانت له نور تقني ما بين السما والارض في يوم القيامة  
 وفي الكبير والادس الطبراني من شاب شيبه في الاسلام كانت له نور يوم القيامة







به مجله ثم اجتمع مجله فرفع العتل عن الناس فكانت رخصة النبي ثم قال الحافظ قد  
استقر الاجماع على ان لاقتل منه قال وحدثت قبصة على شرط الصحيح بان ايهام العجالي  
لا يضر وله شراؤها عند النسيان وغيره عن جابر فان عاد الرابعة فامر بوجاهته  
فانحى رسول الله برجل قد شرب اربع مرات فلم يقتله فزاد المسلمون ان الحد قد رجع ثم  
قال النبي هذا عمالا اخلاقا يغير من اهل العلم والحديث في القديرة والحديث اختلافا  
في هذا ان سمعت محمد بن يعقوب بن يعقوب يقول انما كان هذا يغير في العتل في اول الامر ثم نسخ بعد  
وقال ابن ابي عمير كان العمل في شرب الخمر ان يغير ويترك به ثم نسخ مجله فان تكرر  
ادها قتل من نسخ ذلك بالاجامر الثابتة وبالاجماع الامروشد من لا يعد خلافا قال الحافظ  
واشار به في بعض اهل الظاهر وهو ابن حزم طبع في عمر ابن العاصي قال السهري في حيد  
ابن كعب لم اعرفه النبي ورواه عنه ايضا بن يعقوب بن يعقوب قال بن جرير في  
**من شهد ان لا اله الا الله** اي مع محمد رسول الله فالتقى باحد كثرين عن النبي دخل  
**الحنة** ايتا او بعد نظيره بالنار فالمراد لا بد من دخولها في رواية للشيخ اذ حله  
ان الله الحنة على ما كان من العمل قال السهري وفيه دليل على العقوبة في مقامين احدهما  
ان العقوبة من اهل القبلة لا يخلدون في النار لعموم قوله من شهد الثاني انه تعالى  
يعفو عن السيئات قبل التوبة واستيفاء العقوبة فان قوله على ما كان من العمل حال  
من قوله ادخله الجنة والعمل غير حاصل حينئذ بل الحاصل حال ادخاله استحقاقا وما ناب  
عمله من ثواب او عقاب فان قيل ما ذكر يوجب ان لا يدخل احد النام من العقوبة قلنا  
اللازم من عموما العفو وهو لا يستلزم عدم دخول النام لحوار ان يعفو عن بعضهم بعد  
الدخول وقيل استيفاء العذاب هذه وليس يحتم عندنا ان يدخل النام احد من الامة  
بل العفو عن الجميع بوجوه عدة بخو قوله بغير الذنوب جميعا البر اربعة منه عن  
عمر بن الخطاب ورواه الطبراني من حديث جابر بن عبد الله ان لا اله الا الله خالصا  
من قلبه دخل الجنة ولم يمتبه النام ورواه الشيخان بلفظ من شهد ان لا اله الا  
الله وحيد له الجنة وذكر المصنف ان هذا اللفظ سواء ترده نحو ثلاثين حكما  
**من شهد ان لا اله الا الله** اداة للحصر لعمق العقوبة على الموصوف بقصر افراد  
لان معناه الالهية مختصرة في الله الواحد في مقابلة من يزعم اشتراك غيره معه  
وليس قصر قلب لان احد من الكفار لم يفيما عن الله وانما اشترك معه وليس  
سأله من خلق السموات والارض ليقولن الله وان محمد رسول الله صادقا من قلبه  
كالتقديم في جوار اخر زعم ان شهد بمعنى صدق بقلبه فلا يحتاج الي تقدير عن  
مرفق كانه حينئذ اما ان يكون بمعنى صدق مجرد عن الاقرار باللسان او معه  
والاول يستلزم محذورا اخر وهو ان يكون المصدق بقلبه الذي لم يقرب لسانه

بلا عذر

الرجوع المصون الربيع  
الناقي الكبير على جامع الصغير

بلا عذر مومنا اذ لا يدخلها الامور وليس كذلك الثاني يستلزم الجمع بين المعنيين  
بلفظ واحد وهو ممنوع ذكره بعض الكاملين حروا به عليه النار اي ما لا يخلو او اذا اجتنب  
الذنوب او تاب او غفر عنه وظاهره يقتضي عدم دخول جميع من شهد الشهادتين النام لما  
فيه من النعم لكن قائمة الادلة القطعية على ان طابفة من عصاة الموحدين بعد موتهم  
سبحان من لا يظلمون بالشفاعة نعم ان ظاهره غير مراد فكانه قال ان ذلك مقيد بمن عمل صالحا او  
فيمن قال لما يبا من مات على ذلك وان ذلك كان قبل نزول الفرائض والاوامر والنواهي  
او خرج بجميع العالمين ان الموحدين الطاعة ويحتمل المعصية وجاني  
احاديث مرت وياتي بعضها تفيد ذلك بقوله المنادة مخلصا قال الحكيم والاعلام  
ان يخلص عما كان حتى لا تقوده سواك فتسكت تسيب قال محقق قد يتخذ نحو هذا  
الحديث البطلان والاباحية ذريعة الى ان طرح التكليف ورفع الاكمار والبطلان  
الاعمال الظاهر ان الشادة فيه في الكلام في ان يستلزم على بساط الشريعة والبطلان  
الحدود والزواجر السعوية وتوجب كون التعذيب في الطاعة والتجدي من المعصية غير  
متضمن طاروا بالاصل باطلا بل يقتضي الاختلاء من رتبة التكليف والانسلا على  
فيد الشريعة والخروج عن الصنعة والتولج في الخط وترك الناس سدي من غير مانع ولا  
دافع وذلك معضن الي خراب الدنيا والاخرة فينبذ وبه ان يرتكب الكبيرة لا يخلد في النار  
واعترض بان المسألة قطعية والدليل ظني حرمت عن عقاب من الصامت حدث به  
وهو في الموت وذكر انه لو لم يهل الي تلك الحالة لما حدث به مناهيه

**من شهد مناهية باطلة يستباح بها مال المؤمن او يفسد بها ما ظن اقله**  
**او جملنا ما** اي فعل ففلا اوجب له دخولها وتعذيبه بها فتشادة الزور والكبار طرب  
**عن بن عباس** ورواه عنه البراريضا ورواه عن شرب شرا باحتي يذهب عقله الذي  
مرزقه الله فقرا في ايام من ابواب الكبار قال النبي وفيه حشر واسم حسين بن كعب  
وهو من روك وزعم انه شيخ صدق بيزالمم الحنة

**من شهد سفسه من عذره** **من ومنعه قدمه هدم** اي من عذره عذره للقتال واراد بوق  
ضرب به ذكره الديلمي وابن الاثير ويحل معنى ومنعه ضرب به من عذره عذره  
ابن الربيع ابن العوام واخرجه عنه ايضا الطبراني مرفوعا واخرجه الساري موقوفات ان  
ابن حجر والذي وصله نعه

**من صام رمضان** اي في شهر رمضان يعني صام ايامه كلها **ايما نا** بقوله اي صامه  
ايما نا بقرينة ارجال اي مصدقا اي مصدقا اي مصدقا **واجنبا** اي اطلب للترا  
غير مستقبل لصيامه ولا يستطيل لايامه **مغفله** ما تقدمت من ذنبه اسم هجس  
مضان فتشمل كل ذنبه لكن خصه بجمهور الصيام وروى الحديث الاتي وما تاخر  
واستكمله بان المغفلة استركتين يتصور ظاهرا يقع منع بان ما يقع فرض



وقوعه من الغنة وفيه فصل رمضان وصيامه وان تال به الغفرة وان الإجماع هو المقيد  
والاحتساب وهو الطواغية شرط ليل النوازل والمعقود في صوم رمضان فينبغي الإتيان به  
بنته خالصه وطوبى صافية امتثالاً لامر تعالى **ذاتك لا تأكلوا أموالكم من غير كراهية**  
وملا له لما يصيبه من أذى الجوع والعطش وكلفة الكف عن قضا الوطر بل بحسب المنصب  
والعقب في طول أيامه ولا يفتن سرعة انصرامه ويستلذ مفاضته فإذا لم يفعل ذلك فقد  
متر في صوم رب صيام ليس له من صيامه إلا الجوع **تبيين** قال في الرض قال سيبويه  
مما لا يكون العمل إلا فيه كلة المحرم ومفريريد ان الأمر العلم يتناول اللفظ كله وكذا إذا  
قلنا الأحدا لا يشترط ان قلنا يوم الاحد شهر المحرم كان طرفاً ولم يجز محرمها المعقولات وذلك  
العموم من اللفظ لانك تريد في الشهر في اليوم ولذلك قال عليه السلام من صام رمضان ولم  
يقبل شهر رمضان ليكون العمل كله قال وهذه قاعدة شاذة في قوله قال الكرماني ولو ترك  
الصوم فيه لم يرض ونبتة انه لو لا العزم صامه دخل في هذا الحكم كالصوم في قاعدة العذر فان له  
نوابه العيام حرق في الصوم من ابي يبروة وفي الباب غيره ايضا **وارادة**  
**من صام رمضان ايماناً بقدر يقاسون الله اوبانه حق واحساناً لله امر الله الآخر**  
وجه الله الخبير ما فقد يفعل النبي المظلم النبي معتقدا انه صدق كثر ليفعله بخلصا  
بل تخوف اوريا **عفوه ما تقدم من ذنبه وما تأخر** قال الكرماني من سئل  
يفتر اي عفر من ذنبه ما تقدم من ذنبه الجمل او يمينه لما تقدم من ذنبه الجمل  
والذنب وان كان عاماً لانه اسر جنس مضاف فيقتضي مغفرة كل ذنب حتى يتبع  
الناس كثر عذر من الادلة الخارجية ان حقوق الخلق لا بد فيها من عذر في الحكم وهو  
عام يخص بحسب الله اجماعاً بل وبالعبارة عند قوم وظاهره ان ذلك لا يحصل الا بصوم  
كله فان صام بعضهم وانظر بعضهم لعذر كرهى وكان لولاه لانه جاز النوازل بقدر  
بنته ذكره ابن جماعة والصوم اقسام صيام العوام عن عسرات الصيام وصوم الكواهي  
عنا وعن اطلاق الجوارح في غير طاعة وصوم طواغيت الخواص حقة قلوبهم عما سوى الله  
فقط عظام كظفر المسلمين ولا ينظرون باطناً الى يوم الدين فاذا شاهدوا اولام  
ونظروا اليه غيابة لا نظروا خطه عن بن عباس ورواه عنه ابنه احد والبطراني ربه  
الزيادة قال البيهقي ورجاله موثقون الا ان حماد اسكفي وصلم وارسله وقال  
في السكان في ترجمة عبيد الله العمري بعد ما نقل عن السامي انه رماه بالكتاب  
ومن ساكره هذه الجز وساقته قال تفرد العمري بقوله وما تأخر وقد رواه الناس  
به ورواه **من صام رمضان واقتره ستاً من شوال لم يقبل سنة مع ان**  
المعدوم المذكور لانه اذا حذف جاز الوجوه **كان صوم يوم الدهر**  
في اصل الصديق كافي القنينة الحاصل بالفعل اذا المثلثة لا يقتضي المسامحة  
من كل وجه بعد تصديق علي فاعلم ذلك انه صام اله تقرباً لاقا خرج محج

التبيين

التسعة للمباغلة والخش وهذا اقرب من بشر الى ان مراده بالدهر السنة وم صرح بعضهم  
لكن استعد به بعض آخر قايلاً المراد الايدان لان الدهر المعروف باللام للعلم رخص شوال  
لانه زمن تستدعي الرغبة فيه الى الطعام لوقوعه عقب الصوم فالصوم حينئذ اسبق نوابه  
اكثر وفيه يذب صوم السنة المذكورة وهو من هذا ان قال الزاهد في وصومها امتثالاً  
او مستغرقاً بكره عند ابي حنيفة وعن ابي يوسف بكره متابعاً لا يتفقوا عن مالك بكره  
مطلقاً حرمه في كلهم في الصوم واللفظ مسلمة ولفظ ابي داود فكان ما صام الدهر عن ابي  
ابوب الاضاري ولم يجزه البخاري قال الصدر المناوي وطعن فيه من الاعلى عنده وعن قول  
الترمذي حسن والكلام في مراديه وهو سعد بن سعيد واعتنى العراقي بجمع طرقه فاسند  
عن يمينه وعشرين رجلاً ورواه عن سعد بن سعيد الكرمي حفاظاً **بالت** يعنى  
**من صام رمضان وستاً من شوال ولا يبعث ولا يخذل الجنة** بالمعنى المأثور قال  
موالي الروم قوله الاربعاء والخميس محتمل ان يكون من شوال شهر السنة منه ويحتمل ان يكون  
من جميع الثور وهو الظاهر صرح عن رجل من الصحابة قال الذهبى فيه من لم يسم ببعية  
رجاله نجات **من صام ثلاثة ايام من كل شهر قبل الايام البيض وقيل اي ثلاثاً كما تقدم ما الدهر**  
كده وفي رواية فذل لكم صوم الدهر كله ووجه ان صوم كل يوم حنة ومن جاز الجنة  
فله عشر امثاله في صام ثلاثاً من كل شهر فكانه صام الشهر كله حرثه والفضيلة القديسي  
عن ابي ذر قال الدين في اللب ابو هريرة وغيره **من صام يوماً في سبيل الله اي لله ولو جهه او في الغزوا ولحج بعد الله وجهه**  
والعرب تقول وجه الطريق تريد عينه **عن النام** اي غناه منها او جعل اخر اجه  
منها قبل وان الاستحقاق عبر عنه بطريق التمثيل كقول ابلخ لان من كان مسجداً  
عن عدوه بهذا القدرة فيصل اليه السنة **سبعين** اي سنة اي غناه وباعده  
عنا مسافة تقطع في سبعين سنة اذ كل ما ترخيف انفتحت سنة قيل لانه اخر قصور  
الادوية تسمى الهلاك اسر البعق على الكل وذكر كخرين من ذكر الجز واردة الكل  
وحضه دون غيره من الفصول لانه وقت بلوغ الغام وحصول سعة العيش وذلك  
لان جمع بين عمل مسقة الصوم ومسقة الغزوا فاستحق هذا الشرف وذكر السبعين  
على عادة العرب في التثنية لكن هذا مقيد في الغزوا اذ لم ينعف الصوم عن القتال  
والافطوره افضل من صومه حرق في عن ابي سعيد الخدري **من صام يوماً عرفه غفراً لله له ستين سنة اما سنة خلفه** وفي رواية  
لكفر السنة التي يتله اليه التي هو فيها والسنة التي بعده اي التي بعدها اي الذي  
الصادرة في العام من قال النووي والمراد عن الكبار وقال البيهقي الناس  
اقسام منهم من لا يتعب بربه ولا يكبر برفصوع عرقه له زرع درجانه ومن له مغاير



مع الاصرار في الصيام الذي تكفر بالعمل الصالح كصلاة وصوم وركعتين وصغار الكفر  
 له بالعمل الصالح الصغار فقط ومن لم يكف يتركه بقدر ما كان يكفر من الصغار  
 من قتاده بن النعمان عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 بن عبد الله قال في الكسوف قال ابو حاتم ليس يقوي  
**من صام يوما من الحرم فله بكل يوم ثلاثون حسنة** ومن شذبه جمع الى ان  
 الصيام بعد رمضان الحرم وخسبه بالذکر لانه اول السنة فمن غفله بالصوم الذي هو من  
 اعظم الطاعات جزوي باجزاء الثواب لا تعار من بين قوله ثلاثون حسنة ومن انة من جا  
 بالحسنة فله عشر امثالها لان الاية مبينة لاقبل رب الثواب ولاحد الاكثرة كما تقدم  
 ليلة القدر خير من الف شهر طبع عن ابن عباس قال النبي فيه اثني عشر ابر حبيب صبغته الذهب  
**من صام يوما تطوعا لم يطلع عليه احد من الناس لم يوفى الله له ثواب**  
**دون ثمانية ايام** اي حوله تغير عذاب اروع السابقين الاولين والظاهر انه لو احتجوا  
 جهده فاطلع عليه غيره اضطرار الاختيار منه انه لا يضر في حصول الثواب المذكور لان  
 المقصود بذكر من صام لوجه الله من غير ثواب ربا يوجب ذلك كما مل خط عن سهل  
 بن سعد وفيه عصا من الوضاح قال الذهبي لم يكثر في قوله من صام لوجه الله الا في الحجج  
**من صام اياما من الصوم داما فلا صام ولا افطر** قال الزنجري لانا فيه  
 منزلهما في قوله تعالى فلا صدق ولا صلي النبي وقال النووي هذا دعاء عليه و  
 اطار دانه كالذي لم يفعل شيئا لانه اذا اعتاد ذلك لم يجد رياضته ولا مشقة تعلق  
 بها من ثواب فكا انه لم يعم النبي ونوع في الاول بان الدعاء انما يكون في مقابلته  
 فعل متكررا وفيه ولا ذلك يوم اذ هو من حيث انه صوم فلا يحسن الدعاء عليه  
 الثاني منع عدم حصول المشقة كان الصوم ليس كالفطر فلا يخلو عن مشقة غايبة  
 ان فطر يوم وصوم يوما سويا لا يقال معناه ان صومه وفطره سويا لا يوجب  
 ولا عقاب فلا ينبغي فعله ورواهان هذا فيمن لم يفطر الايام المنيته رده ابن العمارة  
 ذكر ذلك جوابا لمن قال ارايت من صام الدهر ولا يقال في جوان من صام حراما كالحمام  
 ولا افطر فان ذلك موزن بان فطره وصومه سويا كما تقدم ولا ذلك من صام الحرام  
 فصوم يوم وفطر يوم افضل حرمه في الصوم عن عبد الله بن النخعي قال صح  
 واقره الذهبي  
**من صام ثلاثة ايام من شهر حرام كالحجفة والسبت بين الثلاثة ايام**  
 الكعبة والسبت ولم يبين شهر حرام وقد قيل يعمل انه بعدد كائين في تعبير  
 قوله تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام وهو جملة ما استثنى ان صوم الثلاثة ايام  
 بمنزلة عادة سنة وكوبس ان من شهر حرام بمنزلة عادة سنة **كسبت له عبادتين**  
 وظاهره في حصول الثواب الموعود وان لم يداوم وفطر الله فاسع طر

من حديث

من حديث يعقوب بن موي الذي عن مسلمة عن اسما بن مالك قال قال النبي ويعقوب بن موي  
 ان كان الحسني فهو نعت وان كان غيره فلم يعرفه  
**من صام يوما من غير حنة كسبت له عشر حسنة** لان صومه وحسنة قضاه بالعسر  
 كما في الاحتاق لم يختره بما هي الصائفة وقال يعقوب بن موي الروم من الفاعل فيه عابد الى  
 الصوم ويحتمل عوده الى اليوم الذي صام فيه وكسبه ما كان معناه انه لم يصد منه من  
 الكفر في ذلك اليوم والا احط نوابه فلا يكتسب له شيء في قوله لم يختره استعاره تعرف بالعام  
 حرر كذا الطبراني في الاوسط عن البراء بن عازب وفيه جواب الكلب مدلس ذكره النبي  
**عن النبي صلى الله عليه وسلم** ان من صام يوما من غير حنة كسبت له عشر حسنة  
 غير تقوى ولا شكوي بل هو في العفة والتقوى وامثال القول تعالى ان الله مع الصابرين  
**استكنه الله عز وجل** في حنة مكافاة له على صبره على الصبر والتمسك الدنيا  
 والعزوسا علا در حبات الحنة واصله اللسان الذي يجمع بحسن كل لسان قال  
 يعقوب بن موي الروم والظاهر ان اضافة الحنة الى العزوسا اي التي تقع في بعض الروايات  
 من اضافة العام الى الخاص كسب اداك وعلم الفقه ويوم الاحد وقيل من قسلة الاضافة  
 البيانية ابو الشيخ ابن جابر في الثواب عن البراء بن عازب وفيه اسماعيل بن عمرو الجعفي  
 قال الذهبي ضعفه وفضل ابا مروان ضعفه بن معين وغيره وظاهره من المعنى  
 ذم الحنة احد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز في الدنيا مع ان الطبراني المزبور  
 رواه عن البراء المذكور قال النبي وفيه اسماعيل الجعفي ضعفه لجمهوره بقرينة رجاله  
 رجال الصحيح  
**من صام من راسه** اي حصل له وجه في راسه اذ الصداق رجع الراس يقال هو وجه اخذ  
 الراس والمتبادر من الحديث الاول كقول من قيل الجعفي كقول سحان الذي اسري  
 بعد ليلة الالية في سبيل الله اي في الجهاد او الحج او نحو ذلك فاحتمل اي طلبه بذلك  
 الغراب عند الله **عقره ما كان قبل ذلك من ذنب** مكافاة له على ما قاله  
 من مشقة السفر والقرية ومثقة الوجع ولو خدمه انه يتب بالصدقة على غيره  
 اللراض لاسيما ان كان اسق والطاهر ان المراد المعيار **وطب** وكذا البراء عن  
 بن عمرو بن العاص قال المنذري والسبع منه حسن  
**من صرع عز دامة** اي في سبيل الله فان **هو شهيد** اي من شهد المعركة ان كان  
 بسب القتال وعليه ذلك بجم البخاري في باب فضل من صرع في سبيل الله فان ذنوبه  
 منه اي من المجاهدين فلما كان الحديث كسبي في قوله اشار بالترجمة وفي الياض ما رواه  
 ابوداود والحاكم والطبراني عن ابي مالك الاسدي مرواه عن وقعه فريسه او يعبره في  
 سبيل الله او لذخته لغامة او مات على اي حقيق ساء الله فهو شهيد والصراع  
 كما في القاموس وغيره الطرح على الارض وعله معروفة تمنع الاعضا التقسية

سقوله



عن افعالها ما عجزت ان تسمى شدة لغرض في بعض متون الدماغ او في بعض مجازي الاعضا  
من خلط غليظ او لزج فيمنع الروح عن السلوك فيها سلوكا طبيعيا فتسبح الاعضا والمواد  
بالجورث المستوط من الدابة حال قتال الكفار فيسبح على اي وجه كان اما بطرح الدابة له  
او بغيره ومن تلك العلة في تلك الحالة عروضا ناشئا عن القتال كان اورثه شدة الانفعال  
طبع عن عتبة من عابره الجبر قال النبي رحمة الله تعالى وقال بن جرير اسبغة حسن •  
**من صلى الصبح** رواه مسلم في جماعة وفي نسخة للاطلاق **هو في ذمة الله** بكره الدال  
او امانه او ضمانه فلا تقرضوا له بالاذي **فلا ينتعكرك الله** ولغة رواية مسلم فلا  
يطلبكم الله وفي رواية الترمذي فلا تخمروا الله **بشيء من ذمته** قال ابن العربي هذا  
اشارة الى ان الحفظ مستحيل بقصد المودي اليه لكن الباري سياتخذ حقه منه في احقاد  
ذمته فهو احقاد عن ايقاع الجز الاعز وقوع الحفظ من الاذي وقال السبكي وظاهره  
المنه عن مطالبته اياهم لشيء من عهده كتنه المراد منهم عن القرص لما يوجب المطالبة  
في تقصير العهد واحتمال الذمة لاعلى نفس المطالبة قال ويحتمل ان المراد بالذمة الصلاة  
المتضمنة للامان فالغني لا تزكو صلاة الصبح ولا تمتا وبقا في سائر الفرائض العبد  
الذي ينيك ويس ربك فيطلبكم الله به ومن طلب الله للواحدة بما فرط في حقه اذركه  
ومن اذركه كبر على وجهه في النار وذلك في صلاة الصبح فيها كلفة وشاق فاداروها  
مظنة اخلاص المصل والتمسح بامان الله وقال الطبري قوله لا يطلبكم ولا يسعكم  
فيه ما لغات لان الاكمل لا يحرقوا ذمته نجيب بالبر كما ترى وصرح بغير الله ووضع  
المنه الذي هو سبب موقع القرص الذي هو سبب فيه تراعااد الطلب وكره الذمة  
ورب عليه الوعد والمعنى ان من صلى الصبح هو في ذمة الله فلا تقرضوا له بشي ولو سبر  
فان كان تقرضه يدركه ولو لم تقضه في حيط بكم من جو انكم والغير في ذمة يعوق  
لله او الي من في الصلاة ثم اني هرة برزخه وقضه صبح المنة ان ذمته  
يخرج في احد الصبي وهو ذمته فقد خرج من صلاة باللفظ المزبور  
وذا ما سمعته •

**من صلى ركعة من الصبح** **تطلع الشمس** فليصل الصبح اقلية ما بان ياتي  
اخرى وتكون اذ افلاذ لاله فيه على قول ابي حنيفة اطلوع الشمس مع صلاة الصبح مقيد  
لما وحله الحديث على ما قبل النبي من الصلاة في الاوقات المذكورة خلاف الظاهر  
ان بعضهم لان في نسخة ذلك اليه وخص الصبح باختصاصها بهذا الحكم بل ان ذلك  
يفيد فيها لظنية اليوم في الصلاة من حديث ابي القاسم احمد بن عيسى الروزي  
**عزاني** من قال علي شرطها ان كان بن عتيق حفظه وهو ثقة ورواه الدارقطني  
ممد اللفظ من حديث بشر بن ميمون عن ابي بصير وقال بن ميمون ونقه السائي  
وعنه وقال ابو حنيفة لا يجز به •

من صلي

**من صلي البروج** بفتح الموحدة وسكون الراء صلاة الفجر والعصر لانها في برودي النهار  
اي طرفيه والمراد اذ اها وقت الاختيار دخل الجنة فهو منه ان من لم يصلها كما يدخلها  
وهو محمول على المستحل او اراد دخلها ابتداء من غير عذاب وعبر بالمعنى عن اللصاوع لمزيد التاكيد  
يجعل مستحق الوقوع كالواقع وخصه الزيادة شرفها اولانها منور بان تشهدا ملائكة الليل  
والنهار ولكونها نعتنا مستقنا على النفوس لكونها وقت التساغل والتساقط ومن راعاها  
راعي غيرها بالاولى ومن حافظ عليها فهو على غيرها الشد بحافظة وما يجز منه تغريبها الجري  
ان يقع مكفر فيغفر له ويدخل الجنة ذكره القاضي وهذا كله بناء على ان من ركبة وقوله  
دخل الجنة جوابا لشرطه وجعل الفجر اليها موصولة والمراد الذي صلواها اول ما فرضت  
الصلاة له ما تواتر في فرضها فرضت اول ركعتي بالعبادة وركعتي بالعقبة ثم فرضت  
الحسن فوجز عن ناس من صبي وهذا عزيز عن ابي موسى الاسعري قضيه ان ذمها تقدر  
به مسرعة صياحه وهو ذم هول فقد عراه الذي للشيخين بعد الصلاة •

**من صلي الفجر** اي صلاة الفجر اخلاصا في رواية مدلاة الصبح **هو في ذمة الله** اي  
امانة وخصه الله به لانها كلفة لا يوظف الا لخالص الامان فيسحق الامان **وحسابه**  
**على الله** اي بما يتكفيه وهو تسيب اي كالتواجد عليه في تحقق وقوع محاسبته على ما يحسنه  
من رياء وغيره فيسبب المخلص مجازي المني بعد له او يعفو عنه بعقله وزعم ان المراد  
حسابه على الله فيما يفرط منه من التوفيق في صلاة فانه وان حفظ من المحن ذلك اليوم  
بصلاته اياها كرا او فرط منه ذمته خرقه بواحد به في الاخرة لا يجزي ما فيه من التكلف وقيل  
بغيره في الروم معناه انه لا يفرق قديم نوابه الا الله بعد **طبع في والدرابي ملك الاشجعي**  
قال البيهقي في البسم ابن عمار منعه الازدي ببيعة رجاله رجال العجيج التي ررواه سلم  
لحفظ من صلي الصبح هو في ذمة الله فلا يطلبتم الله من ذمته بشي فانه من يطلب من ذمته  
يسر فيدركه فيكفه في نار جهنم •

**من صلي العداة** اي الصبح تجلها **كان في ذمة الله** حتى يبي اي يدخل في المساقا  
والظاهر ان العدة معتبر في الحديث الذي قبله وما كان من قبيله وافاد الحديث الهندي  
الابليغ والوعود الاشد في احقاد ذمة الملك المتار والحد من ايدان صلي العداة وفي  
رواية لابي اردوس صلي الفجر تقدر ذمته الله حتى يطلع الشمس وجبت له الجنة  
**طب عن ابن عمار** الخطان •

**من صلي الصبح في جماعة** اي مع جماعة **فكافا** **فام نصف الليل** اي استغفر بالعبادة الي  
نصف الليل **ومن صلي الصبح في جماعة فكافا من الليل كله** من صلاة كل من طرفي  
الليل منزلة نوافل فتنه ولا يبرز منه ان يبلغ نوابه نواب من قال الليل كله لان هذا  
تسيب في مطلق بعد اذ النواب والمزمن من تشبه النبي بالش اجزه جميع احكامه ولو كان  
قدرة النواب سوا لم يكن لصلي الصبح لفساد الفجر جماعة منفة في نيام الليل غير التقب







تفتي

**من صلى المغرب المغرب ست ركعات** كما لم يكمل فيما بينهن بسوء عدل له بعبادة  
 عشر ركعة قال البيضاوي ان قلت كيف تعدل العبادة القليلة للكثرة فانه لا يبيع  
 لما زاد من العمل الصالح وقد قال تعالى انا لانفوس اجز من احسن عملا قلت الفعلان اذا اختلفا  
 في الصلاة اشكال اذا القدر اليسير من جسد قد يزيد في القيمة والبذل عليه يزيد مقدار  
 الغيرة واكثر من جسد اخر وان العفا فلعل القليل يكتب بمقارنة ما يخص من  
 الاوقات والاحوال ما يرجع على اتماله فمران العبادات تتضاعف ثوابها عشرة اضعاف  
 على مراتب العبادات كما قال عليه السلام الصدقة بعشر امثالها والعرض بعشرين ففعل  
 التليل في هذا الوقت والحال بسببها يضاعف اكثر مما يضاعف الكثير من غيرها في احوال  
 المجموع ويجعل ان المراد ان ثواب التليل مضاعفا لثواب الكثير غير مضاعف وهذا  
 الكلام سواد هو ابا يعقوب عليه السلام في تفسيره ان النبي وقال الطيب هذا واما ما رواه  
 والبرقي فيجوز ان يعقل ما لا يعرف وقوله على ما يعرف وان كان افضل خا وخر ايضا  
**ت في الصلاة عن ابي بصير** قال ثمانية عشر ركعة في كل صلاة فان كان في كل ركعة  
 قال في سنن الحديث وضعفه جد او قال بن حبان لا يهل ذكره الا على سبيل التفتح يفسح الحديث  
 عن النجاة

**من صلى بين المغرب والعشاء** فانه في رواية فان ذلك صلاة في رواية من صلاة  
 الا واثني عشر ركعة قوله تعالى انه كان للاولين عقورا قال الزعزعي في التواتر  
 للاجود في المعاصي والاقرب والتوب والقبول والعتق والعتق والعتق والعتق  
 الصلاة بين العشاء والليل في ثمانية عشر ركعة في كل صلاة في كل ركعة  
 قال القرطبي واحيا ما بين العشاء من ثمانية عشر ركعة اما فضل عظيم وقيل انها المرادة بقوله  
 سبحانه تتجافى جنوبهم عن المضاجع وفي الكتاب في الحديث ان كان يصلي فيها ويقول  
 اما سمعت قوله تعالى ان ناسية الليل هو اشد وطا ولم يبين عدد صلاة الا واثني  
 تسعيا على الاكثار من الصلاة بينها زائدة على سنة المغرب والعشاء قال بعض  
 مؤيدي الروم والظاهر ان خبر من في الحديث محذوف تقديره عن علي بن ابي طالب  
 والعشاء يكون في خمسة ركعات الا واثني عشر ركعة في كل صلاة في كل ركعة  
 فقوله فانها صلاة الا واثني عشر ركعة في كل صلاة في كل ركعة في كل صلاة  
 في كتاب الصلاة عن محمد بن المنصور رحمه الله عن ابي عبد الله المبارك في الربا في  
**من صلى بين المغرب والعشاء عشر ركعة** بنى الله له بيتا في الجنة قال المنذر بن  
 من احديث ان التلمذة في الحديث المأثور في الحديث في هذا الحديث في كل ركعة  
 التي تبتين قال ابن الصلاح فيه نداء الصلاة الرغاية لانه مخصوص بما بين العشاء  
 وتوليها من جهة ان ثني عشر ركعة في عشرين وما فيها من الاوقات الزائدة لا يمنع  
 من الدخول في العموم وخالفه ابن عبد السلام **عن عمار** ورواه الترمذي عنهما

هذه تامة

مقطع

مقطع السنادين  
**من صلى ركعات بعد المغرب قبل ان يتكلم** بحبل الاطلاق ويحتمل ان المراد الكلام السرك  
 اعراض الخ المار والحل على الاعراض غفر له ما دون خمسين سنة بعد لصغار الواقعة  
 في هذه المدة ولا تدفع بينهم وبين جزا لثني عشر السابق ان ذال في الكتابة وهذا في  
 البحر وقد ورد في فضل الصلاة بعد المغرب اخبار كثيرة غير ما ذكرتها في الخبرين  
 بعد المغرب في ليلة الجمعة ركعتين يقرأ في كل منهما بفتح الكتاب مرة واحدة واذا قرئت  
 عشرون مرة يكون الله عليه سكرات الموت واعاذه من عذاب العترة ويسر له الجواز على الحراط  
 قال ابن حجر في اماليه سنة منعت ابن خضرة الصلاة عن ابن عمر بن الخطاب وفيه محمد بن عمرو  
 قال في الميزان عن ابي زرعة منكر الحديث وعن ابن حبان يعقب الاخبار ويرفع الموقوف **العراق**  
**من صلى الفجر ثلثي عشر ركعة** بنى الله له قصر في الجنة من ذهب قال الحافظ الزين  
 في شرح الترمذي يحتمل ان يكون الفجر مقبول صلى في صلاة الفجر وثلاثي عشر ركعة في كل ركعة  
 ان يكون مقبول مثل قوله ثلثي عشر ركعة وان يكون الفجر في كل ركعة الفجر وعشرون  
 به من جعل الفجر ثلثي عشر ركعة وهو ما في الروضة كاملها لكن الاصح عندنا ان  
 ان اكثرها ثمان واخلاف في ان اقلها ركعتان ووقتها من ارتفاع الشمس الزوال ووقتها  
 المتأخر اذ مضى ربح النهار وكان المصلي يصليها في بعض الاحيان ويتركها في بعض خوف  
 ان يعتقد الناس وجوبها كما ترك المواظبة على التراجع لذلك في باب صلاة الفجر  
 عن انس بن مالك وذكر الترمذي في العلل انه يسئل عن البخاري فقال هو من حديث  
 يونس بن بكير ولم يعرفه من حديث غيره وقال المناوي ذكر النووي هذا الحديث في الاخبار  
 المنصفة وقال ابن حجر سنة منسفة

**من صلى كعبتين في خلا ابراهيم الا الله والملائكة** كتب الله له براق من النار  
 اي يومه في الآخرة مما يعذب به المنافق من اللام او يشده بانه غير منافق فان المنافقين  
 اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وهذا حاله بحالهم ذكره الطيب في حقه دليل على  
 شرف الصلاة وان الصلاة التي تقع في الرحمة لا يطلع عليها احد من الناس من ارجح  
 الصلوات واقربها للقبول **بن عمار** في تاريخه **عن جابر** بن عبد الله ورواه عنه  
 ايضا ابو الشيخ والديلمي فاقتصار المعنى على بن عمار عن جابر

**من شرطه** والمشرط **من صلى** وحده الشرط قوله الا ان صلى الله عليه وسلم عشر **اعلى واحد**  
 مراد المراد في رواية من تلقا تقسم صلى الله عليه عشر ايمان في مرة واحدة الله وقبل  
 عليه بعبدة عشر مرات والدعاء بالاعفوة وان كان بحسب الحامل لكن حصول الامور  
 الجزئية قد يكون مشروطا بشرط من جعلها الدعاء في غير حرم ائمة على الدعاء بالوسيلة  
 والمراد بوجه الله له اعطاء الفضل بالمراتب المقدرة له في عمله وذلك لا يتعدد فذكر  
 العشر لما بلغ من التكرار الارادة عدد محصور وفيه فضل الصلاة عليه وانه







**ابو الشيخ وغيره** • **من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء عليه** اي لا يصح عليه طارة ما يروى اخذ بان  
 بل ليس في المسجد ولا في غيره واما ما وقع في رواية اخرى او في الاصل فلا شيء له فاجيب بان  
 الذي في نسخة الصحيفة المعتدلة المسموعة فلا شيء عليه وبانه لو صح عمل علي بعض الاجر  
 فمن علي عليها في المسجد ولم يسبقها الى المقبرة وتحمل له من وجعل له بعض عليه كما في  
 قوله تعالى وان اساتر فلها جمع من الالوة فحق في سائر غيره ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 اي ايضا في المسجد صلى على سعد بن معاذ في المسجد فترى في نسخة الصحيفة ان الصلاة  
 عليه في المسجد صلى على سعد بن معاذ في المسجد فترى في نسخة الصحيفة ان الصلاة  
 اشكال فيه بذكر ان مالك الاحقراسه وحسه للذرايع منع من ذلك **دعواي من** قال  
 الجوزي حديث لا يبع وصح في التوبة احده حاله كذبه مالك وقال في كتابه تغير  
 فصار باقي بابها بسبب الموضوعات •

**من صلى صلاة فريضة فله اي عبقها دعوة مستجابة من ختم الغزاة** اي قوله  
**فله دعوة مستجابة** فاما ان يقول في الدنيا واما ان يدخوله في الآخرة او يرضى  
 بما هو اصله طبع عن الغزاة من ان سارفة قال النبي صلى الله عليه وسلم من سجد لله سجدة  
**من صمت** عز النطق بالشرائح من العتاب والعتاب يوم الحساب كالغزاة في هذا  
 من فصل الحجة وجوامع كلامه عليه السلام وجواهر حله وكما يعرف ما تحت كلمة من محلو  
 المعاني الاخراص العظماء وذلك ان خطر اللسان عظيم وافاقه كثيرة من محلو وبغية  
 وممنه ودرما وثقات ونحوه من تركية نفس وخوف من جبا طرد مع ذلك النفس  
 تميل اليها لانه ساقية الى اللسان ولها طارة في القلب وعليها باواع من الطبع  
 والبطارخ الخايفة فيها قلة لها بعدد على ان يزر لسانه فيطلقه بما يجب ويكف عن  
 لا يجب فليحظ من حظ وفي الصمت سلامة مع ما فيه من جمع المود والوقار وفراغ  
 الفكر للعبادة والذكر والسلامة قال ابن حجر الاحاديث الواردة في الصمت وقصده  
 كن صمت مخا وحديث ابن ابي الدنيا بسند رجاله ثقات السر العادة الصمت العبادي  
 حديث ابن عباس الذي جزمه بقصبة النبي صلى الله عليه وسلم في التنبيه من النبي عن قوم الى الليل  
 لا خلاف المتاصد في ذلك فالصمت المرغوب فيه ترك الكلام اما طرد كذا الباع  
 ان حراليه والصمت المنه عنه ترك الكلام في الحق لمن يستطيعه وكذا المباح المسموي  
 الطرفين حرث في الكره عن بن عمر بن ابي العاص وقال عزير الانعزفه  
 الامم حديث ابن لسيرة قلا النوي في الاذكار بعد ما عراه للتمزيدي اسناد  
 صنف واما ذكره لا يبينه لكونه مشهورا وقال الزين العمري عند الترمذي  
 صنف وهو عند الطبراني بسند جيد وقال المنذري رواية الطبراني ثقات النبي  
 وقال ابن حجر رواية ثقات •

صحت

**من صبح اليه معروف** بينا صبح للبري **قال القائل جزا الله خير فقد ابلغ في**  
 الشنا لا عرفة بالتقصير لجزاه عن جزائه فقوى جزاه الى الله ليجزيه الجزا الاوني قال  
 بعضهم اذا قصرت يدك بالمكافاة فليطلسا نكر بالشكر والدعا الجزا الاوني في البرن  
 في يوم وليلة **عن اسامة** ابن زيد قالت في جامع حسن فجمع عزير وذكرفي العمد  
 انه سال عنه البخاري فقال هذا منكر وسعد بن كهرس اي اهدر حباله كان قليل الحديث ويروى  
 عنه من اكبر وما لك ابنه متقارب الحديث •

**من صبح في رواية من صطنع الى احد من اهل بيته يدا كما فيته عليها يوم القيامة**  
 فيه من الالاة على عناية الله ورسوله به ما لا يحق فيها لم يفرج عنه كربة اولي لم يدعو  
 او اناهم طلبه والوقايح الدالة على ذلك اكثر من ان تحصر واسم من ان تذكر في ان اراء الوقا  
 على من منها فطليه بتوثيق عمري الايمان للبارزوي ومولفات ابن الجوزي ابن عساكر في تاريخه  
 عن علي امير المؤمنين وفيه عيسى بن محمد بن عمر بن علي بن ابي طالب قال في البراز من الدار قطبي  
 من ترك الحديث وعرض حبان يروى عن ابيه اسما موصوفة من ذلك وساق عدة اخبار  
 هذا منها ورواه عنه ايضا الجعابي في تاريخ الطالين وفيه ما فيه •

**من صبح صبغة الى احد من خلفه المطلب** اي ذرته والكلام في المسلمين  
**في الدنيا فعلى مكافاة في القيني** اي في يوم القيامة يوم الغزاة الاكبر والجزا  
 والمكافاة في محل الا منظر ارحظ في ترجمة عبد الرحمن ابن ابي كامل الطرازي عن عثمان بن  
 عثمان وفيه عبد الرحمن ابن ابي الزناد اوردته الذي في الضعفا وقال من صبح النبي  
 وفك وثق وابلان بن عثمان متكلم فيه وقال ابن الجوزي في العلل حديث لا يبع ورواه  
 ايضا الطبراني في الاوسط قال النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا مكافاة في يوم القيامة **ليس**  
**من يوم موروه** ذات روح في الدنيا مكافاة في يوم القيامة **ليس**  
 بتأخ ايا لزم ذلك وطوقه ولا يقدر عليه فهو كناية عن ذمة وام تعديم واستغيد  
 منه حوازل التكليف بالمحال في الدنيا كما جاز في الآخرة لكن ليس مقصود هذا التكليف  
 طلب الامتثال بل تعديم على كل حال واظهار مجزه عن ما تقاطه مسالفة  
 في توبيخه واظهار البيع فعله ذكره القريظي وهذا وعيد شديد ليفيدان التصوير  
 كبيرة وتمسك بعضهم بهذا الجز على انه اعظم من العتلا وان وعيده ينقطع بحال قوله  
 بقاى خالدا فيما على الامد الطويل وهذا لا يستقيم ان يقال يعذب زمنا طويلا ثم يحل  
 لكونه مفيما لا يمكن وهو نوع الروح فيها المستحل حمولة ولانه اذهب المعتزلة الى  
 تخليده في النار واهل السنة على خلافه وحلوا الجز على من يكفر بالتصوير كمن يصور  
 منها ليعبد او يقصد حاصفات خلق الله واما من لم يكفر به فحقه خروج من روح الردع  
 والتمويل يوم يبرز من المظاهر وفيه ان افعال العباد مخلوقة لله المحر والوحيد من  
 تشبه بما خلق فكيف يقال ان الله خالو حقيقة واعرض بان او عهد على خلق



الجواهر الافعال والمغزلة لم تقبل بخلق الجواهر لغير تقويم واجب بان الوعيد  
 ساق بالشكل والبيته وذلك غير جوهري وعرضي بانه لو كان كذلك كان تقويم غير ذي روح  
 كذا ومنع بان ذرعه فيه بان وزر فيه لغير الاستدلال بالذات لغيره من جهة اخرى وهو  
 ان المسألة قطعية والدليل من الاحاد حرق من حديث المقر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال كنت جالساً عند ابن عباس فجعل يعقني ولا يقول قال رسول الله حتى سألته رجل فقال اني  
 امور هذه الصورة قال له من عباس ادن فدني فقال من عباس سمعته يقول فذكر في  
**من ضرب مملوكه** يد الراوي ووضعه الى صلح بغير حق **امروا به** اي اوقع به  
 الضرب البالغ وسدد عليه عقابه في العقبي ومن شاق بسد القاف اي اوصل مشتمة  
 الى احد بحاربه او غيرهما شق منه عليه اي ادخل عليه ما يتوق عليه بحاربه لعل يعلم  
 بمملكه واطلق ذلك ليشتم المستعق على نفسه وعلى الغير بان تكلف نفسه او غيره بما هو فوق  
 طاقته حرم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يصاد به مملوكه مكسورة وراساكة مملوكه من جنس وقال  
 ابن ابي قيس ويقال فيسحق من مملوك الضاري بخاري سدد يد راو باعد ها وكان شاعرا  
 مجيداً من لحنه قال عزير قال في المنام ولم يرس لرايع وذلك لان جنه لولا  
 وهو لا يعرف الا فيه قال بن العطار وعندي انه ضعيف ثم اطلان في بيانه  
**من ضحك** احمية طيبة **ما نفسه** اي من غير كراهة ولا تفرح بالانفاق **تحسب**  
**لا تخشيه** كانت له نجاباً من النام اي حياء لا يبينه ومن دخوله نار جهنم **طب**  
**عن الحسن بن علي** امير المؤمنين قال النبي صلى الله عليه وسلم من عمى القوم وهو كذا اب انبي  
 كان ينبغي لهم حذوقه في الكتاب  
**من ينجى بقل الصلاة** الى ذبح احميته قبل صلاة العيد فانما ذبح لنفسه ولم  
 ينجح وفي رواية فانما هو لم يقدمه كاهله ومن ذبح بعد الصلاة بقله **فقد**  
**تربسك** واصاب سنة المسلمين وهي التجمية **وقر الم**  
**من ينجى في الصلاة** زاد في رواية فقهه **فلمعد الوضوء** لطلانه بالوقفة  
 وبه اخذ ابو حنيفة وقران مذهب الشافعي عدم التقف به **وليعد الصلاة**  
 لطلانه بذلك اي بالانفاق ان ظهر فيه حرفان او حرفين منهم حفظت حديث عبد  
 العزيز بن جهم عن عبد الله بن عمر بن الخطاب في امية عن الحسن بن علي وهو يومه وعبد الله بن عمر  
 قال اعد كسبي الفمك حديث صحيح اني ورواه الدارقطني من عدة وجوه ليعده اسلمه  
 كلها ساقطه  
**من ضرب غلاما** اي عبد النبي فما ذكر كان او انبي له **حد الرابطة** اي الرباط  
 الحد ولم يكن ذلك لعل كعاديه وتعلم قال الطبري لرباثة منة حدوا الفهم  
 المصنف راجع اليه اي لربايات موجبه فخرق المضاف **اولطه** اي حزمه على وجه  
 بغير حياية منه والسطر الضرب على الوجه بسطر الكنى **فان** ذلك ذنب منه وان

كفارة

**كفارته** اي ستره يوم القيامة وغفوه ان **يقنقه** فان لم يفعل عوقبه في العقب بعد  
 ما اعتدي به عليه اما في احكام الدنيا فلا يلزم عقفه ولا يعاقب لاجله لكونه مملوك  
 هذا مذهب الائمة الثلاثة وقال مالك لا يضرب ضرباً مبرحاً او مثله يلزمه عقفه ويؤد  
 فان لم يعققه صار هراماً في الذم عن بن عمر بن الخطاب ولم يخبره البخاري  
**من ضرب مملوكه** حال كونه **السد ظالم** له فيضربه اياه وفي امور العقوبة ظالم  
**اقيد** وفي رواية اقتضى من يوم القيامة **ولا يلزمه** في احكام الدنيا شي من قود او عقل  
 او حردا وغيرها المقره في ملكه **طب** وكذا البراز عن عماد بن اسحاق قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 رجلاه ثقات ومن ضرب رجلاه **من ضرب بسوط** وفي رواية من ضرب سوطا **ظالم** **اقتر منه يوم القيا** وان كان  
 عبده فهو حق وكذا البراز والطبراني عن ابي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان سواده حسن النبي  
 وفيه عداقة ابن شقيق العقيلي قال في الميزان ثقة لكن فيه نيب وقال يحيى بن ابي عمير  
**من ضرب يتيما** **اولفهم** اي تكفلهم ونفقة وما يحتاجه حتى ينجس الله عنه **وجبت**  
**له** **لكنة** تزد في رواية التبت وهو ضرب على المصدر والمراد به القطع بالنبي والمراد انه  
 لا يولد من الخنة وان تقدم عذاب الا ان المراد ان يدخلها بلا عذاب التبت طر عن عدي  
 ابن حاتم قال النبي صلى الله عليه وسلم من ضربك وهو من كذا من ضربك من ضربك من ضربك  
 لم يصب في ذلك لربيع بن ابي ابيار هذه الطريق واقتضاه عليه مع وجود امثله  
 في الباب بل اهد والطبراني بن عمير مالك القسري يرضه من ضرب يتيما من يرضه من يرضه  
 وشرابه حتى يستغنى عنه وجبت له **لجنة التبت** قال النبي صلى الله عليه وسلم ان سواده حسن النبي  
**من ضرب بالان** **يقنقه** في وجوه البر **وبالليل** ان يكاد به **فعلته** **سبحان ابيه**  
 اي قيل لم تواسي سواده وعده قال في الفروع يقال فتن بالشي اذا جعل به فهو صنف  
 وهذا علق مفسره اي هو يذبحه بضم ياء والكابدة تحمل الفتى لصلاته الليل والشد  
 في طلال المعينة ابو نعيم في كتاب المعرفة عن عبد الله بن جبيب قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 بمول عنه عبد بن عمير في التقريب عبد الله بن جبيب من ربيعة ابن عبد الرحمن  
 السلمي الكوفي المتوفى ببلنته وكابيه صحبة وفيه عداقة من حيد بن كثير قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم من ضرب يتيما من يرضه من يرضه من يرضه من يرضه من يرضه  
 عن ثقة قال النبي صلى الله عليه وسلم **وهذا** **بجائزة**  
**من ضرب مملوكا** او قطع طريقا **واذي** **بموثا** في الجلا **حرم** **عنا** **ابن النبي**  
 من ابيه قال عزوت مع بي ابيه عزوة ففتق الناس المنازل وقطعوا الطريق ففتق  
 من ابينا واذي بذلك لحنه وفيه عداقة من ابيه عنه اسماعيل بن عباس  
**من طاق** **بالبت** **الكعبة** سبعا **اسواط** **ولي** **تفتقر** **كان** **كعتق** **رفقة**  
 وفي رواية اي نقيم بدله كعدله رتبة بعقبتها **في** **عن** **بن عمر** **ابن الخطاب** **قال** **بن** **عمر** **بن** **عمر** **بن** **عمر**

الراي فيه



رقبة كفتق

الاصح ورواه عنه ايضا الترمذي وحسنه بل غلط من طاف بهذا البيت اسوعا فاحصاه كان  
 من طاف بالبيت خمسين مرة قبل اداء صلاة السجود ورواه وقيل اراد خيرا اسوعا  
 خرج من ذنوبه ثوب وولده امه والمراد ان الحسن بن سعيد في حقيقته ولو في غيره كله  
 لانه ياتي بها متواليات عن ابن عباس ثم استقر به قال ابن الجوزي فيمن عصى ابنه لما قال  
 احد ليس بجدة وابن النبي تغير حفظه واجود اود يحيط في الاحاديث ويقبلها ودينه  
 شريك قال يحيى ما زال مختلطا .

**من طلب العلم** اي سال الله الشهادة اي ان يؤمن به احوال كونه صادقا اي مخلصا في طلبه  
 اي اياها اعطيا له الدنيا المفقولة اي اجر الشهادة بان يبلغه الله منزلة الشهادة كما نصره  
 بذلك في رواية اخرى **ولو لم يقسم الشهادة** بان ما على فراشه وذلك امر لا يطع عليه  
 الا الله او من اطاعه الله وحوايا لو محذوف لانه ما قبله او ما قبله حوايا  
 قال علي بن هذا يدل على ان من نوى شيئا من افعال الخير لم يفته لعدم كونه بمنزلة من  
 عمله ويدل على نية سوال الشهادة ونية الخير لا يتناول سوال ما يلزم لتمييز لفظ  
 العود المنه عنه لانه لا يتبع في سواله كونه على وجه يلزم منه ذلك بل  
 يمكن ان يقول اللهم ان قضيت بحضوري لقا العدي نيتي في الشهادة او ما في غيري  
 ذلك حرم عن ابي بن مالك .

**من طلب العلم** اي التزقي النافع **كان كفارة** لا مفي من الذنوب قال الحرابي في ذلك  
 هذا ضمن طلبه فكيف بمن يفرضه العامة والخاصة اذ هو اولي وحق في العذر  
 عن سحره تبيين مهلة مفتوحة وخامسة ساكنة وموجدة تحت مفتوحة ورواهها قاتا  
 تامة وهو الازدي والاسدي في محبته خلف قال محبته الترمذي ضعيف الاسناد  
 انتهى وفيه نفي وهو ابو داود الا انه قال ابو داود ضعيف جدا وقال الذهبي تركوه  
 ولكن يترفع ورواه الطبراني في الكبير قال البيهقي وفيه ابو داود الا انه كذا اب  
**من طلب العلم تكفل الله له برفقه** تكفلا كما صابان يسوقه له من حيث لا يحتسب  
 فينبغي لطالبه ان يتوكل على ربه ويقنع من القوت بما يتسرونه اللباس بما ستر قال  
 الشافعي لا يصح طلب العلم الا للفلس قبل ولا عني مكفي قال ولا عني مكفي وقال  
 مالك من لم يرض بالفقر لم يبلغ من العلم ما يريد وقال ابو حنيفة يستعان عليه  
 بجمع الهم وهذا العلاء **خطبة** في فرقة محمد بن القاسم السمار **عن زياد**  
**ابن كعب الصديقي** بن القاد وفتح الدال المهملة نية الى صدا قبله من  
 الهم وفيه ونسب ابن عطاء الله في القضاة وقال قال ابن حبان لا يجوز  
 الاحتجاج به . **من طلب العلم** في سبيل الله **حي يرحم** قال في الغزوة وبروي  
 من جرح في طلب العلم قال القرطبي وهذا او ما قبله وما بعده في العلم النافع  
 وهو الذي يزيد في الخوف من الله وينقص من الرعدة في الدنيا وكل علم

لا يدعوك

لا يدعوك من الدنيا الى الآخرة فالجمل العود عليك منه فاستعد باقته من علم لا ينفع حل عز  
 اثنى ابن مالك وفيه خالد بن يزيد مفضل .

**من طلب العلم** اي يحيى العلم اي يحيى ميم في المناظرة والجدال ليظهر علمه ويا وسمعة **او لما**  
 به السنها اي مجازيم مجادله ماهاة وفيه قال الفاي الجارية المفاخرة من الجري لان كلا  
 من المتفاخرين يحيى مجازي الاخر والمجادة المجاجة والمجادة من المربة وهو الكفر ان كلاهما  
 يشكر فيا يقوله صاحبه او يشكك بما يورده على حجة او من المربي وهو مساجل الى الضرع ليشتر  
 منه الدين فان كلا من المتفاخرين يشترج ما عند صاحبه والسها الجاهل فان عقولهم ناقصة  
 من جرحه بالامانة اي عقول العلماء **او يعرفهم** وحي الناس اليه اي يطلب العلم بنية  
 تحصيل المال والجاه وصرف وجوه العامة اذ خلاهما لتأري فاوجهم خرا عا عمل فان  
 العوارق انما كان المرء وما معه سببا لدخولها الظهور ونفوسهم في طلبية القبر والعلوية  
 وهما من صفات الشطنة قال حجة الاسلام روي عن معاذا بن من العلماء من يجزون علمه ولا  
 يحبان يومه عند غيره فذكر في الدرر الاول من النار ومن يكون في عمله كالسلطان  
 ان روعه عليه عقبه فذلك في الثاني ومن يجعل علمه وعزايه عديته اهل الشرف والمال  
 فهو في الثالث ومن ينصب نفسه للنسب فيفتي بالخطا في الرابع ومن يتكلم بكلام اهل  
 الكتاب فهو الخامس ومن يعتقد عمل بلا ذكره في الناس فهو السادس ومن يستقره الزهر  
 والعجب فان وعظ عنف وانفذا في السابع وفي الخبر ان العبد ليس له من الشا  
 ما بين المشرق والمغرب وما يوزن عنده جناح لم يوصه في العلم عزمه من مالك عن ابيه  
 برفعه من المصحة وقال عزيب وفيه اسماق بن يحيى بن طلحة قال الذهبي في الكبار  
 واه وقال غيره من كلام فيه من قبل حفظه وقال في الشان عن المعقل في الباب عن  
 جمع من الصحبة كلها لينة الاسانيد قال وقال العلوي هذه الاحاديث يواظبها وقال  
 في المذهب عن الدارقطني اسحاق بن مبرور النخعي .

**من طلب الهدى** **الزمناء بدعته** الذي وقع عليه في نسخ من عهد الجامع  
 بالبا والذي رايته في اصول حجة من ستر البيهقي وتمعن بها للذهبي عظم من  
 طلق للهدى انتهى ولغظ الدارقطني من طلحة البدعة الزمناء بدعته وبه  
 اخرج من ذهب ان اذان الطلاق الهدى يلزم وينتم وان كان حراما ومن ذهب  
 الى عدم لزومه متمسك بحجة كل فعل ليس عليه امر فانورد هو عن معاذا بن جبل  
 قال في المطامح سنة ضعيف ورواه الدارقطني من عهد الوجه ثم قال فيه  
 اسما عيل ابن ابي اسيم المصري متركا الحديث وقال ابن الجوزي لا يصح واورده في  
 لسان الميزان وقال قال ابن خزم حديثه موضوع واسما عيل ساقط يعني اسما عيل  
 ابن ابي عباد المصري احد رجاله انتهى .

**من ظلم قديرا** بكر القاف وسكون التيمية اي قدر من الارض طوفة بقم



الطامة وكسر الواو المشددة سببا للمعنى **من سبج ارضين** بفتح الواو وتكرار اي  
 القيامه فتجعل الارض في عتقه كالطوق وتبيل اراطوق والتكليف وقد مر ذلك في معنى  
 المبادرة بالخروج من تلك الظلمة قبل ان يكون من باع صفة عرضها الموت والارض سبج  
 ضوئها ارباب العاهاد والبياد وما كن طينة في جوار عدو تجرى من تحتها الامنار باعطاء  
 صيغة لغوها الخراب الجوار في الحديث ثم يد عظم للغاصب قال بعض شراح البخاري  
 سيما يفعلها بعضهم من بنو الدار من والربط ونحوها مما يظنون به القرب والذكر الجمل من  
 عضد الارض لذلك وعصب الالات واستعمال العمال ظلالا وتقديران يعطى من مال الخرام لما في  
 ظلمة الذي لم يقل احد جمل اخذه والكفار على اختلاف ما له فيزاد هذا الظلمة بارادته  
 الجير على زعم من ادبه بعد ان تبصره هذا الحديث مما تمسك به المعتزلة عليه وام تكذيب صاحب  
 الكسرة في التام قالوا لانه تعالى لا يبدل القول لديه حم وعز عاينة **وعن سعيد بن زيد**  
**قال الله وهذا سواتر** .  
**من عاد مريضا لم ينزل في حرفة الجنة** نعم الخا او فتحها وسكون الراما تحترق اي يحترق  
 المرابي لم ينزل في بيت ان يجتني منه المرسية ما يجوز العابد من الثواب بما يجوز المحترق  
 من المرح حتى يرجع ويخرج من ذلك التسمية التلويح بقرب المتناول وقيل المراد بالحرفة هنا  
 الطريق قال جرير وهو صحيح ايضا اذ معناه عليه ان عاينه لم ينزل ساكنا طريق الجنة لانه  
 من الاوز التي يتوقل بها الهام **عن قبا بن مولى المصطفى** ومما عده مسلم قبل ان يروى الله  
 وما حرفة آتية قال جناها .  
**من عاد بائنه فقد عاد بما اذا** اي الجا اليها واي الجا قال ابن العربي ليل على ان كل  
 صرح بالاستعاذة بالله لاحد في شئ فليجئ اليه وليقبل منه وقد ثبت ان المصطفى دخل على  
 امرأة فذكر في فاعالت له اعوذ بالله منك فقال لقد عدت بما عد الحق باهلك **عن ابن عباس**  
 عبد الملك ابن ابي حميلة عن عبد الله بن موهب عن عثمان بن عفان **عن عمر ابن الخطاب**  
 قال بن موهب ان عثمان قال لا يمن عمر اذهب فاقض قال او تعطيني قال عزمت عليك  
 قال لا تعجل اما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال نعم قال فاني  
 اعوذ بالله ان اكون قاضيا قال الهمير جاله ثقات من المصطفى .  
**من عاد جارتي** اي من ذين بنتين صغيرتين وقام بمصلحتها من خوفه وكفى حتى  
 يدركا رواية البخاري حتى بلغت دخلت انا وهو كما بين وهم اصعبه سير الى قريش  
 فاعل ذلك منه اي دخل صا حيا في قريش يعني ان ذلك الفعل ما يقرب فاعله  
 اذ رصة من ذوات المصطفى قال بن عباس هذا من كرام الحديث وعزوه من عثمان  
 انما كان واستدركه كقوله ورواه البخاري لفظ من عاد جارتي حتى يتكلم جا  
 يوم القيامة انا وهو كما بين قال الاكل في الكلام تقديمه وانما في جاي يعود  
 الى من قوله هو كما بين له وقوله انا معطوف عليه وتقدمه هو وانما مر قدم

اما كون

المنازل والواحد  
 والسر القليل  
 الكبر على الجاهل  
 من التغبين

اما كون المصطفى املا في تلك الحصلة او قدم في الذكر لشرفه انتم واعرض بان تقدم  
 المعطوف على المعطوف عليه لا يجوز فلا ولي جعل جعل انا مبتدا وهو معطوف عليه وكلها يتن  
 الجز والجملة طالبية بدون الواو ونحوها بطوا بعضكم لبعض عدو .  
**من عاد اهل بيت من المسلمين يومهم وليلتهم** اي قاز بما يجلبون من حقوق او كسوة  
 يومهم وليلتهم **عمر اذ له ذنوبه** اي الصغار يقطع من عمارة تاريخه عن علي بن الحسين  
**من عاد ثلاث بنات** اي قام بما يحتج به من تقعه وكسوة وغيرها **قادمين** باواسد الشيعه  
 وعلمن مورد بنين **وزوجهم** من كفون عذا حيا جنس الزواج واهسن اليهن بعد الزواج  
 بمؤملة ونبوادة **فله الجنة** اي مع السابقين الاولين قال بن عباس هذا من كرام الحديث  
 وعزوه قال الذين العراقي في هذا الحديث تاكد حق النبأ على حيا النبي لضعف عن انفا عاصم  
 من الاكساب وحسن التقرف وجزالة الراي دعوى ابي سعيد الخدري من رخصه قال الحافظ  
 العراقي رحمه الله موقوف .  
**من عاد بالتدبير لضبط المله عدا من اجله فقد اسام حجة الموت** فان الموت مما  
 له ان لم يخاه اليوم وافاه في عذو والقصد بهذا الحديث على قصر العمل انه ينبغي للانسان  
 ان لا يطول امله فيقبل عليه عمله ويقدم قرب الموت ويتفكر في قصر العمل ويقول في نفسه  
 اني اصطل مشقة العمل الصالح اليوم فلعلني اموت الليلة واصبر الليلة فلعلني اموت عدا  
 فان الموت لا يمير في وقت محسوس فالاستعداد له اولى من الاستعداد للدينا وانت تعلم  
 انك لا تبقى فيها الا مده اقليلة ولعله لم يبق في اجلك الا يوم او نهار فقدر هذا على قلبك  
 كان يوم وتكلف نفسك على الطاعة يوما يوما فانك لو قدرت البقا حسيين والزمتها  
 الصبر على الطاعة نضرت واستعصمت فان فعلت ذلك فزعت عند الموت وزحالا اخر له وان  
 سوفت وتساهلت حال الموت في وقت لا تحتمس وتحتسب الا اخر له وعذ الصباح  
 يحيد القوم السري ولتعلم بناه بعد حين وان شدا بين اي الدنيا .  
 • ايا قومة الاحباب الابد لي منك وبادا دنيا التي راحل عنك .  
 • ويا قرة الابرار مالي واليمني ويا سكرات الموت مالي والنفوس .  
 • ويا مال الدنيا التي تبسب لحيوة . اذ اكنت اباكي لنفسك من يملك .  
 • الا اي حي ليس بالموت موقنا واي يقين منه اشبه بالسك .  
**هب وكذا الخليل عن ابي مالك** وقضية مسبح المم ان محوجه اليه يخرجوه و  
 وليس كذلك بل انما ذكره مقرونا ببيان حاله فقال عقبه هذا اسناد مجهول وروي  
 من وجه اخر صنف ابي بنهم .  
**من عرض عليه طيب** وفي رواية **رحمان** اي بنت طيب الروح من انواع السموم وليس  
 المراد فقره عليا هو المتعارف عند الفقهاء من اختصاصه بالاساقلة **من افلا يرد**  
 برفع الدال على الضمير المتصور فانه خفيف كجمل بفتح اليمع الاول وكسر الثانية مصدر



بسمي ي قليل المنة طبعه الرجوع لتعليل بعض العلة لانتهاها اذ المراد البرودة لانه هدية قليلة  
 نافعة ولا مونة فيها ولا منة ولا يتاذي للمدي بها فزدها لوجه له قال ابن القيم هذا العطف  
 الحيوت ونجهم برؤية كمن عرض عليه طيب فلا يردده وليس يخافه فان الرجاء تخف مونة ويتسامح  
 بخلاف نحو مسك وعبراني وظاهره ان رواية الطيب مسك او نادرة والاشهر الاكبر رجاء وليس  
 كذلك فقد قال ابن عمر رواه احمد وسبعة ائمة بلطف الطيب ورواه مسلم بلطف الرجاء  
 قالوا لعدد الكثرة والى الحفظ من الواحد وفيه الرعية استعمال الطيب وعرضه على من يستعمل  
 في الطب وفي الرجل وكذا النساء في الرينة ومن جبان في عجمي كالمعنى من برودة ولم يحطه الكافي  
**من عزي بكلي** نفع المثلثة مقصور من فقدت ولدها كسب برودة في كجته مكافاة له على تعزيتها  
 وذكر ان يفرها الصبر وقصه والابتلاء اجره والمصيبة ونواها وما في ذلك من الايات والآثار  
 والاما لكر لا يعزى المرأة الشابة الامامها او زوجها تمسكتة والقرين من امره حرمه الوفاء  
 مرشد ان اصنع طعنا للنساء ولا ياكل منه من الكثرة ولدا ففعلت ودعت من قلم ياكل من واحد  
 وقلنا ما المرأة الا وقد هلك ما هي له والدة فقالت انا لله وانا اليه راجعون هكذا كذا  
 وما كتب بهذا الاقضية لي ت عن ابي برزة ثم قال اعني وليس يناده بالقوي وقلا البيهقي  
 هو عزيب

**من عزب ما اى** عمل على الصبر بوعده **الحرقة** في رواية كاله **متراجره** اى له مثل اجر  
 اذ المصيبة ليست فعله وقد قال تعالى انما تجزون ما كنتم تعملون كذا قرره بن عبد السلام  
 واعتر من قال النووي والقزينة المصيبة ذكر ما يسهل صاحبا لئلا يتدخلف خروجه هو مصيبته  
 وذلك لان التعزية تفعله من الغراء وهو الصبر والمصيبة يكون بالامر بالصبر وبالاحتساب عليه  
 بذكر ما للصابرين من الاجر ويكون بجمع بينهما وبالتذكير بما جعل على الصبر كما في حديث العيص  
 ان الله ما اخذ له ما اعطى ولا يتعين له ما لفظ كتب الشافعي لابي مهيدي فارسل اليه  
 تعزية في ابنه وجرع عليه

- ابن معزنيك اى على طبع من الحياة ولكن سنة الدين
- قال المعزني يباقي بعد صاحبه واما المعزني ولو عاشا الى حين

**ن** وكذا المهم في السن **عن بن مسعود** قال الترمذي عزيبة تعرفه الامه صديت علي بن  
 عامر ويقال اكثر ما يتلى به على هذا الحديث نفعه عليه وقال النووي في اذكار السادة  
 وذكر ابن الجوزي في الموضوع وقال الخطيب واه جمع عن ابي عامر وليس شي منها ثابته  
 وقال الذهبي حماد ابن الوليد واه وله طرق لا تقع وقال ابن حجر كل الشافعي لعلي  
 اصنف منه بكثير وليس فيها رواية يمكن العلق بها الا طريق اسرائيل فقد ذكرها صاحب  
 الكمال ولم اقف على سندها انتهى قال الزركشي في تخرجه الرافعي بعد ما ساق الحديث  
 عدة طرق هذا كله برو علي ابن الجوزي حيث ذكر الحديث في الموضوعات وقال العلابي  
 له طرق لا لعنى فيها فليس واهيا فقلنا عن كونه موقوف

من عتق

**من عتق** من يتصور حال نكاحه لها شرعا كما مر **فمن عتق مات ما شهيدا** اى يكون  
 من مهاد الاخرة لان العتق وان كان عبدا والنظر والسماح لكنها غير موجبه له فهو فعل  
 الله بالعبد بلا سبب ولهم اذا قال فلا طوع ولا عزم ما الموي غير اني اعلم انه جنون اهل البحر وصاحب  
 ولا مذموم وكان بعض الحكماء العتق مطع يجد في القلب تروا وكلما قوي زاد صاحبه قلعا وبجرا  
 فليفتب به الصدر فيحترق الدم فيه يبرح الصفر اسودا وطغيانه يفسد الفكر ويورث  
 له جنون فزعمات او قتل نفسه واذا كان قبل القلب واكثر افعال ضرورية فلا يؤخذ به  
 بل يؤجر عليه والمراد بالعتق العفة عن ايتا التفرغ خطها طلبا للراحة قلبه وسابقه لموي  
 نفسه وان كان في غير محرم وكان صاحبه بالشر لكن رتبة الشهادة بنية الانتال الانضباط  
 كاملة او بنية شاملة وانما قات ومنه من عتق من العتق ليجعل له لتركه لذة نفسه  
 فكذا بذل المجاهد مجتهدا كطاعة الله فهذا جهاد نفسه في مخالفة هواها بمجتهد للقد يبر  
 خوف ورغبة واشار على محرم ذكره في البحر صط في ترجمة عظيم بن الفضل عن عاتق وفيه  
 احد من محمد بن سروق اورده الذهبي في الضعفاء وقال ابنه الدارقطني ومويد بن سعيد فان  
 كان هو الدارق فقد قال علي بن عاصم منكر الحديث وان كان الذي خرج لم يقد اورده الترمذي  
 في الضعفاء وقال احمد بن محمد بن الوحايم مروق وفيه ايضا الترمذي لفتان

**من عتق فكر وعف فاته فهو شهيد** قال ابن عزي في العتق النفاق للجهاد حتى خالط  
 جميع اجرائيه واستحل عليه استعمال الصلح في ترجمة عماد الموزي عن بن عباس ومويد  
 بن سعيد قال احمد بن محمد بن معين لو كان في فرس روح لغزوه كلالا ابن الجوزي وميدار الحديث  
 عليه فهو لا يبع الاجله ورواه الحاكم بن عدة طرق كلها معلولة وهذا الطريق امثلهما فقد قال بن  
 حجر عن بعض من انه اقواها حتى يقال ان ابا الوليد الباجي نظرفيه

- ادامات المجر جوي وعسقا فذلك مادة يامناح حقا
- رواه لنا نقات عن نقات الى الجبل بن عباس سرقا

وقد غلط في هذا الطريق بعض الرواة فادخل اسنادا في اسناد ائمة وقال ابن القيم هذا الحديث  
 والذي قبله كل من موضوع ولا يجوز كونه من كلام المصلي واطال لكن انتم الزركشي لتقويت  
 فقلا انكروا من معين وعمره على سويد لكنه لم ينفرد به فقد رواه الزبير بن بكار قال حدثنا  
 عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون عن عبد العزيز بن ابي حازم بن عثمان بن ابي نجيع عن مجاهد عن  
 بن عباس عن النبي فذكر وهو اسناد صحيح وقد ذكره ابن خزم في موضع الاحتجاج وقال رواه  
**من عتق عند القدرة** على الانتقام لنفسه والانتقام من ظلمه **عفو الله عنه يوم العرش**  
 اى يوم النزع الاكبر وفي هذه العدة عمولا يقاس مرة في النظر فله صبر وغفران ذلك  
 لمن عتق الامور فالصنف لذلك مندوب نه باو كذا امثاله ثم قد ينعكس الامر في بعض الاحوال  
 فمن جمع ترك العفو مندوب الله وذلك اذا اجمع اليه كونه زيادة العفو قطع مادة الاذكي  
 كما مر طبع عن ابي امامة من اخذه قال النبي فيه العلاء ابن كير وهو معتق



من عن عروة بن ربيعة لم يكن له نواب لا الخنة تشبيهه قال الراغب لذة العفو اطين من لذة  
التشفي لان لذة العفو الخنة بها جدا العاقبة ولذة التشفي بالحما ذم للذم والعقوبة الالام  
حالات ذوي القدرة وهي طرف في الخزع حفظ عن يمين عمار وفيه امر ابن اسحاق النجداني قال  
لخطيب روي عنه ابو عوانة جزم املا من عني الى اخوه فالوجه صريح المص ان الخطيب خرج وسلكه  
غير جيد

من عن عروة قال دخل الخنة ابي مع السابقين الاولين او من فرست عذاب او هو اعلام بوفاته  
على الاسلام والامن من موته كخاتمة من منة الحافظ المشهور عن جابر بن عبد الله الراسبي قال  
صلى جزوه نزل البصرة قال الذهبي في العجالة كالجهد منظر عن ابي شاذان عن ابي بصير  
الامر ان الاول ان المص اطلق العزوبان منة واقتمت به خوجه ساكتا عليه والامر بخلافه بل  
تعبه بقوله هذا حديث عروة ان كان محفوظ انتهى الثاني انه تبعه على قوله الراسبي ليس  
بصواب فقد قال ابو نعيم قوله الراسبي ومع واما هو الاضداد في لفظه وقوله الخنة  
ابن حجر

من علو على نفسه او غيره من طفله او ابنته **تميمة** هي ما علق من القلائد لرفع العين  
**فقد اشرك** اي فعل فعل اهل الشرك في يدي وروى به رفع القادر المكتوبة قال ابن عبد  
البراد **الاعتقاد** الذي قلدها انها ترد العين فقد طردتها ترد القدر واعتقاد ذلك  
شرك حرك عن عروة من عامر الجهمي قال المنذري رواه احمد وابو يعلى باسناد جيد قال  
البيهقي رجال احمد ثقات

من علو ودعة بفتح او سكن على نحو قوله **فلا ودع الله** اي لا جعله في دعة  
وسكن وهو لفظ بني من الودعة اي لا خفت الله عنه ما يحقوه كذا ذكره ابن الاثير وهذا  
او جرد كذا يقال في قوله ومن علق بتميمة **قلنا لله** قال في مسند العزوبان الودعة  
من يخرج من البصرة الصدق يتقون به العين والتميمة خزرات تعلق في الاولاد للعين  
فاجل النبي ذلك تشبيه قال ابن حجر كغيره محل ما ذكر في هذا الخبر في تعليق ما ليس  
فيه قران ونحوه اما ما فيه ذكر الله فلا يفي عنه فانه انما جعل للتبرك والتعود باسمايه  
وذكره ولذا لا يعلق الرجل الرينة ما لم يبلغ الحيلة او السرف **حرك عنه** ورواه  
عنه ايضا الطبراني قال البيهقي رجاله ثقات

من علم ان الصلاة عليه **حق واجب** في رواية تدلوا واجب مكتوب دخل الجنة لانه اذا  
تبع حقيقته وانما عليه لا يتركها واذا اظهرها كقوت ما بينهما من الصغار فدخل  
الجنة مع السابقين الاولين ومن محمد حقيقته كقوت فلا يدخل الجنة بل ما رواه النار خالد  
فيها **حرك** في الايمان عن عثمان بن عفان قال كسب جميع واقره الذي يجر التحميم ولكنه  
في المذهب قال فيه عبد الملك محمود وقال البيهقي رجاله احمد وثقون  
من علم ان الله مربيه **واي نبيه** موقنا من قلبه مراد الطبراني رواه ما بيده الى جسده

حرمه **الله على النام** اي ناول الخلود فائدة سيل الصديق يعرفه بك قال عروة روي  
فقال هل يمكن بشر ان يدركه فقال العزوبان ادراك ادراك ويل صاحب التوحيد وصاح  
التقريب على لوجه وجهه باذ اعرفه بك فقال بما عرفني به نفسه لا يدركها الحواس والايقان بالثامن  
قريبه بعدة بعدة في قوله الزارة في مسنده ولذا الخليفة ابو نعيم في الحديث عن عروة ان الحسين  
من لحنه قال البيهقي في عروة العزوبان وهو مروي وعروة الله ابن ابي القاسم

من علم من اهل القرى الخارجية عن بلد كجدة **ان الليل يوبى الى اهلها** اذا سار الى محل اقامتها  
**فليشتمهم** اي فليجهم صلاته اليهم الى بلده ذلك من فعل الشاخي ابن العبرة بهما والندا  
مساك في الجنة على من مع الله **هون على ابن مريم** عدة ابن الجوزي من الاحاديث الواقعية واعلم  
بعمار بن عمار ورواه الذهبي في المذهب هذا الحديث منقصة حرة وفيه عروة بن سعيد مروي  
**من علم الرمي** اي رمي الفئاب من تركه فليس اي علم رمي اسم من تركه ولا من المتعلقين باخلاقها  
والعلمين بسفاتها او ليس من قبلها باولاد اخلافه من يشاد هذا السد من لم يعلمه لانه لم يخل  
في من تركه وهذا دخل من خرج فكانه استزابه وهو كثر ان لذلك النعة الخطيرة فكونه ذلك  
كراة شديدة لما في التمديد من التسديد في الرتبة يعني رتبة الرتل من رتبة  
عمر رتبة العلم فلا يقدم عليها الا للضرورة في الزمان نحو قوله وان كان الترك مقبلا تعلم  
وهذا التمديد عظم في سبانه بعد تعلمه في الجهاد من عهد عبد الرحمن المبري عن عروة بن عمار  
قال عبد الرحمن قال رجل لعروة كيف تختلف بين عذرين العرضين وانت في كبر يستع عليك فقال  
سمعت النبي يقول فتركه ولم يخبره البخاري

من علم نفع اللام المتدرة بضطالم **علماء فله اجر من علم به لا ينقص من اجره**  
لان العامل انما يتلقى كيف يتلقى علمه من العالم فله الاجر على حسب الاتباع بعلمه **عن معاذ**  
**ابن انس** وفيه سهل من معاذ منصف يبرون لكن التمديد بحسنه واجه به كره هذا الخبر  
ما انفرد به ابن ماجه

من علم بالتشديد يضبط **اية من كتاب الله او بابا من علم ايمى الله اجره الى يوم القيامة**  
وفي رواية لا في الشيخ والديلم من علم اية من كتاب الله او سنة في من الله هي الله له من الثواب  
يوم القيامة ما لا يكون ثوابا افضل مما يتاله من عمار بن عمار في تاريخه عن ابي سعيد الخدري  
من عمر نفع العين بالتشديد يضبطه **ميسرة المسي** كعبه الله له **لفلين من**  
**الاحراب** في تفسيره منه قاله لما ذكر ان ميسرة المسي قد تعطلت وامل هذا الحديث  
ان المصطفى لما رغب في تقبل ما من المصطفى عطل الناس ما سر المسي فقبل له ذلك  
فذكره ما عطل هذا الميسرة في هذه الحالة منقصة ما لا اقل الميسرة من الاجر وليس لهم  
كما قال المؤلف وغيره ذلك في كل حال وانما خص بذلك عهده بحالة الامانة معطلة  
عن ابن عمر بن الخطاب قال الخلق العراقة منقصة منقصة وقال ابن حجر في الفتح في اسناده يقال  
من عمر نفع العين وبالتشديد يضبطه **جانب المسي والاسير** بالصلة فيه **لعله**



اهله فله اجران قال بن حجر وهذا ما قبله ان نقتل اليعازر من الجزاء لان الله وطأه  
 يسلون على ما كان من الصنف فكان ما ورد لعن عارض بزواله **طبع بن عباس قال**  
 النبي فيه نقيته وهو مدلس قد عطفه لكن ثقة فظاهر صريح المم انه يخرج احد من  
 السنة مع ان بن ماجة خرج من حديث بن عمر اللفظ المتيقن  
**من عمر بن العيينة والتدبير من ابي سبطين سنة فقد اعذر الله اليه في العزم**  
 بلغ اقصى العذر ولم يبق له عذر في الرجوع الى الله بطلته لما شاهد من العزم مع ما ارسل  
 اليه من الاذمار **وكذا القضاء عن سهل بن سعد** وقال علي بن ابي طالب في الجاه  
 قال الربيعي ودم اذ هو في الجاهي بلفظ من عمره الله ستم سنة فقد اعذر الله اليه في العزم  
**من عمل عملا ايا حدث فعلا ليس عليه امرنا** اي حكا واذا نشا **ونورد** اي مرود عليه  
 فلا يقبل منه وفيه دليل للقاعدة الامولية ان مطلق النهي يقتضي الفساد لان المهر عنه  
 مخترع محدث وقد حكم عليه بالرد المستلزم للفساد قال الشيخ ابن حجر التميمي في القواعد  
 الكلية لاقتضاها بالاصل الطي وفيها يضاف دليل على اعتبارها بالاصل المستلزم من جهة  
 الامران في اعادة المنقولة فان عموم قوله ليس عليه امرنا يقوله قال وفيه كذا في اصل  
 من اصول الشريعة وعن عناية وعلقه البخاري في صحيحه  
**من عير اخاه بدين لم تمت حتى يهلكه** قال بن حجر التميمي قال احد من منيع قالوا من دينه  
 منه في الزهد من حديث محمد بن الحسن بن ابي يزيد عن نوري بن خالد بن معدان عن معاذ  
 بن جبل قال اعلم الترمذي حسن عزيز وليس استاده بمقتضى ابي بن زيد قال البغوي هو منقطع  
 في خالد بن معدان لم يذكر معاذ او محمد بن الحسن بن ابي يزيد قال ابو ارد و غيره كذا  
 بن عمر او روى عن الجوزي في المنوع ولم يلقه المولى في تخمير معاوية ما له شاهد  
 وهو قول الحسن كانوا يقولون ترمذي اخاه بدين قد تاب منه لم تمت حتى يبيته الله  
 مع ومن العجائب ان المولى لم يكتب بابراده حتى انه من رخصه ايضا  
**من عذر الى المسجد في رواية خرج وفي رواية خرج** **وراج** اي ذهب يرجع واصل  
 العذر والرجوع بعدد الرجوع بعيشة استغلا في كل دهاب ورجوع عن سوا **اعداد**  
 اي هيبه **من لا اي محلا يتزله والتر** بضم التاء المحل الذي يسا للترول فيه ونم فكون  
 ما هيبه للتقاد من نحو ضيقة فعل في الاول من قوله **من الجنة** للتبصير وعلى  
 التاجي للبين وفي رواية بدل من سعة وفي حكمة لها وفي رواية للجاري اذ راج باوقلي  
 الواو كابد من الامر حتى بعد له التزل وعلى او يلقى عدها في الاغراض كما يقال في  
 قوله **كلما عذر وراج** اي بكل عذرة وردة الى المسجد فالصحة العذر والرجوع في النفس  
 كالبركة والعنى في قوله لم زخم فيها كقوله وعيا راد بها الدبومة لا الوقتن الحلو من لاق  
 المسجد بنت الله فمن دخل لعادة اي وقت كان اعد الله له اجر كما في الكرمين البصير  
 اجر الخبير في قوله كلما بما الى ان الكلام فيمن عذر ذلك ح في الصلاة ورواه عنه ايضا ابو يعقوب  
 عن ابن ابي عمير

من عذر اذ ذهب **الوصلة الصبح عذرا برتبة الاما من عذرا الى السوق عذرا برتبة**  
**ابليس** قال الطبري كسبل لبيان حزب الله وحزب الشيطان من اصبح يقدوا الى المسجد كان يرفع  
 اعلام الاما ويظهر سرايع الاسلام ويحرم في توحش من لهم الخ الفيزون فيه الحديث المار فذ لك الرباط  
 فذ لك الرباط ومن اصبح يقدوا الى السوق فهو من حزب الشيطان يرفع اعلامه وليست من شوكته  
 وينصر حزبه ويتوحي توحش من بينه وفي قوله يقدوا إشارة الى ان التبرك في السوق محظور وان  
 من تاخر راج بعد اذ اوظا فيه لطلب الحلال وما يقوم عليه ويتعفف به عن السؤال كان من حزب  
 الله وهذا اعلامه اذ اتمته في الاسواق وجميع انواته واذا كانت موطنة فينبغي ان لا يدخلها الرجل  
 الا بعد الضرورة كبيت الخلا فحون من اقبل بدخلها ان يخطر بباله انه محل الشيطان وحزبه **عن**  
**سنان التلمسي** وفيه عن ابن سنان قال في الكاشفة منع من معين وعينه **في**  
**من عذر وراج** قال الزركلي اصل عذر يقدوا اي يتكرروا راج رجع بالمعنى فهو قد يتولان  
 الخرج مطلقا وسما وهذا الحديث وما قبله يعجز ان يجعل على اصله على التوسع وهو في تعليم  
**دينه فهو في الجنة** اي ان تصدبه وجه الله وعمل به له واحبا الشريعة وتوثر قلبه وقلمه من  
 من عمل عذرو ذنبه وعذر ورجوعه بصدق بذكر لقبول العلم والاطلاع على رقائقه وحقائق عوامته  
 فان العلم مما قبل الصلاة السرو عباداة القلب وتربية الباطن وكما لا تفصح الصلاة التي هي  
 عباداة الجوارح الظاهرة والباطنة الظاهر عن الحديث والحديث فلا يجعل العلم الذي هو  
 عباداة القلب الباطنة عن حيث الصغائر مساوي الاطلاق والحاصل ان العلم ان خلصت  
 فيه النية تزكو ونما وادخل صاحب الجنة وان تصدبه غير الله حبط ومضاع واستحي مما حبه  
 التمار **حل عن ابي سعيد الخدري** وقال غريب من حديث مسعر عن عطيبة انبي وفيه  
 العقل اي الحكم وفيه كلام  
**من عرس عرسا لم ياكل منه ادمي ولا خلق من خلق الله كان له صدق** **قته ايتها**  
 ثواب الصدقة وان لم يكن باختياره ولم يعلم به وهذا الحديث كما ترى مدح لعامة الارض  
 ونواقحه قوله تعالى واستقر كرتها ونزلت في اسير وفي الارض فنسظر واكيون كان عاقبة  
 الذين من قبلهم كانوا اسد من قوة وانزلنا نار والارض وعروها اكثر مما عروها وورد  
 في اخبار وابات اخر ذم عارثا خيرا الدنيا فسطرة فاعبروها وانزروها في الجنة لا تقام من  
 ولا تخالف فان ما جاق ذم الدنيا وعملها فاعتبارا بمن فيها حال نفسه وحجتها  
 قاضية مراده كما قال تعالى ودر منوا بالحياة الدنيا واطلوا بها وما جاق في مدحها فاعتبار  
 تساويها وانفاق ما يجعل من الغلان على ما جعل ونذكر قال علي بن ابي ابي الله وجهه الدنيا  
 دار تجارة لمن فهم عنها ودار عيش لمن تزود منها **وكذا الطبراني في الكبير** من عذر الوجه  
 عذرا في الدرد انزلهم لحسنه وسبب ان يهلا امر ما ياله رة او هو لغير عرسا يدسق  
 فقال له القفل هذا وانت صاحب رسول الله قال لا تجمل على سمعة تقول قد كرس  
 قال النبي رجاله من توفيق ودينهم كلام لا يضر



من غزاة في سبيل الله اي الجهاد ولم ينفق في رزاقه وهو لا يريد الاعمال هو ما يربط  
 به مركبة المعرفه **قوله مانوي** قال الطبيب العقال جيل يشدح ركة البيرو وهو ما لفته  
 في قطع النظر عن الغنمة بل يكون غزوه خالصا لله غير متوسل بغيره دينوي فانه ليس للشان  
 الا انانوي انتهى قال الزمخشري العقال السج التافه الحيرة فصره مثلا له حزن **عنه**  
**عبادة ابن الصامت** .

**من غسل ميتا فليغتسل** قال احمد هذا منسوخ وكذا جزاء الورد او دود في جزاء الخبز عليكم  
 في غسل ميتك غسل اذا غسلته او جمع جمل الامر على الذب او المراد الغسل غسل الابدني  
 كما يصح به جزعه الخيط وغيره قال ابن حجر وهذا احسن ما جمع به من مختلف هذه الآحاد  
 جمع المفعول بنسبته وجزبه الترمذي في لعنك منكره انه سال عنه البخاري فقال لا يصح  
 في هذا الباب شي قال ابن الجوزي طرقة كلها لا تقع وقال الهيثمي في مسنده من لم يمس اثمى  
 لكن من المم كنه اخذ من قولك حافظ بن حجر طرقة كثيرة وفيه خلاف طويل واستويا  
 احواله ان يكون حافا فافكا والنووي على الترمذي تحسبه معترض وقال الكندي طرقة  
 اقوى من عدة احاديث اصح بنا القتها انتهى وذكر الماوردي او بعض المحديثين خرج له  
 مائة وعشرون طريقا .

**من غسل الميت فليغتسل** قال الخطابي انما امر به لامانة الفاسل من شاش الغسل  
 ويره ليلان بيد الميت نجاسة وهو لا يعلم من جملة قال البيهقي اي مسه **فليغتسل**  
 قال الخطابي لمراد احد اقال هو جو الوضوء من حمل وقيل معناه ليكن جامدا على وضوء  
 ليشاهب للصلاة عليه حين وصوله المعنى خوف الفوت **وه** **جبرائي** من **سنة** قال  
 ت حسن وصنفه بجمهور وقال ابن حجر ذكره الهيثمي طرقا وصنفه بجمهور وقال  
 البخاري الا شبهه بوقف وقال ابن الجوزي فيه عه من عمره قال يحيى ما مال الناس يتوقون به

**من غسل ميتا فستره سنة** **ادبه** **من الذنوب** تجمل ان المراد ستر عورته وهو ان  
 المراد ستر ما يبذره منه من علامة مردية كظلمة وجهه والامر من وهو اظهر **ومن**  
**كفنه كساه الله من اللين** قال النووي فيمنه انه ليس اذ اراد الفاسل ان يجف  
 ان يذكره واذا اراد ما يكره لا يحدث به قال وهكذا اطلقه له بما لکن قال  
 صاحب البيان لو كان الميت مستدعيا لم يندعه فينبغي ذكر ما يكره منه  
 من جهل الناس عن البرقة **طبعه في امامة** وصنفه المتذمرون وقال الهيثمي فيه ابر  
 عنه ائمة السامى لاجد من ترجمه انتهى وورد في ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصح  
 فقد رواه الحاكم في المستدرک والبيهقي في المعرفة بزيادة ولقطه من غسل ميتا فكتب  
 عليه غفرا اربعون كبيرة وثلاثمائة كساه الله من اللين والامر بستره في من حضر  
 له قبر افكاهما اسكنه مسكنا حيا **يعني** .

**من غسل ميتا فليبد** في غسله بعصره يعني يريده على بطنه ليخرج ما فيه من

اذي ويعتمد مع بطنه في مرة من الملائك اذ في عاقبتها وعدا من ذل لا واجب  
 حق عن ابن سيرين مرسل ظاهره ان الميت لم يذكر عليه سوى الامر بالامر بخلافه بل قال  
 مرسل ورواية صنفه النبي واستدرك عليه الذي في الهذب فقال قلت فيه جماعة صنفه  
**من غسلي** اي خان والغسلي ستر حال النبي **فليس** من اي ليس من تابعينا قال الطبيب لم  
 يرد به نفيه عن الاسلام بل بقي خلقه عن اخلاق المسلمين اي ليس هو على سنتنا وظرفيتنا

في مناصحة الاخوان كما يقول لانسان لما حبه اناسك يريد المواقفة والمناجاة قال  
 لقابي عن ابن ابي عمير من سئني فانه بي وهذا قاله لما ستر عليه طعام فادخل به فينا  
 فابتلت ما به فقال ما هذا قال امامته العا قال افلا اخفغته فوق الطعام ليراه  
 الناس فذكره **عنه** اي عير به ظاهر عدوله للترمذي واقصان عليه انه / جميع  
 في الهيثمي ولا احد ما مودع فقد حربه سلم في الهجج بلقظ من غسلي فليس منا  
 لم عزاه العطف نفسه الي لسبحين معاني الازهار المتناثرة وذكر انه سوا ستره .

**من غسلي العرب ليرد في سناعتي** اي يوم القيامة **ولم تغل مودتي** في ذلك  
 الموقف الاعظم قال الحكيم عظيم ان يصدق عن الذي لا يعلم على ما بعد عن النبي  
 من فعل ذلك فقد قطع الرحم بينه وبين النبي فبب ذلك يحرم شهادته ومودته  
 ومن غسلي حده على اناح الله من فضله وسع رحمة ويحتم شامه وقال ابن تيمية هذا  
 كثر باسنان كتنه مني فتتارق دينك قال كذا في الغسلي ويكره في الله قال بعض  
 العرب فتنه مني انتهى فمذاق قريب من معناه فان الغسلي للنجس لا يكون مع محبته بل  
 لا يكون الا مع استحسانا ونقص حزن في المناقب من غسلي بن عمر الاخير عن بخاري عن  
 طارق عن عثمان وقال عزير انتهى وخفي الاخير قال الذهبي من غسلي قال ابن تيمية  
 ليس هذا اهل الحديث بذاك والرواية الشكر ظاهرة عليها وقد انكر الخياط احاديث  
 حنفي وقال البخاري وابور عنه موثرا الحديث .

**من غسلي فلينس** اي ليس من اجنابا ان ومن المصطفى وطريقة الزهد في الدنيا والن  
 عنها وعدم الشهو والطبع الباعث على الغش **والمكر والخديعة في النار** اي صاحبها  
 يستحق خولها لان الداعي الي ذلك كحرمية الدنيا والنوع عليها والرغبة فيها وذلك  
 يحرم اليها واخذ الذهب من الوعد على ذلك ان الثلاثة من الكبى برقعدها **طاب**  
**حل عزير** **مسعود** قال النبي بعد ما عزاه للطرا في الكبير والمغير معار جاله  
 ثقات وفي غمام ابن بدة كلام لم يحفظ .

**من غسلي بغير اوشاة** اي به جملة **يوم القيامة** قال المظهر معناه من سرقيا  
 في الدنيا من زكاة او غيرها يجزيه يوم القيامة وهو حامله وان كان حيوانا لله من  
 رفيع ليعلم اهل الموقف حاله فيكون ففتمتته امر وقد كان المصطفى يشدد في  
 القول كثيرا وامر الخليلتان الراسدان بعد بقرتي مع الفال فليل هو



مسنوخ بالاحبار التي يذكر التبريق فيها وقال ابن القيم الموات انه من باب التعزيز  
 والمقوية المائنة الراجعة في اجتهاد الامام جيب المصلحة حوالا القيا المقدسي عن عبد الله  
 ابن ابيس بالتقير .  
**من غلب على ما يتاح ابيس اليه فهو حوتبه من غيره حتى تنهي حاجته وليس احد اعاجه**  
**قبل انقضاء حاجته طيب الطبا عن تيمون بن حذوب .**  
**من فاته الغزومى فليغز في البحر** زاد في رواية فان غزوه في البحر افضل من غزوه في  
 البر وفي رواية من غزى غزواته اشد من فصل غزوه في البحر في البر عكس غزوب  
 وعليه من عهد البر كما مر طس عن واكلة بن الاستع قال النبي انه عمرو بن الحصين وهو  
**من فد السرا من ابيدي العذراء الكفار فانا ذلك الاسير** اي فكاني انا الماسو  
 فزاد وقد فدان في فله من الاحري فذاه مثل ما له في فداي وهذا خرج في الخبر  
 التويد والحق الاكيد على كان الاسري وبذل المير في ذلك ان فيه من التواب ما لا يحط  
 بقدره وروى عنه الا الوهاب طس عن بن عباس قال النبي انه ابي ايوب بن حجر قال ابق  
 حاتم احاديثه صحاح وصنفه الاردي وبقية رجاله ثقافت .  
**من فز من ميراث وادبه** بان نفل ما فوت به ارثه عليه في من مو **قطع الله**  
**ميراثه من كونه يوم القيامة** فاذا ان حرم ان الوارث حرام بل فقيه هذا الوعد  
 انه كبره وبه صرح الذهب وغيره . من هدمت سويد بن سعد بن عبد الوهم بن يزيد التي  
 عمدا بيه عن النبي ابن مالك وهو اللاتية منعا ومرويه قال النبي في حديثه منعت  
 حد انقرو به بن ماجة وقال الذهبي في الكفا بر في سنة مقال وقال المنزوي بضعف  
**من فرق بين ولدته وولدها** بما يرزى الملك **فرق الله بينه وبين حبيته**  
**يوم القيامة** فالفرق بين الامه وولدها اني السبع والامه حرام شديد التحريم  
 عند ان نعت وان حبيته وما لك يتوسط كونه قبل التبريد عند ان اخرج قبل البلوغ  
 عند ان حبيته وكذا ما لك في رواية بر غانم في رواية عنه قبل ان يتغرس وارثت  
 الام املا عنه لك فهو وقال مالك بن حوذ برضاها وذهب بعض الامم الى منع التفرق  
 بينه مطلقا وقال كاقال ابن القزبي انه ظاهر الحديث انه لم يفرق بين الولده  
 والولد بلفظ بين و فرق في جوانبه حيث كره من قول الثاني ليدل على عظم هذا  
 الامرو انه لا يجوز التفرق بينهما في اللفظ بالسبع فكيف التفرق بين ذواتهما  
 ذكره جمع قال الطبري في ذرة الغواص من اوهاام الخواص ان يدخلوا بين  
 المظهرين وهو و انما اعادها من مظهر ومعرض من المظهر المتصل بالجزء الكلمة  
 فلا يعطون عليه بخلاف المظهر لا استقلاله حرت في السبع عن ابي النبي خالد  
 ابن يزيد الانصاري قال حسن عزيز قال ابن العطان ولم يصح لانه من  
 رواية بن وهب عن جيب بن عبد الله وحيي نظريه البخاري وقال احد احاديثه

مناكير

مناكير ذال بن معين الابارح فلا لظلاف فيه ابي يحيى انتهى وظاهر تقريه له على حبيته  
 لكن علم الحفاظ بن حجر حرم بضعهم وبقب العماوي ورد نصيح الحاكم له انه منتقد  
 من فرق بين والدة وولده فليس منا اي ليس من العالمين لغيره المتبعين لامرنا **طبع عقل**  
 بنديار قال النبي فيه لعن من طريق وهو كذا .  
**من فطر صا بما يعنيه وكذا بقران لم يتيسر** **كان له مثل اجره غير انه لا ينقص**  
**اجر الصائم** يتأخر حازا الغني لا كراجر صا بما هو ومثل اجر الفقير الذي فطره فقيه  
 دلالة على تفصيل غير شاكر عن فقير صا بما هو وقع في رواية للبخاري من فطر صا بما كان له اجر  
 من عمله والحديث المشروح كاقال الكوفي بين ان الصائم راجع للمصوم المفوم من الصائم  
 اي فله مثل اجر من عمل الصوم لاسل اجر من عمل تقطير الصائم ويجوز ان يكون من عملي ما والاصل  
 كان له اجر ما عمل وهو الصوم حريه عن **زيد بن خالد** الجيني قال في اللسان بن العقبلي  
 ليس يروي هذا من وجه يثبت .  
**من فطر صا بما هو عام في القادر على الفطر وغيره وكذا الفاعل في قوله او جز غانميا**  
**مثل اجره** قال الطبري نظر الصائم في ملك الغاذي لا يجر اطمه في معنى المجاهد مع اعدا  
 الله وقدم الصائم لان الصوم من الجهاد الا كراجر الصائم بكنة اتم الشواك هو هذه اي عن  
 زيد بن خالد وقصته انه لم يخرج في احد السنة والامر خلافة فقد روى الشافعي في الصوم  
 بجملة والتبدي وبما حجة مقطعا في الصوم الجهاد .  
**من قاتل لكون كلمة الله** اربعة اربعة في قوله او جز غانميا  
 تانث اعلافو اي القاتل في سبيل الله قدم مؤلفيد الاخما فنه ان من قاتل الله نيا  
 اول للفتنة او اظها من جماعة او داب عن نفي او مال فليس في سبيل الله ولا في ايد له  
 من قاتل الجنة ولم يحط برباله اعلا الكلمة فهو كالمقاتل للاعلا اذ مرجعها وهو ربي الله  
 واحد كذا اقبل ونظر لسيه طمقارنه قصد الاستخلا للقتال او يكتفي عند التوجه ربح  
 البعض الثاني كمن قول حشمة ان لا ياتي بها وبينها كما هو ظاهر حرق عم عن ابي  
 موسى الاشعري عبد الله بن قيس قال سار سوارك عن الرجل يقاتل حية ويقابل ربا  
 اي ذلك في سبيل الله فذكره .  
**من قاتل في سبيل الله فواق ناقة** بالغم والفتح ما من الجلبتين حرم الله علي  
**وجه النائم** اي نائم الخلود في الكيم وان مسه عذابها الا ان لم ينام ما قال ابو  
 البقا في نعت فواق وجهان احدهما ان يكون طرفا تقديره وقت فواق اي وقت  
 مقدرا بذلك الثاني ان يكون جارها مجري المصدر اي قتالا لا يقدر الفواق حرق  
 اي يحرق عمر بن عيسى السلم من حشمة قال النبي فيه عبد العزيز بن عبد الله وهو من  
**من قاتل عمرا بيمين خنوق وجد له كجنة** اي حوله ما وان كان منه قبل ذلك  
 ما كان لكن من اليمن ان الكلام فيما اذا فاده لغير معينة لو قيل باسراط قصد



الامثال **طبر** عن ابن عمر قال البشير وبنه عندهما على ابر عروة وهو كرا عبد  
 بعدة اسما من عدة من عفا منها على ابن ابي عمير ابن ابي عمير ابن ابي عمير  
 الملك الانصاري وهو متروك عن محمد بن ابي المنذر عن ابن عمر عن ابي اسحق بن عمار بن  
 بن عبد الرحمن بن ابي عمير عن ابن المنذر عن ابن عمر صلح من طريق بن عدي المذكورين  
 عن ابن عمر بن الخطاب قال البشير اصابه من عيب وقال ابن ابي عمير يد عنه طرقها كذا  
 بنو منوع عبد عن عبد الله بن محمد بن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن النوري عن عمرو بن  
 دينار عن ابن عباس بن قال خرج بن عدي عن عبد الله بن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن النوري عن عمرو بن  
 ابي عمير عن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن النوري عن عمرو بن  
 عن ابي الجهم عن محمد بن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن النوري عن عمرو بن  
 طريقين في احوالها المولى بن هلال وفي الخبر ابو داود الترمذي عن ابي عمير عن النوري عن عمرو بن  
 و تابع ابو داود بن يونس بن عبيدة وهو ضعيف في الحديث وبقية من سائر الثمانية كذا  
**من قادمي سائر** وبقية من سائر الثمانية كذا  
**ذراعا غفر الله له ما تقدم من ذنبه** الظاهر ان المراد الصغار في قياس ما مر  
 خط في ترجمة سنان بن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن النوري عن عمرو بن  
 في الضم والقال الدارقطني عن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن النوري عن عمرو بن  
**بالباكر** **من قال لا اله الا الله** اي تخلصا **نقته** وفي رواية اخرى **نقته**  
**من دهره** ان قرنها بمجره من الله قال القرطبي في تفسيره بعض الروايات الصوفية  
 والاطلاق يقال مرة من قال لا اله الا الله مخلصا ومعنى الاطلاق مساقدة الحال  
 للمقال بصيغته وفي رواية اخرى **نقته** اي تخلصا **نقته** اي تخلصا  
 قوله تلك الكلمة افاض الله على قلبه نور الاحياء به فبذلك النور طهر جسده  
 فشفقت عند فضل النور واحلته بجوار الجاهل في اوار النور لكن ليس الغرض منه  
 تلفظ بهذا الكلام بحسب بل انه عقد ضميره على التوحيد وجعل ذلك الاسلام مذهبه  
 ومعتقده كما تقول قولك في ترويه مذهبه انما في ذلك الزمخشري فابوة قال  
 بن عيسى او سبكت ان تحافظ على ان تشره في نفسك من الله بقوتك من النار  
 بان تقول لا اله الا الله سبعين الف مرة فان الله يعطيك رقبته و رقبته  
 من يقولها عنه منا و رقبته خير نبوي اخبرني ابو العباس القاسم بن ابي عمير ان  
 العارف ابا الربيع الملقب كان على ما يدق وقد ذكره هذا الذكر وعنه صبي  
 صغير من اهل الكوفة فلما مد يده الى الطعام بكى فقبل ما شاك قال هذه جهنم  
 ارفعها وامن بها فقال الملقب نفسه اللهم قد جعلت هذه الهلكة عن امة  
 من النار ففعلك الصبي وقال اخبرته الذي خرجت ابي منها وما ادرى سب  
 خروجها قال الملقب فظهر لي صحة الحديث قال بن عيسى وقد علمت انما على ذلك

ذلك ورايت بركة الزوار في منتهى **عبد** كلاهما عن ابي منيرة ورواه عن ابي الطراني  
 في معاجمه باللفظ المزبور لكنه قال بدل بصيغته **نقته** ولولم يصبه العذاب قال  
 الطراني لم يروه عن موسى الصغير الا عن تفريده الحسن بن علي  
**من قال لا اله الا الله** تخلصا من ذنوبه من قلبه **دخول الجنة** قال الطبري قوله تخلصا  
 وفي رواية بدله صدقا اقيم مقام الاستقامة انما ذكر يعتبره قولنا عن مطابقة القول  
 المتخبر عنه ويعتبره فعلنا عن تحريك الاخلاق المرضية كقولنا تعالى والذي يحاسب العبد  
 و صدق به اي حقق ما اوردته قولنا بما تحراه فطرا وهذا التفسير يندفع ما اوردته ظاهر  
 الاحكام من منع دخول كل من نطق بالشهادتين الناموس كان من الغيار وقال القرطبي معنى  
 الاخلاص ان يخلص قلبه لله فلا يستقر فيه شركة لغيره فيكون الله محبوبا قلبه ومعبود قلبه  
 ومقصود قلبه و كذلك حاله فالذي ناسخ لمنها له عن شاهدة بحسبه وموته خلاص  
 من العجز وقدم على المحبوب وقال القرطبي الرزقي استمر القول والاطلاق ان احكام الاعمال  
 بعضها يتعلق بالمطلق وبعضها بالظاهر فالتعلق بالباطن احكام الآخرة والاستفرغ  
 على الاطلاق الذي هو باله في الخلق وما يتعلق بالظاهر احكام الدنيا وذا الا يعرف  
 الا بالقول فصار الاطلاق كذا مسلما في حق الله والقول ركنا شرعا في حق الخلق  
 وقال الدقاق معناه من قالها تخلصا في قالته **دخول الجنة** في حالته وهي الجنة المرفوعة  
 ولن يخاف مقام ربه خشان فاصرة **دخول الجنة** في جنة النوار امرأة الزودقا  
 قد اتم بعامته سورة او اسد لباين كنفه والناس حوله ينظرون اليه فوقف عليه الزودقا  
 وقال يا ابا سعيد بن عمر الناس انما اجتمع في هذا الخزانة خير الناس و روى قال من ومن  
 قال انت وانا قال ما كنا نجتمع ولا انت تسرع لكن ما اعدت لهذا اليوم قال تهادة ان  
 لا اله الا الله من سبعين سنة قال نعم والله للجنة البراري منتهى عن ابي بصير  
 الخوري قال البشير رحمه الله تعاف لكن من ذكرك عن الزوارم اقله على ترجمة لمتين  
 وقد تناقض في هذا الحديث لما قلنا في شرحه و مرة منغف  
**من قال سبحان الله** اي ترفع عن النعائم العظمى **دخول الجنة** اي تسبح حامدا  
 له عزته له **بها تخلص في الجنة** اي عزته له بكل مرة تخلص فيها وخص النخل للكرة  
 منافعه وطيب ثمرة قال في المطامح اسرار الاذكار وترتبتها في الجمليات والواردات  
 اربع في الاهل السلوك والمنزلات والكلام فيه بغير ذوق كلام من وراجح ان قال  
 العارفي وعزير وعزير كلاهما بمعنى وضع على حمة الشوق **ت حبك** عن جابر بن عبد  
 الله ورواه عنه ايضا الساري وابن السني في يوم وليلة وحسن واستقر به الترمذي  
 وقال صحيح على شرطه  
**من قال سبحان الله** وجمدة كل يوم واحد مائة مرة **دخول الجنة** وفي اثنائها  
 الشاركن سوا البية وفي اوله واول الليل انقلد كره النوري **خطه خطايا** اي

الجنة  
٥

ذلك



غفرت ذنوبه وان كانت مثل **زيد البحر** كناية عن المسافة في الكثرة وهذا امثال  
تحوط طلعت عليه الشمس كناية عن كثرتها عن الكثرة عرفا قال ابن بطال والغفار الواردة  
في المسيح والتجديد نحو ذلك في المعاني لا يهل الشرف في الدين والكثرة الطمارة من كرام  
وعرفه ذلك فلا ينظر ظان ان مراد من الذكر واصغر على ما شام من متواترة وافته كرس بن  
الله حرمانه ان يلتحق بالمطهر من الاقدس من ريبه تنازل الكامل من كلام اجراه علي  
لكانه ليس هو متقوي ولا عمل صالح قال عياض في ظاهر قوله مثل زيد البحر مع قوله في  
حدث التلميل بحيث غناه خطا باه مائة سنة ان التبع افضل لكون عدد الابدان متعاقف  
المائة لكن قوله في التلميل لم يأت احد بافضل مما جاء به يقتضيه انه افضل حرفا عنه عن  
**ابن جرير** .

**من قال في القرآن** **فليتب من بعد من النار** فليتب من النار اي التبت في لغة العرب  
من ذهب التبع والتابعين فليتب من بعد من النار اي التبت في لغة العرب  
نصف نفس صاحب ويحتمل ما قال ابن الانبار التبت في لغة العرب اي التبت في لغة العرب  
يكون له في الشراي والتب من بعد من النار وهو في لغة العرب اي التبت في لغة العرب  
لغرضه وكول من له هو في لغة العرب اي التبت في لغة العرب اي التبت في لغة العرب  
بانه منه على لغة بدعته عالما بانه غير مراد بالآية وتارة يكون مع البطلان  
تكرر الآية محتملة فيتميل منه الى ما هو فوق عرضه ويرحمه مراد وهو ان يكون  
فسر مراد اوله ان يتبعه عند ذلك الاحتمال الدقارة تكون له من جميع حيل  
له ويلتزم القرآن فيستدل بما يعلم انه لم يرد به كل يدعو الى مجاهدة القلب  
المعاصر بقوله اذهب الى قومك انه طفي ونشير الى قلبه ويومي الى انه المراد  
بغير عوت وهذا يستعمله بعض الوعاظ في المقامد الصالحة تحبب الكلام وترغبها  
للسامع وهو ممنوع الثاني ان يتسارع الى تفسيره بنظائر العربية بغير استظهار  
بالمعاني والنظر يتعلق بغير ارب القرآن وما فيه من الالفاظ المهمة والسبلة  
والاخصار والحذف والاضمار والتقديم والتأخير من لم يحكم ظاهر التفسير وبادر  
الى استظهار المعاني بمجرد العربية كمن غلطه ودخل في زمرة من فسر القرآن بغير علم  
فالتعلل والمعاني لا بد منها اولاً ثم هذه تستنبح التوفيق والاستبصار ولا مطع في  
الوصول الى الماثل قبل احكام الظاهر في هذا كلامه **في التفسير** عن ابن عباس  
ورواه عنه ايضا ابو ارد في العلم والشاي في التفسير خلافا لما اوردوه منسج الميم  
من تفرد الترمذي به عن ابيه ثم ان فيه من جميع جهات عبد الاعلى ابن عامر وكوفي  
قال احمد وغيره منسج وردوا التفسير الترمذي له .

**من قال**



**من قتل دون ماله** اي عند ودون في الصل طرف مكان بمعنى سفل وتحت استعملت هنا  
 لاجل التي للشيبة توسعاً بماز يمان الذي يقابل على ماله كأنه يجعل خلفه او تحته ثم يقال  
 عليه ذكره جمع **فمن شهيد** اي في حكم الآخرة لا الدنيا اي له نواب كبراً شهيد مع ما بين النوايين  
 من التقاوت وذلك انه محق في القتال ومطلوب بطله منه **ومن قتل دون دمه** اي في الدفع  
 عن نفسه **فمن شهيد ومن قتل دون أهله** اي في الدفع عن بضع حليته او قريبته **فمن  
 شهيد** في حكم الآخرة لا الدنيا لان المؤمن باسلامه محترمة انا ودمه ما واهلها وما لا فاذا اراد  
 شيئا منه من ذلك جاز له الدفع عنه او وجه على الخلاف المعروف لكن انما يدفعه دفع القبايل  
 فلا يصعد اليه رتبة وهو يري ما **دونه** كافياً كما هو مقر في الفروع فاذا اراد قتاله لقتله  
 بغير حرم صب والقضاي عن سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما تعدون الشهيد فيكم فالوا من قتل في سبيل الله قال ان شهد امي اذ العليل قالوا فمن  
 منهم يا رسول الله فذكره قال المم وهو سواتر  
**من قتل دون مظلمته** قال الطيبي يعني قد اهما كقولك تركب الذناب ما دونها وهو **دونه**  
**فمن شهيد** قال ابن جرير هذا ابن بيان وادفع برهان على الاذن لمن اراد ماله ظلماً في قتال  
 ظالمه وانما عليه كما يشاء من كان لان مقام الشهادة عظم فقتال اللصوص والقطع مطلوب  
 فتركه من ترك النهي عن المنكر ولا منكر اعظم من قتل المؤمن واخذ ماله ظلماً واليضا القديس  
 وكذا العهد والقضاي عن سعيد بن مقرن بن الميم وقع القاف وسئل الامكنون المزي  
 عياي تترك الكوفة وظاهر من مع المصنف ان ذاك الحديث وما قبله لا ذكر له في احد الصحاحين  
 والامر بخلافه في هذا خرج البخاري في المظالم بلغظاً من قتل دون ماله فهو شهيد وكذا قوله  
 مسلم في الابواب  
**من قدم من نسكك** اي حجه او عمرته **شياً واخره** فلا شيء عليه يعني ان النبي في حجة  
 الوداع بمكة يوم النحر ما قيل عن النبي من الاعمال قدم او اخر الا قال ان فعل ولا حرج هو  
 بن بن عباس من المصاحفة  
**من قذف مملوكه** اي رماه بالزنا وفي رواية عنه **وهو اذ الخال اذ اي المملوك يري**  
**مما قال** فيه لم يجد لقتله في حكم الدنيا لان شرط حد القذف الاحسان  
 والقن غير محض وعلمه يستوي مملوكه ومملوك غيره يعز المملوك غيره **جلد**  
 السيد يوم القيامة اي ضرب يوم الجزاء الاكبر **هذا** لانقطاع الرق بزوال ملك  
 السيد الجازي والفراد الجازي تعالى بالملك الحقيقي وحصول التكافؤ والتفاضل  
 لوميد الاما لتقوى **الا ان يكون المملوك كافراً** من كونه زانياً فلا يجد في الاخر  
 كما يقال قوله وهو يري حلة عالية والاحوال شرطاً فكأنه قال لعله يوم القيامة  
 بشرط كونه برياً فبغيره انه اذا لم يكن برياً لا يجلد ولا يتأني قوله الا ان يكون  
 كما قال لا نأفق ان كان غيباً والشرط غير معتبر وهو ما عليه جمع هذا منوم

عنه  
والذي  
الله  
دونه اي في الضم  
وفي قتال المدين  
ومن قتل دون



شرط فان كان معتبرا وهو من غير خرين فينزل قوله وهو يري على ان المراد انه يغلب على ظنه  
والواقع في نفس الامر خلافا لما حثنا لا يجد لصدقه كذا قوله لبعض الاعاظم وقال الطيبي  
الاستسنا مشكل لان قوله وهو يري ياباه الا ان يقول قوله وهو يري اي يعتقد ويظن برأيه  
ويكون العبد كما قال في الواقع لا يعتقد هو يظن كما يكون صادقا فيه **حرق**  
في اللباس والمنزلة في الادب في البركة من اي نظرية قال ابو القاسم في التوسيع  
فذكره ورواه عنه ايضا الشامي .

**من قذف ذمها اي يرميها بالزنا جرده يوم القيامة بساط من نام جمع سوط وهو**  
اما في الدنيا فلا يجد مسلم يقذف في محبة القصد بالحدوث التذمير من قذفه وان حرره من قذفه  
عليه بالعقوبة في الآخرة لما فيه من اذياه **طب** وكذا ابن عدي عن وائل بن ابي اسحق  
من لحنه قال النبي فيه تمه من تحسن العكاش وهو متركا دبري واورده ابن الجوزي في المنوقاة  
وقال تمه من تحسن ينعق وبقعه المولف في مختصر الموضوعات ساكتا عليه . والبا  
**سقر القرآن ساكل به اي يتاكل به على حد فن تجل في يومين فلا انزله عليه اي استعمل**  
للالة ككتبت بالقلم الناس جا يوم القيامة **ووجهه عظم ليس عليه لحي** اي من  
جعل القرآن ذريعتا وسيله الى حطام الدنيا جا يوم القيامة في اسوا حاله واقع صورة  
حيث عكس وحمل اسرف الاثام واعزها وعلته الى اذل الاثام واخوها وذا ابلغ من جنون  
لا يزال الرجل يسأل الناس حتى ياتي يوم القيامة ليس في وجهه زرعة لحي لانه اجر عن وجهه  
انه عظمه صرف في ذلك بقوله ونسرع عليه كح قال الفضل بن اسمعيل الجعفي لبعض اللاهج والعاقر  
اهون من استجرها بالمعق طري على برية قال ابن ابي عمير لا اصل له من حديث رسول الله  
قال ابن الجوزي وفيه على ابن قادم منعه يحيي واحد من منير منعه لدا في النبي واورده  
الذهبي في التزيين وقاله منعه من معين وكان شيعيا غائبا .

**من قرأ مائة آية في ليلة كتب له قنوت ليلة** اي عبادتها قال السبيعي يقع اخراج  
هنا تعلقها بما في من الكلام من معنى التقرب والتجود وكذا قولها هنا خروجه من قوله  
ان من لا يجزى الا انكراذ امرته بخير فقد كلفته اياه والزمته بقولها الكلام ما يقص خذ  
بجلا ف منيت عن الشرايين في اللفظ والمعنى اما يطلب حرف الجوزي وقال الاندلسي  
في شرح الفصل قرأت السورة وقرآن بالسورة من باب حذف الحجار واليصال الفعل  
وشله ويسمى عمدا ويجوز ويقل الملازمة والفعل من قسم لا يتعدى وقال ابن ابي الربيع  
الامر في قرأت بالسورة ان يعدي بنفسه فريد حرف الجوزي قرأت في معنى تكونت  
وتكونت لا يتعدى بنفسه وقال ابو حبان في شرح السبل خرج السلوين قرأت  
السورة على ان البال الصاق اي الزمت قرأت في السورة **حرق** عن ميم الدواي قال كفا  
المعرا في سادوسم وقال السير في سليمان بن موسى الشامي وقعه بن معين في الاحكام  
وقال في عنده مساكين .

من قرأ

الكتاب  
التاسع من جامع  
المناوي الكبير

**من قرأ في ليلة من الليالي ولو قال في الليل مر فالاول** ان الثواب مرتب على القراءة الواقعة  
في نفس الليل **مائة آية لم يكتب من الغافلين** لذي وقفت عليه في منتهى كالحاكم عن ابي  
مريه من قرأ عشر آيات في ليلة لم يكتب من الغافلين ولم ار هذا اللفظ فيه فليحذر **عن ابي**  
**هريرة مرفوعا .**

**من قرأ سورة البقرة** اي اتخذ قراتها ورد او جعلها ديدنه وعادته **توح بتاج في**  
**الجنة** لما في حفظها والملازمة على لانها من الكلفة والمشقة واشتات ما على الحكم والشرع  
والقصص والمواعظ والوقايح الغريبة والمعجزات العجيبة وذكر خالصه اوليا به والمسطبين  
من عباده وتفضيح الشيطان ولغنه وكشف ما توصل به الى استيلاءه ورويته ولذلك  
سماها مع الامران الزهراوين قال الطيبي وتخصيص ذكر التاج كناية عن الملك والسيادة كما  
يقال فقد فلان على الشرف كناية عن هب عن علي بن ابي ابي سعيد بن ابي عمارة المستمل عن  
محمد بن العنوة ابن الصمصام عن الصمصام بفتح الصادين الذي من نفع الدال واللام  
وسرك اليا وفيه ما لم واحد بن عبيد قال ابن عدي نفع له من كبر .

**من قرأ آية الكرسي** **بكل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا ان يموت**  
قال المتقن ان في بعض ارباب من شرايط دخول الجنة الا الموت وكان الموت يمنع ويقول لا بد  
من حضوره اولا لندخل الجنة اذ لم يقبل بر الصلاة يجمل قبل السلام وبعده ورجع ابن يتيمة  
كونه قبله وقته بعد ودر الستمه كبر الجوان فايد في كتابه الموم شرح البخاري  
للقسطلاني **روي** ان من اذ من قرأ آية الكرسي عقب كل صلاة فانه لا يتول قبح روجه  
الا الله ن هب عن ابي امامة واورده ابن الجوزي في المنوقاة لتقره تمام بن حمير ورويه  
بانه احب به اجل من صف في العييج وهو البخاري ووثقه اسد الناس مقالة في الرجال  
ابن معين قال بها القيم وروي من عدة طرق كلها ضعيفة لكنها اذا انعم بعضها  
لبعض مع بنين طرقها واختلف في مزجها دل على انه اصله وليس هو منيع وقال ابن حجر  
في تخرج المشكاة نقل ابن الجوزي في زعمه وضعه وهو في اسم ما وقع له وقال الديلمي  
له طرق كثيرة اذا انعم بعضها الى بعض احدثه قوة ونقل الذي في تاريخه عن السيف  
ابن ابي الجوزي حافظ قال صنف ابن الجوزي كتابا للموضوعات فاصاب في ذكره لحدوث  
مخالفة للفعل والنقل وانما يجب منه لطلاقة لوضع عليها احاديث بكار بعضهم  
في اهدروا منها كغلاف ضعيف او ليس او عزقوي وليس ذلك الحديث مما يشهد العلب  
ببطلانه ولا يعارض الكتاب والسنة ولا حجة بانه موضوع سوى كلام رجل في روايته  
ومن بعد وانه ومجازفة فن ذلك بعد الحديث .

**من قرأ الابيتين** وفي رواية للبخاري بالابيتين بزيادة الباء واللام للمهد من **آخر**  
**البقرة** يعني من قوله تعالى ان الرسول الى اخر السورة فاخر الآية الاولى الاولى المصبر ومن  
نزل في اخر السورة آية واحدة واماما ما كتبت فليست راس آية باتفاق العاديين



ذكره ابن حجر في ليلة كفتاه بتخفيف الفا اي اغنتاه عن قيام تذكر الليلة بالقران او اجزائه  
 عن قراءة القران مطلقا هبة دخل الصلاة امرها وجزاها وجزاها فيما يتعلق بالاعتقاد  
 لما استملت عليه من الايمان بلا حال اجالا او وقتا كل سورة ومكروه او كفتاه شر الشيطان  
 او الاقا او دفعتا شر العقليين او كفتاه بما حصل له بسبب قرانها من النوايا عن طلب شي اخر  
 او كفتاه عن قراءة اية الكرسي التي ورد ان من قرأها حين يخذ مضجعه امنه الله فلو اره  
 وحاله هبة بانه لم ينزل خير من خير الدنيا والاخرة الا استلم عليه هاتان الايات اما  
 خيرا لخره فان قوله ان الرسول قول له لا تفارق بين احد من رسلك اشارة الى الايمان والصدق  
 وقوله سمعنا واطعنا الى الاسلام والافتقار والاعمال الظاهرة وقوله واليك المصير اشارة  
 الى جزاء العمل في الآخرة وقوله لا يكلف الله شيئا من المشاق الى المشاق الدنيوية لما فيها من الذكر  
 والدعاء والايان بجميع الكتب المسلم وعجز ذلك لم يذكر انما من كثرة العسر وقول الكوفي  
 نقلها عن النبي كفتاه عن قراءة الكون سورة الكرسي روى عن جرمان النوري في قوله ذلك  
 مطلقا عن ابي مسعود البدر في قضية كلامه ان الشيخين في مجاه والامر بخلاف فقد  
 حواه من حد يشا ابن مسعود باللفظ المراد وزاد اللفظ كل فقال في كل ليلة •  
**من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى**  
**تج السمس** اي تغرب شمس ذلك اليوم اي ان قرأها ما رافان قرأها ليلها صلوا عليه حتى  
 تطلع الشمس وذلك كاستماله اعلى حله ما تحتويه الكتب السماوية من الحكم المطرية والاحكام  
 العلمية والتمهيدية الروحانية وبيان احوال السعد والاشقياء والترغيب والترهيب في الطاعة  
 والترهيب في المعصية بالوعد والوعيد اجالامع السؤال لما فيه صلاح الدارين والنور  
 بالحسينين فلذلك سئل الله قارئها برحمته وسألت له الملائكة مغفرة من ربه **طب**  
 عن ابن عباس قال النبي فيه طلبة ابن زيد الرقي هو مغيب جدا وقال ابن حجر طلبة صنيع  
 عبد اوسيه احد وابود اود الى الوضع فكان ينبغي للمم حذفه انتهى •  
**من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة ازاله من النور ما بين كعبتين** فندب  
 يوم الجمعة وكذا ليلة كما تفق عليه ان اذبح من الله عنه قال الطبري وقوله ازاله  
 يحوز كونه الا زمانا وقوله ما بين كعبتين ظرف فيكون اشراق من نور النهار فيما بين  
 كعبتين بمرلة اشراق النور نفسه ما لفته ويجوز كونه متعديا والظرف مفعول  
 وعليها فسر لما اصاب ما حوله من نور الليل عن ابي بصير يرفع من قرأ سورة الكهف  
 ليلة الجمعة اعطى نور من حيث مقامه الى مكة وصلت عليه الملائكة حتى يصبح  
 وعرف في الدنيا والديلة وذات الجنة والرض والجنة والجنة وقتنة الدجال  
 قال ابن حجر وفيه اسما عليل ابن ابي زبير في مشروك كذب جمع منه الدارقطني **تنبيه**  
 فله في حجر ذكر ابو عبيدانه وقع في رواية مغيرة من قرأها كما اتمت اوله علي ان  
 المراد بقوله جميع وجوه القرائات قال وفيه نظر والمتبادر انه يتروها كلها

يعني

بغير نقصها ولا معني وقد يشكك عليه ما ورد من زياد الحرف لبيت في المشهور مثل سفينة  
 صالحة واما الغلام فكان كافرا ويجاب بان المراد المعقود بتلاوته **س** في التفسير حديث  
 لعبد بن حماد عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 الخدي قال صحيح فزده الذهبي فقال قلت لعنه ذومنا كبر وقال بن حجر في صحيح الاذكار  
 حديث حسن قال وهو قوي ما ورد في سورة الكهف •  
**من قرأ الآيات العشر الاواخر من سورة الكهف عم من قسمة الرجال** مرتين من غير مرة  
 فن تدبر هامة يفتن بالرجال الحن الذين كفروا والذين كفروا اعداوي من دون اوليا قال الطبري  
 التعرف فيه للعباد هو الذي يخرج اخر الزمان بدعي الالهيته اما نفسه ويرا به من شاهد  
 في فعله ويحوز ان يكون الجنس لان الرجال من كبر منه الكذب والتلبيس ومنه حديث يكون  
 في اخر الزمان دجالون وكذابين حرم ن عن ابي الدرداء **الرجال**  
**من قرأ ثلاث آيات من اول الكهف عم من قسمة الرجال** لما في اولها من العجايب  
 المانعة لمن ما ملأ اوتدبرها حتى التدبر من سابقته والاغترار بتلبيس في العصايل  
 عن ابي الدرداء وقال حسن صحيح وهو صحيح •  
**من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة ازاله من النور ما بين وبين البيت العتيق**  
 قال الحافظ بن جرير في اماليه كذا وقع في ثلاث ايام يوم الجمعة وفي روايات ليلة الجمعة ويوم  
 بان المراد اليوم بليته والليلية بيومها واما خبر ابي بصير عن الخبر الذي جمع بينهما فضعيف  
 حروا وجز العيا عن ابن عمر يرفع من قرأ يوم الجمعة سورة الكهف صلح له نور من تحت  
 قدميه اليعنان السما في يوم القيامة وغفر له ما بين كعبتين فقيه عمر بن خالد الكرمي  
 فيه ابن مند وغيره وقد حقق حاله على المنذري حيث قال في الترغيب والترهيب كما يسم به وعمل انه  
 مشاه لسوا هذه واعلم ان المتبادر الى اكثر الاذهان انه ليس الملقب قران ليلة الجمعة  
 ويومها الا الكهف وعليه العمل في الروايات والمارتد ليس كذلك فقد وردت احاديث  
 في قران غيرها يومها وليلتها ما رواه الشيخ في الترغيب من قران سورة البقرة وال  
 عمران في ليلة الجمعة كان له من الاجر كما بين لبس اي الارض السابعة وعروبا اي الى  
 السما السابعة وهو غريب منصف وما رواه الطبري في الاوسط عن ابن عباس مرفوعا  
 من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى يجت  
 الشمس قال ابن حجر وفيه طلبة ابن زيد مغيب جدا بل انب للوضع وخر اذ لا ورد  
 عن الخبر من قرأ سورة يس والصافات ليلة الجمعة اعطاه الله سورة وفيه القطع وجر  
 ابن مروية عن كعب يرفعها سورة هود يوم الجمعة قال بن جرير من سنك صحيح  
**هب عن ابي بصير** الخدي من رخصه وهو تابع فيه الحافظ بن حجر قال البيهقي  
 ورواه النوري عن ابي بصير موقوف اذ رواه يحيى بن كير عن ابي بصير عن ابي بصير مرفوعا  
 قال الذهبي في المذهب ووقفه اصح قال بن حجر ورجال الموقوف في طريقه كتابه القن



من رجال المرفوع قال وفي النسخة عن علي بن زيد بن خالد وعائشة ومن جبار بن عمرو وغيرهم ما سألني  
**من قرأ ليلة غفر له** من الصغار من كتابين هبنا في مرة وفيه المأثور من فضالة  
 أورده الذهب في الضعفاء والمتروكين وقال منعه احمد والنسائي وقال ابو زرعة يدلس  
**من قرأ ليلة أصبح مغفورا له** وقياسه ان من قرأها في يومه أصبح مغفورا  
 له اي الصغار كما تقدم حل عن بن مسعود اورده ابن الجوزي بهذا اللفظ من حديث ابن عمر  
 وحكي يومه ورده المم بورده من عدة طرق بعضها على شرط الصحيح .  
**من قرأ سورة فكمما قرأ القرآن مرتين** اكدون من كاهوسين هبنا في حديث  
 الخديزي قال في الميزان هذا حديث منكراتي وفيه طالت ابن عباد قال ابو جابر تصدق  
 وقال ابن الجوزي ضعفه علماء النقل ونزعه الذهبي وسويد ابو جابر منعه التلميذ  
**من قرأ سورة فكمما قرأ القرآن عشر مرات** لا يعار من ما قبله لا اختلاف ذلك  
 باختلاف الاستحباب والاحوال والازمان وكلاهما خرج جوابا لسائل اقتضى حاله ما اوجب  
 به هبنا في مرتين سنده سند ما قبله وفيه ما فيه .  
**من قرأ سورة ابتغوا وجه الله** اي ابتغوا النظر الوحي لله في الاخرة اي اللطافة من النار  
 ولا الغزير بجنة فان هذا امر اجل واعظم من ذلك عقوله ما تقدم من ذنبه اي الصغار  
 فاقرها نذ باعد موتا كما اي من حضره الموت قال الطيبي الخارج من شرط محذوف  
 اي اذا كان قراءة بسبب الاخلاق بحال الدنيا السالفة فاقرها على من شارف الموت  
 حتى يسعها ويحرمها على قلبه فيغفر له ما سلف عن عقله من تياره من اليمين .  
**من قرأ احد الدخان في ليلة** اي ليلة كانت كما بعينه المتكبر اصبح اي دخل  
 في الصبح والحال انه يستغفر له سبع الف مرة اي يطولون في قرأه  
 القرآن كسرة ذنوبه بالعفو عنها وعدم العقاب عليها في فضائل القرآن  
 عن سفيان ابن وكيع عن يزيد بن الخطاب عن عمر بن راشد عن يحيى بن ابي كثير عن ابي  
 سلمة عن ابي هريرة وقال عزيب ولا يورده ابن كثير في الموضوع .  
**من قرأ احد الدخان في ليلة الجمعة غفر له** اي ذنوبه الصغار كما تقدم في  
 فضائله عن يضر بن عبد الرحمن بن يزيد بن الخطاب عن هشام بن القاسم عن الحسن  
 بن ابي هريرة وقال لا يعرفه الا من هذا الوجه واول المقدم بضعف والحسن  
 لم يسمع من ابي هريرة انتهى قال المصدر المشاوي وهو منقطع لكن شاهد  
**من قرأ سورة الدخان في ليلة غفر له** ما تقدم من ذنبه من ذنبه  
 فيم لكن قد علمت عن مرة ان المراد الصغار ابن الفريسي في الخبر وسئل الرا  
 سيه بيت جاد بن سنان عن ابي سفيان بن عيينة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 قال في خبر ورده في حديثه موصولا بذكر ابي هريرة عن علي بن المصعب قال النقاد  
 كل من جابه المقرح بجماعه منه وهما نتي .

ن  
 عاد

من قرأ

من قرأ احد الدخان في ليلة الجمعة او يوم الجمعة بنى الله له بها اي بنوا قرأتها  
 بيتا في الجنة ومن لازم ذلك قول الجنة لانه انما بنى له فيها السكنة طبعها في ايامه قال  
 الهيثمي فيه فضالة بن جبير ضعيف جدا .  
**من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة** هذا من الطب الالهي سبقي انه  
 ينفع لحفظ الصحة وازالة المرض كان الهيثمي وكان بن مسعود يامر بانه يقرأها وقال  
 القرطبي سالت بعض مشايخنا عما يعقده ناولاذا من قراءة سورة الواقعة في ايام  
 العسرة اليس المراد به ان يدفع الله به الكربة عنهم ويوسع عليهم في الدنيا فكيف يعم  
 ارادة مناع الدسبل الاخرة فاجاب بان مرادهم ان يوزقهم قساعة او قناتون لهم  
 عدة على عبادته وقوة على درس العلم وهذا من ارادة الخيال الدنيا وقراءة هذه السورة  
 عند الشدة في امر الرزق وردت به الاخبار المأثورة عن السلف حتى عوتبت بن مسعود  
 في امر ربه اذ لم يترك لهم دنيا فقال خلقتم سورة الواقعة التي وهبها الخيرواه ايضا  
 اي الال والدليل ايضا اللفظ المراد من حديث بن عباس وراذ افنده وقرأ في كل ليلة لا اتم  
 يوم القيامة فتح الله يوم القيامة ووجهه في صورة القرلة الدم **عن بن مسعود**  
 وفيه ابو شعيب قال في الميزان نكرة لا يعرفها اورده هذا الخبر من حديثه عن بن مسعود  
 فان من الجوزي في العلل قال احد هذه احديث منكر وقال الذي يليه في الجاهل هو معلول  
 من ذنوبه احدثها الاقطاع كما يسمنه الهار قطن وعنه الثاني تكارة منه كما في خبر احمد  
 الثالث ضعيف رواية كما قاله ابن الجوزي الرابع منظر به وقد اجمع على منعه احمد  
 وابو حاتم وابنه والداو قطن واليهي وغيرهم .  
**من قرأ خواتم كثر من ليل او من ان يقبض في ذلك اليوم والليله فقد اوجب**  
**لجنة** الموجود في نسخ الشبكات من يومه او من ليلته فقد اوجب الله له الجنة  
**عده عن ابي امامة** فضيلة كلام المصان يخرج به الهيثمي خروج وحله والامر بخلافه  
 بل يعقبه بقوله انقرده به سليمان بن عثمان عن محمد بن زياد النبي ومن جزم بضعف  
 الحافظ العراقي .  
**من قرأ قل هو الله احد فكمما قرأ تلك القرآن** كأنها متضمنة لتوحيد الاعتقاد  
 والمعرفة والاحصية المشافهة لمطلق الشركة المشتملة لجميع صفات الكمال وتبني  
 الولد والوالد الذي هو من تازم صديقه واحديته والكفر المتضمن لسبق الشيم  
 وهذه الامور هي مجامع التوحيد الاضداد المباشرة لكل شرك وضلال فمن قرأ  
 عدلت فله **حر والعتنا المقدسي** عن ابي بكر بن ابي رجب عن رجل من الانصار كذا عبر  
 به احمد قال الهيثمي ورجاله وحال الصحيح .  
**من قرأ قل هو الله احد ثلاث مرات فكمما قرأ القرآن اجمع** اذ مر بالقرآن  
 على الجهر والاكتم والانشاء المروني واباحه ونجس جز عن الخلق واسمايقه

كل ليلة



وصفاة وجبر خلقه فاخلصت سورة الاخلاص الخيرة وعن اسمائه وصفاته فعدلت  
لكن ينبغي ان يعلم انه لا يلزم من تشبيه قارئها بقارئ القرآن كله ان يبلغ قواه في كل ما  
به اذ لا يلزم من تشبيه شي بشي اخذ جميع احكامه ولو كان قدر النوايا محذورا لكان لقاري  
كله غير التقيد وفيه استعمال اللفظ في غير ما يتبادر الى الفهم من المتبادر من اطلاق  
ثلث القرآن اذ المراد تشبيهه للكاتب مثلا وقد ظهر انه غير مراد **عوم عن مرجع الفتوى**  
وفيه اهدى الخلق الفسافي قال في الميزان قال ابو حاتم مروي الحديث في اللسان قال العيني  
له ما كبر لا يتابع عليه انتهى قال اعني في اللسان ولا يعرف لمرجع الفتوى رواية ولا صحة وحيث  
قل هو الله احد ثابت من غير هذا الوجه بغير هذا اللفظ انتهى •

**من قرأ قل هو الله احد حتى يجتمعا فقد هو ثابت في رواية احد فكان الميم سقط**  
**قوله عشر مرات بنبي الله له بيتا في الجنة تمامه عند خروجه احد فقال عمر اذ استكر**  
يارسول الله فقال رسول الله انه اكبر واطيب عمر عن معاذ بن ابي النجدي قال البيهقي  
منه من ابن سعد ومزياد وكلاهما ضعيفان وفيما يتبع ليني •

**من قرأ قل هو الله احد عشر مرة بنبي الله له قصر في الجنة** وفي هذا الحديث  
وما قبله اثبات فضل قل هو الله احد وقد قال بعضهم انها تصاحب كلمة التوحيد استقلت  
عليه من الجمل المسببة والنافعة مع زيادة تعليل ومعنى النفي فيها انه الخالق الرزاق المعبود  
لا اله الا هو من ينعم من ذلك كالتوكل والامنيان به كالنفي والامنيان به كالتوكل  
**من قرأ قل هو الله احد عشر مرة بنبي الله له قصر في الجنة** من طريق حسنة ابن ابي  
قال ابو موسى ذكر بعض ما سئل عنه عن ابي ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
من قرأ قل هو الله احد عشر مرة بنبي الله له قصر في الجنة • **سنة** استقلت  
سورة الاخلاص على اسم الله تعالى يتعمنان جميع اوصاف الكمال ويبان ان  
الاحد يستعمل بوجوده الخاص الذي لا يشركه فيه غيره والمصدق بجميع اوصاف الكمال  
لانه الذي انتهى اليه سوره فكان مرجع الطلبة منه وايه وكايم ذلك على وجه التحقيق  
الالهي حاز جميع فضائل الكمال ذلك لا يصح الا الله تعالى **من قرأ قل هو الله احد عشر**  
من طريق اكثر الانصارية عن النبي ابن مالك •

**من قرأ قل هو الله احد مائة مرة في الصلاة او غيرها كتب له مائة**  
منها من الثواب فلا يدخلها الا تحلة القسي **طعن في رواية** النبي صلى الله عليه وآله  
وهو الذي قل الامور العيسى مدعى النبوة ونواب اخذ النجاشي وقد خدم النبي قال  
البيهقي فيه محمد بن قدامة بن عويي وهو ضعيف •

**من قرأ قل هو الله احد مائة مرة عقر له خطبة حسن عابا ما اجتنب**  
**اربع الدماء** اى سفكها ظلمة والاموال اى اخذها نفاق **والفروج الحرمه**  
**والاشربة المسكرة** وفضل هذه الامور لانها ايمان الكتاب يرعد عن النبي

بن مالك وظاهره ان ترجمه خراجاه وسكتا عليه والامر بخلافه بل قال اشقر وبه الخليل بن  
وهو من الضعفاء الذين لا يكتب حديثهم •

**من قرأ قل هو الله احد مائة مرة عقر الله ذنوبه ما بقي سنة** وفي رواية قراتها  
ما رواه الشيخان عن عابنة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلا عيا ربه فكان يعقرا  
لا يحكم به في صلواته فحتمه بقل هو الله احد فلما رجعا ذكر ذلك للمصنف فقال صلوة كاي شي  
يصح ذلك سنة ففان لانها منفة الرحمن فانما احسان اقربها فقال اخبروه ان الله  
يجيبه عن ائسي ابن مالك وفيه عبد الرحمن بن الحسن السدي الازدي اوردته الذهب في  
في الضعفاء ورواه بالكاتب محمد بن ابي الربيع الرازي قال الذهبي قال ابو حاتم كذاب وصاح  
المري قال الفسافي وغيره مروي عن محمد بن ابي الربيع الرازي يومئذ لكن يرفع • **حسنة عليه**

**من قرأ في يوم قل هو الله احد مائة مرة كتب الله له الف الف حسنة** الا ان يكون  
دين فائدة قال كذا في تاريخ محمد بن حريز احاديث الدرافعي قال الدرافعي لم يمت في فخرنا  
سورة القرآن قل هو الله احد مائة مرة في فضل الصلاة صلاة التيمم وقال العقيلي ليس  
في صلاة التيمم حديث ثبت وقال ابن العربي ليس فيها حديث صحيح ولا خبر وبالغ ابن جوزي  
فذكره في الموضوعات وصفه المديني حرا في تعميمه فتنا فينا والحق ان طريقة كلها ضعيفة الي  
هنا كلامه **عده عن ائسي** ابن مالك قضية فوضع المصنف ان بن عبد ربه خروجه راقرا وليس كذلك  
فانه اوردته في ترجمته حاتم بن سمي قال بن جمان لا يجوز الاحتجاج به ثم ان ظاهر كلامه  
ان اذا ما لم يمت من احد من السنة لخرجه وكانه ذنوبه فقد خربه الترمذي من حديث  
ائسي هذا ولفظه من قرأ قل هو الله احد في يوم مائة مرة كتب له الف الف حسنة الا  
ان يكون عليه دين •

**من قرأ قل هو الله احد الف مرة فقد اشترى نفسه من الله** اي يجعل الله ثواب  
قرايتها عتقه من النار وروي ابو داود عن ابن عمر من قرأ قل هو الله احد عشية عرفة الف  
مرة اعطاه الله مائة الف حسنة في رواية اخرى عرفة ابن الميمون •

**من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله احد وقل اعوذ بن الخلق وقل اعوذ بن**  
**الناس سبع مرات** زاد في رواية قيل ان يتكلم ويخاخر ويهونان رجله قال ابن الاثير  
انما طن رجله في التمد قبل ان ينهض وفي حديث اخر من قال قيل ان ينهض رجله  
وهذا عند الاول في اللفظ ومثله في المعنى لانه اراد قبل ان ينهض رجله عن حاله  
التي هي عليها في التمد انتهى **اعاذه الله من السوا الي لكمة الاخرى** قال الخاقاني  
ابي جبر بن يحيى تقيده بما بعد الذكر المانور في العمى وفيه رد على ابن العم ومن  
يتعه في نفسه استحباب الدعاء بعد السلام من الصلاة للمقدود والامام والمأموم  
قال وغاية الادعية المطلقة بالصلاة انما فعلها وامر بها فيها والمصلح بمقتل  
عليه السلام يبايعه فاذا اسير انقطعت المنجاة وانسحق قلبه فكيف يترك سوا له



حال ساجدة وقربه من رساله بعد الانراف قال ابن حجر وما ادعاه من النفي المطلق  
ابن السني في عمل يوم وليلة عن عاتبة قال ابن حجر منده منصف وله شاهد من غير سلك  
أخرجه سعيد بن منصور في سنة عن فرج بن فضالة وزاد في اوله فاتحة الكتاب  
وقال اخوه كقر الله عنه ما بين الجمعين و فرج منصف انتهى واخذ حجة الاسلام بقضية  
هذا الخبر وما بعده فجزع ببذبه في بداية الهداية فقال له افرغ وتوسلت لي من صلاة  
الجمعة فاقرأ الفاتحة قبل ان تكلم سبع مرات والاخلاق سبعاً والمعوذتين سبعاً  
فذلك يعصمك من الجمعة في الجمعة ويكفي ذلك حرزاً من الشيطان •  
**من قرأ اذا سلم الامام يوم الجمعة قبل ان يبتني جله اقبل ان يعرضه عن**  
**التي هي عليه في الشهد فاتحة الكتاب وقل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق**  
**وقل اعوذ برب الناس سبعاً من المرات غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر**  
اي من الصغائر اذا اجتمعت لها يروى قد سبق له نظاير وقد الف الحافظ في حركتها ما  
سماها الحفص المفضلة للذوق المتقدمة والمتأخرة جمع فيه ستة عشر جملة تكفر  
ما تقدم وما تأخر حجج واسبغ الوضوء واجابة الوضوء ومواقفة الملائكة في التاسيع  
وصلاة الغيم وقراءة الاخلاق والمعوذتين سبعاً بعد سلام الامام من الجمعة قبل ان يبتني  
مرطبه وفيام ليلة القدر وفيام رمضان وصيامه وصيام عرفة والحج والعمرة من المسجد  
الاقصى الى المسجد الحرام ومن حاج اجاب يوبد الله ومن قضى نسك وسلم المسلمون من  
لسانه ويده ومن قرأ الخشرون قائد عمه يعني خطوة ومن سعى الى الجحيم الملقى  
حاجة ومن التقي فمخا وملياً على النبي ومن اكل الدبس فمخا الله وتبرأ من كحول القوة  
تنبه ما ذكره المؤلف من ان سباق تحدياً هكذا الامر بخلافه بل ساقه عند محرمه  
التشيري من قرأ اذا سلم الامام يوم الجمعة قبل ان يبتني رجله فاتحة الكتاب وقل هو  
الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس سبعاً غفر له ما تقدم من  
ذنبه وما تأخر واعطى من اجر بعد ذلك من امن بالله واليوم الآخر هكذا هو في الاغني  
له وهكذا نقله عنه الحافظ في الحفص ابو سعد القشيري في كتاب الاربين له عن  
عبد الرحمن السلمي عن محمد بن احمد الرازي عن الحسين بن اود البجلي عن يزيد بن هارون  
عن حميد بن اسلم بن مالك قال بن حجر في الحفص وفي امثاله منصف شك به فان الحسين  
البجلي قال لك اكثر من انكبر وصوت عن اقوام لا يحتمل منه السماع منهم وقال الحفص  
عن يزيد بن هارون من نسخة الكها من صوغ •  
**من قرأ القرآن فليسال الله بان يذره بعد ختمه بالادعية المانورة او انه**  
**كما قرأه من جهة سالها او اية عذاب تقو منه ونحو ذلك فانه سيجي اقوام**  
**يقروا القرآن لسالون به الناس قال النووي يندب الدعاء ختمه**  
وفي امور الاخرة اكد في فقايل القرآن عن عمر بن ابي الحسين فم قال

استاوه ليس بذلك انتم من جنسه ورواه ابن حبان في صحيحه عن ابي نه مرقلي قاصم بغير اسم  
فاسترجع ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فناءة •  
**من قرض بيت مشعور بعد العشاء اذ العقب في رواية الاخرى اقبل له ملاه ذلك**  
**الليلة ولا يزال كذلك حتى يصبح اي يدخل في الصلح وهذا في سحره نجي وافرط**  
في مدح او كذب مخفي وتقول بغير اورد واجبتة او الجز او نحو ذلك بخلاف ما كان في مدح  
الاسلام واهله والزهد ومكارم الاخلاق ونحو ذلك ثم من حديث قريظة من سويد بن  
امين مخرجه عن ابى الاسحق السعفي عن مقداد بن اوس قال البشير قريظة ابن سويد وقعه من  
معين ومنغفه للجور الا ان ذى القعدة في الحديث بالوضع فقول ابن الجوزي هولاء لك مرفوع  
ممنوع كما بينه الحافظ في حجة القول المسرد •  
**من قرن اجمع بين حج وعمرته اجراه لها طواف واحد لدخول اعمال العرة**  
والا فرد افضل بان يحرم باح وحده ويفرغ منه ثم يحرم بالعره من سنته فان لم يعتمر  
فيها فالتمتع والقران افضل منه وبه قال الكافي حماد بن عمار بن الخطاب من جنسه  
وفيه عميد الله بن عمر قال البشير •  
**من قضى نسكه اجمعه او عمرته وسلم المسلمون مساوئ ذنوبه غفر له ما تقدم من**  
ذنبه •  
بالمعنى المرفوع في نظاير ذهب البعض الى ان الحج يكفر الكبائر ايضا والبعض الى انه يكفر  
حيث السعيات عمير بن حمير عن جابر بن عبد الله وفيه عبد الله بن عبد الرزدي قال  
في الميزان وقعه غير واحد وقال بن عدي الفاضل على حديثه بين وقال يحيى بن يحيى  
وقال احمد لا يستغفره ولا يابا فيه وقال بن حبان لا يذره له اي هذا الخبر غير اجماع فلا  
ادري البلا من ايها من ساقه •  
**من قضى لاجنه المسلح حاجة كاوله من الاحرار خدام الله وفي رواية بدله**  
منه من خدم الله عمره قيل هذا اجل الاتسع بيان الطروس فانه يطلق على ساير الازمان  
والاحوال فينبغي لمن عزم على معاونة احية في قضاء حاجته ان لا يجتن عن انفاذ قوله  
ومدعه بالحق اما انا بانه يغاي في عونه وامر الحسن باتباع الباقي بالمسئ في حاجة فقال  
انا معتكف فقال يا اعشى ما تعلم ان مشيك في حاجة اخيك خير لك من حجة بعد حجة  
واخذ منه وما قبله انه يتاكد للشيخ السعي في مصالح طلبته ومساعدته بحاجته  
وماله عند ذمته على ذلك وسلامة دينه وعرضه حل وكذا الخطيب عن ابراهيم  
بن شاذان بن عيسى بن يعقوب ابن جابر الزجاج عن دينار مولى النبي عن ابي ابن  
ماكلد قضيت كلام المم انذ الا يوجد من جبال اعلى من ابي فيم والاماعول اليه  
واقصر عليه والامر بخلافه فقد خرج البخاري في تاريخه ولقطه من قضى لاجنه  
حاجة فكما خدم الله عمره وكذا البجلي في الخرائج عن ابي بصير يرويه بسند قال الحافظ  
العراقي منغف واورده ابن الجوزي في الموضوع •

الحال

بالحج

ذنبه

كان



من قطع سدرة شجرة نبق نزار في رواية للطبراني من سدرة الحرم صوب الدم رأس  
النار أي فكسده وأوقع رأسه في جهنم يوم القيامة والمراد سدرة الحرم كما صرح به في رواية  
الطبراني أو السدر الذي بقلعة يستظل به ابن السبيل والحجون أو في ملك لسان فيقطع  
ظلمة ذكره الزحمر قال المصنف والحديث من طريق الرواية فادعوه قال في المطامع سمعت  
من بعض شياطينه يدعي أنه من سدرة المنتهى قال في المصنف ليلة الأسر استوصى بأخواتي  
التي في الأرض فخراد في الأدب وكذا النسب في السير خلافا لما يوجه المصنف والفضيا في الخزانة  
عن عبد الله بن جندب عن عامر بن ميمون عن جده سائلة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حديث  
ابن عمير قال قال ابن القطن لا يعرف حاله ولا يعرف نسبه ورواه عن جمع فلم يثبت  
لأجله حسن لا يصح انتهى ورواه الطبراني بسند قال البيهقي رحمه الله ثقاق •  
من قطع رجا أو حلف على من فاجرواى وباله قبل ان يموت قال في النجا  
في جمع اليمين الفاجرة مع القطيعة ما يلوغ بأشركها في القطيعة لأن اليمين الفاجرة  
قطعت الوصلة بين العبد وبين الله والقطيعة قطعت ما بينه وبين الرجم وهذا  
الأقرب من التحذير مما لا يخفى عن القاسم بن عبد الرحمن بن القاسم بن عبد الرحمن  
في التلخيص هذا في حديثه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولعله المراد هنا •  
من قطع رجا أو حلف على من فاجرواى وباله قبل ان يموت قال في النجا  
فتن ليد له نعبا نا يوم القيامة أي ينشئه ويعيده بسبه وفي رواية الطبراني  
مثل الذي يجلس على فراش المغيبة مثل الذي ينشئه أسود من أسود يوم القيامة  
حرم في قيادة من المصنف قال البيهقي كالمذموم في حديثه ابن أبي عمير وحديثه حسن  
وفيه ضعف انتهى لكن في الميزان عن إمامنا هذا حديث باطل •  
من كان آخر كلامه في الدنيا قال أبو البقاء الخزاز في رفع أسرار وآله الله  
موضع نيب خرم ويجوز عكسه انتهى في أهل الكلام ينطقون بكلمة التوحيد فلم  
يذكر قرينتها وأجاب الطبيعي بأن قرينتها صدورها عن صدر الرسالة قال الكفاي  
في النجا يعرف مساجد الله من من بانه لله لا علم وبشران الإيمان بالله قرينة الإيمان  
بالرسول لاستعمال كلمة الشهادة عليه ما مزود وجن من جن كانها واحد غير منفك  
أحد ما في صاحب الطوري تحت ذكر الإيمان بالله الإيمان برسوله **وهل الجنة**  
كلها شهادة شهد بها عند الموت وقد ماتت شهواته وذمعت نفسه لما حربه  
من هول الموت وذهب حرمه ورغبته وسكت أخلاقه السيئة وذلك وانقاد له  
فاستوى ظاهره بباطنه فغفر له بهذه الشهادة لصدورها وقابلها في الحق قلبه  
مشغول بالتهوان والمنى ونفسه شرهة بطرة ميتة على الدنيا عشقا وحرصا  
فلا يتوجب بذلك القول معقولة بخلاف ما قبلها عند الموت ومثل من قالها  
في العفة بعد رياضة نفسه وموت شهواته وصفاه عن التخليط قال القرطبي

فتسال

فتسال الله ان يجعلني الخاتمة من اهل الآله الا الله حالوا مقالوا وظاهروا باطنها حتى نودع  
الدنيا غير ملتفتين اليها بل متبرزين منها ومجيبين للقاء الله حمد دية الخائز كمنها  
عن معاذ ابن جبل وقال في النبي لكنه أعد ابن القطن بصاح ابنه وعريب كأنه لا يعرف  
حاله ولا يعرف من هو من غيره غير عبد الحميد بن عقبة بن جحان ذكره في الثقات وانتم  
له التلحح السبكي وقال حديثه صحيح •  
**من كان حالفا أي كان مريد الخلف فلا يحلف الابانة** يعني باسم من اسميه و  
من صفاته لان في الخلف تعبه للمخوف وحقبة للعظة لا تكون الا لله قاله طاهر بن محمد بن حنبل  
بابيه والخلف بالخوف وسكروه كالنبي والكعبة لا تقف الا خلف عتبة تقفم الخلق به والعظة  
مختمة بالله تعالى فلا يضاف به غيره وأما قسمه تعالى بسيف خلقه كالغزو والنسب في الأفراد  
أي ورب النضر على ان العبد فانه ليجب كانه لصدق ومدق الله قطعا لا يتطرق  
اليه احتمال الكذب وإنما وقفت في كلامه جريا عن عادة عبادة توراها جرفا ما  
من خلقه وتقلد لعبادة شرعية القسوة اخذ هذا الخبر على كبر الله وجهه في شرح وطاوس  
وعطا فقالوا لا تنفني بالطلاق على من حلف به فثبت قال في المطامع واليعرف على في  
ذلك مخالف من العبادة انتهى **قاسم** سبكي في الإسلام ذكر ما عن قوم جرت عادتهم  
اذ احلفوا ان يقولوا أميركته سيدتي فلان على الله عملهم بمخيطون لمخبره بغير الله تعالى  
أجاب بذكر الخلف المذكور ويمنع منه فان لم يمتنع ادب ان تصدق بعد الاستعلاء على  
بابه ان عن ابن عمر ان الخطاب ورواه البخاري بلفظ من كان حالفا فقليل ما يثبت أو ليثبت  
**من كان سهلا هينا لنا حرمه الله النار** ومن ثم كان المصنف في غاية الدين  
فكان اذا ذكرها بحاجته عنده الدنيا ذكرها معهم وان ذكرها الاخرة ذكرها معهم واذا ذكرها  
الطعام ذكره معهم وقال عمر بن الخطاب في الامم انك توشك مني شدة وغلظة التي كتبت مع  
رسول الله عمده وخادمه فكان كما قال الله تعالى يا مؤمنين وفرحتم قلت من يدعي  
كالسفل المسلول الا ان يتعدى لمكان لينه **هو عن أبي برز** ذلك صحيح على  
شرط ما واقره الذهبي •  
**من كان عليه دين فم يقضاه لم ينزل معه من النار** أي من النار او من السلطان  
أو منها حتى يوفي دينه لكن الظاهر ان المراد بكار من المعين طمحي حديث ورد فانته هذا  
عن عائشة قالت نزلت في من كان له دين فم يقضاه لم ينزل معه من النار حتى يوفي دينه  
ان يأتي مجلسه فكان كلامه يوجد باب عبادة رجا فقال ما لي اراك هنا قال هو اطلبه  
من ام المؤمنين فدخل عليها فقال ما لك كفايتي في كل سنة قالت بلى لكن علي فيها  
تصوف وقد سمعت ابا القاسم يقول من كان له دين فم يقضاه لم ينزل معه من النار  
**من كان في المسجد يقظ المصلاة** أي يقظ من هو في ما في اجراء التواضع عليه  
وتنازل البر عن اسمه كما مر في المصلاة ما لم يحدث حدث سوا او المراد ينشئ







والكثير مما عن الامام بالرسول والكتب وغيرها لان الايمان باليوم الآخر على ما هو عليه  
يستلزمه فان ايمان اليه في ايمان بان الناموس اسم الايام معدودة وان لا يدخل  
الجنة الا من كان هودا ونحو ذلك وايمان بالنصارى به بان الحشر ليس الا بالارواح ليس ايماننا  
به على ما هو عليه والايان به كذلك يستلزم الايمان بنبوة محمد وهو يستلزم الايمان بجميع  
ما جاء به في ذكره **تسببه** وارشاد لايقا في التفتي بتحرك الهم للبادرة الى امتثال اجواب  
الشرط وهو ذلك في كلام الرضا وبقا بعده ويجوز سكونها او كسرها حيث دخلت عليها الفا  
والواو بجلاهما في بصوت فكسرة لا يفرق قول القدر وهو ما لم يقرنوه الى جوارحهم ان كان  
يؤمن بجوارحه في الاخرة والرجوع الى السكنى في جوارح مدارك راسه فلكرم جوارحه  
الذي لا يكون الاذي وتحملا ما صدر عنه منه والتبخر وجهه وغيره ذلك كما لا يخفى عليه  
على الواقفين والجارح من بينه وبينك واليها دار الامم كل جانب نزل الامر بالانكسار مختلف  
باخلاف الاشخاص والاحوال فتدبر يكون فرض عين وقد يكون فرض كفاية وقد يكون  
مندوبا ويجمع الجمع من مكابرة الاخلاق **ومن كان يوم من يات به واليوم الاخر في يوم القيامة**  
وصغره لتأخره عن ايام الدنيا اولانه اجره المصحح والايان به بعد بوقته  
من الاحوال والاهوال **قلبك وصنعة** العزوة والفتنة بطلاقة الوجه والالتفاف والرياسة  
وقد عظم شأن الجار والضيف حيث قرنت ههنا بالايان باقته واليوم الاخر قال  
ابن تيمية ولا يحصل الامتثال الا بالقيام بكفايته فلو اطعمه بضعين كفايته  
وتركه جانبا لم يكن له مكرما لا تتفا جزاء الاكرام فاذا التفت جزوه انتفى كله  
وقن كفاية المستحق من الفردوس من ان يورد او فوعا اذا اكمل احدكم مع الضيف  
فليلقه بيده فاذا فعل ذلك كتمته به على سنة صام بها وهما وتبليها وقن  
عدت قبض من سعيد من اكرام الضيف ان يمنع له ما يغسل به حين يدخل المنزل  
ومن اكرامه ان يركبه اذا اقبل الى منزله ان كان بعيدا ومن اكرامه ان يجلس تحت  
واخرج ابن شاذان عن ابي هريرة برفعه من اطعم اخاه لقة حلوة لم يذوق مرارة يوم  
القيامة **ومن كان يوم من يات به واليوم الاخر فليقل خرا** الكلام انما عليه  
قال انك افعي اكثر بعد ان يفكر فيما يريد المتكلم به فاذا اظهر له انه خير لا يرتبه  
عليه منسدة ولا يحجز اليها اتي به **اوليسك** وفي رواية للبخاري بدل بصمت  
قال القرطبي معناه ان الصدق بالثواب والعقاب المترتب من هذا الكلام في الدار  
الخرة لا يتلو اما ان يتكلم بما يجعل ثوابا او خيرا فينعم او يسكت عن شيء يجعل  
عقابا او شراف فيسكت وعليه قالوا وللتنويج والتقسيم فيسكت له حتى يفي  
المساج كاداه الى محرم وسكروه وبغرض خلوه عن ذلك فهو ضائع الوقت فيما  
لا ينبغي ومن حسن اسلام المرء تركه بالابغضه وان ترفى رواية البخاري بصمت  
على يسكت لانه اقبل دعوا السكت مع القدرة وهذا هو المأمور به اما السكون

مع العجز لغسادة النطق فهو الخمر او لتوقد ما فيه العوج فاذا الخبز قول الخبز خبز  
المنعت لتقدمه عليه وانه انما امر به عند عدم قول الخبز قال القرطبي وقد اكثر الناس  
الكلام في تفصيل اوقات الكلام وفي اكثر من ان تدخل تحت حصر وحاصله ان اوقات اللسان  
اسرع الاوقات للانسان واعظمها في الهلاك والخسران والاصل ما لمزمة الصمت ان  
يتحقق السلامة من الاوقات والجموع على الخبرات فحينئذ يخرج تلك الكلمة من مطومة وبازمة  
التقوي من صومته وهذا من جموع الكلام والتفتي كل جزء او شراديل الى احد ما دخل  
في الخيرة كل مطلب من عرفنا ومنه بما فاذا نفي على اختلاف نواحه ودخل فيه ما يورد الله  
وما عد ذلك مما هو شر او يورث اليه فامر عند اذاعة الخوض فيه بالصمت قال بعضهم اجتمع  
الحديث على امور ثلاثة تجمع مكابرة الاخلاق وقال بعضهم قول الحديث من التواعد العظيمة  
العظيمة لانه بين فيه جميع احكام اللسان الذي هو اكثر الجوارح عملا احرق تفتي في عرج  
بمع الجمعية وفيه الدخرا على الكعبين به خويلد بن عمرو وغير ذلك حملوا قوله يوم الفتح ذعن  
ابن مريزة •  
**من كان يوم من يات به واليوم الاخر في يوم القيامة** قالوا هذا من خطا التبع يسئل عن الله  
فتوكلوا ان كتبه مومنين وتضمنت ان احتمال هذا المنه لا يليق من يوم من يات به  
هو المقتضى لذكر هذا الوصف لان الكفار غير مخاطبين بالفرح ولو قيل لاجل احد  
لم يجعل الفرق **فلا يستقي ما ولد غيره** يعني لا يطاعة حاملا باسها واشترها  
فيجوز ذلك اجماعا لان التحريم يفوق ما به ويترتب في صومته ويصبر كما انه  
ابن له فاذا صار مشتركا اقتضت المشاركة توزيعه وهو غير متملكه وهو ابيه  
**ك دعت** عن ربيع مصغر ابن ثابت الانصاري يورد في البحر بين صومته ورواية ولي  
لمكاتبه عمرة وافرقت له ربه لحنه ورواه احمد وابوداود وبرهان بلطعلا اجل  
لاهد يوم من يات به واليوم الاخر ان يستقي ما ولد غيره •  
**من كان يوم من يات به واليوم الاخر في يوم القيامة** فلا يروى عن الله  
مسلا فان ترويع المسلم حرام منه بد التحريم ومنه يوحذانه كبرية طر عن سليمان بن  
مرو قال سئل عن ابي مع النبي صلى الله عليه وسلم معه قرن فاخذوا بعض القوم  
فلا سئل قال لا امر ابي القرن فكان بعض القوم فحكوا ذكره ومن حقه قال لا ينبغي  
رواه الطراي في رواية من عينة عن اسماعيل بن مسلم فان كان هو العبد في فن  
رجال الصبح وان كان المكي ففصنعه بوقته رحاله ثقافتا •  
**من كان يوم من يات به واليوم الاخر في يوم القيامة** فلا  
يلبس كل رجل حراما **لا يفسا** فانه حرام عليه لما فيه من الخنوخة التي  
لا تلبس ثيابها الرجال **حرم** عن ابي امامة برواه عنه ايضا الدليل والحديث  
انما في اسامة •



من كان يوم من بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما فقد يكون فيهما  
خوجية او عقرب وهو لا يشعر فيكون قد اضر بنفسه الى التملكه طبع عن ابي امامه  
قال عامر بن شاذان عن ابيه عليه السلام فيمن خفيه فلبس احداهما خافا فالتبس الاخرى  
فزمي به فوقع منه حية فذكره قال ايمن بن محمد الله صحيح ان شاء الله

**من كان يوم من بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام من غير ان يمسح برأسه**  
والاولى كونه ساغرا ومن كان يوم من بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام  
فانه بها مكره الا بعد تحميمه قال القرظي ويكره للرجل ان يعطيه اخرته فيكون  
كفاحا للمكروه ومن كان يوم من بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام **يجلس**

**على ما يدور عليها الخمر وان لم يشرب معها** لانه قد مر على المنكرات في الاسناد ان  
في الادب عن جابر قال قال حزن عن ريب وقال على شرطه واقوه الذهبي وقال في  
المنام بعد بلعائه للزهدي فيه لبت ابن ابي عمير صنف وقد رد من اجل احاديث عدة  
وقضية منيع الممان للزهدي تفرد به من بين السنة والامر بخلافه فقد خرج السائي  
في الطهارة باللفظ المزبور عن جابر المذكور فكان ينبغي للمع منه اليه او انما الثاني  
فان سده اصح كما جزم به الصدر المداوي وغيره ولهذا قال ابن حجر اخرج السائي عن  
جابر بن عبد الله اسناده جيد واخرجه الزهدي من وجه اخر بنده فيه منعوا ابو زرود  
عن ابن عمر بن عبد الله القطيع واحد عن ابن عمر

**من كان يوم من بالله واليوم الآخر في رايه من كان يحيا الله ورسوله فليحيا**  
بن زيد فانه حبه رسول الله وبن حبه حرم عن عائشة قالت لا ينبغي لاحد ان يفتن  
اسامة بعد ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك قال النبي رجال رجال  
من كتم شهادة اذ ادعى اليها كمن شهد بالزور فكتمان الشهادة حرام شديد التحريم

وهو من الكبائر ولا يكتفى بالشهادة ومن يكتمها فانه اشرف قلبه **طب** وكذا في الائمة  
عما في موسى الاشعري وفيه عبد الله ابن مسعود وثقة عبد الملك بن سيب ومثقه  
جمع وذكره البيهقي كالمسند في ان جزرة كذبه وغيره منعهم عن معاوية بن صالح قال  
الذهبي في الضعفاء وقال ابو حاتم الاصحح به عن العلا ابن الحارث قال الذهبي  
في الضعفاء قال البخاري مكر الحديث

**من كتم على غيالي** اي سر على من غلب في الغيبة فهو مسلمة في الاثر في احكام الآخرة  
كالدينار وما يراي بعض السلف انه يحرق متاعه وعليه لا يعارضه الامر بالسنة  
المندوب اليه كالتسبيح على ذوي البسائر من التفتت معصيته وعن سمرة  
من المصنفين وهو كما قالوا علاقتهم قالوا رجاله تقات

**من كتم على اهل بيته** كتم بالسب المنقول والفاعل الله وفي رواية ليله يوم  
القيامة لجأ ما من فامري المسك عن الكلام مثل من الزرقه من الجار وتكلم على

في خبر الشرط يوم سئل العمور لكل علم حتى غير الشرعي وخصه كثيرا بالخبر بالشرعي والمراد به  
ما اخذ من الشرع او توقف عليه توقف وجود كعلم الكلام او كالتحقيق والمنطق والحديث  
فمن لم يحترم العلم وحققه اخرون بما يلزمه تعليمه وتعيين عليه واحترام بقوله عن اهل بيته  
كتمه عن غير اهل بيته لم يزل احد فقديس العلم اعني من لم يحقق العلم بل اما سمعت  
حزبن من كتم على الخ قال اترك التجار واذهب فان من جالفتهم فكمتمته فليجزي وقوله تعالى  
ولا توفوا السفه الموالكم تنسيبه على ان حفظ العلم عن نفسه او يخرجه او يولي ليس الظاهر  
من اعطاه غير المستحق باقل من الظلم في منع المستحق وحصل بعضه حبس كتم العلم من مورد  
الكتابة سيما ان عزت نسخة راجع اليه عن الزهري اياك وغلوا الكتاب بطل ما غلوا بها  
قلاصها عد عن ابن مسعود باسناد ضعيف قال الزهري ورواه عبد الله بن وهب عن  
عمر بن عبد الله بن عباس عن ابيه عن ابي عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو بن موفق عن ابي عبد الله  
عليه السلام في الجار من نام وهذا اسناده صحيح ليس فيه بخرق وظن ابن الجوزي ان بن ورفق  
هو المنسوي الذي قاله ابن حبان وكان وليس لكتمته ورواه ايضا ابو زرود والزهري  
ومن حاجة ومن كان والحاكم وصححه بن زيد بن ابي هريرة وحسنه بلغظ من علم على كتمته  
اي حبه يوم القيامة لجأ ما من فامري من نادر وقال الذهبي سننه قوي

**من كتم صلاة بالليل حجه بالنهار** اي استأجر وجهه وعلاه بها وحيا  
وفي العوارق وجهان في معنى هذه الحديث احدها اكتسبه نور او منيا والثاني  
ان وجهه امور التي يتوجه اليها تحس وتدارك المعونة منه تعال في بقا ربيته  
واسيد اوده والتوقيف في اقواله وافعاله وقال غيره التهجور بالليل فحسل الوجه  
عن الكدور الحادثة بالنهار عزو روية الاغنام التي لما حذرت في اقله علم كالقدي  
في العين فصعب وقد اضاف وجهه حقيقة لان الظاهر عنون الباطن وقال الذهبي  
المراء لا تمار من ايام يوم القيامة لا الدنيا وجعل صاحب الكافي من الحنفية هذا دليل  
على ان حسن الوجه من الصفات التي تقدم بها الامانة فقال قوله الحسن وجهها  
اي اكثرهم صلاة بالليل اين الحديث قال في الفتح والمحدثون لا يستنونه  
ه عن جابر بن عبد الله قال العقلي حديث باطل لا اصل له ولم يتابع ثابت عليه  
ثقة واطيب ابن عدي في روضة وانه منكر بل متروك للموضوع غير المعقول  
ومن مثل له في الحافظ العراقي في متن الالفية وقال الاصل له ولم يقصد ثابت  
وضعه وانما دخل على من يذكر وهو كجمل من اياه عند قوله حديثنا الامس عن ابي  
سفيان عن جابر قال رسول الله ولم يذكر المتن فقال من يتركه من قبل الله اف  
المتن حين نظر اليه ثابت مما رآه من كتمت صلاة اخ معضا بزهده وعبادته  
فقل ثابت ان هذا متن السنن بخلافه اليه من الجار ان المولى  
قال في كتابه اعذب المناهل ان الحافظ حكوا على هذا الحديث بالوضع واطبقوا



عليه انه موضوع هذه عبارة فكيف يورده في كتاب انه صانه عما تفرد به وضاع  
واورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال لبعض فيه ثابت بن موسى الضبي الكوفي القابع  
قال يحيى كذاب وقال غيره خبر باطل وقال الحاكم هذا لم يثبت عن المصطفى ولم ينطق  
به قط علما الحديث .

**من كثر كلامه كثر سقطه ومن كثر سقطه كثر ذنوبه ومن كثر ذنوبه**  
**كانت النار اولى به من السقط ما لا عبرة به ولا تقع فيه فان كان لغوا لا اثم**  
فيه حوسب على تقسيم غيره وكفران النعمة بغير نعمة اللسان عن الذكري الى المديان  
وقال - لم يزل يخرج اليها بوجع الاثم فتعير النام اولي به من الجنة لذلك ولما  
قال القائل لانه لو كان الكلام من فضة لكان السكوت من ذهب وقال الغزالي لا ينطق  
لسانك فيفسد عليك شانك وفي مثل السائر بكرة تقول لصاحبها وعني ونظر  
بعضه اليه رجل يكثر الكلام فقال يا هذا وعجل عما يملك كتابا يا امرئ بغيره ليروس  
الاشهاد يوم الشدايد والاهوال وانت عطفك ان عربان خوعان فانظروا ما ذا اعطى  
وكابن المسامك

- احفظ لسانك ان اللسان سرب الى المرد في قتله
- وان اللسان دليل العواد بدل الرجل على عقله
- وكابن المسطبي
- لسان المرويت في كبر . اذا خلى عليه له اعان
- فضة عن الحيات بالاربعمت يكن لكن بليتة ستان

وقال عمر للاخف يا اخف من كثر فحكه قلت هيبتة ومن مزج لا تتحبه ومن  
اكثر من شغرفه ومن كثر كلامه كثر سقطه ومن كثر سقطه قل حياوه ومن قل  
حياوه قل ورعه ومن قل ورعه مات قلبه وقال معاوية يوما لو ولد الواسطي  
الخنزير كانوا عقلا فقال له رجل قد ولد من عور من ابي سفيان وكان منهم  
العاقل والاعمى قاتل معاوية من كثر كلامه كثر سقطه كذا العضا عن  
عمر بن عمر بن الخطاب قال الميثر وفيه من لا امره ثم واعاده في محل اخر وقال  
فيه جماعة منفا وقد وقعوا اليه في الميزان انه جاسا قط وذلك انه ذكر  
في ترجمة ابراهيم بن الاسف احد رواة ان ابا طرفة قال كنا فظن به الخرف فقد  
حامل هذا الذي في ذكره بنا سا قطا نه تناق هذا الحديث بعينه وذكر  
ابن الجاني في النفاة يعرف وينفرد ويحفل ويخالف اليه وقال الزبير العربي  
رواه في كلبه عن بن عمر وسره منصفه بن هبان في رواية العقل والاشمعي  
في النعمون قوفوا وقال ابن الجوزي حديث لا يعبر وقال العسكري احبنا هذا  
الحديث وهو الاق هذا الكلام انما يروي عن عمر بن قومه .

**من كذب بالقدر مجرما فقد كفر بما جيت به** وفي رواية الطبراني فقد كفر بما  
انزل عليه محمد وهذا مسوق للزجر والتهويل والافهم عدم تكفير اهل القبلة وعرض  
عمر بن الخطاب قال ابن الجوزي حديث لا يصح وفيه سوار بن عبد الله قال احمد والشاي  
ويحيى متروك التمس وفي الميزان قال الثوري سوار ليس بشي وفي اللسان اورده العصباني  
في ترجمته وقال يروي في القدر احاديثا مما هذا اللفظ فلا يحفظ الا عنه  
انتهى ثم ناقشة ورواه الطبراني ايضا لكنه قال بما التزم على محمد قال الميثر وفيه  
محمد بن الحسين القصابي الم اعره وبعينه رجاله نقات .

**من كذب في حلة كلفه يوم القيامة عقوبة** كان الروانوع من الوحي برده الله  
فمن كذب فيه فقد كذب في نوع من الوحي فاستحق الوعيد الشديد وقيل معناه ليس  
ان ذلك عذابه وجزاه بل ان يجعل ذلك شعارة ليعلم به انه كان يزور الاطام قال  
القاضي ولغظة كلف يشعر بالمعنى الاول قال ابن العربي وحسن التعير بذلك لما  
بينه من نسبة تلبس بالشيعة حرمت كجواب الرواية عن علي امير المؤمنين قال  
صحيحه ونقته ابن الصطاك بان فيه عبد الاعلى بن عامر منعفه ابو زرعة وعمره ثم  
ان كلام المم كالبرع في ان هذا غير موجود في احد المعينين والامام عدل عنه  
والامر جلالة بل هو كما قاله الخافق العربي في هذا الخبر من عيسى بن عيسى .

**من كذب على سيد ابي ابي جعفر في حلة او ما هو عليه وكنتوا كذبا للام قليق**  
او وليت كرا ضل من بنات الابل وخر لعطائها من كذب الخبر او كذب في الهدى وكذب  
البتكر اود على عليه اي بواه الله ذلكا وجز بلفظ الامر ومعناه استوجب ذلك ليوطن  
نفسه عليه والمراد ان هذا جزاه وقد يغفر له او الامر على حقيقة والمعنى من كذب  
قليا مرتقمه بالبوابة يلزم عليه ذكر الاخير الكرماني قال من جرد اولها اولها  
مقعد في التام قال الطيبي فيه اشارة الى معنى القصد في الذنب وجزاه كما انه  
قصد في الكذب بالنعمة فليقصد في جزائه البوا وهذا عيد مشرب يعيد ان  
ذلك من الكبر الكبار سيما في الدين وعليه الاجاء ولا التفات اليها سذبه الكرامة  
من حله وضع الحديث في الترمذي والترقيب واقندي بهم بعض جهة المتصوفة فاباح  
في تحذير ترغيبا في الخبر ثم عمم الماظر وعوزه عبارة طاهرة وجمالة مت أهبة  
قال من جماعة وعنه وهذا اعظم الاصناف من رواه الكرخا اذ لسان حاله يقول  
الترقية بحاجة تكذفتكرا ومن هذه الطبقة رافع حديث تغايل التران  
وظاهر الخبر عموم الوعيد في كذب وخصمه بالكذب في الدين لا دليل عليه  
ولو قصد الكذب عليه ولم يكن في الواقع كذب بالمدخل في الوعيد ان اتم  
من جهة قصده واستكمل هذا بان الكذب معصية مطلقا المصطبة والعاصي  
متوعد بالنام الذي امتاز به الكاذب عليه واجيب بان الكذب عليه







قبر النبي الامارة بالسوء فاجتلت ظلمة قلبه فاستلأ يقينا وايماننا ولله الشكر والى الكاظمين  
الغيظ في كتابه وكان ذلك من اداب الانبياء والمرسلين ومن ثم خدم النبي المصطفى صلى  
الله عليه وآله عشرين سنة فلم يقل له في شيء فعله لم فعلته ولا في شيء تركه لم تركته **ابن**  
**ابو الدنيا ابو بكر القريني في كتابه دماء الغضب عن ابي هريرة** قال للحافظ العراقي  
فيه من لم يسم ورواه ابو داود وباللفظ المزبور ولكنه قال على ان ينفذه بدل انعاده قال  
ابن طاهر في مسنده بسور او رده في الميزان في ترجمة عبد الجليل وقال قال الجاوي في تصانيف  
عليه ورواه الطبراني في الاوسط والصغير لفظا من كثر غنطا وهو قواد وعلي انفاذه زوجه  
الله من الحور العين يوم القيامة ومن ترك نوحها له وهو قواد وعلي لبسه كساه الله ردا  
اليوم القيامة ومن اكلمه اوضع الله على راسه سبع ليلك يوم القيامة قال البيهقي في  
بقيته من روى الطبراني في مسنده عن ابي هريرة عن معاذ بن عمرو عن ابي بصير عن ابي بصير  
قادر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
سأ قال في المنذوب ابو هريرة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

**من كلف غضبه** وفي رواية لسانه **مستلأ غورته** اي من منع نفسه عن غضبه كان الغضب  
من اذني معصوم فاجل نوابه ان يستعورته في الدنيا ومن ستره فيها الاهتكم في  
الآخرة ولا يذبه بنارها كان من ورا السر الرضي والنامر اما قلقت وتسرعت لغضبه  
فذا كلف الغضب كلفه عنه غضبه واما ما عان عوي اعنتل عربا فان وضع  
نوبه على حجر في خلوة فقر به فدا وراه يقول نوبه على حجر ونهيه بعصاه حتى ارتوت  
فنه فهو ضرب تاديب كالتقام ابراهيم في الدنيا ابو بكر **عن ابن عمر** الخطاب قال  
الذين هموا في سادحة سني

**من كلف غضبا** اي قام له بالكفر من ماله واحتمال ان المراد فعل التكفير لا الالام السابق  
**فان له بكل شعرة منه حنة** يعطاه في الآخرة والظاهر ان المراد الميت العسائر العاجز  
عن الكفر وليس له من يلزمه مونة بغيره ويحمل المعنى وفي رواية لا في الدنيا والديار من  
كفر ميتا كساه الله من اللين خط عن ابن عمر بن الخطاب قال ابن الجوزي فترديه  
ابو العلا خالده بن طه ان وتفرقه به عند الصلوات ابن كحاج قال يحيى خالد معتق  
وابن عدي عامة احاديث الصلوات نكره وفي الميزان الطاهر ان هذا حديث موقوف  
**من كنت مولاه فعلي مولاه** اي وليه وناصرة والا اسلام ذلك بان الله مولى الذين  
امنوا وخصه لمزيد عمله ودقائق مستطاة ومنه وحسن سيرته وصفاسيرته  
وكرم شيمه ومرسوخ قدمه قبل سببه ان اسامة قال لعلي كنت مولاي انما مولاى  
رسول الله فقال النبي ذلك من القريب ما ذكره في لسان الميزان في ترجمة اسفنديار  
ابن الموفق الواعظ انه كان يفتيح وكان متواضعا عابدا زاهدا عن ابن الجوزي  
انه حكى عنه بعض العبد ان انه حضر مجلسه فقال لما قال رسول الله من كنت مولاه

فعلي

فعلي مولاه تغير وجه ابي بكر وعمر فنزلت فلما رآوه زلفته سبنت وجوه الذين كفروا والافعة  
ذكرة الحاقط في اللسان فنهض ولم اذره الا للشيخ من هذا الضلال واستغفر الله قال ابن جرير  
كثير الطرق جدا استعملها ابو عقدة في كتابه سفر منها معى ومنها حبان وفي بعضها قال ذلك  
يوم غد يرحم ورواه الزوارق في رواية الهيم والزمين ولاء وعاد من عبادان واجبت اجبه وانفض  
من انفضه وانض من نضوا واخذل من خذله ولما سمع ابو بكر وعمر ذلك قال في الخروج الدار قطنى  
عن سعد بن ابى وقاص ميسيت يا ابن ابي طالب سولى كل يومين ومومنة واخرج ايضا قيل لعمر انك  
تضع بعلي شيئا لا تصفه باحد من الصحابة قال انه مولاى وفي تفسير لعلي عن ابن عبيدة  
قال ان النبي لما قال ذلك طار في الافاق فبلغ الحارث بن النعمان فابى رسول الله فقال يا محمد  
امرتنا عن الله بالتهاون بين فقبلنا وبالصلاة والزكاة والصيام وكبح فقبلنا امر لتر من حتى  
رفت بعيسى ابن عمك تفضل علينا فمداشى منكر من الله فقال والذي لا اله الا الله ان  
الله فولى وهو يقول اللهم ان كان ما يقول هو حقا فامطر علينا حجارة من السماء وايتنا  
بعذاب اليم فامطر لرا هلته حتى رساه الله بحجر فسط على هاتمت فخرج موديه فقتله  
ولا حجة في ذلك كله على تفضله على النبي كما هو مقر بجملة في حق الاموال حره عن البراهين  
عازب حزن برودة ابن كحبيب **تروا الغيا المقدس عن يزيد بن اوفى** قال  
الشيخ رحمه الله امرت فقات وقال في موضع اخر ورجالهم وقال لهم حديث متواتر

**من كنت مولاه فعلي مولاه** يدفع عنه ما يكره قال الكافي عن ابي بصير في رواية الامام  
بلفظ من كنت بيتهم فعلي وليه ولله ان قال ابو بكر فيما خرج الدار قطنى على عترته رسول  
الله اي الذين حذوا على القسوسم حرك عن يزيد بن ابي كحبيب قال البيهقي في موضع رجاله  
موقوف وفي اخر رجاله ثقات وفي اخر رجاله رجال النعم

**من ليس نوبه في الدنيا** اي من الرجال الافادة الحديث المار حرم الحور والنهي على ذكر  
امتي ولعل انما **ليبت في الآخرة** اي جزاؤه اي لا يلبس فيها ما استجامل ما امرت به  
ووعده بخزمه عند ميقاته كوارث قتل مورثه اذ هبتم طيبانكم في حياتكم الدنيا  
واستمعتم مرا وهذا وعد معتق لهذا الحكم وقد يتخلى لما نغ وقد دلت  
المفوض الكفاية على ان التوبة تمنع حقوق الوعد وكذا الحنات الماحية والمصائب  
وهذا الحديث تطير من شره لخرجه الدنيا ليشربها في الآخرة حرق في اللباس  
في الزينة **كلمه عن ابن مالك**

**من ليس نوبه في الدنيا** اي يوجب تكبر وتقلخ والشرة هي المتأخر في اللباس المرتفع او  
للغاية ولله ان قال ابن القيم هو من الشبان الغاي والكثرة وقال ابن مائة الشهرة ظهور  
الشرة شفة ختم بطر كالثام اعرض الله عنه اي لم ينظر اليه نظر راحة وليت ذلك  
حتى يبتعه **في وضعه** بان يصرفه في العميون ويحرقه في القلوب وقال ابن الاثير

هكذا

المختص



المراوية ما ليس من لبس الرجال يعني يشترى منهم بمخالفة نوبه لالوان شياهم وليس في اخفها  
 بالياب بل جعل من لبس ما يخالف لبوس الناس فيجبوا من لباسه فيعتقدوه وقال القاسمي  
 المراد بنوب الشربة ما لا يحل لبسه والمارية الوعيد عليه او ما يتعدى لبسه القلخر والتكبر  
 على القفر والاذلال واليثة عليهم وكسرت لوبهم او ما يتعدى لبسه المسخر ليجعله نفسه فحكمة بين  
 الناس وما يراي به من الاعمال فكيف بالنوب عن العمل وهو شايخ والاظهر الاول ملائمة من  
 قوله اليسه انه نوب مذلة والصفا المقدسي عن ابي ذر ومنعه المنذري وقال  
 غيره فيه وكيع ابن حمزة التامير قال في الميزان قال في هذه تجايب وساق هذا منها وقال ابى  
 حاتم باسويه .

**من لبس نوب شربة** قال القاسمي الشربة ظور التي في شفة بحيث يشترى به **اليسه الله**  
**القيامة** التي هي اول الخيرات وكفى العظا نوبيا مشكلة في الخط للمعروفية نوب مذلة اي  
 يسلمه بالذل كما يشترى النوب البدين في ذلك الجمع الاعظم بان يصغره في العين ويجوع  
 في الحلق كما انه ليس شربة الدنيا ليعتجز بها على غيره فيلبسه انه مشكلة نوبيا فيه  
 النام عقوبة له بتعريف فعله ولجرا من جلس العمل فاذله الله كما عاقب من اطال نوبه  
 خيلا بان خفف به ذنوبه ليجل فيها الي يوم القيامة قال ابن القيم ولبس الدين من الشايبة  
 يذم في موضع ويجد في موضع فذم اذا كان شربة وخلا ويذم اذا كان نواضعا واسكاته  
 كما ان لبس الرفيع منها يذم اذا كان تكبرا وتجزا ويذم اذا كان تجلا وانما باللفظة **د**  
 في اللباس عن ابن عمر بن الخطاب قال المنذري اسناد حسن انتهى وقال عبد الحوفي  
 سريكا بن عثمان ابن ابي زرعة انه قال ابن القطن يوم منعت عثمان وما به صنف لثني  
 ورواه عنه ايضا الشافعي في الزينة فاوجه صنع المم من تفرد ذلك عن السنة به في كل  
**من لبس الحرير او من الرجال في الدنيا** اي عامدا عالما بلا عذر **اليسه الله يوم القيامة**  
**نوبا** او قال يوما هكذا ذكره المنذري **من نام** حرما عملا في نوبه من لبس نوب حريري  
 الدنيا اليسه الله يوم القيامة نوب مذلة من النام او نوبيا من النام كما ساقه المنذري  
 حريرا الطراحي عن جويرية بنت جارية قال النبي فيه جابر الجعفي وهو منعت وقد  
 وثق انتهى وقال المنذري عقبه عزوة لا حر والطرابي فيه جابر الجعفي قال دوروه الزار  
 عن حذيفة موقوف من لبس نوب حريري اليسه الله يومئذ من نار ليس من ايامكم ولكن من  
 ايام الله الطواي .

**من لطم عكوله او مزج بكفارة** الاحية لذلك ان يعتقد اي ذمها واحبوا  
 عدم وجوبه قال ابن العزق اذا لطمه فقد ظلمته وفعلت به ما ليس كلفه فتعين  
 التفرغ بمعقود ذلك الذنب بما يقارنه ويناسبه من العمل وهو العتق ليجوز الاطمن  
 النام باخراج المظلم من الرق فان قيل وباللطف يستحق النام قلنا حق الادمي  
 لا يسقط الا برضاه واللطف دخل صاحبها النام بان تصاهه وقد استوت حانته

وسبانه

وسبانه فتوضع اللطمة في كفه اليسار فتخرج فيقذف في النار فيكون عتقا عامما منها  
 في مقابل وزر مجلا بمول حريرة عن ابن عمر بن الخطاب .

**من لعن النور فقد لعن الله ومولده** في رواية مسلم من لعن النور ذمير فكانما صبح  
 في لخم الخبز يورده والنور ذمير نحو النور ومعناه بلغة النور من حلو قيل سحر حرمته ان ما يور  
 ابن ابي شيبة اول ملوك ساسان سنة مرفقة بوجه الارض والنفسم الرباعي بالفتول الاربعة والسحق من  
 الملايين ثمانين يوما والسواد والبياض بالليل والنهار والبيوت الاثني عشر شهرا السنة  
 والكعاب الثلاثة بالاقضية السودية فيما للانسان وعليه وما ليس له ولا عليه والحفص بالاعراض  
 التي يسير الانسان بالجلها واللعب بها بالكسب فما من يلعب به حقيقا بالوهد المذموم من  
 تشبيه احد الامرين بالآخر اجناد في اخصاسة الجوس المشككة على الله وقد اتفق المسلم  
 على حرمة النعيم ونقل ابن قدامة عليه الاجماع ولا يخول عن تركه قال الترمذي دخلت  
 في زمن الحداثة على شيخ يلعب بالنرد مع اخر لعن باذ شير فقلت الاذ شير والنرد شير ليس  
 المولى وليس العيش **حرده** في الادب **كسبه** الايمان عن ابي يوب السعدي قال كسب على من طما  
 واقره الذهب لم يمنعوه ابو داود قال ابن جرير وهم من عزاه لم .

**من لعن بطلاق او عتاق** اي قال اطلق زوجتي واعتقت عبدي هازلا **فوقها قال**  
 اي طعق الطلاق والعتق فان حر لها جدم كما طرطع على والدك اقال النبي فيه  
 اما عيل بن مسلم المكي وهو منعت لثني فز من المم كسبه لا يحس .

**من لعن الصغفة ولعنوا صاعدا** اي لعنوا اطعام **اشبعة الله في الدنيا والاخرة**  
 محتملا دعوا واحتر قال زر بن الحظاف العجلي في يميني بلعق الاصابع اذ ابتدأ بالوسطى  
 فالسابعة فالاهام كما ثبت في حديث جابر بن عبد الله بن جعفر في حديثه  
 ان الوسطى الكرهان تلوها بالطعام كوتها اعظم الاصابع واطولها فينزل في الطعام  
 منها الكرهان وتل من السابعة فيه الذين الاهام لطول السابعة عليها ويحتمل ان الدابة  
 ما توسطت لانه ينقل منها الي جهة اليمين فيلعق الاصابع وذلك ان الذي يلعق اصابعه  
 يكون يظن كفه الي جهة وجهه فاذا ابتدى بالوسطى ينقل السابعة علي جهة يمينه  
 ثم الاهام كذلك يخلق ما لو بدأ بالاهام فانه ينقل الي جهة يساره وهذا  
 اظهر الاحتمال لاطب عن الرباعي بن سارية قال زر بن الحظاف العجلي في حديثه عن الطراحي  
 ابراهيم بن محمد بن عرق منعت الذهب وقال النبي فيه رجل يجرم .

**من لعن العسل ثلاث عذوبات** كل شهر قال الطيب صفة لعذوات اي خذوات  
 كائنه في كل شهر **لصبي عظم من كسلا** لما في العسل من المنافع الدافعة للادوا  
 وتحصين الثلاث لشرعها الشارع والعسل يدكر ويؤت واساوة تزيد على  
 المائة ومن منافعها ان يجلي عن العروق والامعاء ويوق الفلانة ويفسح خل  
 المعنة ويندها ويستحبها باعدال وينفع افواه العروق ويحلل الرطوبة















ذلك ولما ايج شرب الخرفيا وقال ابو يوسف الميراث المذكور عاهة وهو صحيح في فقه  
 محلم يخلق للوطى لهذا في شريعة عملاق الخروف وهو يخرج الحرف والنجمة متحدة عن العاهة  
 فقال ابن الوليد العاهة التلويح بالاذى وهو مقفوع خط عن ابي بن مالك قضيه صحيح  
 انه ان يخرج الخطية من جبهه وسلم والامر بخلافه بل اذا ذكره مقفوعا يبيد عاهته فانه  
 اورد في ترجمه عيسى ابن مسعود العاهة المعروف بالاحرف عن حماد بن زيد عن سهل عن ابي  
 وعيسى هذا حديث عن ما ذكره حماد بن زيد عن عيسى بن مسعود انه سئل عن ابي  
**من مات عام في كل الكففين بقرينه قوله والار عليه صيام** فقد القظ الشيخين ولم  
 اجب بغيره لما بلغه صوم **صام عنه** ولو بشره **ولما ايجوا** الزواجر عند الكف  
 في القدم المعمول به كالجور وبالجملة امام الحرمين واتباعه فادعوا الاجماع عليه واعترضه  
 بان بعض الظاهرة اوجب صاقت اذ الاما قال لا اقيم للظاهرة وزياد في الحديث  
 وهو ذهبوا بحقيقة وما ذكره حماد صوم عن الميت لانه عادة بدنية والمعاد  
 بولية على الاول كل قريب والوارث او عصبته وخج الاجم في الامور لا ابدان الميت او  
 الوفي باجرة او دونها **حرف** في الصوم **عن عمار** وفيه احد علون في القول  
 به على بنون الحديث وقد ثبت  
**من مات في ذلته الظاهر من ابي لا يشرك بالله** اقتصر الشرع على الاستدعاء للتوحيد  
 بالاعتقاد واستدعاءه ابيات الرسالة بالزوم اذ من كذب برسول الله فقد كذب الله  
 ومن كذب الله فقد شرك او هو كقولك من يؤمن بالله صلاته ايج سائر الشروط  
 فالمراد من مات حال كونه مؤمنا بجميع ما يحل الايمان به اجمالا في الاحالي وكفصلا  
 في التفضل دخل الجنة اي عاقبة امره دخوله وان دخل النار للتظهير  
 دليل الجواز في اقل العقل وهو ابيات عند الحكم لغد الاصل ورد في خلافه  
 من اهل الامور **حرف** عن بن مسعود ورواه سلم من حديث جابر بن ابي عبد الله قال جاز رجل  
 فقال يا رسول الله ما الموجبان قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة  
 ما يشرك بالله شيئا دخل النار  
**من مات بكرة فلا يقبل الا في قبره ومن اعشى فلا يقبل الا في قبره**  
 مات المؤمن عزير ذكره واذا اسبح الجنة وثنا استقدرته القوس وثبت  
 عنه الطباع زمان فيمنع في اسراع بما يواريه يستمر على عزته طبع عن بن عمر بن الخطاب  
 قال النبي وفيه كبر من طيرة وهو مذكور  
**من مات وهو من غير لغز ابد وهو كعاد** **من** اي ان استحل شهوة  
 لكفره حينئذ **طرح** كذا لا احد والبراز عن بن عباس قال النبي بعد عزوه للطنان  
 واحمد رجال احمد رجل الصحيح وفي السناد الطبراني بن زيد بن قاضية لم اعرفه  
 وبقية رجاله ثقاة

من مثل

**من مثل التمدد بالشعر** شبهة في الميم بان نفسه اصله من الخروف وغيره بالسواد  
 ذره الزمخشري **فليس غزاهه خلاف** بالفتح مخطو نصيب وما تقر من ان المراد الشعر  
 بالتحريك هو ما فيه جمع من شراخ الحرف لكن حركي لغتهم على ان المراد الشعر بالفتح الكلام  
 المقطوع وعليه يد لامين البشير الطبراني حيث ذكر الحرف فيها في الشعر والشعر وذكره  
 بين الاحاديث الواردة في م الشعر زجر **طبع عن بن عباس** قال النبي فيه حجاج بن ابي  
 منقعه الجهر مرد وبقية رجاله ثقاة  
**من مثل جحوان** بالتميم بد قطع اطرافه ولو رواية بدل جحوان باخيه **فعله لغنة**  
**والدابة والناس جميعين** عام مخصوص بغير القاتل الممثل ان المصطفى في قوله  
 يهودي بن جحون لفعله ذلك كجارية من المدينة وعنهم من السلف ان من قتل بكفر او ردة  
 بمثله يجرق بانفاره وفضل ذلك عن ابي بكر وعمر بن الخطاب بن الوليد وغيرهم وان عليا كرم الله  
 وجهه حرق المرتدين فقال الجربوكت انما امرتهم بل انتم بالسف فانه لا يعذب بالنار  
 الا الخلق التي في النار منكم امة عنه **ان الجحيم** كالتفكيد او لا يشرك عليه وانه لو كان  
 هو الامام ورفغ اليه ذلك لم يجرم لانه خلاف قضيه اجتهاده وبه يعرف ان هو الا بن  
 جبر البشير قد عازف في اسال الادب حيث عثر عن ذلك في القصة فانكر عليه بن عباس اذني  
 او حتى على الشيخ ان الجحيم لا يشرك على محمد كلا بل ذلك مما طعن به العلم فقلت به القدم  
 واصل فضل الصديق والمرضى فضل المصطفى بالبريئين حيث قطع ايديهم وارجلهم وسهل  
 اعينهم ويعينهم في الشرس خاذا يطبقون الما فيقول النار في ذلك تكونهم قتلوا او ايموا  
 وارثوا واوجب باجوبة من انه كان قبل تحرير المشلة **طبع عن بن عمر** من الخطاب  
 من الملعونة لحنه وليس كما ذكره قال النبي فيه بغيره وهو من لسر الامم ابن عمر من  
 ولم اعرفه **من من مثل غزاهه** **فصير** **وهو في ما على ابد** **خرج** **من نوبه كبر**  
**ولرثة امه** فيه سؤال للقبائل والناس استنسا وفعالها من ابي بكر الترمذي عن ابي  
**من من الجحيم** اي حوى الارض للسجود فانهم كانوا يجتمع عليها وقيل هو تليل السجدة وعد  
**فقد لغز** اي وقع في باطل مذموم او فعل بالايغيبه كما يلتق به فيكون من الجحيم وغيره  
 من انواع اللهب في جميع الصلوات التي به حال الخطية بل يقبل قلبه وحوارجه عليها  
**عن ابي بن عمر** من حجة وعدوا الله بان مائة واقصارة عليه كالمعراج في انه لم يره  
 لو اصر على الشكر والاعتراف من التمه وهو زهول بالغ فقد خرج مسلم وابو داود الترمذي  
 والسنة في باب التخطف والتبكر للجمعة كلف عن ابي هريرة  
**من من ذكره** في رواية ابن ماجه فوجه قال الحرابي والمسح لاقاة الجرمين بغير حائل  
 فليتموا ولعظ من رواية الترمذي فلا يصح في غير هذا وذلك لبطان طهره ومس وهذا  
 الخبر عام مخصوص بمفهوم جزاء افضل احدك مني بل في نجه وليس فيها من الاحباب  
 فليتموا اذا لا تصالفة المسح بطن الكف وبه رد قول احمد طر الكف كظنه



وسئل المرأة فزحوا كسر الرجل ذكره كما بد عليه رواية من من فزحه ومس فزح عنه لحنى  
 وبلغ في اللذة فتزوي بالنعقن هذا كله هو عليه الشافعية والخائبة قالوا وحس  
 هل هو البضعة ملكة في حجة منسوخ او محمول على المسح كما هو المذهب في المصنف  
 ومنع الحنفية النسخ واخذوا به موطن الحديث المشروح بانه جعل من الذكر كناية عما يخرج  
 منه قالوا وهو من اسرار البلاغة يستقون عن الشر ويرمزون اليه بذكر ما هو مراد  
 فلما كان من الذكر عالما براد وخرج الحديث منه وبلازمة عبرته عنه كما عبر بالحي  
 الغايط عما قصد الغايط لاجله انتهى لا يخرج بعده ومناط الخلاف ان هذا واحد نقل  
 في العلم به فقالوا انية فمطلقا وقال الحنفية لانها انقربه البلوي ومثلوا  
 بهذا الحديث لانها انقربه البلوي يكثر السوال عنه فتقضي العادة بنقله تواتر التواتر  
 البداعي في نقله فلا يعمل بالاحاد فيه قلنا لا نسلم قضا العادة بذلك **مالك**  
 في الموطأ عن ككلمة في الطهارة **من نسي** في العوضه وكان للهله بنه صفوان  
 ابن نوفل الاسدي اخته ابنه في معيط امه قال روى عنه في حديثه عنها ايضا  
 الشافعي وابن خزيمة وابن حبان وابن الجارود وقال الدارقطني حديث ثابت وصححه  
 ابن معين والبيهقي والحازمي وهو على شرط البخاري بكل حال وعده المصنف من الاحاديث  
 المتواترة ونقل ابن ابي ربيعة عن ابي القاسم ابي الطيب انه رواه تسعة عشر صحابيا ونقل  
 البعض عن ابن معين انه لا يصح رواه ابن بلوي وغيره بل افرد به بالتلف  
**من نسي** الى اداء صلاة مكتوبة في اي المشه او الخصلة **الحج** في اي كواها لكن  
 لا يلزم الفتاوى والمقدار **ومن نسي** الى الصلاة تطوع في كبره فاقوله كواها  
 استدلوا به من ذهب الى ان العروة سنة فرض على من نسيها في الصلاة في المصنف  
 فيه علتان القطع في سنة كان محمولاً رواه عن ابي امامة ولم يصح منه وفيه  
 رجل مجهول  
**من نسي** من الفروضين كان له بكل خطوة حسنة والخطا امثاله اطهر عن  
 الدرر اقال النبي فيه عثمان بن مطر وهو مصنف  
**من نسي** الى نظام لعينه على ظلم وهو لعلمه انه ظالم فقد خرج من الاسلام  
 هذا مسوق للزجر والتدبير والتهويل والمراد خرج عن طريق المسلمين والمراد  
 ان استحل الظلم والمعاونة عليه طيب والضم المقتضى عن اوس بن حذيل بن ابي  
 المعية وفتح الراوي كون الهلة ابراهيم بن يحيى قال المنزوي مصنف عزيز وقال  
 البيهقي بعد عزه للطبراني فيه عياشه ابن موسى لم اجد من ترجمه وبقية رجاله  
 وتقوا في بعضهم كلام ورواه عنه الفناء البلي  
**من ملك ذرا واحدا** اصله محل تكون الولد ثم استعمل للقرابة فيقع على كل من ينسك  
 وينسب نسب محرم وهو من اجل نكاحه من الاقارب **هو حر** يعني ليعتق عليه بدخوله

ليعينه

تحري

في ملكه قال الطيبي رغب من السياق بمعنى الذب لجملة الجزاء باب الخاء والتيسير على  
 الاولى اذ لم تعلم من ملكه ارحم محرم فبعتقه بل نفوخه والجملة الاسمية المقتضية للدوام  
 والتبوت في الامثلة الماضية والاثنية ينبغي عنه لانه لو كان في الامثلة الماضية جزاء فاستان  
 انه لا يستكر به الحنفية والمالكية في معتقهم كل محرم وانه ليس بحجة على ان الفرض في قوله لا يمتنع  
 الا الاصل والفرع وقول بعضهم ينزل على الاموال والفرع ممنوع لما فيه من ضرر العام  
 عن العموم لغيره ما في جواب بان فحق الاعتق عن غير هذا الاصل المعقول وهو انه لا اعتق  
 بدون اعتناق خولف في الاموال غير لا يجزى ولد عن والد له الا ان يحده ملكه كما في كثيره  
 فيعتقه اي بالسرا من جزاهة الى صيغة اعتناق ذم الفرع لقوله تعالى وقالوا اتخذ  
 الرحمن ولدا سبحانه بل عباده مكرهين دل على تفرقة اجتماع الولدية وقول الترمذي العمل على هذا  
 الحديث عند اهل العلم فتخرج عن البيان مخصوصة لبيان الحقيقة اجيب بان مخصوص  
 العتاق على النعقة فانها لا تلزم عندنا لغير اصل وفتح تبنيهم قالوا بالبقاء عادة العتاق  
 المولوي بالتدقيق يوردون على هذا الحديث وامثاله اشكال اهل ان من امتد اجتماع الخبر  
 وجزءه فهو حر وهو لا يعود على من على المكون يتبعها للعايد عليها وهذا عند الحنفيين  
 ليس بشي لان جزاء قوله ملك في ملكه غير جازع على من قوله في جرحه الشرط حر  
 في القتيق في الاحكام **كفي** القتيق من حديث الحسن بن سرة ابن جندب قال قال علي بن  
 واقه الدهري وقال ابو داود والترمذي لم يروها الا احاد من سلمة بن قنادة عن الحسن بن عوف  
 عملا اخره انقطاعه ووقفه على عمر او علي بن الحسن بن ابي بصير او علي بن يحيى  
**من منح** منحة بكر اليم اي عطية وهي تكون في الحيوان وغيره وفي القرية والسقفة  
 والمراد هنا منحة **ومرق** قال الترمذي وهي لغرض او فرض ادراهم او منحة لمن  
 قال دهران يعيره اخاه ناقته او سائمة فيجلبها مدة ثم يرد لها **او هدي** مرقا  
 بزوايا منية وقاق مكررة الطريق يريدون من ذمنا لا او اعمر على طريقه ذكره ابن الاثير  
 وقال الطيبي يروي عن شبيب الدال اما الملاينة والملاينة من الهداية او من الهدية  
 اي من صدق مرقا من نخل وهو السكة والفضة من حجة فهو كقتيق شمة وفي  
 رواية كان له عتق رقبة قال ابن عمر يروي عن اسلاف رجلا دراهم من ابقنا منحة وفي  
 ذلك نواب كثير لان عطا المسقفة مدة كعطا العبيد وجعلها كقتيق رقبة لانه  
 حافلة من اسر الحاجة والظلال كما خلع الرقبة من اصل الرق واللبادي ان يجعل  
 القليل من العمل كالكثر لان العمل وهو العبيد لكثير والمنة كل ذي روع وقيل كل ذي  
 نفس مأخوذة من النسم حررت في البر من البر ان عازب كالت حرس عبيد عزيز  
 وكذا قال البغوي وقال البيهقي رجال اهدى رجال العمى  
**من منح** منحة اي عطية **عذبت** بصدقة الجملة تصير من العتق العايد محذوف  
 عذبت فلكر المنحة له ملتبسة بصدقة **ومراحت** بصدقة متوجهها وغنوق



صوابان على الظرفه اي في اول النهار واول الليل والصبح بالفتح السراويل النهار  
 بالفتح الشرف او الليل وقيل هما مجروران على الدول **عن ابي هريرة** <sup>حواله</sup>  
**من منع فضلا او كلا** يعني اي تمنع من غير الخواتم للاختلاف في تراخي ما بها وبما  
 من الكلا حتى ترخي على كل حال يجب عليه بذلك الفاضل عز حاجته وحاجه ما شئت للمحتاج  
 فان لم يعمل في رولاه لاحد من منع فضلا ما به او فضلا كلابه وانفقت الروايات على ان  
 الجواب قوله **منعه الله فضل يوم القيامة** لتعديه بمنع ما ليس له قال الرازي  
 وله المنع من سبغ لزوج به قال جهم وانهم عن يسع فضل المال للحرمة وحمله على التزويج  
 يحتاج لدليل حر عن بن عمر بن الخطاب قال البسمي فيه مما بين راحة الخراعي وهو ثقة  
 وقد ضعفه بعضهم قال بن حجر هذا من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وفي  
 سنده لث ابن سليم ورواه الطبراني في المعجم من حديث الامام عن عمرو بن شعيب عن  
 ابيه عن جده وفي سنده لث ابن سليم وقال ليرى الاعمش عن عمرو بن شعيب عن  
 الكثير من حديثه وانما لم يلقه الاخر وساده من غير ان يرواه في  
**من يامر بقره** في رواية بدله عزبه وهو ما يجعله الانسان على نفسه من نحو  
 وتلاوة كالورد **او نسيه قليصه اذا ذكره** لفظ رواه الدارقطني اذا صح  
 وذكره زاد الترمذي واذا استنطق وفيه ان الوتر يقضي دائما كما فرض وهو  
 مذهب الشافعي واستدل به ايضا على ان تاخير الوتر تاخير الليل افضل اي ان يوق  
 بيقظته وانت حينما يانه لادله فيه على ذلك حر عن ابي سعيد الخدري وفيه  
 عبد الرحمن بن زيد بن اسلم من غير ذكره في الحديث ما يدل على ان الجراه ورواه  
 الدارقطني باللفظ المزبور عن بن سعيد قال الخرياني وفيه محمد بن اسحاق الجعفي  
 قال ابو حاتم منكر الحديث وفيه محمد بن اسحاق الترمذي لمراره ذكره الا ان يكون  
 الذي روى عنه ابن السمال فهو هكذا في صحيح الجعفي عبد الله بن حنبله ابن اسد عن  
 يزيد بن اسلم لمراره ذكره.

قاله

خالد كذاب والحديث لابن اسبغة فاخذ خالد ونسبه الى النبي اتمى •  
**من فذر ان يطعم الله فليطعمه ومن فذر ان يعطى الله فلا يعطه** اي من فذر  
 طاعة الله وحب عليه الوفاء بنذر ومن فذر معصية حرم عليه الوفاء لان النذر من فذر  
 الشئ اي اجاد حربه وذا انما يتحقق الطاعة ويصير نذر الواجبين بوقته وينقلب  
 المنذر بالذم وراجا خرج عم في الايام والنذر غير ما عن عاتية نراد الطحاوي وليكفر  
 عن يمينه قال ابن القطان عندي سكره في رفع الزيادة •  
**من فذر نذرا ولم يسمه فكفارة كفارق يمين** عمله ما ذكره الا كره على النذر  
 المطلق كمن روى عنه كثير من علي بن نذر الحاج والغضب • في النذر عن عاتية بن عامر من  
 الحسنه ورواه ابو داود وغيره عن بن عباس حال الصدور المتأوي في سناد بن مطاعة من اليعقوب  
**من فذر على قوم** روية تقوم فلا يصوم تطوعا الا باذنه من يوم التطوع حينئذ يورث  
 هقد في النفس وجبر خاطر المغني بويرت المودة والمحبية في الله وقوا غير نفعها ولا يعارضه  
 جزا اذا دعى حاكم الى طعم وهو صائم وليقبل في ما يمان لان المراهبه الغرض من اجازة  
 النعم فالاول فيما اذا نزل ضيفا في غير خاطر لصيف بالفطران سق عليه مومه والتاني  
 فيما اذا دعاه احد بيته الى طعامه فيخرج بالواقع ولا يفتح فيه انه دخل على ام سلم  
 فاقته بمهر وسمن فقال اعيدوا تمركم في وجاهه وسنك في سخاية تاني ما يمان كان له سكره  
 كانت عنده بمنزلة اهل بيته هذا كله بغير صحة الحديث الشروع والافضل في  
 سنده ضعف توعن عاتية بن قال علي الترمذي سالت محمد بن يعقوب عن عاتية بن قيس  
 حديث منكر وقال عبد الحق ما في رجاله من تيقن بصحة وقال ابن الجوزي حديث لا يصح •  
**من نسي صلاة** مكتوبة او نافلة مؤقتة فلم يعملها حتى خرج وقتها **او ناسى عنها**  
 كذلك قال الطبري من ناسى صلاة فليطعمها في حال نسيه فكفارة لها اي  
 ذلك المذمومه قال الطبري لكفارة عبارة عن النسيه او الحفلة التي نسيها ان تكفر  
 الحفلة ان يعملها او جوبا في المكتوبة ونسيها في النفل اذا ذكرها وساد بها الكفر  
 وجوبا ان قامت بغير عذر ونسيها ان قامت به بغير المراهمة ذمته واذا اشرف القضا  
 للناسي مع عذر الاثر العامه وولي حرق نسيها من اهل مالك في رواية عن طلحة  
 واذا اشرف القضا للناسي مع عذر الاثر العامه وولي من نسي صلاة فليصلها  
 اذا ذكرها لكفارة لها الا ذلك قضيه منيع المم انه يخرج من السنة الاهولا  
 الاربعة والامر بخلافه فقد عذره للثمة كلام •  
**من نسي الصلاة على** اي تركها بعد اعلو سنو الله فليسهم **حظ** يقع الحظ  
 وكل الطاهر يقال حظي في دينه اذا اشرف واخطا سلك سبل الخط او فعل غير  
 الصواب طريق كذا ومن اخطا طريقا لم يبق له الا الطريق الى النار • عن ابن  
 عباس من المم الحسنه وليس كما قال فقد حرم الحافظ مطلقا في منع من حاجته



بمنعهم فقال هذا حديث اسناده ضعيف لا يثبت رواية جادة ابن المغيرة جابر بن عبد  
وقال المنزوي ضعيف وجادة له ما ذكره في الميزان عن بن معين كتابه وعن بن عمر  
يضع الحديث فيرويه ولا يدري ومن ساكبه هذا الخبر قال وهذا من الاسناد باطل  
انتي لكن انصرف له ابن الملقن فقال حديث ضعيف لكنه تفويح ما رواه الطبراني عن  
الحسين بن علي بن عمار ذكره عنده فخطى الصلاة على خطي طريق الجنة وبقية الحافظ بن حجر  
فقال حجه ابن تاجه عن بن عباس واليه يرجع السبع عن ابي هريرة والطبراني عن الحسن بن  
علي قال وهذه الطرق يشد بعضها بعضها انتي فكان ينبغي للوفاء استيعاب  
الطرق فيه اشارة على تقوية .

**من نسي نكاحه** وهو صومه بقرينة قوله **وهو صيام** اي الحلال انه صيام **فاكل**  
**او شرب قليلا** او كثر كالحجج النوي من الشافعية خصا من بين المفطرات لغلبتها  
وذوق غيرها كالحام **فليتم صومه** اضافة اليه اشارة الى انه لم يفطر وانما امر  
بالاعمال ليقرب ركنه فانفرد به على كون الصيام لا يفطر بقوله **فانما اطعمه**  
**وسقاه** فليست فيه مدخل فانه لم يوجد منه فعل قال الطيبي ما لمحضراي  
ما اطعم وما سقاه احدا لا الله فلو عني ان هذا السنان من الله ومن لطفه  
في عباده تيسير عليهم ودفع الحج واحذ منه الاكراه لاقضا وذهب مالك  
واحد ان من اكل او جامع ناسيا الزمة القضا والكفارة كانه عبادة تصد بالاكل  
والجامع عهد فوجب ان يفيد نسيان كالحج والحدث وانما لوقوعه في ابتداء الصوم  
انما هو رد الاول بالمنع بانه لم يتقرب له فيه بل روي انه رقتي وانما حبان خزيمة  
سقوط القضا بلفظ فلا قضا عليه والثاني بالفرق كان النبي في الصوم نوع  
واحد يفرق بين عمد وسهو وفي الحج قتان احدهما استوي عمد وسهو  
كالحق وتساوي بين عمد والثاني فرق كتطبيقه ليس في الحول الجامع بالاول كانه اطلاق  
والثاني بانه مخير في الوقت وهذا صحيح في الفعل وسنه افرق ولهذا لو اخطا في  
وقت الصلاة لزمه القضا وفيه عدم دالك كما في نسيه على صلاة نرد ليلنا خبر من اكل  
او شرب ناسيا وهو صائم فليس عليه باس وجز من اقطر رمضان ناسيا فلا قضا  
والكفارة وخبره عن النبي الخطا والسنان فان قيل لو كان السنان عذرا كان  
في النية رد بان الحام واخواته من قبيل المناهي والنسبة من قبيل الافعال لانها  
تصد وما كان من قبيل الافعال لا يسقط بالسودون المناهي فقد سقط وان  
النسبة من قبيلها فلا ينتفي لان النسيان لا يفتي مع المناهي والتسوية لانها لا تسرع  
في العبادة والشروع فيها التي بالتقليد فان النسيان ما يورثه للفعل والاشغال  
ولان النهي عنه فانه للاستماع والكف والتكسر والسنان فانه غالب فان قيل

لا يبطل

لا يبطل صوم الا بدخل غير بقصد اكله وشربه ولو تداوبا لورد النص بالاكل والشرب  
سانه الحق بها الغير قياسا واجا عا فان قيل هو والجمل عذرها بالنسبة لكل مفطر مطلقا العموم  
المشرد بانه عذرها في اقل الاية اكثر لندرة كراهة السهو حرقه في العموم عن ابي هريرة قضيت  
بقضا المصانم يرون من السنة الاهل الثلاثة مع ان الجماعة تكلم رده بالفاظ متقاربة  
من **نصر اخاه** في الاسلام يظهر الغيب زادا للزاد من رغبة وهو يتطبع بصره **نصر الله**  
**في الدنيا والاخرة** جزا وفاقد نصر المظلوم فهو كفاية على التمام واذا لم يترب على نصر  
مفسدة اخذ من معصية التبرك ولو علم او غلب على ظنه انه لا يفيد سوط الوجوب وتبقى  
اصل الدين بالشرط المذكور ولو تساوت المنهتان خير بشرط التمام كونه عالما بكون  
الفعل ظلما هو والصحة العمة من غير انفس من مال كدريد عن يونس بن عبد الرحمن  
تمران بن حصين قال انما تصيب في المنزلة واخطا من دفعه .

**من نظر في اخيه** خا الدين **نظروا** اي محبة ونظروا في العاطفة المحبة عن الله  
اي ذنوبه قال الحنفي نظرة المودة قضا المنية وقد ايسر التساق الى ايقه ان ينظر الله  
في هذه الدار فاذا انظر الى عمه المطيع فاغنا يقضى منيته من ربه ولا يشبه ذلك وقيل  
لحظة بلحظة الله يريد التفتي من حركات الشوق اليه وروية مره وقد حسم الله في هذا  
البحر بياقي الغاسم فيستوجب بتلك الطرق التي اورثتها العبرة من الحسرة المنعوق  
الحكيم التمهذي عن بن عمر وابن العاصم وعنه باللفظ المهورا الطبراني في الاوسط  
بزيادة فقال من نظر الى اخيه نظرمودة لم يكن في قلبه غلبة حسد لم يطرق حتى يفطر  
له ما تقدم من ذنوبه قال النبي فيه سوار ابن معمر عن محمد بن ابي  
من **نظر الى مسلم نظرة** بخنيفة **بما في عن جوارحه** **ان الله يوم القيامة** قال  
قوله بخنيفة يجوز ان يكون حاله من فاعل ينظر وان يكون منفعه للمصدر على حذف المراجع  
ايه **طاب** وكذا الخطيب في التاريخ والبيهقي في الشعب عن بن عمر ابن العاصم قال ابن جرير  
حديث لا يسمع وقال المنزوي ضعيف وقال النبي رواه الطبراني عن ابي هريرة عن ابي عبد الرحمن  
ابن عقال متعفا ابو عمرو .

**من يقصر في اهل او فرج من تنفس الخاق** اي ارضايه وقال عياض التنفيس المدح في اهل  
والناظر منه والصبح اذا تنفس اي استرحى ما رها واغنى عن عجمه بان اخر مطالته  
**او كبر عنه** اي ابراه من الدين الكسوف عليه كان في ظل العرش **يوم القيامة** كان  
الاعصار من اعظم كرب الدنيا بل هو اعظمها بخير من نفس من احد من عيال الله  
المعترين بتفريج اعظم كرب الاخرة وهو دعوى الموقف وشرايره بالارادة من  
ذلك ورفعت الى اشرف المقامات من قال وقد يكون نواب المنزوب اكل من نواب  
الواجب حرره عن ابي هريرة .  
**من ينج عليه** تيسر النون ويكون التجمية منها للفقهاء من اللفظ وفي رواية من ينج عليه



مضارع مبني للمفعول وفي آخره من يباح بالغير فوعا على ان من هو موصولة لاسرطية بعد  
 بجزمة على ان من كطبة ومرفعه يجعلها موصولة او شرطية بتقدير يراد به بعد او غير مستدا  
 محذوف اي فهو يعذب بما يقع عليه ما يدخل بالسيبية على ما في مصدرية غير ظرفية اي  
 بالنيابة اي مدة التواضع عليه والنون مكسورة عند الكسرة في الفتح وبعض ما يقع  
 موصولة قال العيني ما في هذه الرواية لليرة اي يعذب مدة التواضع عليه كما اطلاق  
 ما ظرفية وهذا اذا اوصي به فانه من اهل الجاهلية فهو لما يعذب بذنبه لا يذنب غيره  
 فلا ترفع بينه وبين اية ولا ترفع وازدق وزر اخري او المراد بالبيت المحض فلا يسمع  
 الصريح محض كما ترى فيه حرق قات عن لغوة ابن سبعة قال علي بن ابي طالب ما من رجل فربح  
 عليه فربح المغيرة فمردته واتى عليه نزل قال ما بال هذا النوع في الاسلام سمعت رسول الله  
 يقول فذكروه .

**من نوقس الحاسية** نصب نزع الخافض اي من من يوقس الحاسية بحاسية بحيث يسئل عن  
 شئ واستقصي في حاسية حتى لم يترك منه شئ مما تكبر من الامر المعاني لا او خذوه  
 قال الخليل الحاسية مفاعلة من الحاسية وهو اسنى الاعداد في المرد وعليه من الاعمال  
 الظاهرة والباطنة ليجازي بها نزل وحقيقة الحاسية ذكر السير الجزي عليه هلك  
 لا يكون نفس الحاسية والتوقف عليها هلاك لما فيها من التوقف فانها تقضي الى العزلة  
 فان التوقف على العباد في استقصي عليه ولم يباح هلك وعذب ولكن يعقرون يشا  
**طب** وكذا في الاوسط عن ابن الزبير من المصحة وهو نوقس ذلك فنعقد ان المذنب  
 بعد عزوه للطرف في الكبر اسناده صحيح وقال السير رجال الكبر رجال العجب وذكرا رجال  
 الاوسط غير عمروا بن ابي عامر النبيل وهو ثقة .

**من نوقس الحاسية** اي هو سرفيه واستقصي فلم يباح بشئ من نفس النوكه وهو استخراجها  
 كلها ومنه انتشقت منه جميع حق ذكره الرضا في **عذب** وفي رواية لمسلم هكذا  
 يكون نفس تلك المضايقة عذابا او سببا منغيا للعباد على ما تقر فيها فله وفي  
 حرامه لا يجاب احد يوم القيامة فيغفر له قال الحكم بحجاب المؤمن في القبر  
 ليكون اهو نعليه في الموقف فيسبح في البرزخ ليجزى وقد اتفق من انتي  
 من ان ذ الايمان منه جزا من مرد وبه لا يجاب رجل يوم القيامة الا يدخل الجنة  
 لعدم التناهي من التعذيب ودخولها اذا المراد وان عذب كما به من اخراجها بالتناهي  
 او عموم الرحمة فمن عاينته وكذا رواه عنها ابو اود والتزم به جماعة قلت  
 عاينة قلت السير يقول الله فاما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا  
 يسيرا الاية فقال اما ذلك العرض وليس حرجا حساب يوم القيامة الا هلك  
 صكده هو عند مخرجيه المذكورين .

**من هجر اخاه** في الاسلام سنة اي يجر عذر كرمي **فوكسكده** مع اي مهاجر

سنة توجب العقوبة كما ان سكره مع بوجها والمراد اشتران المهاجر والقابل في الامم التي  
 قدره ولا يلزم التناهي بين المشبه والمشبه به ومنه هلك كافي ان هجر السارق ثلاث  
 حرام الا المصلي كما صلاح دين المهاجر والمهجر او لم يفتقه او بدعة وكن المصلحة مما جاز  
 من هجر بعض السلف لبعض فقد هجر سعد بن ابي وقاص عمار بن ياسر وشمان بن عبد الرحمن  
 ابن عوف وطاووس ووهب بن منبه والحسن بن ابي عمير بن ابي انما تواتر هجر من السبب ابيه  
 وكان زياتا فلم يكلمه الى ان مات وكان النوري يتعلم من ابن ابي ليلى ثم هجره فان ابن ابي  
 ليلى فلم يشهد جنازة ثم هجره من حبله واولاده لقولهم خائفة السلطان واضح  
 النبي فيك معاوية لا عساية من فقد اكثر من وزنها فقال له ابوالدرداء ان النبي  
 عنه فقال معاوية لا اري به **بأسا** فقال اخبر عثمان رسول الله وجره عن رأيك  
 لا اسالك يا عثمان ما اياه اخر خرد في الادب في لبر الصلة عن جدمرد قال صحه  
 واقوه الذهبي وقال الخليل في سنده صحيح .

**من وافق من اجبه** اي في الدين **سهوة عقره** اي ذنوبه **المفاتيح** من عذبات  
 من عجب الباهلي عن عمرو بن حفص التميمي عن زياد التميمي عن انس بن ابي الدرداء انه سئل  
 الاذ كان المم سكت عليه وكان حقه ان يرمي اليه بعلامة المنغاشة منعف لم قال  
 ابن الخوزي موفيق وعمر بن حفص سترك وقال الذهبي في المنغاشة منعف لم قال  
 حفص عن زياد التميمي اسناده صحيح الثاني انه اقتصر على عزوه للطرف في ما شعر بانقزاده  
 به مع ان البار خضبه باللفظ المراد عن ابي الدرداء او ما عزاه اليه الطبراني والبراء  
 قال فيه زياد التميمي وثقة بن حبان وقال يحضر ومنغفة غيره وفيه من اعرفه هذا قال  
**من وافق من رايته** من صادق ويقال مثله فيما ياتي **موتة** من المؤمنين **عند**  
**انقضاء رمضان** **دخل الجنة** اي بغير عذاب **ومن وافق موتة عند انقضاء**  
**عرفة** اي من وقف بها **دخل الجنة** كذلك **ومن وافق موتة عند انقضاء**  
**صدقة** تصدق بها وقيل **دخل الجنة** اي من عجز سق عذاب والا فكل من مات  
 على الايمان لا بد من دخوله اباها قطعاً وان لم يوافق موتة ما ذكر ولو عذب  
 لمعذب حل وكذا الذي عن بن مسعود وفيه نص من حماد قال الذهبي قال النبي  
 ليس بثقة وعمر بن حنيفة قال اعني الذهبي قال ابو عوانة اليماني كان يقول في الشيع  
**من وجد سعة** من الاموات **فيكفر في نوب حيرة** كعبته على الوضوء والامانة  
 برد عياي مخطط ذوالوان ومنه ما روي ان رجلا قال يا رسول الله ما ايقسد  
 يا جوم كالرد المحر طريقه حمراء طريقه سودا قال ودرأته قال المظفر اختار  
 بعض الائمة يكون الكفر حيرة لانه الحديث والاصح افضلية الاصح كان احادينه  
 اكثر انتي وذهب بعض كفترة الى انه يسئلون في احد الاكثان حيرة لهذا الحديث  
 ويؤيد جزا في اود ان النبي لقر في نوبين وبرد حيرة وسنة حسن **عن خابر**











عشرة من الولد ما قبلت منها حد افتقر اليه فذكره قال له هذا حديث متواتر  
**من لا يرحم الناس لا يرحمه الله** قال الطبيب الرقة الثانية حقيقية والاولى مجازية اذ الرقة  
من الخلق العطف والرقة وهو لا يجوز على الله والله الرقى بمنزلة لان من رقى له القلب  
فقد عمره له الانعام او ارادته والخير من غير العلف من خلق الله ربه الله قال الزين  
العزلي وجا في رواية تفيدوه المسلمون من عمل الطلاق الناس على القيد والاراع ورقة  
كل احد يجب ما اذن فيه الشارح فان كانوا اهل ذمة فيحفظهم ذمتهم وحرمتهم دخلوا  
ما اذن فيحفظهم ذلك لان المراد بالرحمة مودتهم وموالاتهم **حرف عن جرير بن عبد**  
**الله** حوت عن ابي سعيد الخدري في رواية اخرى وعنه  
**من لا يرحم من في الامم لا يرحمه من في السما** او سلطانة فهو عبارة عن غاية الرقة  
الجلالة التي محل استوفيه من تمام الرقة اشارة الاطفال بذلك لتعظيم وتوقير الكبير  
وفي رواية يدل من في السما اهل السما وفي شرح الخبر في بعضه في المنام فيقول له  
ما فعل الله بك قال غفري ورحمني وسببته التي مررت بشارع بغداد في مطر شديد  
فرايت هرة ترعد من البرد فزحمتها وجعلتها من ابوابي طر عن جرير بن عبد الله  
منزله لحسنه فكان حقه الرزق لعمري فقد قال البيهقي رحمه الله وقال  
المزدي اساده جند قوب  
**من لا يرحم لا يرحم** اكثر من غيره فيه ما لم يرحم في الخبر قاله العاصمي وقال ابو البقاء الجدي ان  
يكون من بمعنى الذي فيزعم الفعلان وان جعلت شرطاً بجزءها جاز ومن لا يفر  
لا يفر له ذلك منسوبة على ان من يرحم الله يرحم الله ومن لا يفر لا يفر له ذلك  
شدة افعال الحق في الخلق واليقين انه المتصرف فيهم رحمة وتلم يرحمهم واشتغل بهم  
عن الحق كان سبها المنة من الله تعالى وجعل كل ذنبة اية ويدل على العكس وهو  
وهو ان من كان ذمياً يرحمه الله الرحمن ومن يفر لا يفر الله له حرق جرير بن عبد الله  
قال البيهقي رحمه الله  
**من لا يرحم لا يرحم** ومن لا يفر لا يفر له ومن لا يفر لا يفر له فيمنسوبة  
العمل المذكور فيما قبله **ط عن جرير بن عبد الله** من المنة لعمري لكن قسنت  
كلام البيهقي انه غير صحيح فانه عزاه لاحد والبطراني في قوله قاله رجل اهدى رجله  
فانعم ان رجال البطراني ليسوا كذلك وقد يقال لا مانع من كونه صحيحاً مع كون  
رجالهم رجال الله وقال المتبركي اساده صحيح  
**من لا يستحي من الناس لا يستحي من الله** فلا يباح ولا يذم عقابه وهو ان  
من التمس بغير الله منه بمعنى انه يسأله بما لا يباح له وقد مر غير مرة ان حقيقة الجبا  
مستحيلة عليه تعالى في خبر ابن مالك قال البيهقي في جملة ما اعرفه ان النبي ولعل  
المعروفه حيث من حقه وسببه ان السائح في صلاة لجمعة فوجد الناس لا يحسن

منها

منها فتواتري عنهم شئ ذكره  
**من لا يشكر الناس لا يشكر الله** قال ابن العزيم مروي برفع الجلالة والناس ومعناه من لا يفكر  
الناس لا يشكر الله وبمنه اي من لا يشكر الناس بالشا عليه بما اولوا ولا يشكر الله فانه امر  
بذلك عبداً ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله من شكره من شكره وبرفع الناس ونصب الجلالة  
ويرفع الجلالة ونصب الناس ومعناه لا يكون الله شكر الانسان لا يشكر الله وشكر الله  
شانه على المحسنين والنعمة عليه بغير زوال قال ابن عطاء الله ان كانت عين القلب تنظر الى ان  
الله تعالى واحد فالشركة تقتضي ان لا بد من شكر خلقه والناس في ذلك على اقسام فاقول منهم  
في غفلة قوتية وادوية حسنة وانظمت حضرة قدسه فطر الصالحات التي خلقها في يوم يمشده  
منه العظماء اعتقاداً وشركة جلي واما استادا فاشركه في رصا حقة غايبة  
عن الخلق كتموا الملك الحق وفتنوا عن الاسباب ليهود مسيحية فذا بعد مواجبه بالحقيقة  
ظاهراً على ساطعها كالمطربة قد استوت في عزمها غير انه غريب الانوار مطوس  
الانوار قد غلب سكره على محوه وجمعه على ذوقه وشاوه على بقاياه وعينته على حضوره واهل  
منه عبد شرب فاذا دمجوا غايب فاذا دحضوا فلا جرمه يحج من فرقه ولا فرقه يحج  
بمجموعه ولا قنائه يعرفه عن بقاياه ولا يقاوه بعد من قنائه بعد كل ذي قسط  
قسطه ويورث كل ذي حقه فالاكثر مقام البقا المقتضين لاثبات الآثار وقد قال تعالى  
ان انكرني ولو ادركت في المعير وهو المكاد اليه في هذا الخبر وما نهاها من الاخبار  
ت عن ابي هريرة  
**من يزوج في الدنيا من العمل المعول ينفعه في الآخرة** والمعول الاثني عشر قال تعالى  
وتزوجوا فان جزا الزاد التقوي طه وهو الضامن الذي عن جرير بن عبد الله قال البيهقي رحمه الله  
**من يتكفل اي يرضي في من الكفاية في الفان ان لا يبال الناس بها** قال البيهقي  
مصدرية والفعل معها فتكفل اي من يلمه برفع السؤال **وا تكفل بالرفق له الجنة**  
اي اعتمده على كرم الله وفضله وهو لا يجنب صمان نبويه وفيه دلالة على مشقة الاضمار  
بشأن الكف عن السؤال **د** عن ثوبان وكان ثوبان يسقط سوطه وهو راكب فرعاً  
وقع على عاتق رجل فباخذه فشاوله فلا يباخذه منه جميع ينزل منه واخذه وراه  
**من يرحم من الخمران وهو متعد الى معقول الاول الغير العايد الى من والثاني الرفق**  
ضد العطف قال فيه لتعريف الحقيقة بحجم الخمر كله بالبناء للمجهول اي صار محروماً  
من الخمر والاه للبعد الذهني وهو الخمر الى اصل من الرفق فيه فضل الرفق وشرفه ومن  
شرف الرفق في الامور كما مسكية العطور قال الاكل والحومان يتعدى الى المعنوي  
يقال حرمت ارجل عطية حرمان والمعقول الاول القمر العايد الى من والثاني  
هو الرفق والرفق في الحقيقة وفي الخبر للبعد الذهني والمعهود هو الخمر اللطيف  
للرفق وهو طهر ثوبان حرمة في الامور الادبية واد كله **ع عن جرير بن عبد الله**

الطبراني



درواه مسلم بن طريق اخر بلغ من حرم الرقيق حرم الخير  
**من يفتخر متى** اي يزدل عمدا وينقضه والمختره بعم الخا العمدة والزم **كنت**  
 في صلاة يوم القيامة **ومن غامته خصمته** اي الويد باج الباهر والمهين القاطع  
 طر وكذا في الاوسط عن جندب قال بلغني ان رسول الله قال وذكره هذا في الطبراني قال النبي  
 ومخاله ثقات .  
**من يدخل الجنة** بفتح اليا والعين اي يصيب نعمة او يدور بغيره **فيها** فكان مظنة  
 يقال كيف فقال **لا يياس** بفتح اليماء اي لا يفتخر وفي رواية بغيرها اي لا يخرن ولا يركب  
 باساقيل والصواب الاول ذاك كما قبله وانما جي بالاول للفتور عن علم وزان اليقين  
 انه ما استمع ويفعل ما يورثه ولا يفتخر بغيره ولا يفتخر بغيره ولا يفتخر بغيره لانها  
 غير مكتبة من العنصر ولا يفتخر بغيره اذ العنصر من الامور التي يفتخر بها ولان مكتبة  
 اي مكتوب ابداعا على شكل الولدان وحد الوصافة وهذا يرجح في ان الجنة ابدية لا تغير  
 والتاريخ لها وزعمهم انهم من انما فاقين لانها حادثة تتنازل وتربا بعم  
 احد من الاسلامين بل كثر به وذهب بعضهم الى انها النار والجنة والحال بن  
 العنق كشيء من تيممة في الانتصار في عدة كرايم وقد عارضه ذلك في  
 الكفر من الايمان الخالفة نفع لقراون وختم بذلك كتابه الذي في وصف الجنان  
 فكان من قبيل حران احدكم يعمل عمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الاقرب  
 ذراع فيسوق عليه الكتاب فيعمل عمل اهل النار فيدخل النار وقد سئل عن الرجل يفتخر  
 في كل ما فيه بلاغ فراجع وقد قال النبي في تيممة هو صالح افضل من  
 صفة الجنة عن ابو هريرة قال سئل النبي عن الجنة فذكره ولم يخوف البخاري وفيها  
 من عمرو بن .  
**من يرى** اي يظهر للناس العمل الصالح ليظهره وليس هو كذلك يراي الله به  
 اي يظهر شؤبهته فيورث من الخلاق ليقتنع او ليكون ذلك حظه فقط ومن يسبح  
 الناس عمل ويظهره لم يعبده ويريح يسبح الله به يوم **القيامة** اي يظهر  
 للخلق سريرة ويلا اساعم مما انطوي عليه جزا فاقا **حرفه** عن ابي سعيد  
 الخدركي من المصحة .  
**من يرويه** المتاة تحت من الارادة وهي عند الجهد صفة محصنة لا يدور في القدر  
 بالواقع وقيل اعتقاد النفع والضرر وقيل ميل يتبع الاعتقاد وهذا الجمع في الاراد  
 القديمة **انده به خيرا** اي جميع الجزا ان النكره تعبد العود خيرا كبيرا اعظم كثيرا  
 فالتون للمظيم **يقفه في الدين** اي يقفه اسرار السالغ ونبيه بالانور  
 الرباني الذي اناح في قلبه وابرئته اليه قول الحسن انما القبح من فقه من الله  
 اسره ونبيه واليكوف ذلك الاعمال يعلم وتر عن حجة الاسلام ان حقيقة

الفقه

الفقه في الدين ما وقع في القلب من ظفر على اللسان فاذا العرفاوت الخشنة والتسقي  
 واما الذين يتدارسون ابوابا منه ليغزوه الواحد منهم فاجنب من هذه الرتبة العظمى  
 وقال في موضع اخر اراد بالفقه المذكور العلم بغير الله ومضاتة قال واما الفقه الذي  
 هو معرفة الاحكام الشرعية فقد اسمى ذلك على اهلها واستقوم الطفا ولجميع كل  
 واحد منهم بما جعل حظه مستقفا صام يري العلم في منكره والمكر معروف فاجنب كل علم  
 الدين مدروسا وسامه الذي في الاقطار منها فاعتق ان المراد انما هو علم الاخرة الذي  
 هو فرض عين فنظر الفقه بالامانة الى صلاح الدنيا ونظر هذا بالامانة الى صلاح الاخرة  
 ولو سئل فقه عن نحو الاصلاح والتركل او وجه الخرز عن الربا لما عرفه كونه في عينه  
 الذي في حاله بلكه ولو سئل عن اللعان والظهار لم يورد سجدا من التعريف الدقيقة  
 التي تمقني ولا يتجاسر ليم نها وقد سمي الله في كتابه علم طريق الاخرة فيها وحده **وعلى**  
 وضيا ووطا ورسدا حرف عن معاوية بن ابي سفيان حدث عن ابن عباس عن ابي هريرة  
 وقضية يمنع المظان هذا هو الحديث بلكه بل يقفه عند النبي في الله المعطى وانا  
 القاسم حجة البخاري في العلم والخبر وهو في الركعة ووجه ارتباطها بين الجهتين بما  
 قبلها ان ايات الخبر للثقة كما يكون بالاكفا فقط بل في بفتح الله عليه به على المصطفى ثم ومنه  
**من يرويه الله به خيرا** بالتكر في سياق الشرط فيعبر عن من يرويه الله به جميع الخيرات  
**بفقهه** يكون التا في جواب الشرط في الدين اي يقفه علم الشريعة بالالفقه  
 لا انه علم مستنب بالقوانين والادلة والاقبسة والنظر الدقيق بخلاف علم الفقه  
 والخبر والصرف روي ان سليمان نزل على بنطية بالعراق فقال هل هناك مكان يطيق  
 بعلي عليه قال قلت طهر قلبك وصل حيث شئت فقال فقلت اي نعمت فهو الحديث  
 ان من لم ينفقه في الدين اي يتعلم قواعد الاسلام لم يرويه الله به خيرا **ويلمته يرسد**  
 بما وحده اذ له خط المصحة الذي يقبله شرف العلم ومفضل العلماء وان المقدر  
 في الدين علامة على حسن الخاتمة روي البخاري في الصحيح سلقا من يرويه الله به خيرا  
 يقفه في الدين واما العلم بالعلم كذا ذكره معلقا بها بين الجهتين ووصله  
 ابن ابي عمير من حديث معاوية حل عن ابن مسعود من لحنه وهو فيه تابع كابي حجر  
 حيث قال في المختص اسناده حسن لكن قال لذهبي هو حديث منكر ورواه  
 عنه البخاري ايضا .  
**من يرويه الله به خيرا** يقفه علم الذات والصفات النائية عنه ملائمة كل خلق  
 سني ومجتب كل خلق في فن عرف سعة معرفة المشرق معرفة سعة الرجا ومن عرف  
 سعة لغة المشرق معرفة سعة الخوف والخوف الكف عن الذنوب والمكافاة وحسن  
 وحسن الاقياد والاذعان ومن عرف احاطة علمه لكل معلوم رويته لكل مسمع امر  
 ذلك كحياته والرافيد وانعان العبادة واصلاح القلب واخلاص العمل من







لرابع وعندي انه صنف لان فيه مسكه امر يوسف لا يعرف حالها ولا يعرف روي عنها  
 ابنا النبي  
**سناولة المسكين** اي اعطاه الصدقة **تقى متية السواي** مع الامرار علي  
 او قنوط مودة الله او حرق او لنع او نحوها من به ان افضل انواع كفيها الصدقة  
 واعلاها المناولة وذلك لان الله يقبل على هذه الامنة باخذ صدقته من يديه كما مر في  
 اخباره ولم يكله الى ملائكة ولا احد من خلقه وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وياخذ الصدقات  
 فلذلك تدب ان يتولى الصدقة المناولة وكان فضلا عظيما طيبا والعباد عزاءه من  
 النعمان كان قد عرفنا خطا في مصلاه لحيته فيه صدقة فاذا اجاسك من حرقه فتاوى  
 منه فتقوله تكفرك فيقول سمعت رسول الله يقول قد كفر قال النبي فيه من اعلم  
**منه في هذا على ترعة من نوع الجنة** اي وضع بعينه في الاخرة هناك اما المراد ان  
 القصد منه يورث الجنة فكانه قطعة منها وقول البعض المراد من هناك بعد  
 اسر الاشارة واقول كما في رواية احمد والبطاني تفسير الترة بالباب عن بعض الصحابة  
 حزين في هجرته قال النبي رحمه الله من نزل من الجنة لم يصب من الجنة  
**منعني ربي ان اظلم معاهدا ولا غيره** فالعاهد والمؤمن لا يجوز التفرقة لهما  
 وعصوا وما الامار وعقد الامان والمعاهدة باق ولذلك شروط وحكام معينة  
 في كتاب الفروع كمنع علي من الهوى  
**من هو مان لا يتعاطى علم وطالب دينا** النعمة مدة الحزم على النبي منه  
 النعم من الجوع كما في النمازة قال النبي ان ذهب في الحديث الى الامم كان لا يتعاطى  
 اسقارة كعدو رايها حرمها وان ذهب في الحديث الى الامم كان لا يتعاطى  
 ثلاثة احدها المعروف وهو المذموم من الجوع والاخر من العلم والدين واجلها ابلغ  
 من المقارن ولعمري انه كذلك ان كان الجوع منها هو العلم ومن ثم امر الله رسول  
 يقول وكل رب نهد في علمه ويعضده قول بن مسعود عقبه واليتوبان اما صاحب  
 الدين فيقادي في الضياء واما صاحب العلم فيزداد من روي الهمزة قال الربيع النبي  
 بالعلم اسقارة وهو ان يحمل على نفسه ما يقصر قواها عنه فينبذ والمجتهد الارضا  
 قطع ولا يظن النبي وهذا التقدير قوي من قوله الماوردي في الحديث تنبيه علي ان العلم يتبع  
 ما يقصد ويستدعي ما تاخر عنه وليس للراغب فيه قناعة ببعضه قال حجة الاسلام اجتمع  
 في الانسان اربعة اوصاف سعيية وهي سعيية وشطانية وريانية فهو حليف سلط عليه  
 الغضب يتعاطى افعال السباع من التهم على الناس بخير بوقم واليقا وغير ذلك  
 وكذا حيث سلط عليه القوة يتعاطى افعال البهائم كشره وحرمه وسوقه من حيث انه في  
 نفسه امر راي كما قال تعالى قل الروح من امر ربي يدعي نفسه الربوبية ويجعل الاستيلاء  
 والتعصم والاستبداد بالامور والتقدم بالريانية والاستيلاء عن رتبة العبودية

ونبي

ويستبي الاطلاع على العلوم كلها ويدي لبقه العلم والمعرفة والاطاعة بما يوافق الامور  
 اذ انت الى العلم وهو حرمه على ذلك لا ينسج منه **عد** وكذا القضاة عن ابن مالك ظاهر  
 صنيع المصنف ان يرد في حرمه واقرب والامر بخلافه بل تقبيل بالرد فقال محمد بن يزيد احد  
 رجاله منقبة كان يسير فحدث في حديثه **بشاشا** منكرة اخبره من ثم قال ابن الجوزي في العليل  
 حديث اليعقوب الرازي فمضاه عن ابن عباس قال النبي فيه لثابته ابي ابيمريم وهو منقبة  
**مولانا من امة الانسان** استننا والاحرام والاكتر امة الاقوال منا فلس المراد انه يحرم  
 عليهم اخذ الرخصة كما قبل طرس عن ابن عمر ان الخطا من حنة قال النبي فيه مسلم ابن سالم ويقال  
 من مسلمة ابن سالم منقبة ابوداود وغيره وروقه بن حبان هذه احديث روله ابن قانع في  
 مجمع من حديث ابراهيم بن محمد بن رفاعة عن ابيه عن جده بلغة مولانا ما و ابن اخينا منا  
 وحليفنا منا  
**موت الغريب** وفي رواية من الغريبة **شما** اي نوحكم الاخرة زادي الفرد وانما اذا  
 احقر فزيم بصره عن يمينه ويساره فلم ير الا غريبا وذكرا هله وولده فتنفس فلع  
 جيل نفس يتنفس بمحبة الله عنه الغيبة واليكيت له الغيبة الفحشة انما قال البغدادي  
 وهذا من لغز لغز لغز او ساع كجارية فاق غريبا متوحشا عن موافقته حتى روي حديثه  
**سئل** اي نفسه مسلما الى ربه فيما نزل به فهو مستر او صوابه ما حل به **و** وكذا القضاة  
 عن ابن عباس وفيه المذيل ابن الحكم قال في الميزان قال بر حبان والبخاري منكر الحديث  
 حد اقاو من منكره وساق هذا الحديث وقال بن حبان في حديثه منقبة لانه تعطل في ما حقه  
 احرم من طريق المذيل ابن الحكم عن ابن ابي رواد عن عكرمة والذليل قال البخاري منكر  
 الحديث وزعمه حديثه ان الذارق طمعه في تقبيل ابن العطان فاذا ادته وسجده له  
 البهني فقال عنه تخريج في السبع اشار البخاري الى تقبيل المذيل به وقال هو منكر الحديث  
 انما وقال المذنب قد حيا في ان موت الغريب شهادة عليه من العبادية لا يبلغ شئ  
 من ادرج الحسن واورد ابن الجوزي في الموضوعات ولقبه لولده بانة وروى من طرق  
 فيستوي بها  
**موت الغداة** بقا منقبة مع المدوم مفتوحة مع القصر بقية مصدقها الامر  
 بقية وزعم الكرماني انه في بعض الروايات بكسر القاف **اخذه** اسف بفتح السين اي  
 غضب وكبرها والمد اي اخذه غضبان يعني هو من اثار غضب الله تعالى فانه لم يتركه  
 ليتوب ويستعد للاخرة ولم يرضه ليكون المصنعة لذنوبه كاخذه من غضب الغصاة  
 المروية كما قال البخاري اخذنا منقبة **ع** لا يسفر وهذا وارد في حق الكفار والنجار  
 لا في المؤمنين الاثبات كما افصح به في الخبر الا في قال ابن العربي وليس موت النور حيا  
 اما الغداة موت البقعة بقية **ح** في الجواز عن عبيد الصغرى ابن خالد العليم  
 البهني شهد صنفين مع علي وادرك الحجاج قال الازدي له طرق في كل ما مقال



وليرجع منها حديث انه في قول المنذر في حديث عبيد هذا رجاله ففان انتم ولعله مستند  
في اثاره لحسنه كثر ظاهر كلامه من غير توهينه فانه لما نقل عن من رتد ان في اثاره مقالا  
اوه وسكن عليه لكنه قال في صحيح التمهيد اساده صحيح قال وليس في اثاره حديث صحيح غيره  
**موت النجاة مراحة للؤمن** اي المشاهير بالمراد من قوله في حقه بخلاف من يقول  
غير استقراء منه في اثاره بل هو له ما اخذه اسف للفاجري الكافر والفاسق كما ذكره  
ما ت ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام بل امر من كان يمشي مع قال ابن السكن العمري توفي  
ابراهيم وداود بن سليمان عليهم السلام فحاة قالوا كنتك للمصالحين وهو تخفيف عن المؤمن قال  
النوري في تهذيبه بعد نقله ذلك قلت هو تخفيف في حق المراقبين وقال في الاحكام  
هو تخفيف الامن ليس بعد ذلك لكونه متعلقا بغيره فائدة في موت النجاة للمؤمنين  
قال الزمخشري ومعنى بيضا خلع عما يجده من الاغصان النوبة واستغفار وتصاحي  
وعمره لكن من قولهم بيضت الا اذا فرغته وهو من الاضداد وهو عن عناية وفيه قصة  
قال البيهقي وفيه حديث ابن الوليد لما في وهو مكره وقال بن جرير في تهذيبه فيه صالح  
ابن موسى وهو من غير تكراره شواهد

**موتان الارض** يعني مواتها الذي لا يملك الله في سورة في احيائها في قوله  
بازن الامام مطلقا في الاخرة وسطه ابراهيم مطلقا وقال مالك ان سماع الناس  
فيه لقمة من العوان ليرتبط والاسطر هو عن بن عباس مرقا لا عن النبي في قوله صل  
معلوية بن هشام قال انه حين قلت هذا اما انكر عليه النبي وبعه يعرف ان المعه لم  
يصيبه من لحنه

**موتى بن عمر بن صفى الله** اي اصطفاه برسالته وخصه بكلامه والكلام خصه  
بما من بين الانبياء والرسل لشاركه فيما بين رسول والملك مقرب واصل الصوفي الصوفي  
الربيع لنفسه في احواله ووجه صفايا قال الشاعر

كسا البراءة فيها والصفايا وحكمك والسيطة والفضول

**عن النزا من مالك** ورواه عنه ايضا الدليل وغيره

**موضع سوط في الجنة** قصة السوط بالذكريان من شان الركبة الراد الترويض  
ان يقع سوط قبل ان ينزل معلما بذلك المكان الذي يريد له ليلا يستقم اليه احد  
**خبر من الدنيا وما فيها** ان الجنة مع نعمها لا انقضائها والذم مع ما فيها فانه  
ومعذ في محل سوط فما الظن باعلامها وهو ليطر الي وجه الله اكثر من الذي ينسى  
في لذته كل يفر وجهه يومئذ ما صرة استمر بها ناطق **ح ت ه** عن سهل بن سعد  
الساعدي **ت ه** عن ابي هريرة

**موتى القوم** اي عتقتهم قال بن جرير المراد بالوجه المعقوبت المتاة فاما المولى  
من اعلا فلا يرد هذا وقال النوري في تهذيبه في هذا الحديث سوا كان مولى

عقاة وهو الاكثر ومعنى خلفه وما صره او مولى سلامان اسلم على ردا واحد من قبلة كالتحا  
مولى الحسين اسلم على ردا واحد ثم وقد يثبت الى القبلة مولى مولاها كما في الخبايا الباسم  
مولى سقران مولى المصطفى من انفسهم اي ينسبوا اليهم ويرثونهم ان كان مولى عقاة فالمعتق  
يرث العقبة بالعقوبة اذا فقد عصمة النسب فان لم يكن مولى عقاة فالمراد من انفسهم في الاكرام  
والاحترام وقيل المراد من انفسهم حكم الحار والحرمه كقوله في القرشي لا تحاله الصدقة وقيل  
الصدقة لدرجوا نسبة العبد الى مولا بلفظ النبوة لئلا يتخذ المنع من الوعيد الثالث  
لمر انقبى عليه عزابيه وجران نسبة الى نسب مولا بلفظ النسب في الغرض وروى عن  
ابن ابي عمير **عن** ان رضى قصة وظاهره في المع انه اذا افتقر به امام الفقيه عن صاحب  
وليس كذلك في الغرض وفي الفقه اعلى افراده ورواه ايضا احد

**مولى الرجل اخوه** ورواه المولى الرب والمال والمعم والمعتق والناسب والناجب والتابع  
وتجار وان لم يولد له من المولى والمعتق وقد جازاها في الاجام فيقول كل مولى ما يليق  
به طعن سهل بن جبير بن جبير وفيه يحيى بن يزيد قال في تهذيبه

**ممنه احد** يمكن نفع للمع وتكفيلها قال الزمخشري والكنة الا انها تخطا وفي رواية  
احدكن في بيتنا نذر جواد المجاهد **ان ساء الله** اي فضله ونوابه عزاءه ع  
وكذا البيهقي عن انس بن مالك قال حين السنا الى مولا الله فقلن في هذا الرجل بالفضل والجاه  
فذكره قال ابن الجوزي حديث ابي بصير قال بن جمان روح اي احده رجلا يروي عن السنان المولى  
لا تمل الرواية عنه

**ميا من الخيل في شقها** اي مركبها في الاحرام الصامتا والشفرة حرة صافية وتبينه  
مخربه في الشق واقطبا ليرى وانما ناصيته ما كان وامن الجبين بمجلا ان قوام طلق  
اليد اليمنى التي بنصه **الطبا** اي يود او يد عن بن عباس من روى عنه ايضا ابو الخليل  
**ميتة البحر** لاروماوه وهو عن جبره هو الظهور ما من الحلاسية وفيه  
ان ما لا يعيش الا في البحر من جميع انواع الحيوان ميتة طاروه على اكله ولو لم يبقه كلب  
وقرير قطر من صدره ثم يربط عن ابيه عن جده عدا الله بن عمر وابن العربي  
قال بن جرير هو من طريق النبي عن عمرو والمتين ضعيف انتهى وقال الفريابي في تحفة الدار  
فيه المتين ابن الصياح لينة ابن حاتم وغيره واسما على بن عباس لكن توجب

**المماز** في رواية ابو داود ظهور **لا يجسه** اي هذا متروك الظاهر فاما اذا قصر بالجا  
اتفاقا وخصه الشافعية والخابلة بمهوم جزاءه اود وعنه اذ بلغ الماقتنين  
لم يجعل جنبا فيجسدونها بكل حال واخذ مالك رجع بالطلاقة فقالوا لا يتجس  
المال الا بالتقير وال في قوله الما لا اسقراق اي للعبد اي الما للمول عنه  
وهو يابى بضاعة ويعلم حكمه بطريق الادبي اوليان الجنس اي ان هذا هو الاصل  
في الما وتوله ظهوره في الما هو المشهور لان المراد به الما قال ابن العربي في اصل

الذي واليد







ان الذي رواه عن ابي هريرة من عدي ويحتمل ان ابا الشيخ خرج عن عياضين لكن  
 لرواه وزواه البيهقي عن علي بن موفو قال ورفعه عنه محفوظ وقال الذهبي بل لا يبع  
**المؤذنون** جمع سلامة المؤذن **المول النامل عناق** اذ يفتح الفتحة جمع عنق **يوم**  
**القيام** اي اكرم تسوقا الى رحمة الله لا المتسوق في يطيل عنقه اليما شوقا اليه او يكون  
 سادة العرب نصف السادة بطول العنق ومعناه الكثرة بما يقال فلان عنق من كثر  
 اي قطعة منه او اكثر اجاعا نقا اجاع عنق من الناس اي جماعة ومن اجاب عنوة المؤذن  
 يكون معه او اكثر الناس رجاء ان من رجاسا طال اليه عنقه والناس حين الكذب  
 يكون المؤذنون اكثر من رجاء لومة العنق كناية عن الفرج كما ان خصوه عما كانته عن  
 اخرن وعليه اقتصر القاضي حيث قال بعد بل عنق الرجل وطوله كناية عن فخره وعلو  
 درجته وناقته على غيره كما ان حنو القدر اطمئنا منه وحنوع العنق وانكساره يعبر  
 به عن الخيرة والبر والبر والبر المراد انه اذا وصل العرق الى الاغواه فالت اعناق  
 المؤذنين حقيقة لئلا ينالهم ذلك وروي اعناقا بكثر العزة اي سدهم اسراعا الى الجنة  
 من سيرة العنق **ورد في الاذان** عن معاوية ولم يخرج البخاري قال المم هذا متواتر  
**المؤذنون من المسلمين على تطوعهم وتكريمهم** كانهم باذانهم يفترون من مياميم  
 وهم يملكون فتح عليهم ان يفرغوا جدم ويذلو او سدهم في يخرجون حوال الوقت جدر امن  
 فطر الصائم قبل الغروب وميلاة للصل قبل دخول الوقت فمن قصر في ذلك فهو من  
 الجاهلين لبعضين في ايقه تعالى وعليه اكرم من عمل بعضيته اذ انه في يوم القيامه  
**طبع في محذور** المؤذن من حننه قال يجر في سده يجي الجاني اي مختلف فيه  
 وقال البيهقي من حسن  
**المؤذنون ايضا المسلمين على صلاتهم** كانهم يتبعونهم ويعتمدون على اذانهم **وحاجتهم**  
 المراد به حاجة الصائم الى الاطعام والاشغال المرطبة باوقات الصلاة ذكر  
 الداعي قال وقد يجع به تزيب العدالة في المؤذن كانه سماه امينا واللاق في  
 جلا الامين كونه عدلا هو عن حسن البصري مرسل او رواه عنه ايضا امام الامة  
**المؤمن ياكل في معا بكثر المقصود** **واحد والكافر ياكل في سبعة**  
**امعا** قبل اذا خاف من معين وقيل هو فضلة البخاري وقيل غيره قال الامم عمديته  
 وقيل عام وهو بمنزلة كون المؤمن ياكل بقدر ما يمكنه وقوي به على الطاعة  
 فكانه ياكل في معا واحد والكافر لذة حرصه كانه ياكل في امعا كثيرة فالسبعة  
 للسكينة قال القرطبي وهذا الرجح والمؤمن ياكل للضرورة والكافر ياكل للمشوق اذ  
 المؤمن يقبل حرصه وشهه على الطعام ويشارك له ما كمله ويشربه فيسبح من دليل  
 والكافر يندب لحرصه على الطعام والمطامير والمشاويج كالانعام فكل ما بينهما  
 من التفاوت كما بين ياكل في وعاد من ياكل في سبعة وهذا باعتبار الاعمال

طب

ولعلك

ولعلك ان وجدت مسلما اكل اوله ومحصد جدت من الكفار من يفضل نتمه امعا فامضا  
 وقيل اراد بالسبعة صفات سبع الحرص والسنه وبعد الامل والطبع وسوا الطبع والحد  
 وحب السن وقيل من انا الطعام سبع شهوة النفس وشهوة العين وشهوة الفؤ وشهوة الاذن  
 وشهوة النفس وشهوة الجوع وهي الضرورة وهي التي ياكل بها المؤمن قال بعض الصحابة وددت  
 لو جعل رزقي في حياة الزكاه حتى موت او المراد المؤمن الكامل لا يند صخوفه وكثرة تفكرو  
 يمنع من اشتياق شهوة المؤمن بسبب ولا في كنه الشيطان فكيفه القليل بخلاف الكافر وقال  
 ابن العربي السبع كناية عن الحواس الخمس الشهوة والحاجة وفيه حجة على النقل من الدنيا  
 والرهة والقناعة بما يتيسر وقد كان العقل في كاهلية والاسلام يتمدحون بقلة  
 الاكل ويزنون كثره حرقه عن من عمران الخطا حرمة عن جابر بن عبد الله حرقه عن  
 ابي هريرة **ورد في موسى** قال المم والمؤمن متواتر **سبب امعا**  
**المؤمن** في رواية المسم **يسرب في معا واحد والكافر في سبعة** قال ابو حاتم السعيا  
 المام ذكر في اسبغ التوبة بونته وهذا الحديث ياتي فيمن التوجه ملاذ كرفها قبله قال في  
 عبد البر والسبيل لا حطة على ظاهره لان المشاهدة تدفعه فكم من كافر يكون اقل اكل او  
 من مسلم وعكسه وكثر من كافر اسلم فله تغير مقدار اكله وكثيره وقيل ان حقيقة العدد  
 مرادة بل المراد التكرار وان شأن المؤمن النقل من الاكل والشرب لتخله باسباب العبادة  
 وعلمه بان مقصود الشرع من الاكل والشرب ما يمسك الرشد ويعبر على السعد والكافر  
 لا يتقف مع مقصود الشرع بل هو تابع لشهوه مسترسل في لذته عز خاف من تبعات  
 احرام فله فك صار اكل المؤمن اذ استلب اكل الكافر وشربه بقدر البيع منه والالزم  
 منه الاطراء فقد يوجد مؤمن ياكل ويشرب كبر العار من مؤمن او غيره ويكون في الكفار  
 من ياكل قليلا مراعاة العجة على راي الاطباء او لربا منه على راي الراهبان او لعازن  
 كمنعف معدة حرمت عن ابي هريرة  
**المؤمن بملاة المؤمن** اي بصيرة من نفسه كالمراه بدونه ولا ينظر الانسان في المراه الاو  
 ونفسه ولو انه جسد كل جسد ان يري جوار المراه لا يراه الا بصورة نفسه حاجته لعمه وقال  
 الطبيب المؤمن في اراة عبيد اخيه اليه كالمراه الملهوة التي تحكي كلما ارست في بيت  
 ما الصور ولو كان اذ في شي المراه انظر الى اخيه يستغف من وراحاله لتقربا  
 وتلوكان فاذا ظهر له منه عيب فادح فافرة وان رجح صادقه وقال العامري  
 معناه كرا لا خشك كالمراه تربه كما من احواله وتبعته على الشكر وتمنعه عن الكبر  
 وتربه قباغ امور بهلين في خفته تمنعه ولا تقصه هذا في العامة اما المؤمن  
 فمن اجتمع فيه خلان الايمان وتكاملت عنده اداب الاسلام ثم يحو هو باطنه  
 عن اخلاق النفس ترقى قلبه في ضرورة الايمان فيفسر لصغابه كالمراه اذا  
 نظر اليه المؤمن راوا قباغ احواله في صفاحله وسواد ايمه في حسن شمائله



طرس الضيا وكذا البزار والقاضي عن ابي اسحق قال البشير بعد ما غزا للطراد والبراد وفيه  
 بن محمد بن ولوربيعة ابي جعفر الرضائي قال ابن القطان الغالب على حديثه الوهم والبقية  
 رجاله ثقاة

**المؤمن مرآة المؤمن** فامت مرآة الاكلوب بصرحه فبكر وهو مرآة لك تبهر حاله فيه  
 فان شهد في اخيك صراة فذلك ان شهد في غيره فهو كذلك وكل انسان مستودع عابده عليه  
 ومنه قوله الوهم مستدرك بانك روح مدرك والمؤمن اخو المؤمن اي بينه وبينه اخوة ثابتة  
 بسبب الايمان انما المؤمن اخق **كف عليه منبغية** اي يجمع عليه معيشة وبعضها له  
 وصنعة الرجل وامنه معايشه **ويحوطه من ورايه** اي يحفظه ويؤمنه ويزيد به  
 ويدفع عنه من يقتابه ويحوي به ضررا ويعامله بالاحسان بقدر الطاقة والمسئلة  
 والضيقة وعز ذلك قال بعض العارفين كن رد او تصد اخيك المؤمن وحطه من ورايه  
 واحفظه من نفسه وعرضه واهله فانك اخوه بالنظر القراني فاجعله مرآة مري  
 فيها نفسك فكما ينزل عنك كل الذي تكشفه لك المرآة قلنا عنه كل الذي به عن نفسه  
 كحديث الادب عن ابي بصير قال الزين الطرافي اسناد حسن

**المؤمن للمؤمن** الام فيه الجدي والمراد بعض المؤمنين لبعض **كالبنيان** اي الخياط اي السابق  
 في مودته ودينه والامونة اخيه كما ان بعض البنا يهوي ببعضه لشدة بعض  
 بعضايمان لوجه التشبيه وبعضا منقوا بنزح كحافق او مغول شهيد وقسمته  
 كما في البخاري ثم شكك من اصابعه اي يتد بعضه بعضا مثل هذا التدقيق التثنيك  
 تشبها لتماثل المؤمنين بعضهم ببعض كما ان البنيان المسك بعضهم بعضه بشدة  
 بعضهم بعضا وذلك لان قواهم لم تكن ومنه قوله مستدل لذلك **القول**  
 فاذا واداه قوي بما يماطه ويعاقبه ذكره الخليل وفيه تفضيل الاجماع على  
 الافراد ويرى الاتصال على الافعال فان البنيان اذا تقاضى بطول واذا انفصل  
 بقى الانتفاع فيه بكل ما يراود منه **تنبه** قال الرازي اعلم ان هذه الامور  
 على كل احد ان يحتمل لنفسه اذ في ما يحتاج اليه الامعانة عدة له فلهذا طلع  
 لو عددنا نفع تحصلها من ذرع وطحن وخبز وصناع الامت الصعق حصره فلذلك  
 قل الانسان مدق بالطبع ولا يمكن المقرذ عن الحاجة لطيفة بل يتفق بعضهم  
 لبعض في مصاع الدارين وعلو هذا انبه بمد الحديث في **الادب** **ق**  
 كاهن عن ابي موسى الاسخري

**المؤمن من امنه الناس على امواله** ويقسم بعض المؤمنين ان يكون  
 مدق والمهاجر من بحر الخطايا والذنوب قالوا واذ من جوامع الامم امانة  
 خرج الحكيم الترمذي عن ابي بصير فوعا المؤمن في له ناعلي ثلاثة اجزا الذين  
 امنوا ابائهم ومرحله ثم يرتابوا والذي يامنهم الناس على اموالهم وانفسهم

والذي

التاسع والعشرون والرابع  
 الكبري على اجماع الصغرى  
 المناوي

والذي اشرف على طبع تركه قال فالجز الاول هو الظالمون لانفسهم منبغوا العبودية واستوفوا  
 الرضا واكتوا النعم بالكمالات الاولي وكانوا الطمان يميلون لخيرهم المظفور الثاني هو  
 المعتصد المتق والثالث تركوا الهوى وصبقوا النفس القويون **عن فضالة بن عبيد** رواه  
 عنه ايضا الترمذي وحسنه فترجمه الحسن

**المؤمن يوق بعوق الجبين** اي عرق جبينه حاله علامة ايمانه لانه اذا اجابه البشري  
 مع فتح ما جابه فخل واستجر فعرق جبينه لان اسافلته ماتت وقوة الحياة فيها علا  
 والحياة في العيشة وذلك في البشري وانكشاف الغطاء والكما في عرق عن ذلك قال  
 ابن العربي معناه ان المؤمن الذي هو عليه الوقت لا يجد سدة الا بقدر ما يفيض جبينه  
 ويتقصد الهوى ويؤيد الاول ما اخرج الحكيم عن سلمان انه قال عند موته سمعت النبي يقول  
 ارق قلبت عند موته ثلاثا فان رشح جبينه وورق عيناه فهو حجة نزلت به وان  
 غط عظيم البكر الخنوق وخذلونه وازيد سدفه فهو عزاب حرقه كعن  
**برودة** ومنه قوله قال حنيفة قال صلى الله عليه وسلم من علموا قره الذهب وقال النبي  
 رجال اهدى من رجال الصحاح واعرضه الصدر المناوي بان قتادة رواه عن عبيد الله  
 ابن بريدة واليعقبي له مما عاينه كما قاله الترمذي

**المؤمن بالف** اخلاقه وسهولة طباعه وليرجانه وفروا به الغيا الوهم والالف  
 اللازم للشي فالؤمن بالف الخير واهله وبالفقير بمناسبة الايمان قال الطبري وقوله  
 المؤمن الذي يحتمل كونه مصدرا على سبيل المبالغة كقول عبد او اسكان اي يكون مكان  
 الالفه ومنها هاد منه انشاؤها واياه مرجعها **والاخر فم لا بالف ولا يوف**  
 لصفت ايمانه وعظماؤه وسهولة طباعه والالف تسمية الاعتقاد بادته ويجله  
 وبه جعل الاجماع بين المسلمين وبعضه تحمل القرة بينهم وانما تحمل الالفه بتقريب  
 الذي لقوله سبحانه واعقبوا عجل الله جميعا الي قوله فالف بين قولكم فاصبح تبعته  
 اخوانا ومن التالف ترك الاعراف والاعتذار عند توبهم في النفس ترك الجودال  
 والمراد كفة المزاج حرم سهل بن سعد الساعدي من المصنف لعمته قال البشير رجال  
 اهد رجال الصحاح التي ورطه كفي المستدرك من حديث ابي بصير عن ابي حازم عن  
 ابي هريرة باللفظ المبرور وقال علي شرطه ولا اعلم له علة النبي وتعبه الذهبي  
 ما به معلول وعلته القطاعة فان ابا حازم هذا هو المديني لا الاشجعي ولم  
 يلقوا اباصحرا الاشجعي ولا المديني لغير بصيرة

**المؤمن بالف يوف** **والاخر فم لا بالف ولا يوف** وخير الناس النعم **للتاس**  
 قال الماوردي يبين به ان الانسان كالمصل حاله الا الالفه لصاحبه فانه مقصود  
 بالاذمة محسود بالنعمة فاذا لم يكن القامالوفا تخطفه ايدي حاسديه ونحكر  
 فيه انصوا عادية فلم يستلم له نعمة ولم تصف له مدة واذا كان القامالوفا انصرف



بالأثرة على أعاديه وامتنع بهم من حساده فسلخ نعمة منهم وصفت مدته بينهم وان  
كان معقول الزمان كذا ويسر عسرا وسلمه خطر أو الرعب تقول من قل ذل انتهى فقط  
في الأفراد والضياح المتخارة عن جابر بن عبد الله .  
**المؤمن يعلم وأدبه أشد غير الفتح الغني وسكون اليأس وشفق الناس وإعلاء وجهه** .  
على نفسه وخواصه وعوم الناس ولهذا كان النبي غير ضيق على الأمة والله أشد غيرة منه  
قالوا من الذي يتأخر بحمل الغيرة قد وانقرب في صفة من صفاته ومن وافقه في صفة  
منه فادته تلك الصفة بزمامه وأدخلت عليه وأدته مندوقرتبه من رحمة ومن  
الغيرة غير العلم القلم والرافة وهو مقام العلم وعليه يحمل ما وقع لكثير من الظلمين  
ذلك ما رواه ابن عبد البر رحمه الله دعا علي بن أبي طالب في مجلسه يوم مات مطرف بن النخعي  
دعا علي من كذب عليه فخرمك أنه ميتام ثم ما في ريقه فظاير أنه مما تقرب به سلم  
عن صاحب الأمر بخلافه قبيس الغزوين أن البخاري خرج عن أبي سلمة .  
**المؤمن عزاي يفره كل أحد ويغزه كل شيء ولا يعرف الشر وليس يذم ولا يظن**  
لشر فهو يتحوز بسلامة صدره وحسن خلقه فهو يتجدد لانقائه وليس كغيره  
شريف الأخلاق والفاجر الجاسق **خ ب ليم** أي جري يسوع في الأثر بالفساد  
فالمؤمن من محمود من كان طبعه الغزارة وقلة الخطئة للشر وتزك لبيح عنه  
وليس في ذلك منه جملا والفاجر من عادته الخبث والدهام والتوغل في معرفة الشر  
وليس منه عقل ولا حجة في الخصال المعجزة الجذاع أو الساعي بين الناس بالفساد  
والشر وقد تكرر خاوه فاما المعدر فما كسر لا يفر وقال الراعي الخبث استقال  
الدها في الأمور الدينية مسيرها وكبيرها **ت ت ب** قال بعض الفارسيين كرم جري  
الفعل فان الفاروق يقول من خذ عني في الله اتخذ مثاله فاذا رأيت من يجزعك  
وعلمت انه مخادع فمن سكاو الأخلاق ان يتجذع له ولا تقبه انك عرفت خداعه فانك  
إذا فعلت ذلك فقد وفيت الأمانة لانك إنما علمت الصفة التي تظهر لك فيها  
والإنسان إنما يعامل الناس لمصافهم لا لعيانهم الاتراه لو كان صادقا فاعلمه  
بما ظهر منه وهو يعد بصدقة ويستفي بجذاعه فلا تقضي بجذاعه وتجاهل وتضع  
له باللون الذي اراده منك وادع له وارحمني انه ان يرحم بك فاذا فعلت  
ذلك كنت موثقا للمؤمن عزك كرمي ان خلق الأمان يعطي للمعاملة بالظاهر  
والمناقب **خ ب ليم** أي على نفسه حيث لم يسلك بها طريقا يتجارتها ومعادتها فلا يرب  
**ت في التبر** في الأيمان من هدي الحاجج ابن خراقة عن أبي بصير عن النبي قال كالحجاج  
عابوا لا يابيه انتم وقال المنذري لم يضعه ابوداود ورواه ثقات سوى سبعة  
رائع وقد وثق وقال ابن الجوزي في سكرين رافع قال بن حبان روي اسما موضوعا  
كانه يتعدا لكن روي من طريق آخر كما سبها انتم وحكم القزويني بوضع ورده

عليه

عليه ابن حجر وقال هو لا يتزل عن درجة الحسن والجمال .  
**المؤمن يحذر على كل حال فتزغ نفسه من بين جنبيه وهو حذر الله ان الدنيا**  
وامنية المسجون اخراجه من محبته فعينه ممتدة اليأس المسجون فاذا استرخى الاذن له  
ما يخرج حذر الله على خلاصته المسجون وسوقه يورده وبذلك لما احسن معاذ بالموت قال من  
حبيب جاء على فاقة لا افلح من بعده وكره ان يرضى عن ابن عباس من لم يحسن .  
**المؤمن من اهل الايمان بمنزلة الراس من الجسد** إشارة الى ان المؤمن الكامل في لغو  
الايمان بجميع احواله من علم وعمل وتوكل وطهارة ونسفة لله وحبه المؤمن فيه واقباله عليه  
في اهل الايمان اي المحققين باخلاق الايمان بمنزلة الراس من الجسد **يا م المؤمن اهل الايمان**  
**كما يالم الجسد في الراس** هذا بيان لوجه الشبه في راسي مؤنسا واحدا فكما ان الراس  
جميع المؤمنين من قبل واحد فكما ان الجسد من الجسد وجميع اعضاء ذلك الجسد تقرب  
على اهل الايمان تعظيمه ورفعه بحله وحمل موثقه وحفظه بحببه وانما كالمه والسور بسلامة  
والاستنفاة بنوره في غيره ذكر واعضائه مع الراس الجسد ونقل العارف الشارح عن  
المؤمن ان من ادعى شاكرا للسليبي في قومهم وامراضهم ورجع اليه من البلا والاربع  
على البلا التمار على غيره فذعوا به كما الايمان غير صحيح قال الشارح وروى مما شاركه المؤمن  
في الراس والاعضاء في الولادة والمعاقبة في بيت الوالدة المقارع وليس  
الحودة الحماة حتى احسرتهم راسيا يلا عن حجب لكثرة اخل الجسد عن سهل  
ابن سعد بن الجسد قال لما قطب الدين العراقي في شيخ النبي رجله رجل الصحيح  
**المؤمن مكفر** أي مرفوق في نفسه وماله ليكفر خطايا به ليكفر الله سبحانه وقد خلعت  
سبكتها عما نه من حشها وقيل معناه يمتطع العزوف فلا يترك في الايمان عن  
**سعد بن ابى وقاص** قال عزيب مبيع ما حراه بحاله محمد بن عبد العزيز بن روميه  
**المؤمن ليس المونة** أي قتل الملكة على اخوانه مراد القضاء في رواية كثر المعونة  
قال العاصم بن حبيش المؤمن التري في امراته الايمان فشهد بكما نورا العيس كاليان  
وراي حال الخنة ونقاها ودينها وقناها فاقته على مائة على راسه مونة  
نور علمي كجرام خوف العقاب وعن الشهاب خوف العقاب وعن كثير من الباحثات  
تخفيفا المونة الوقوف عند الحجاب حل عن محمد بن الحسن بن محمد بن جعفر عن  
محمد بن سهل الطاطار عن مضان ابن زياد الكلب عن ابيه عن محمد بن يوسف الزبيري  
عن ابراهيم ابن ادم عن محمد بن عجلان عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي بصير عن  
قال ابو ذؤيب عزيب من حديث ابراهيم بن محمد بن عجلان لم تكنه الا من حدثت مقاربا  
انتم وقال ابن الجوزي موضوع مرفوع من سهل كان يمنع الحديث وتعبه المولف  
بان له طريقا اخر عند البيهقي وهو ما ذكره هنا بقوله **هو** عن علي بن ابي بصير عن  
عنه عن عبيد الصغار عن ابي بكر بن الاضار كبر حمله مما يجي عن ابن وهب عن



ابن سبعة عن يعقوب بن عتبة عن الغيرة عن الاخفش عن ابي بصير **الناس**  
**المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على اذاهم افضل من المؤمن الذي يخالط**  
**ولا يصبر على اذاهم ومن شر عدو من اعطى النزاع القبر المصير على مخالطة الناس** ثم اخذ له  
واعلم ان الله لم يسلطهم عليك الا لئلا يفتقدوا ما استغفروا الله من ذنوبهم واعلم ان ذلك  
عقوبة منه تعالى ولكن فيما بينهم سمعوا الحنفية اعم عز باطلهم تطوقا بما سبهم وهو ان يساوهم  
لكن اذ لم يخالطه من تقية الكفر فان ذكره القرابي وقال الذهبي في الزهد مخالطة  
الناس اذا كانت شرعية فهي من العبادة وغاية ما في الغزلة التقدير في حالهم بحيث  
استقل بهم عزائهم وعن السنن الرشيقة فقد ابطال فيلغيرهم واستدل به البعض على  
ان حج التلويح افضل من صدقة النفل لان الحج يجتمع الخالطة الناس قال حجة الاسلام  
وللناس خلافا طويلا في الغزلة والخالطة ايها افضل مع ان كلاهما لا يفتقر عن غوايل  
تتفرع عنها وفوائد يدعوا اليها وميل الى العباد والزهاد والى اختيار الغزلة وميل  
الشامخي اهدى في مقابله واستدل كل لما يظن مما يطرد لانفاق ان الترجيح مختلف  
ما خلا فالناس فقد تكون الغزلة للحج افضل والخالطة الاخر افضل فالغزلة المستعد  
للاقبال عليه المتبع كما استقر في شهره كصحة الغزلة اولها العالم يدق اني الخلال  
والحرام مخالطة للناس ليعلمهم وينصحهم في دينهم اذ في هذه الاثر في نولية النبي  
فالدان الوليد وعمرو بن العاص وغيرهما من امرائه وقوله في الاثر في اهل رجال رجلا  
ضعيفا واني اهدى لك ما اجد لنفسك تنام على اثنين حذرت في الزهد بنجد  
ه كانه عن **عمر بن الخطاب** الذي لم يسمع بهما في وقال عن شيخ من اصحاب النبي  
قال حافظ العراقي في الطريق واحد من رخصته وهو انه كان قد قال الخالطة في  
الفتح اساده حسن.

**المؤمن الكرم على ابيه من يعجز ملائكته** لان الملايكة ليسوا بشيء تدعوا اليه  
ولا القس حينئذ والمؤمن قد تسلطت عليه الشهوة المملوكة والبطانة النفس  
الامارة بالسوء التي هي اعظم اعداءه فهو ابد في مقاساة وشدايد والاجر والكرامة  
على قدر المشقة والمراد بالمؤمن الكامل وبعض الملايكة عوامهم في امر المؤمنين  
افضل من عوام الملايكة قال الحسن بن المون لم يذنب لكان يطير في الكهف لكن اقمه  
قعه بالذنوب وقال الامام الرازي سمى الله المؤمن ثالث نفسه في عشرة مواضع  
في المراقبة والولاية والموالاة والصلاة والغيرة والطاعة والمثاقفة والاذي  
والالتجا والنبادة وقال ابن عمر في قدا محض في الانسان ختام العالم بما هو  
انسان لم يميز عن العالم الا بصغركم فقط وهو قسان نفسه لم يقبل الكمال  
وتوسم جملة العالم غير انه مجموع العالم المختصر بوجوه من الطول البسط وقسم  
قبل الكمال فظهرت فيه صفات الجلال والجمال فصارت افضل الاكرم على الله بكل

حال 5 من رواية ابي الهزيم بن زيد بن سفيان عن ابي هريرة قال حافظ العراقي في الزهد  
تركه شعبة وضعفه ابن معين  
**المؤمن اخو المؤمن** ابي بن الدين انما المؤمن اخوة واذا كان اخوه فيمنع ان يعاشع  
معاشرة الاخوة في التحاية التصافي وتجذبا لهما في قال الزبير العراقي هذه الاخوة دو  
الاخوة التي اخاهم سوا قديم بل محابه حوس قدم المدينة وهذه الاخوة منيرة على اخوة الاملاء  
قال العاصمي قد يطلق المصطلح المبرر ويريد جملة من ليس هو شارب قد يريد الخواص  
ويعرف بقراير الحديث وقوله هنا اخو المؤمن اراد اخوة الاستبانه في صفة الايمان  
كقوله ان المذموم كانوا اخوان الشياطين ولم يرد هنا اخوة النسب فحمل علامة  
الايمان معاصفة في الخير والتقوى ودفع المضار وجلب المصار وقيل الاخوة مشتقة  
من الاخوة للمؤمن تقرب في الارض فشد ما تقصم من الضعاع كما يدع نصيحة على كل حال  
لا ينبغي له ان يترك نصيحة من كل حال من الاحوال على الوجه اللاني يجب ما يقتضيه المقام  
فان اقتضى الاعلان فعل وان افضل الاسرار لا يعلن فالنصيحة في الملايكة  
حود هي نصيحة لا يفعله الا الجملة اذ فائدة النصيحة المشروعة حصول النفع  
وتبوء الود وهي في الملايكة تقبل بل يتم عدوانه فيمن ممنومة لذلك ولكن منسا  
تجاره يخالط الخاطب بالنعم الى الكذب في اعتذاره او خذله فيكون سببا لفساد كثير  
فطرفة ان ينصح في خلوة بطريق حسن فكل ما موربه بحري على ظاهره ابن النجاشي  
في تاريخه عن جابر بن عبد الله.

**المؤمن لا يثر عليه شيء اصابه في الدنيا فانه يثر على الكافر الذي يثر التفرح**  
والترويح قاله في قصة ابي السهم بن اليتيمان حين اكل هذه الحماوس اورد طيبا  
وما عذ بان قيل يا رسول الله هذا من النعم الذي يبالي عنه يوم القيامة فقال ذلك لابي  
الفردق **طرب عن مسعود** وفيه عمرو بن مزيق اوردوه في الرجوع الضعفا وقال  
كان يحيى بن مسعود يرضاه وبقه غيره والكلي تركه الفطام بن مهدي .  
**المؤمن كيس** ان عاقل والكيت في القول **فطن** حاذق والعظيمة حدة البصيرة في  
الامور فطن زيادة نور عقله في ما غاب عن غيره فيهدم دنياه ليبنى بها  
اضراء ولا يهدم اخرها ليعني ما دنياه **حذر** اي مستعد ما هب لما يترديه  
ستخط لما يهدم عليه قالوا والمراد بالمؤمن الكامل الذي وقفته معرفة على غواص  
الامور حتى ما رجا ما يحذر ما يستمع فلا يوثق من جهة الغفلة سيل من عاصم  
تمت فمقال كان كالطير الحذر يرب ان له في كل موضع شركا وهذا ادب شريفة  
نفسه النبي اتمه كمن يحذر من ما يخافون سورا عاقبة تمام الحديث كما في  
الامثال وعنه عراقي متنبت عالم وبع اذ ذكرته مراد اعلم تعلم والمثاق  
حذرة لمة حطة لا يبق عند شبهة ولا يدع عن محرم كما طيب لابي الى مزاج



كتب قولاً بالحق .  
**المؤمن هين** بز الوارث المالك السكينة والوقار **لتن** تخفف لير على فيعمل من  
 صد الخسنة فيل يظن على الان بالتحفف وعلى غير على الاملاق انكاف وفي  
 المل اذا عزا هو ك فمن ومعناه اذا عا تر فبا سر ان تهي **حيي خالد بن اللين**  
**احوج** اي تظنه من كسرة ليم غير منتهى لطريق الحق تسمى **فوق** الخشارة  
 الى مقام السوي وهو ان يكون حال العبد السالك بين التجر والاستار وبين الخد  
 والسلوك من ذلك لتقوم عبودته ويعطي المعرفة بالله ولنه اقبل المؤمن يتلون  
 في يومه سبعين مرة وذلك يجب تجليات الحق عليه والمناقبة عفو قدم واحد  
 لتعين منه لكونه محبوا بالبراس الخلقه **هب** من حديث يزيد بن عاصم عن صفوان  
 عم الامير عن ابي بصير قال سمع المم ان محم خرج من اقره والامر بخلافه بل تقبه  
 بما يقته تغر به يزيد بن عاصم وليس لغوي وروي بوجه اخر في مرسلا النبي  
 وقال الذهبي في المغنا يزيد بن عاصم قال الساب وغيره **سرك** .  
**المؤمن واه واق** اي واه له منه باليوب رافع لسانه في كل ما اخبر دينه  
 بالمعصية رفته بالحقية قال الزنجري سبه من وهو يونه في رفته وقد في  
 اللوب اذا بلي **فالسيد** في رواية سعيد وفي اخري في جرح **من مات على**  
**رفعه** اي مات وهو رافع له منه بالتوبة والندم قال القرابي في اعادة الذنب  
 رفعه بالتوبة المرة بعد المرة لا يلقى صاحبها بدرجة المصير ومن الخفة ما في  
 كفته بوليس لمثقه عن تدرج الفقه بفتور عن التكرار في اوقات نادرة  
 وذاندل على نقصان الفقيه فالكامل هو من لا يوس الخلق عز درجات  
 السعادة مما يتفوقهم من القدرات ومقارفة السيات **الزوجه** سده وكذا  
 الطرائي في الصغرة والوسط والهيبة السبع فاعتاد له ولا عجز كلهم  
 عز جابر قال الزين الراقي تبا الكندي سده منصف وبينه تكيده السبي  
 فقال فيه عذا الكلاية سعيد بن خالد الخزاز وهو منصف .  
**المؤمن منفعة** اي كل شئ ينفه الاخوانه **ان ما سفته** **نفك** لم يتاد  
 الطريق الا نزيه والاستفادة منه ويجوز ذلك **وان شاورته** جها نيمر ذلك  
 من المهار التي ينظر بها يك منها **نفك** اشارته عليك بما يتفك **وان شاورته**  
 في امر ذي او غير **نفك** نفونته وحمل المساق عنك **وكل شي من امره منفعة**  
 نعم بعد خصم تنبيه قال الواعي لما احتاج الناس بعضهم الى بعض فخر الله تعالى  
 كل واحد من كاتفهم لصناعة ما يعطاه وجعل بين طبائهم وصنائعهم مناسبات  
 حقيقة واتفاقات سماوية ليوتر الواحد بعد الواحد حرفة من الحرف يشرح  
 صدره بلابستها ونظيفة قواه لمزاولتها فاذا جعل الله صناعة احزكي

فوما

فوما وجد متلبدا فيها ومنبر ما بها سخر الله لذكر ليل اختاروا كلهم صناعة واحدة فنبتل  
 الاوقات والمعانوات ولولا ذلك ما اختاروا من الاسما الاحسان ومن البلاد الاطيبها  
 ومن الصناعات الااجلها ومن الافعال الارفعها ولتساجر واعلى ذلك لكره بمكانته جعل ولا  
 منه في ذلك حيز في مودة خيرا والناس اما راض بفضله لا يبدعي عنها حولا حل عن بن عمر  
 ابن الخطاب ثم قال غريب هذه اللفظ لغوي ليه ليث ابن ابي سليم عن مجاهد وهو ثابت صحيح  
**المؤمن اذا استنى الولد في الحنة** اي حردونه له **كان حمله ووضع وسنه في ساعة**  
**واحدة** ويكون ذلك كله **تأني** من جهة القدر والشكل والهيئة وعجزها والمراد  
 ان لا يكون ان استنى كونه كلفه لا يمتنع ذلك فلا يولد له فلانعا من بينه وبين  
 العقيل يهدهم ان الحنة لا يكون فيها ولد حردته **حردته** اي حردته في ساعة وقال ابن الميزان  
 تغرد به سعيد بن خالد الخزاز في قوله وضعه بالوزعة وعجزه .  
**المؤمن هين** **لين** قال ابن العربي تخفيفه اللوح وتقبلها اللذم وقال غيره ها  
 والاحل المتقبل كمت وميت والمراد بالعين سهولة في امر دنياه ومهات نفسه اما في  
 امر دنياه فها قال عمر قهر في الدين اصلها من الحجر وقال بعض السلف الجبل يمكن ان  
 ينح من ولا ينح من دين المؤمنين واللين لين الجانب وسهولة الانقياد الى الخير والمصلحة  
 في المعاملة **كالحمل** اي كالحمل اذ حردته قال الزنجري ويجوز حمله صفة لمصدر محذوف  
 اي لينون لينا مثل ليني الحمل **الانف** لغة العزة وتكون النون من انق البعير  
 اذ الشكي انق من الره فقد انق على القصر وروي انق بالمد قال الزنجري والعوي  
 الاورد النبي وبالغ في شرح المصايح فقال المد خطا قال ابن الكمال مدحهم بالسوية  
 واللين لانها من الاخلاق الحنة على ما نطق به الكتاب المبين فبارحة مراد به لنت لهم  
 ولو كنت فظا غليظ القلب لانفقوا من جودك فان قلت من انما لم لا تكن رطبا فنقصر  
 ولا يا صانكس وهذا قال لغزان لانه بابني لا تكن حلو فتسلع والامر فتلطف نفسه  
 من عن الدين فواجه كونه مدح قلت لاشبهه في ان جمل الامور واساطها وقد اطلق  
 العقول والشغل على الطرق والافراط والتقريب في الاحوال والافعال والاقوال مذموم  
 انما الممدوح ما في الطبيعة من حالة جليلة متقابلة لفظ القلب ونسوته وانما  
 يعبر عنها باللين تسمية لها باسم اثرها وذلك ما يوجب **ان قيد انقاد وان ينج**  
**عليه حزة استنخ** فان البعير اذا كان الغال للوجع الذي به ذلول مستقاد  
 الى طريق ملك به فيه اطاع والمراد ان المؤمن سهل يقضي حوائج الناس وعجزهم  
 وسذبة الانقياد الى الساع في امره ونواهيهم وعجز ضرب المثل بالمثل لان  
 الايل اكثر اموالهم واغزها قال في الغايق والمجذون من ياهين ولين الاولي  
 وقيل لكانه والكاف مرفوعة الحمل على انها حردته **ابن الميسر** في كتاب  
 الزهد والرقائق من حديث سعيد بن عبد العزيز عن محمد بن اسحاق عن عبد الله



عن عبد العزيز بن ابي مرزاد عن ابيه عن نافع عن ابن عمر بن الخطاب عن ابي بصير عن ابي  
 ايضا وقال العامري انه حسن وقضية ضيع المهر ان يخرج من حبه ما كان عليه والامر بخلافه  
 فانه ضيع المرسل اوله كقولنا قال المرسل اجمع ائمتي وذلك لان في المرسل عبد الله  
 بن عبد العزيز بن ابي مرزاد واوردته الذهبي في الضعفاء وقال ابو حاتم اخا دينة منكرة  
 وقال ابن الجبلاي ساوي فليس وقال العقيلي في الضعفاء الحديث من منكرات عبد  
 العزيز وقال ابن طاهر لا يتابع علي رواياته .

**المؤمنون كرجل واحد ان اشكرهم راسه اشكرهم كله وان اشكره اشكرهم كله**  
 اناد نعظم حقوق المسلمين بعضهم على بعض حتى يفتقروا على المزاج والتعاقد في غير ائمة ولا  
 مكره ونصرتهم والديبا عنهم واقتسا السلام عليهم وعبادة مرفاهم وسنود خيامهم  
 وعجز ذكروا فيه مراعاة حق الامم والحزم والحيان والرفق في السفر وكلما تعلق  
 منهم بسبب حتى البرق والمدحامة ذكره الزنجبيري قال بن عزي ومع هذا التميل  
 فانزل كل احد منزلة كما تعامل كل عضو منك بما يليق به وما خلق له فتعوض لغيره  
 عما مر لا يعطيه لسمع وتفتح سمعك لشي لا يعطيه المصروف ففردك في امر لا يكون  
 لرجلك وكما اجمع قواك فتره كل عضو منك فيما خلق له واذا ساءت بين المسلمين  
 فاعط العالم حقه من العقاب والامساك بما يقر به والجاهل حقه من تدبير وتبنيه  
 على طلب العلم والسعادة والعاقلة حقه بان توقظه من نوم غفلته بالتذكير  
 لما غفل عنه مما هو عاجل له غير مستعمل لعله فيه والسلطان حقه من السمع والطاعة  
 فيها يباح والصغير حقه من الرقبة والرحمة له والسفينة والكسوف من الشرف والتوقير  
**حرر في الادب عن النعمان بن بشير** ولم يحرقه البخاري بهذا اللفظ بل بالتحريم منه .

**الماهر بالقران** اي الحاذق به الذي لا يتوقف ولا يتوق عليه قرانه لوجوه حفظه  
 واقائه ورعاية مخارجهم بسهولة من الهارة وهي الحذوق مع السقفة المكتبة جمع  
 سافر من السفر واصله من الكسوف فان الكاتب يبين ما يكتبه ويوجهه ومنه  
 قيل الكتاب سفر كسر السين لانه يكتب الحقائق ويسفر عنها والمراد الملايكة  
 الذين هم حملة اللوح المحفوظ سمو بذلك لانهم ينقلون الكتب الالهية المنزلة  
 الى الانبياء منهم كانوا ليس يسخروا منها وقيل لانهم يسافرون الى الناس برسالات الله  
 الكرام جمع كرم كبروه اي المطيعون جمع بار بمعنى حسن ومعنى كونه رقيقا ان  
 اصل مقامهم وانزلنا لهم الرفيعة واسكن مقاماتهم العالية من جوار الحق  
 نقاني ان المنقبين في جنات ونهر في معقد صدق هذا طيبك مقدره على خوة  
 هذه الحالة تقول انا لله وانا اليه راجعون وقيل معناه كونه عاملا بالعمل  
 بالافضل فقد جاني بعض الطرق ان الملايكة لم يعطوا فضيلة حفظ القران  
 وانهم حرروا على استماعه من يبي ادرفاعظهم بها من منقبة ترفيعه واي

شي اعظم من كلام رب العالمين الذي منه بدأ واليه يعود وقال القاضي الماهر بالقران  
 له امر عليه يورثه في المؤمن يكتف لهم ما يلتمس عليهم معدود من عداد السقفة فانهم  
 الحاملون لاصلة الحافظين له نيلون به على انبياء الله ومرسله ويودون اليهم الفاظه  
 ويكتسبون معانيه **والذي يفروه ويتتبع فيه اي بعد في تلاوته والنعمة**  
**في الكلام التردد وفيه لخصر او عي وضعف حفظه وهو عليه** اي دل الخلال ان القران على ذلك  
 القاري شاق له اهران اجر بقراءته واجزم مستقته ولا يلزم من ذلك افضلية التتبع  
 على الماهر لان كون الماهر مع السقفة افضل من حصول اجر من بل الاجر الواحد قد  
 يعقل اجورا كثيرا وده عن عناية ظاهر منيع المص انه لم يروه من الائمة الا النبي  
 والامر بخلافه بل يروه جميعا .

**المستأمنان** اي المستقران بفعلهم في الطعام ليمزاجها يغلب **لا يجابان ولا يوبكل**  
 تنزها فتكره اجابتها واكله لما فيه من المباحة والربا ولما زاد في بعض العلماء الولاية  
 لهم فيقبل له كان السلف يجيبون قال كانوا يدعون للمواخاة والمواصاة وانهم  
 تدعون للمباحة والمكافاة هه عن ابى هريرة ورواه عنه ايضا ابن الدرداء  
**المحتاجون في الله** يكونون يوم القيامة **على كرامتي من باقوت حول العرش**  
 لانهم لما قدموا امر الله والحيت فيهم على خطوط المقوس الدينية الماعنة غالبا  
 على الحجة لغير الله كالحج والكرم والافضل لا يجوز ذلك داخلوا تحتهم لله ولم يبينها  
 احد منهم خطا بنوري استوجبا بعد الاعظام وحوز وامر هذا الاكرام ط غز في ارباب  
 الانصاري من رخصته قال النبي في عبد الله بن عبد العزيز النبي وقد وثق علي ضعف  
 كثير اني واوردته في الميزان في ترجمته من حديثه وقال قال من منكر الحديث والوحافة  
 لا يستغل به والسنة بمنصف ورجحان اختلط اخرا فاستحق لترك انبي وقال  
 العلوي لابي اسامة وروي بالفاظ متقاربة المعنى واشار لهم منها هذا  
 الطريق لكونه احسن اسناد اعلمها فيه بما سمعته .

**المتسبع** بالمرعيط بالبناء للمجرور ورواية للمعكره مما لم يسل واصل المتسبع  
 الذي نظره انه شعبان وليس بشعبان ومعناه هناك قاله النووي وغيره  
 انه يظهر انه جعل له فضيلة وليت بجاملة **كلا بر نوني زور** اي ذي زور  
 وهو من يورث على الناس فيلبس لباسه ويبي التمسك ويتزيا بزي اهل الزور  
 والسلاح والعدو وليس هو بتلك الصفة واصناف النوبس الى الزور كما سماها  
 لاجله وبني باعتبار الرد والانا ريعني ان المتحلي باليس من كس نوبس من الزور  
 ارتدى باحد هاتين الزوايا الاخرى كره القاصي في ما من قول الزنجبيري المتسبع  
 بموحدة على معني احدها المتكلف اسرافا في الاجل وزيادة على التسبع الثاني  
 المتسبه بالشعبان وليس به وبهذه المعنى استعير للمتجمل بفضيلة وليس



اهلها

الكلما وشبه بلاس نوزور را اذ يتردد هون بزور على الناس بان نزيانزي اهل الزهد  
واضاف النوبين الى الزور وكونهما بلوسين لاجله فقد اختصاه اختصاصا ما يسوغ اضافتهما  
اليه او اذ ان المحققين ليس يفرقون بين الزور اذ قد باجده او اذ قد بالخرانتي وهو بمعنى  
قول بعضهم هو الذي يلبس ثياب الزهاد وباطنه مملو بالفساد وكل منهما زور في مطلق النسبة  
للاخر او من يعمل بكمية ليس يري انه لا يسقط من اذ من ليس يري لغيره موقفا انها له قال  
الطبري وكيف كان يحصل ان تشبه المرأة على صرتها بما لم يعطها من وجوه حرام لانه شبه  
بجرم قال في المطامح وذا من بديع التشبيه وبلغه ومنه اخذ انه يدين في العالم ان لا  
ينسب للتدريس والافادة حتى يتمكن من الاهلية ولا يذكر الدرر من علم لا يعرفه سوا  
سراط الواقف ام لا فإنه لعب في الدين والارادة قال الشبل من تصدقتم اوانه فقد  
تصدى له وانه حرق في اللادب عن اسماجت في بكر الصديق عن عاتقة قال جان  
امرأة الى النبي فقال لئن لم يزد جوارحه وانى اشبع من زوجي اقول اعطاني وكسافي  
كذا وهو كذب فذكره

**التعبد بغير فقه كالحمار في الطاحور** لفظ رواية في عدم الطاحونة بالما وذلك  
لان الفقه هو المصالح لجميع العبادات وهي بدونه فاسدة فالمعتمد على جهل يتعبد  
لقسمه دائما كالحمار وهو يحسنه بحسن منعا وفي تشبيهه بالحمار مذمة ظاهره وانما  
الحالة كما في قوله تعالى كذل تجارون ينادون عليه بالمسلمة وقلة العقل جعل محاسنا على  
الواسط عن محمود بن محمد بن محمد بن ابراهيم ابن الخلا الشامي عن يعقوب بن نوري عن خالد  
ابن معدان **عن وائل بن الاسقع** ونحوه بن ابراهيم ابن الخلا الشامي عن يعقوب بن نوري عن خالد  
بن الخزان عن الدراوقطين كذاب وقال بن عدي عامة احواله غير محسنة وقال بن جنان  
لا يخل الرواية عنه الا للاختار كان يضع الحديث في ساق لما اخبارها هذا من اوقاف  
ابن الجوزي صرح لا يقع محمد بن ابراهيم وطاع وتعليقه الموثق بان له متابعا  
**التم الصلوة في السفر كالمقيم في كنف** وتكبره ابو حنيفة فاوجب القص  
في السفر ولقول عائشة فرغت لعملة في السفر والحضر فكانت فاق في صلاة  
السفر وزيد في صلاة الحضر وبانه غير ثابت وان سلم وليس بوجه او يسوغ  
بالاية او معارض بما روي ان المصطفى قصر في السفر والتم ولا انها استوي  
الصبح والمغرب ولانه ليس بصرح في زيادة **قط في الافراد عن ابي**  
**حريز** واعترضه ابن الجوزي في التحقيق بان فيه بعية مدرس شيخ الدارقطني  
فيه احد بن محمد بن مغلق كان كذا ابا انتم في حال في التعميم كانه استخف عليه  
ابن المغلس هذا باخر وهو احد بن محمد بن المغلس ابن المغلس كما في كتاب  
وضاع قال والحديث لا يصح فاذا رواه فهو كاذب الى هذا كلامه وانت تعلم بعد  
اذ سمعته انه كان ينيبني لهم عدم ابراده

سبلين

التمسك

**التمسك بسنتي** تمثيل للعلو والجليل من لفتور السامع كانه ينظر اليه ليحكم اعتقاده  
سبقنا فيجوا **اغند وساد امي** حتى يكون كما قال قنن القاعد فيها خبر من القايم والقايم خبر من  
الماثور والمائين خبر من الساعين من تمسك ما حذره له **اجر شهيد** وفي رواية البيهقي في الزهد  
مائة شهيد وذلك ان السنة عند قلة الفساد لا تحصى على التمسك بها من يعينه بل يوز به وهيبته  
فيصيرها عليه بما له بسد التمسك بها من الاذي يجازي بوضع وجهه الى منزل السداد قال الطبري  
وقال عند فساد امي فيقول لساخم لانه ابلغ كان ذواتهم قد فسدت فلا يصدر منهم صلاح ولا  
يتبع وهم ذعظط عن ابي هريرة قال النبي فيه محمد بن صالح العدوي ولم اكن تصد وتقيه رجاله  
ثقات امي وقد مر من المؤلفات

**التمسك بسنتي** التي هي سنيته القرآن والاحكام التي **عند اخلا امي كالتقاة** **بعض**  
**علي كبر** انه اذا عارض من تمسك من الرئاسة وتقاد تولم عند الحق فقد تار زهرا بالحق  
لصعب في عتق سترهم وكشف عورتهم وابانة كذبهم وخطار باسهم وذلك اعظم من العيش  
على النار اذ هو اعظم من محاربة الكفار فان الكافر قد تقاضى القلب والاو كان على  
اهلاكه واوكيك العناق حرمة الايمان منهم فتحتاج الى الشافي في امورهم وملاطفتهم  
واذرع بالاضحى والاضحى ومعاينة ذلك استق من ضمن اجرام ان الجرح يجرق اليد وهذا  
يجرق القلب والكبد وقد وقع للسكنى انه دخل في بعض الامور عليه خلعة من حرير  
فأخذ ملاطفة ودر اعبه الى ان قال له في ثابا الباسطة بيا امير ليس لموق الغالي  
العالي احسن منظر اهدني من هذا والكبر والفاطلة مع ان ذلك جلد في اجمرة  
فاستحسن الامير كلامه وخلع الخلعة بطيب نفس فلما خرج وجد اعداءه من طائفتهم فزعم  
فانتم وبعاد وقال بالامير ما قصد الا اللطف فليكنو المقرين بانك تفعل الجرم فادعي  
ذلك في عمره عن كثير من مناسبه راد في كثير من هذه الخبر ان المراد في اخر الزمان  
البدان يصيد من الاذي على ايمانه ما اصاب الصدر الاول فلا يوجد في اهل الدين  
الاجرة هذه الخصال الميم كانت في اولهم جازان يساوي في الخبرية فيكونوا فيها  
لم ويكون المراد بغيره الناس شرقي الحوض من قوم منهم لا يجيبهم ومعلوم ان قوله  
كان منهم ابو جمل وسلة واضرابها ذكره في بحر الفوائد الحقة الترمذي عن ابن مسعود  
**البحار بالامانة** اي لا يشيع حديثه وليس الا في البحر من ستره من الاضرار بالمسألة  
ولا يبطن غير ما نظره في حال الاسلام فهو كرمي العامر في الواعظ النجداد ورجح  
شرح الثقات قال ووجه نسبة اهل الامانة وتخصيصها انهم في حال  
العسكري اراد المصطفى ان الرجل يخلص الفقه في موضع في حديثه ويرى ما كان فيه  
ما يكرهون فيما سونه على سرهم فذلك الحديث في الامانة عند من اظفرت في وقت  
وقال ابن الاثر هذا كذب في الجادة ما يجرى في المجلس من قول او فعل فكان ذلك  
امانة عند من سمعه اولاه والامانة تقع على الطاعة والعبادة والوديعم والنعمة

تعلم  
الطعن

اهل

تركها



والامان وقد جاز في كل ما حذرت خط عن علي بن ابي طالب قصبة كلام المصان ذاما  
 لم يخرج في احد واو من السلام السنة وهو ذم من فقد عزاه هو في له رول ابن ماجه من  
 صر يك جابر هذا اللفظ ورواه هذا اللفظ القضا عي السهاب وقال العامري في  
 شرحه وسبقه الحفري المنيح حديث صحيح وقال بن حجر في الفقه مند صنعني  
**الحاكم بالامانة** متعلق بخروج اي الجاهل لما عتس او عن الجاهل شرقا بالامانة  
 حاضر ما على ما يقع فيها من قول وعمل **الا** الظاهر انه استثناء منقطع **تلازم بحال**  
**سفر** بالرفع خبر متقد المحذوف وكذا اما بعده فمقدروه احدها سفر **دعواه**  
 اي اقامة دم سايل من سلم لغير حق او فزع حرام اي وطئه على وجه الزنا او اقتطاع مال  
 ابي وجلس بقطع منه مال سلم او ذمي **بغير حق** متر عن يسيح بمعنى من قال في مجلس  
 اريد قتل فلان او الزنا بفلانة او اخذ مال فلان ظلما لا يجوز للمتمتع من حفظ  
 سوء بل عليه افساره دفعا للفسدة ذكره بعضهم وقال القاضي يريد ان المؤمن  
 ينبغي اذا حضر مجلسا وجد اهله على منكر ان يستريحوا لهم ولا يشيع ما راى منهم الا  
 ان يكون احد هذه الثلاثة فانه فساد كبير واخفاؤه امر اعظم وفي الادب  
 من حديث ابن ابي جابر عن جابر وقال المنذري ابن ابي جابر بجموله قال وفيه  
 ايضا حديث ابن ابي نافع القتيبي وروي مسلم وغيره وفيه كلام وقال الزين العراقي  
 وابن ابي عمير عن عده واما المؤلف فقد مر من حسن  
**الجاهد من جاهد نفسه** زاد في رواية في الله او قهر نفس الامارة بالسوء على ما فيه  
 اذ من فعل الطاعات ومجتنب الميالكا وجاهدتها اصل جاهد العدو كجاءه فانه ما لم  
 يجاهد نفسه بغير ما امرت به ويترك ما نهيت لم يمكنه جاهد العدو والجار وكيف  
 يمكنه جاهدوه وعدوه الذي بين جنسهما فاهله مستطاعه وما لم يجاهد نفسه  
 على الخوف لعدوه كما يمكنه الخوف له تبيين قال رحمه الاسلام القسري تطلق لبعض  
 اعدائها المعنى الجامع لقع الغضب والتهمة في الانسان وهو المراد هنا وهو الغالب  
 على استعمال تصوفه ثم يريدون بالنقل الاصل الجامع للصفات المذمومة من الانسان  
 فيقولون لا بد من تهاجده النفس الثاني اللطيفة الثانية التي هي الانسان بالحقيق  
 وهي نفس الانسان وذاته لكنها لو من اوصاف مختلفة يجب اختلاف احوالها وهذا  
 الاعتبار فسوا المطبنة ولوامة وامارة وغير ذلك **تجسس فضاله من هيد**  
 قال العلاء في حديث حسن واصله جيد ورواه ايضا احمد والطبراني في التصامع عنه  
**المختار** الطاعة على الناس ليعلموا **ملعون** اي مطرود مسعود عن منازلة الاقبار وعن  
 دخول مكة مع السابقين الاولين الا براد او خرج مخرج الزجر والتوبيل ومن ترك كان  
 السلف يشهدون النكير على المختار **كعب** ابيس عمر اسرائيل عن علي بن سالم ابن ثوبان  
 عن علي بن يزيد عن سعيد بن المسيب عن **بن عمر** من الخطاب عي الحواكر فاستدرك

عليه

عليه الذهبي في الحديث فقال قلت علي بن سالم من عي هذا مرواه بن ماجه  
**المحرمه لا تنتقب** بنقاب بل الزنن فلها ستر راسها وساير بدنها الا الوجه فيحرم ستر  
 ستر منه بنقاب او غيره عند الحاجة ولا تلبس القفازين بقا من مضمون فقامت سدقة  
 توبه على اليد من يحيى ينتقب قطن فاذا تحريم لبعثه او هو من بعد الجهور دع عن بن عمر  
 ابن الخطاب من رتبته قضية عدول المص لا يرد او دانه لا وجود له في احد الصحابي  
 وهو ذم هول بالغ اذ هو في الجاهل مملو ولا تنتقب المرأة المحرمه ولا تلبس القفانه من النبي  
 بنمه ولعل المص عدل عنه كونه انما ذكره في ذيل حديث  
**الحرور من حر الوصية** قاله لما قيل هكذا فلان فقال اليس كان عندنا انفا قيل  
 مات بجلاء فذكره والحرور من حر الوصية مات على سبيل الله وتبوع شهادة وامانة  
 مغفوره وفيه ان الوصية سنة مؤكدة بل يحث على فعله او من عند حقه اولادي  
 بالامور وكانت الوصية اول الاسلام واجبة للاقارب ثم نسخ وجوبها بآية المواريث  
 وبعث النبي عن ابي بكر بن مالك ومنعه المذني وذلك لان فيه درست ابنا يزيد  
 البرار قال في الكافي وعله ابو زرعة عن يزيد الرقاشي قد مر منعه غيره  
**المختلعات** ما روي في رواية احمد والنسائي في المنتزه والمراد كمال الطبي يتبر عن النفس  
 من ازوجين وينسبون عليهم **من المناقاة** اي اللاتي يطبلن الخلع والطلاق من ازوجين  
 لغيره منهن مناقاة نفاق عليا قال ابن العربي النادر من المناقاة الرضي والصبر  
 فمن ينسرن على الرجال يكفون العيب فذلك كما سمع مناقاة والمناقاة كقوان العيش  
 قال في الفردوس وقيل انهن اللاتي يخالعن ازوجين من غير مضادة منهم تمسبة نقل من  
 عبد البر ما كان المختلعة هو التي اختلفت من جميع ما لها والمقدمة من افسدت بعضهم  
 والمبارية من باران زوجها قبل الدخول وقد يستعمل ذلك موضع بعض نتم نوبان  
 قال في العليل سالت محمد ابي عن الجاهل من هذا الحديث فلم يعرفه ورواه الساري من حديث  
 الحسن بن ابي هريرة وقال لم يسمع الحسن بن ابي هريرة قال العراقي ورواه الطبراني عن عتبة  
 بن مسعود وقال في الفقه حرمه احمد والنسائي عن ابي هريرة وفي نسخة نظر لان الحسن  
 عند الاكثر لم يسمع من ابي هريرة  
**المختلعات والمنزجات** اي منطرات الزينية للاجانب هن المناقاة بالمعنى المقدر  
 حل عن بن مسعود ورواه ابو يعلى عن ابي هريرة باللفظ المزبور  
**الدمراي** عتقه من الثلث تسيله سهيل الومايا وظاهره منيع الممان من ماجه بروه  
 الا كذلك والذي رايت في الفردوس وغيره مغزاه المدبر لا يساع ولا يوي وهو حر  
 من الثلث **عمر بن عمر** بن الخطاب من رتبته قال بن حجر روي من رتبته وهو موافق والصحيح  
 وقعه واما رفعه فضعيف وذلك كما فيه علي بن طيسان العديس قال في الميزان  
 عن ابي حاتم مزور وعمر بن مسعود بن ابي خبيب وقال الدارقطني ضعفه ثم ساقه هذا الخبر

هذا الخبر











**المستبان** اي الذي يبيد كل منها الاخر **ما قالوا** اي ثم ما قالوا من العلم **فعل**  
**البادي** منها انه السبب لذلك الخاتمة فالمسبب ان يتصور وينبغي ان يكون قد فعل  
 كباقي الامور ولا ياتر لمن انصرف بظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل الغفوة فان قيل اذ لم  
 بات المسبب ويرى البادي من ظلمه بوقوع التعاقب فكيف يقع ان يقدر فيه امره ما قالوا  
 اضافة بمعنى في معنى ثم ياتي في اقله وانما ابتداء على البادي ويستمر هذا الحكم حتى يعتدي  
 المظلوم ان يعتدي الحد في السبب فلا يكون الا على البادي فقط بل عليه ما قبله من الامور  
 انما قالوا وللبادي اكثر من المظلوم ما لم يتعد فيه لولا ان المظلوم وقبل المعنى انه اذا سبه  
 فزوعليه فكان كخافا فان نادى بالفضيلة لم تعصب لنفسه كان ظالم الما كان كل منهما اذا سقا  
 حردت عن اي من في باب انزوع غيره .

**المستبان** **سببان** ان يهتار **ويشكاز بان** اي كل منهما يتسقط صاحبه ويتقصص  
 من المنزوع وهو الماثل من القول ذكره الزنجبي وقال ابن الاثير اي يتعاقبان وان يتعاقبا  
 في القول من الهتار بالكره الماثل والسقط من الكلام وفيه كما قال القرظي انه لا يجوز مقابلته  
 السبب كذا ياتر المعاني وانما الغصاة في الغرامة على ما ورد به الشرع قال وقال  
 قوم يجوز الغالبة بما لا كذب فيه **ومنية** عن القبير بمثل هي تربية والاقتضى تركه لكنه  
 لا يصح حره والطياليس عن عيان بن حمار بلغظ الجوان المعروف قال قلت يا رسول  
 الله رجل من قومي يسيئ وهو في علي باس ان انصرفه فذكره قال الذين يعرفون  
 اساده صحيح وقال البيهقي رجل احد من طائفة الفجوة .

**المستبانة** وهي التي تجدتها اديم **تفعل** من **قراني** **قرو** ولكن يلزمها تجديد الوضو  
 فرض وغسل الفرج وتعميمه طمس من حره وان العامر قلا الهنبي فيه تقية ومن  
 انه مدلس **المستبان** **مومن** اي امين على استفساره فمن انقضى الي اجبه لسو  
 وانه على نفسه فقد جعله بحملها فيجعله اذ لا يشتر عليه الا بما يراه موافقا  
 فانه كالامانة للرجل الذي لا يمان على ايداع ماله الا ثقة والسرا الذي قد يكون  
 في اذاعة تلف الفضل وفي بان لا يجعل الا عند موثوق به وفيه حث على ما به  
 يحصل معطر الدين وهو الفم منه ورسوله وعمامة للسليم وفيه يحصل التحاب  
 والاتفاق ونضده يكون التباعد والاختلاف **تبع** فالبعث الكامل  
 يحتاج التامع والمسير على كثير فانه يحتاج لولا ان يعلم التريفة وهو العلم  
 العام المتضمن الاحوال الناس وعلم الزمان وعلم المكان وعلم الترجيح اذا تقابلت  
 هذه الامور فتكون ما يصح الزمان يفسد الحاله والمكان وهكذا فينظر السبب  
 الترجيح فينقل بحسب الاربع عنده مثاله ان يضح الزمان عن فعل امرين  
 اقتضاها الحال فينضم باهما واذا عرف من حال الانسان المخالفة واته  
 اذا اراده لشي فعل منه بشير عليه بما لا ينبغي ليفعل ما ينبغي وهذا يسمى

علم الياسة فانه ليس بذلك النفوس الجوهرة الشاردة عن طريق معاصيها فلذلك قالوا  
 يحتاج المسير والنوع الى علم وعقل فله صحيح وروية حسنة واعتدال مزاج وتودة ديان  
 فان لم تجتمع هذه الخصال فخطاه اسرع من صابته فلا يشتر ولا ينعج قالوا وفي مقام  
 الاخلاق اذ لا والاخلاق لا العطر من المنسوجة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 وفي الباب عبد الله بن الزبير والبيهقي بن النعمان والنعمان بن بشير وجابر وغيرهم قال  
 المعه وهذا متواتر .

**المستبان** **مومن** اي امين فيما يبال من الامور ذكره الطبري وذلك لانه قلدا الامر الذي  
 استشر فيه فاذا عرف المصلحة لم يزل يقره امره فلا يكتمها فان كتمه وقد قال عليه  
**السلام** لا ضرر ولا ضرار ويكون قد ترك الاحسان وعنه فيما استبان فيه وخان قوله  
 ان شائرا وان شامه **يشتر** عني به انه غير واجب بمعنى انه لا ينبغي اي ما لم يتحقق تبرك  
 اشارته حصوله من راحة من تفر او مال او عرض والاقتضى نفسه بل لو تعلق به  
 علم به وجب وان لم يمسكته كما تقيده اذلة اخري قال العامري في شرح الشهاب  
 وحقيقة المسوقه استخراج صواب رايه واستباق الكلمة من قوله سور العسل  
 استخلص من موضع ومنها من **الشم** **ط** وذكر في الاوسط عن سمرة بن جندب عن  
 الحسن قال النبي رواه من طريقين **ط** وهذا ما عيل امر مسلم وهو ضعف وفي الاخرى عبد  
 الرحمن بن عمر بن حنبل وهو من روى قال ابن الجوزي حديث استبان استاده ولا منته

**المستبان** **مومن** اي هو بالخيار ان شاقا وان شامت كما لو دع ذكره بعينه **فاذا**  
**استبان** احدكم في شيء فليكرهه من استناده **بما هو** **مبايع** **لنفسه** لان الدين  
 الضحية مما تقرر واقصي موجبات التجاب ان يرى الانسان لاجه ما يراه لنفسه  
 انما الامور اخرة وفيه اشعار بطلب التالف على الايمان ولما ذكره لعن الكافر  
 من رجال السلامه وفي الحاج بطله الاستشارة المأمور بها في قوله تعالى وشاورهم في  
 الامر وقيل المشاورة حصن من الذمات وامن وسلامة ونعم المشاورة وفي  
 الحديث قصة وهي ان الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر ابوا المسير بن جبه خطوا  
 بنته او اخته فقال مكانك حتى اعود فاني عليا فقال ابنت امير المؤمنين المشاورة  
 فقال اما الحسن فطلاق ولا تحتلني الساعة واما الحسين فمعلق بزوجه ابن جعفر  
 فزوج فزوجها فلامه الحنان فقال اشار على امير المؤمنين فاستاه فقال او صفت  
 من قال سمعت رسول الله يقول فذكره **ط** **عن علي** امير المؤمنين قال الطبراني  
 له يرويه الاعدل الحسن بن عبيدة العمري انه قال بن حجر ولولاه لكان الحديث  
 حيا لان رجاله موثوقون الا هو فله اذلة ذكر الا في هذا الحديث والمستوجب  
 منه اخرة الى هذا كلامه وقال البيهقي شيخ الطبراني وشيخ شيخه المذكور ان الاخرتها  
 التي ومن يعرف ان ههنا المع حسنة غير جيد .



**المسجد بيت كل مؤمن** وفي رواية بدله كل تقى قال الطبري يشير به الى ائمة الامم الاقا  
 منه وانه لا انتفاع به فيما قبله كما يشرب وقود ونور وشبهه من الاعمال التي لا تتر للمؤمن  
 قال المهلب وفيه جواز منى لغيره بالمسجد قال ابن العرابي لكن الظاهر ان المراد بالمسجد  
 ملازمته لغيره كافي وملازمة وقراءه ونحوه كما يستلزم اجده لغيره وقال بعضهم قام  
 الحجة انه موطن لالتقيا الامة لكن يستلزم ان لا يشغل به ما يبي له من اتخاذ رحله ومعاشه  
 وحدث دينا هو محقق كان الصالحون ان يتكلم فيه بما يحرمه ويؤذي وكل انسان خلف  
 ابن ابي ابي وهو فيه فاجرح راسه منه فاجابه وقال كعب بن جندب في كتابه ان الله لم يبع  
 للمسجد ويرج الا للعلم او لتعلم غير اولئك ثم الله فهو كما يجاهد في سبيل الله ومن لم  
 بعد او يروج اليه الا الاحاديث الناس بغير الحديث بالمؤمن او بالمستحق لشعبه بانه  
 لا دخل للنسابة ولذلك يوجب البخاري عليه فقال يؤم الرجال في المسجد فانه كراهه  
 في حق النساء قال الزبير العجلي ولا يشركه منعه لرجوعه عنها او منها او منها الغيبة  
 فهو ما فيه فان امن ذلك فلا مان كقصه الامة التي كان لها حفيظ او حيا في  
 المسجد وقد ذكره البخاري ايضا وتو عليه باب يوم الكسافي المسجد على حديث  
 صلح المزي عن ابي عثمان الكوفي عن سلمان الفارسي قال ابي عثمان كتب سلمان الى  
 ابي له رد ايا ابي عليك بالمسجد فالزمه فاني سمعت رسول الله يقول فذكره ثم قال  
 ابو نعيم عزيب لم يكتبه الامم حديث صلح المزي لم يكتبه الامم هذا الوجه وصالح المصنف  
 ورواه عنه ايضا الطبري والقصاعى كصديت محمد بن واسم قال كتب سلمان الى ابي  
 العود اما بعد فاشتمت يا ابي محمدك وفضلتك فقل ان ينزل بك من البلا ما لا استطاع  
 رده واغتم دعوة المؤمن المسلم ولكن المسجد بيتك فاني سمعت النبي يقول  
 فذكره وسره مذهب كثر له كما قال السفاوي تواهد كثر في تعليم ايضا المساجد  
 بحال الكرام فتقول العامري في شرح الشهاب ص 100  
**المسجد الذي اسرى على التقوى** المذكور في قوله تعالى اسرى على التقوى من اول  
 يوم الا وهو مسجد هذه مسجد المدينة ومبدا الضمالي كما في القتيبة  
 وفي جواز انه مسجد قبا وما لم يكن في ترجع الاخذ به كلفه احادته قال  
 ولا ينافيه هذا الخبر لانه اذا كان مسجد قبا اسرى على التقوى فمعه اذ قال  
 من بين الحفاظ العراقي في شرح الزمدي الامم انه مسجد المدينة خلافا لابن العربي  
 قال وقد سمع القول به عن جمع اجمعين فتوادى من العمل به فتوادى في تقرير  
 ذلك قال ويمكن ان يقال ان المسجد الموصوف يكونه اسرى على التقوى يصدق  
 على كل منها وعين المصنف مسجد المدينة لعقله على مسجد قبا **مرث عن ابي سعيد**  
 الخدري قال دخلت على النبي في بيت لبعض نسائه فقلت يا رسول الله اي  
 المسجد من اسرى على التقوى فذكره **حرف عن ابي انكعب** قال اختلف

رجلان

الرابع المتأخر  
 التلاوة في الجامع الصغير  
 الكبير على الجامع

رجلان في المسجد الذي اسرى على التقوى فالامم عن ذلك قال كعب بن جندب واقوه الذهب  
 الذي جعله ولي كعب بن جندب فان عبد الله بن عامر الاسدي احد رجاله من عبيد  
**المسجد** المعروف **طبيط** قال في المطامع يجوز كونه حكا شرا وتكونه اخبارا  
 عاديا **مرث عن ابي سعيد الخدري**  
**المسلم** اي كما يتبعه الاسلام قال ابن الكمال الغلابي زعمنا ان من اتصف بما ياتي في تقط يكون  
 كالمسلم المراد بذلك مع رعاية بقبه الا كما **س** اي انسان اتي باركان الله من **وسلم**  
**المسلمون** وعبرهم من اهل الذمة فالتمس عليهم كما للقبير بجمع المذكور **لسانه وبيده**  
 خصا بالذكور لان الاذي بها اغلب وقدم اللسان اكثرية الاذي به ولكن المعبر عما  
 في الضمير وعبر به دون القول للتمس من اخرج لانه استراوا باليدون بقبه الخواص  
 لم يدخل اليد المعنوية كالاستيلاء على حق الغير ظاهرا واما اقامة الحدود والتعريف بالنظر  
 اليها بقصود الشرع على اصلاص ولوما لا لا اية او فيه ثم انواع البيوع خاص بها استحقاق  
 تنبيه قال القتيبي في الاسلام فاعلم عظم وحال شريف من تحقق به في الدنيا فحاله  
 حال اهل الجنة في العقبى ومعناه الانقاذ لكا و امر بذكر الاستقامة والامساك عن  
 ابدان من دخل في الاسلام من جميع الخلق وتبع اصله وكف الاذي عنهم وعن جوارحهم  
 صيغ المعان ذاهم اقربيه مسلم عن صاحبها وهو قول بل حربه الشبان معا باللفظ  
 المزبور من حديث بن عمر كما ذكره المع نفسه في له رد والقرد مسلم بروايته عن جابر قال  
 المع والحديث سواتر ومن جوامع الكلم  
**المسلم** الكامل قال الكمال خورزيد الرجل اي الكامل في الرجولية وقال الطبري التعريف في  
 المسلم والمؤمن الجنس **من المسلم** **لسانه وبيده** بان لا يتعز من لم يما حرم من  
 دماهم واموالهم واعراضهم قدم اللسان لان التعريف به اسرع وقوعا واكثر وحقق  
 اليد لان اعظم مزاولة الافعال بها الافعال اذ اسلم المسلم منه يلزم ان يكون مسلما كاملا  
 وان لم يات باركان الاسلام اليه منها لا فانقول هذا ورد على سبيل المبالغة تعظيما  
 لترك الاذي وهو نفس الاسلام الكامل وهو محصور فيه على سبيل الاداء المبالغة **والمؤمن**  
**من امنه الناس على دماهم واموالهم** يعني يتقوه ويجعلوه امنا عليها كونه  
 محريا تخبر في حفظها وعدم الخيانة فيها قال الطبري وذكر المسلم والمؤمن بمعنى  
 واحد تامك او تقريرا لكونه لم يترك في الكافية تايدل عليها بغير اللسان فمن  
 العبد او البنتان كان افة اللسان ظاهرة وافة اليد منقورة الى لسان قال  
 القتيبي فمن لم يراع حكم الله في ذمام المسلمين فكف عنهم لم يكمل اسلامه ومن لم  
 يكن له حاد به تقاينة الى رعاية حقوقه وملازمة العدل بينهم فلعلم لا يراعي  
 ما بينه وبينهم فبغل باجانه حرقه في عي ابي هريرة لكن في رواية الحاكم زيادة  
 وهو المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجرين من غير الخطايا والذنوب النبي

بينه و



المسلمون كان اذنا بالغا او صبيا **اخو المسلم** اي يجمعه ادين واحد انما المؤمن  
 اخوة فهم كالاخوة الحقيقية وهي ان يجمع النخصين زيادة من صلواتهم او منها بل الاخوة  
 الدينية اعظم من الحقيقية لان عمرة هذه دينية وذلك اخوية **وفي الادب** عن سويد  
 ابن الخنظلية وفي نسخ ابن حنظلة الكوفي مما في معروف قال خرفا نزيد من صلواته ومغا  
 وايل ابن جعفر اخوه عدوله فخرج القوم ان يخلعوا وحلفوا انه اخي فخلعوا سبيلا  
 فانبت النبي فاخوته فقال صدق المسلم اخو المسلم من المولى فحسبه وقضته من بعد انه  
 تمالا وجوده في احد الصحابي ولما كان في بغداد في سنة موافق عن ابن عمر  
 مرفوعا باللفظ يعنيه وزيادة ورضه المسلم اخو المسلم لا يظلم ولا يله فكذلك هو  
 كتاب المطامع وغيره فالعدو لعنة من سبق العطن  
**المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده** فاذا سلم من نفس الامام والابن اضران  
 طاهر باجرا كما اخذ المال بغير رقة او بغير ضرب باطن كالحمد والخلو والبغض  
 والحقد والكبر وسوء الظن والقسوة ويحذركم فذلك كل ضرب بالمسلم موزله وقدم  
 الشرع بلفظ التورين من الايد او هكذا بذكر خلق كثير **والمهاجر** اي الهجرة تامة فاضلة  
**من هجر اي ترك ما نهى الله عنه** اي ليس لها حقيقة من هاجر من بلاد الكفر بل  
 من هجر نفسه والكرها على الطاعة وحملها بغير الله لان الشكر استعداده من  
 الكافر لغورها ملازمة وحرصها على منع الجز فانها احد الحقتين من جاهد نفسه  
 واتبع سنة نبية واستغنى طريقه في اقواله وافعاله على اختلاف احواله بحيث  
 لا يكون له حرة ولا يكون الاعلى لسته وهذه العبرة العليا لبيت فضلها على  
 الدوام قال الخطابي راد به ان افضل المسلمين من جمع الى احوالته اذ احق المسلمي  
 وابان اسر النبي صلى الله عليه وآله الكمال له مستغنى عن كلامه وقبل الراء بيان  
 علامة المسلم التي تستدل بها على اسلامه وهي سلامة المسلم من لسانه ويده كما ذكر  
 سله في علامة المظانق او اراد الاشارة الى حسن معاملة العبد مع ربه لانه اذا  
 احسن معاملة اخوانه فادب ان يحسن معاملة ربه فهو تنبيه بالادب على الاول  
 فكانه يقول للمهاجر من لا تتكلموا على محمد القول من داركم فان الشان انما هو  
 من امثال او امر الشرع ونواهيها فاشتملت هاتان الكلمتان على جوامع من  
 معاني الحكم والاحكام **ح** في الايمان واللفظ **ح** وفي الجهاد **ح** في الايمان لكنه  
 قال من هجر ما حرم الله عليه عز من عمره وامن العاصم ولم يجره مسلم  
**المسلم من اذ المسلم فاذا رايه سيفا فاحذره** اي اذا البصر بينه او نوبه  
 قد راو قذاة لم يتعربه فليخه عنه فزيره اياه كما جازي جازا من منيع عن  
**ابن مبرزة** وفيه يحيى بن عمار قال النهي قال احمد غير رقة  
**المسلمون اخوة** اي جمعهم الاخوة الاسلامية بالحكمة المحمدية لا اتحاد المراتقة في

المسلم

المسلم الاماني والمدد الحساني وكل اتفاق بين مسلمين واشيا يطون عليه اسم الاخوة  
 ويترك في ذلك الحرو والبالغ وضدها فاحذركم ووافقكم في الذوق ومدد الافهام لان شاركا  
 في معنى صورة النطق في الارحام افضل لاحد على احد **الاب السوي** والسوي غيب عنا  
 اذ جعلها القلب ولا يجوز للمتيقن ان يحقر مسل او كيف يحقره وهو لا يعلم الخاتمة لتقسه ولاله  
 ونتمم بالاخوة على المساواة وان لا يري احد لتقسه على احد من المسلمين فضلا اذ يلزم منه  
 قطع وصلة الاخوة المأمور بها طبق عن حبيب بن حراش من قوله قال النبي في عبد الرحمن بن عمرو  
 بن حنيفة وهو تزوك  
**المسلمون شركاء في ثلاث** من الحصال قال السفاك لما كانت السما الثلاثة في موضع  
 انتم امم هذه الاعتبار فقال في ثلاث في لسان الذي يبيت في الموت فلا يتخبر احد  
**والثاني** ما السما والحيوان والانهام التي لا مال لها **والثالث** نهي الخط الذي يجتنبه  
 الناس من الشجر المباح فهو ذوقه لولحي الذي يوزون النام ويقع بها اذا كانت في موان  
 او هو على ظاهرها وقال السفاك المراد من الاشارة في النام انه لا يمنع من الاستفاح منها  
 والاستفاضة بصورتها لكن الموقدان يمنع اخذ جذوة منها لانه ينعصها ويودي الى اظفارها  
 حذر حبة البسج من حديث ابن خريس عن رجل من المهاجرين قال عزم مع النبي صلى الله عليه وآله  
 ليعمل بلفظ فذكره من قوله ولم يمس الرجل ولا يضر فانه مما يذم عدول ذكره المناكبي  
 ذكر قال من هجر قد سماه ابوداد ودعان بن زيد وهو تابعي معروف اي الذي يبرسل  
**المسلمون على شروطهم** الجائزة سرعا اي تلبسون عليها واتقون عذتها وفي البقيع  
 يعني اشارة الى عكورتهم وفي وصفهم بالاسلام ما يتقون الوفا بالشرط ويحذرون عليه  
 وقد اعد في بيع من حدة سليمان ابن بلال عن كبر بن زيد عن الوليد بن رباح عن  
**ابي مبرزة** قال النهي لم يبيح الحرام وكثير منقعه الشاي وقناه غير النبي  
 قال ابن حجر الحديث منعوا من اخذ من عبد المحور حنة الزندي  
**المسلمون** ووقع في الدانق الموسون قال ابن حجر والذي في جمع الروايات **المسلمون عند**  
**شروطهم** ما وافق الحق من ذلك يعني ما وافق منها كتاب الله فكل شرط ليس  
 في كتاب الله فهو باطل اي كشرط حوط الم وبيع وشراة على المسلم ونحوها من  
 الشروط الباطل **ح** في البيع من حديث عبد العزيز بن عبد الرحمن بن الجوزي الباسي  
 عن عصف بن عطاء بن ابي رباح عن ابي اسحق بن مالك وعبد العزيز بن عصف بن  
 عمرو عن عاصم قال ابن القطان قال اعد عبد العزيز احاديثه كذب يوفوه  
 وقال الذهبي في المذهب هو رواه وقال ابن القطان حصف حصف وقال بن  
 حجر رواه الحاكم والبيهقي عن ابي حنيفة وهو رواه وعن عاصم وهو رواه النبي  
**المسلمون عند شروطهم** فيما اهل خلاف ما حرم فلا يجب بالاحواز الوفا  
 طب عند افع كخرج قال النبي فيه حكمه من غير شك وقال ابو زرعة محل الصد



**المساوون الى المساجد في الظلم** نعم الظلمة اللام جمع ظلمة تكونها الظلمة  
 الى الصلاة او الاعتكاف فيها **اولئك اخواني في حمة الله** لما قاموا من مشقة  
 حلازمة المشي الى المساجد في الظلم حوزوا نصيب الرحمة عليهم بحيث عمرت كل ارض منهم من عزوفه  
 التي قدسه حتى صاروا كأنهم يتجوزون فيها **عن ابي بصير** من رخصته ليس قاله معطلها  
 في شبع ابي ذر او حديثه معتق لضعف الخبر ارفع الانصاري المزني المهرابي احد رواة فانه وان  
 قال فيه في بيان الحديث فقد قال احد من الحديث انه قال وقال ابن الجوزي حديث لا يصح  
 فيه اسماعيل بن ابراهيم قال الشافعي منكر الحديث وقال يزهدي احاديثه كلها فيها نظر  
**المعتاب والامراض الاخزان في الدنيا جزاها** اقتره الانسان في دار الكون  
 وعين ان يتركها شيئا وهو خير لكم من حل مرهدين الفضل بن عياض عن سليمان بن مهران  
 الكاهلي عن سلم بن ابي بصير سرق من سلاله لغيره في الحلية عن مسروق بن ابي الاحرج قال  
 قال ابو بكر الصديق يا رسول الله ما هذه الآية من عمل سوا حزمه قال رسول الله  
 المصابيح الخ قال ابو بصير عن زر بن عبيد بن الفضل من كتيبة الامراء الوجه ص ما عهد  
 الله ان يعجزه منا ابو اسود اعدا بن الفزاري

**المصيبة بتصرف وجه صاحبها الوحي** قال في الكشاف السامع  
 من النور والسواد من الظلمة من كان من اهل نور كقوله تعالى سمعوا من اللؤلؤ واستغاره  
 وامزاقه ومن كان من اهل ظلمة الباطل وصف بسواد اللؤلؤ وكسوفه وسوره واحاطت  
 به الظلمة من كل جانب قال بعض السلف لولا مصائب الدنيا وزدنا يوم القيامة مغاليس  
 طعن بن عباس ومثقه المنذوب وقال البهيم بن سليمان بن مرقع منكر الحديث •  
**المعصية والاستنباق سنة** وهذا احد ما ذكره ابن ابي عمير وقال احمد واوجها  
 وقال ابو حنيفة واجاب في الفيل مستنباق في الوضوء قال ابن القيم لم يحفظ عنه  
 انه اظلم بهامرة واحدة والاذان من الازن من الوجه والمستنباق في مسجات  
 بما الرام عند ابن حنيفة وما ذكر واحد وقال ابن ابي عمير مستنباق حنيفة  
 ترجمه عمه ابا في الفروع المعروف بابن سمكة عن ابي بصير انه عمه بن عمه الباغدي  
 الذهبي بما الصفا وقال ابن عمه ارجوانه كان لا يتعد الكذب وسويد بن سعيد  
 منكر الحديث والقاسم بن عمير بن عصفه ابو حاتم وعنه واسماعيل بن مسلم المصري رواه  
 جميع علي منعه ان يرواه الدارقطني من هذا الوجه ايضا فنه قال الخريابي  
 في حاشية مختصر الدارقطني في القاسم بن عصفه ابو حاتم ورواه عنه وعنه  
 سويد بن سويد بن سعيد له منكر وضعفه من وقال ابن حجر الحديث ضعف •  
**المطلقة ثلاث السكنى** على المطلق سكنى **والانفقة** في مدة العدة  
 وعلى من يفرق الحديث بانها انما يجان عليه ملكا ننت له عليها رجعة واليه  
 ذهب جمهور واخبار عن قول لاندع كتاب الله ولاسته نبيه لقول امرأة

لانذوب احفظت ان نيت بان قول الشارح مقدم على قول العمالي **من عرقا طمة بنت**  
 من رقيقة قضية كلام المعان هذا لا ذكر له في احد الصحاح وكلمه فنقول فقد عن  
 الذي لم يمسح تزيادة ولقطة المطلقة ثلاثا لا تسكنى لها والانفقة انما السكنى والنفقة  
 لمن تشكل الرجعة انتم بضمه •

**المعتدي** وفي رواية للقاضي المنذوب وعله **في الصدقة** بان يعطها غير مستحقها  
 او يكون الاخذ يتواضع لها ويخدمه او يتبع عليه **فانقرها** في ثيابها في حمة الله او في اذن انواب  
 له لانه لم يخرجها خالصا لها وبغضها ان العامل المتصدق بصدقة يأخذ اكثر مما يجب والمانع  
 الذي يمنع اذا الواجباتها في الوزر سوا قيل اراد ان الساعي اذا اخذ خيبر المال ربما  
 منعة العام القابل فيكون سبب فيها والاشعث بن ابي رافع قال النعمان بن عمار عن المعدي  
 في الصدقة من الاثم ما عليها نعم فلا جعل للمالك ثم نبي من المال وان تعدي الساعي قال  
 الطيب يريد ان المشبه به في الحديث ليس يظن بل يعتقد في استمرار المنع فاذا فقد  
 القيد فقد التسمية **حدث** بخاركة من حديث سعيد بن مسعود عن انس قال تعرب  
 من هذا الوجه وقد تعلم احد في مسود بن مسعود ان ابنه قال الهمة زي طرفة بن زهير  
 الائمة وقال النوب لم يروه بن سعيد وهو معتق وقال الذهبي غير صحيح وبه يعرف خطأ  
 العامري في حزمه لعمدة •

**المعتكف يفتح الخناق** اي يشعها بغيره ذلك ولا يبطل به اعتكافه ويصح المرعي  
 اعذمة احد ذلك فاني ان المعتكف للخروج للقراب اذا اشتد روقا مال لا يجوز  
 اشتراط ذلك لخون ظاهر ضيق المص ان اذ هو الحديث بكامله والامر بخلافه بل يفتية  
 واذا خرج لمحاذاة فتح راسه حتى يرجع انبي • فحدثت هياج ابن بطام عن عنبسة  
 بن عبد الرحمن عن عبد الخالق بن ابي اسحق بن ماذر قال الذهبي وعنبسة قال ابو حنيفة  
 يصح الحديث وهياج قال احمد منكر الحديث وعبد الخالق قال الشافعي غير ثقة  
**المعتكف يعكف الذنوب** اي يغسلها ويغسلها فيقال عكفته عن حاجته منغته  
**وحري له من الاجر كما جازل احسان طها** ايفاعله قال في الفردوس  
 قيل لمن يلازم المسجد واقم على العبادة فيه معتكفا وعائق واصله الخسوه هم  
**عزير هيامي المعروف بابن ابي حنيفة** اي فعله وهو  
 ودفع معارض السوا اي يرد بها ابواث في ابراهيم بن المنان بن عمر بن عمران  
 الخطاب وفيه عمه ابن القاسم الاردي قال الذهبي في الفتن فاكد به احمد والدارقطني  
 عن عنبسة وهو معتق •  
**المعك** سكن العين المطر والى باد الحق طرف من الظلم ان وقع من موتر  
 قوله طرف الملاح بانه ليس يسكنه لكن ترما يخالفه طر حلا ايضا المقدي عن جيب  
 نعم فتكون ابراهيم في السكوب الى الجنوب •



**المغبون لا محمود ولا ماجور** لكونه لم يجتب بما زاد على قيمته فهو جرم ولا يجدر بالي  
 بالبيعة فيجوز لكن استرسل في وقت المباحة فاستغين فغبن فلم يقع عند المباح موقع  
 المعروف فيجوز بل رجح لنفسه فقال خذ عنة فذهبها لخدم ولم يجتب فذهب الاجر ومنه  
 قيل الغبن في البيع جرم العقل والاهل الغبن النقص خطا على ابي الوهب وفيه احد  
 بنظائر المغدود في سئل عنه تلمذ الابي في فقال لو قيل له صدقكم ابو بكر الصديق  
 قال نعم وصفه كما ذكره بحرفه الخطيب عنه فاقصدا الم على الغزوة وحذف ذلك من  
 الصرف طبع الحسن بن علي قال البيهقي في هذا معناه وبقية رجاله ثقات عن الحسن  
 بن علي يرفعه قال ابو هاشم كنة اهل معا الى الحسين فيما سكن فيه فلعلى الاقرب من عنده  
 حتى يبع عامته فقلت له في ذلك فقال حدثني ابو يعقوب الحديث الى النبي فذكره قال استمع بعد  
 ما عثره لا يبيع فيه ابوها ثم العباد قال الذهبي لا يكاد يعرفه ولم احد لغيره فيه كلاما  
 انبي وعاروة الذهبي هذا صفة منكره ابو هاشم لا يعرفه وقد اضطرب مرة عن الحسن  
 وروى عن الحسين واورده في الغزوة بلغها اني جبريل فقال يا محمد ما كثر عنك درهمك  
 فان المغنوت اني افرها هنا ورواه الحكيم في النوادر في حديث عبد الله بن الحسين عن  
 ابيه عن جده قطرفة كلها ترجع الى اهل البيت

**المغرب والنهار** اطلق كونها وترتبتها من الافضلة المغرب ليلية جارية  
 وفيه اشارة الى وقتها يقع اول ما ترمي بالشمس فارتد واصلا **الليل** اي نديا  
 هو جوبا بدليل جبريل على عمرها قال لا الا ان قطع طبع عن عمر بن الخطاب  
 من منجته **المقام المحمود** الوعد به الذي هو الشفاعة في فصل القضاء يوم  
 القيامة ورواه ذلك في هذا الحديث يرد بها **حلها عن ابي هريرة** بالنار  
**المقيم على الزنوب** رواية الطبراني على الجرح **كاهن وقرن** في مطلق المغذيب  
 ولا يترك منه استواها بل ذاك يخلد وذا يجرح ويدخل الجنة وقد يعفي عنه  
 فلا بد حل النام فالطلاق المتساوي زهر وتنفير كنف والذنا يجمع خلال الشر  
 باسرها من قلة الدين وذهاب الوعد وفناء المروة وقلة النهر والحما والافنة  
 وعدم المراقبة وسواد الوجه وظلمته والكابة والمقن وظلمة القلب وطس  
 النور والفقر اللانم وقلة الياسة وفقد العفة وعلو الوهنة على الوجه الى  
 غير ذلك مما هو كالمحسوس قال جدي رحمه الله ان العار في شيا هو من جنسية  
 الزاني على وجهه ولبسونه من بدنه نتئا وانما اذا اعتسل ابر والارزاع على  
 وجهه الما عيانا انحرار طبع في كتاب مساوي الا فلا ويزعم ان ترجمه سعيد بن  
 عمارة من طريق الحرابي عن جده عن انس بن مالك ووضعه المنزلي وذلك ان منه  
 ابراهيم بن اليسع اوردته الذهبي في الضعيف وقال انه يروي احاد منه مستقيمة تسوي  
 حديثه العار عن سعيد بن عماره قال الازدي من روى الحارث بن العنقا قال البخاري من روى

المكاتب

**المكاتب عبد اي في الكمال** كشمادته وارثه وحده وخطابه له ولغيره فلا يحلها  
 ولا عاقلة شدة وليس بالعبد في ان سيده يبيعه وياخذ كسبه ذكره الرازي ما **بغى**  
**عليه** بك العاق لفة القرآن من مكاتبته اي من نحو ما درج فلا يفتق منه بقدر ما ادنى  
 وهو قول الجمهور قاطبة ويؤيده قصة بريدة ومخالفة بعض السلف بوجهه وفيه جواز بيع  
 المكاتب لانه مملوك والمكاتب جاع وضع المالكية والحنفية يبيعه في القنق بوجه الثاني  
 فالوجه صريح المص من ان ايراد او دستقر باخراج من بين السنة غير جيد عن ابن عمر  
 ابن العاصم من منجته وهو محج الحاكم ووجهه عن ابن عباس ايضا في شاحريه قال الشافعي  
 لا اعلم احد رواه الا عن عمرو بن اسيب عن ابيه عن جده ولم ار من وضعت من اهل العلم  
 يثبتونه وعليه هذا فتيا المفتين انتهى قال الصدوق في الحديث ومع هذا ففيه ابن عباس  
 والمقال فيه معروف

**المكزون** اي من المال **الاسفلون** **القائمة** لطول خياهم وتوقع عقابهم  
 مرواة المكزون هم الاقلون لانهم قال المال هكذا او هكذا اي ضرب يديه بالعطا  
 فيه من سائر جهاته قالوا ولفظ القول يستعمل في غير المظن كقولهم

- قاله الطبري تقدم راجعا ما نكر لترجيع الاحاديث
- وقوله قالت العنان سمعوا طاعة الطالسي ابوداود عن ابي هريرة في قوله وهو
- في الصحاح ولفظها المكزون هم الاخرون فقال ابو ذر ربه ما رسول الله فقال هم الاكزون
- اموالا لانهم قال هكذا وهكذا

**المكرو والخديعة في النام** يعني ما حالك المكرو والخديعة لا يكون تقيا والخابا لله  
 اذ امكروا واذا اغدر جدد وذو الا يكون في نوره وكل خلة جابته التقى في النار **هـ**  
 من هديت الى رافع عن قيس بن سعد بن عباد قال ابو رافع قال قيس لو لا اني سمعت  
 رسول الله يقول المكرو والخديعة لحي لكتبت امكرو هذه الامة قال في المزار في سنة  
 لين وذلك لان فيه احد من عبيد قال بن معين صدوق له من اكبر والخديعة بن سليم  
 قال الدارقطني ليس به ورواه غيره وخالف الذهبي فقال في الكيا يرسنه قوي  
 ورواه البراءة والبيهقي عن ابي هريرة والقضاي عن ابن مسعود

**المكرو والخديعة والخيانة في النام** اي قد ظل اصحابها في النار قال الراغب  
 والخديعة متقاربان وهما اسمان لكل فعل يقصد فاعله في باطنه خلافا لما يقصده  
 ظاهره وذلك ضربان مذموم وهو الاسم عند الناس والآخر ذم ذلك لان يقصد  
 فاعله انزال المكروه بالمخروج واياه قصد المصنف بهذا الحديث ومعناه يوديا  
 يقاصدها الى النام والثاني لعكسه وهو ان يقصد فاعله ان يمسك اسرار المخدوع  
 والمكروية اي مصلحة لها كما يفعل بالصبح اذا استمع من فعل خبر وقال الحكيم  
 المكرواخذ يعم حياج اليها في هذا العالم لان السفينة يحمل اليها باطلا ولا يقبل الحق

قرايته



لإفادته لطبعه فحتاج ان يجذع عن باطله بزخارف موهبة كذبيحة الصبي عن النبي  
عند العظام ولهذا قيل تحرق فان الدنيا بخاريق وسفسطة فان الدنيا سفسط وليس  
خاعل تعاظم الخبيث بل على جذب الناس الى الخبز بالاحتيال ويكون المكر والخديعة ضربان  
سببا وحسنا فالنفاق الذي لم يكرهه الناس لم يكرهه الناس لم يكرهه الناس لم يكرهه الناس  
وكما يحق المكر النبي لا باهله وروى عن نفسه بالكر الحسن فقال والله خير مما كرم في ركب  
عن الحسن وهو البعري

**المدينة الكبرى** اي الحب الكبير **وقع القسطنطينية** وخروج الرجال يكون  
ذلك كله **في سنة** شهر ربيع صراعوا بجوارده ومن مائة بين المدينة وقعة المدينة  
تسني قال ابن كثير مشكل الا ان يكون من اول المدة واخرها ستين ويكون  
بين اخرها وقعة المدينة وهي القسطنطينية مدخرت بعمية بحيث يكون ذلك مع خروج  
الرجال في سبعة اشهر **رد في الملاحات** في الفتن **عن معاذ** ان رجلا استغفر  
التمزيق قال المشاوي وفيه ابو بكر ابن ابي هريرة الضاني الكاوي قال الذهبي منقول  
**المكزي** في قبيلة المنورة **والمعنا في الايام** خصم لانهم الكوفة منهم  
معاذ بن جبل في ابي بن كعب زيد بن ثابت وغيرهم والاذن في كفة الذين منهم بلال  
زيد احمد في روايته هنا والسريعية المنزلة اهلها تبني جميع الاصول والامانة في  
الازد تكوه الذي قال النووي في التمهيد يعني اليمن هكذا اجزبه الذين العراقي  
في العرب وقال لم الاسد ايضا يكون السريعية منهم مع المصطفى في عابرين شاخ  
وروي الترمذي وحسن عن انس بن مالك ان الامراء اسد الله في الامم يريد الناس ان  
يضعوه ويا في ابيه الا ان يرضوه لياتي على الناس زمان يقول الرجل بالبيت ان كان اربابا  
ويا ليت ابي كانت اذنية حرت في فضل اليمن عن ابي هريرة من روى عن ابي هريرة  
ووقفه اعم قال السيرة رجال اصدقتان

**المنافق لا يصلح البغي ولا يعرف بايتها الكافرون** اي سورة ابي علاء  
انه لا يفعله فاذا وجد من هو متماد على تركها استغفر بنفاق في قلبه ولعل هذا خرج  
منجح الذجر والمويل عن تركها والحق على فعلها فلا يحكم في ظاهر الشرع على تركها  
بحكام المنافقين الذين هم في الامم لا يستغل انهم اهلها استغفوا فاما من السارح  
فهو منافق حقيقته قال الترمذي والمنافق اخبث الكفرة والعنف بالله  
**عن عبد الله بن جراد** وفيه يعني ابن الاسد قال الذهبي قال في كتابه صريته  
**المنافق بمكرب عيبه** اي ذمها بيكي كما يشاء كما تباد اذ والونين باطن  
وظاهر ريقين وشكر ودها ومكر ورحمة ورغبة ونداء وحسن واخلاص  
وربا وصدق وكذب وصدق وجود وخل وسعة وصدق وذو الا يكون الا في قلب  
للمفسر عليه سبعة من السيفان وانما سمي نفاقا لانه يدخل عليه الامر من باين

من باين من باب الله ومن باب النفس والشيطان فمخلط عليه الحال وسبغ الله الشيطان بارسال  
الدمع مبيها كما قال ما كرا من دينهم قوتات في التوراة اذا استكمل العبد النفاق ملك  
عيبه ومن ثم قيل دمع الفاجر حاضر قال الصلاح الصغدي مائة من بيكي بايدي  
عيبه ثم يقول لها قفي خفيف دمعها ويقول للاخري ابكرت فيجري دمعها فمن  
جديبة اسحاق بن محمد الفروي عن عيسى بن عبد الله بن محمد بن علي امير المؤمنين عن ابيه  
عن جده علي امير المؤمنين واسحاق بن محمد بن علي الصغفي للذهبي عن ابي داود  
انهواه وعيسى قال للذهبي مروي ومن ثم قال السخاوي حديث ضعيف وقال ابن عدي  
ضعيف جدا

**المنتقل** اي الذي في رجله نعل في حرك الركب وان كان ماشيا ابرع في الخارج  
عن انس بن مالك رواه عنه النبي ايضا ولعل المصنف لم يستحسن وكذا البوايح باللفظ المروي  
**المنتقل** **منه الركب** في دفع الاذي عن الرجل سمويه عن جابر بن عبد الله  
**المخنة مردودة** سبق انها ناقة او مشاة يعطيها الرجل لصاحبه يشرب لبنها **والناس**  
**سروهم** ما وافق الحق **الزاري** مسند عن انس بن مالك قال النبي رفته محمد بن عبد  
الرحمن البيهقي وهو منصف حجة النبي في الملوك كنه اما ذهول واما الاعتقاد  
**المديني من عرتي من ولد قاطة** كما يعرف منه ما يحق عتبه انه من ولد العباس  
يحمل ان فيه سبعة منه تنسب قال العارفي البسطامي في الجفر هذه الدرة البيت  
والحكمة القديمة سد حل في باب السيرة مكتب الادب ليقر لوج التوراة ثم يخرج  
منه ويدخل في مكتب التسليم ليطلع لوج اليهود وقيل يولد في فارس وهو عاصي  
العدو عمق في الخد وقد اتاه الله في حال الطفولية الحكمة وفصل الخطاب واما امه فاسما  
من هرسن اولاد الحارثيين وقيل يولد بحيرة العرب وقيل يخرج من المغرب فاول من بشر  
مراحمه طابفة من ارباب القلوب المطلق على اسرار القلوب واول من يباعد ابدال  
الشام عن قبة الاسلاز واهل مكة من الركن والمقام به عصابة العراق ولا يخرج  
حتى تحب جرد وكرمان وروم ويونان ولا ينظر حتى تظهر العوارج والاسرار الخواص  
ومن امارات خروجه يكون المطر قبضا والولد عيبا ومن كبر امارات خروجه اهل الشام  
علم الحرف وقيل علم الصوف وقيل اختلاف الاقوال وقيل علم الخوف وقيل كره القناوي  
وقيل كره المساجد وقيل كره الفروع على السجود وقيل كره السراري وقيل  
ارتفاع السنيان وقيل ولاية الصبيان قال فلة اخرج هذا الامام المديني فليس  
له عديسي الا الفها خاصة وهو والسياف خوار ولولا السيف بيده لا قفي  
الفتا يقتله لكن الله يظهره بالسيف والكرم ينطقون بخافون فيقبلون حبه  
من غير ايمان ثم يصرخون خلافه اليه كلامه بنفسه وخرجه **د** في الفتن  
عن ابيه عليه وقيل علي بن يقطين قال في الميزان عن القتيبي كاتبا عليه ولا يعرف



الابه وقال ابو حاتم الابرار به •  
**المهدي من ولد العباس** محمد بن حاد بعرض التوفيق بينه وبين ما قبله وبعده بانه  
 من ولد فاطمة لكنه يدعي الى بعض نبط بن العباس عزيمته قال البساطي في الخبر قال  
 علي كرم الله وجهه اذا فقد عدد حروف بسراقة الرجز الهم يكون اوان ولادة المهدي  
 قال • اذا فقد الرضا على حروف • بيسر الله فالمهدي قاما •  
 • **اول اوان الخروج** عقبت صوم اذا بلغ من عندي سلاما •  
 قط في الافراد والديلم في سنة عن عثمان بن عفان قال ابن الجوزي فيه عتبات الوليد  
 الحنفي قال ابن عدي في بعض الحديث ويصله ويسرق ويقلب الامان يد المتون وقال ابن  
 ابي عمير هو كذاب وقال السهوي يبعثه وبقوله امع منه واما هذا فقصه محمد بن الوليد  
 وضاع مع انه لو صح حل على المهدي بالثالعبا سين وعليه كل الصاخر الذي لا يترك  
 يباع ان يترك الامتقا ومن عثر نكر الخلفا ومثل المهدي في اخر الزمان به ينشر  
 المهدي وبه تظن نيران الضلال ان الله في هذا الامر وبذره ينكر بحجة •  
**المهدي منا اهل البيت بسيد الله في ليلة** ويشتر ان يصير مقرفا في عالم  
 الكون والفساد باسرار كحروف قال البساطي ومن ثم سر العين اطلع على سر اسرار  
 العلوم الحرفية والمعارف الالهية ولهذا كان جدا المهدي على كرام الله وجهه  
 من اعلم الصحابة مدقاق العلوم والطائف الحكيم وكان من اجل علومه علم اسرار الحروف  
 الاتري ان العين قد وفقت في فتاح اسمه حده عن علي امير المؤمنين ومن حقه  
 وفيه يس العجلي قال في الميزان عن البخاري فيه نظر فترساق له هذا الخبر • طوله  
**المهدي من اجل الجبهة** بالحج اي مخبر الشعر من مقدم ماسه **اقنى الانتاكي**  
 بملا الاوقن **قسطا وغدلا** القسط بكسر القاف والجور والعدل وليس المراد هنا الا  
 العدل فانهم لا اظناب والعطف ففسري **كما ملئت حورا وطلما** حورا والجور  
 بانه الظلم والظلم وضع الشئ في غير موضعه فهو من عطف الالف كما منه ما قبله  
**ملك سبع سنين** مراد في رواية او عمان او تسع وفي رواية اخرى بمدة الله مثلا في  
 الاف من الملائكة فيرون وجهه من خلفه واد باره يبعثه ما بين الملائكة  
 الاربعة قال البساطي ثم يتوفى ويصل عليه المليون واما اقل مدته  
 واخرها بين السنين يتمها يتم الذي هو من الوبس سليم عزير على القلوب  
 الفرو قد العزق شيخ فان يعرفه اهل العراق فظهر الحق خشية سنة وثمانية  
 اسره وثمانية ايام قال امام المهدي ابو الحق والدجال ابوالباطل والمهدي ابو  
 الاخبار والدجال ابوالاسرار والمهدي سيف ادريس والرجال سيف ابلين والمهدي  
 حبيب العتاق والدجال حبيب لسان المهدي سيف الكتف والدجال سيف  
 الخراف والمهدي لباسه احضر والدجال لباسه اصفر والدجال قد حال عند

وردوان

ارباب

ارباب الخلال المسبح قد شاع عند ارباب القائل والمهدي قد سل سيف فافهم بالسيف  
 ذلك في القتي عن **ابن سبيد** الخديري قال كصحيح ورد له الذي يحيى ابن حنيفة عمران القطان  
 متعيف ولم يخرج له سند •  
**المهدي رجل من ولدي وجهه كالقوكب الموري** قال في المطامير حكاه في هذه  
 الامة خليفة لا يعقل عليه ابو بكر النبي واخا المهدي بكثرة سيرة اذ قد عايناه  
 بالتأليف في السهوي ويحصل ما يشهد في الاخير عنه انه من ولد فاطمة وفي ابي داود انه  
 من ولد الحسن السرفي ترك الحسن خلفا عنه شفقة على الامة فجعل القايم بالخلافة  
 كما عثر منه الحاجة واملا الا من ظلم من ولده وهذه سنة الله في عباده انه يعطي  
 لمن ترك شيئا من اجله افضل مما ترك اذا رتبته وقد بالغ الحسن في ترك الخلافة وهي  
 اخاه عنها وتذكر ذلك لعل مقتله فترحم على ابيه وما روي من ولده الحسن قوله  
 جدا النبي **تسب** اخبار المهدي لا يعان منها جبر المهدي الاعيسى ابن مريم المراد  
 به كما قال القسطنطين لامهدي كما لا معصوما الاعيسى الروياني في سنة عن عذيقه قال  
 ابن الجوزي قال ابن احمد ان المروي حديث باطل آتته عنه محمد بن ابراهيم الصوري قال  
 في الميزان عن ابن الخلاب روي عن رواد جبر اباطالا ومثله في ذكر المهدي في ساق هذا  
 الخبر وقال هذا باطل •  
**الموت كفارة لكل مسلم** لا يلقاه من الالم والادجاع وفي رواية لكل من قال  
 ابن الجوزي في بعض طرق الحديث ما يفرح ان المراد بالموت الطاعة فانهم كانوا في  
 الصدر الاول يطلقون الموت وترددون به اذ في وقال القزالي اراد المسلم حقا  
 الموت صدقا الذي المسلم من لسانه وورده ويحقق فيه اخلاق المؤمنين  
 ولم يوشك المعاصي الا بالدم والصفير فالموت يطهر منها ويكفرها بعد اختباره  
 الكبرياء قامة الفرائض صبره وكذا الخطية في تاريخه عن انس بن مالك قال  
 ابن ابي عمير حديث صحيح وقال الحافظ العراقي في اماليه ورد من طرق يبلغ به ادرجه  
 كسب وعمر العفاق كما بن الجوزي ومن طاهر وعمره ومنعه قال ابن ميمون في حقه  
 هذه الطرق وقد جمع شيئا العراقي طرقه في جزء والذي يجمع في ذلك جبر البخاري  
 الطامع كفارة لكل مسلم •  
**الملائكة شهد الله في السما وانتم اهل الامة شهد الله في الارض** قاله لا  
 من حيازة فاسوا عليها شرا فقال وجبت له ذكره وقد مر غيره من عن ابي هريرة  
 بن الخضر لعنه •  
**الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها** قال ابن حبان اراد بثيابه اعماله من خير  
 وشره فيقول وثيابه كقطر ليقرب الاخبار يبعث الناس عمرا النبي واخذ بظواهره  
 الخطابي وقال في ما رفته بعت الناس عمرا لان البعض يجسر غاريا والبعض كاسيا

الصف



او يخرج من قلوبهم بنياهم ثم تناثر عنهم قال التورثي وقد كان في الصحابة ر  
 الله عليهم من يعقرونهم في بعض الاحاديث عن المعنى المراد والناس متعاونون في ذلك  
 فلا بعدا ما في ذلك عنهم وقد سمع عدي بن حاتم حتى يتبين لكم الخط الابيض  
 من الخط الاسود فهدى العقابين اسودوا بغير فوسفها تحت وسادته تحديت  
 وقد رأى بعضهم الجمع بين الحمرتين فقال البعث عن الحشر قال البعث شيئا وكش  
 يدونها قال ولا يصنع هذا الغايل شيئا فانه يظن انه نصر السنة وقد صمغ الكرم  
 حفظ فانه سمي بحرفين من كثرة اليسوي كلامه الى سعيدة وقد روتها عن فضل  
 الصحابة او هي ان يكفر في توبيخه وقال انما هما للهدى والرباب ثم انهم ليسوا  
 ان يخلوا قول المصنف يبعث في شيا به على الاكفان لانه بعد الموت يتلى انتهى وبعث  
 القاصي فقال العقل لا ياتي حمله على طاهره حسبما فهمه الراوي ولا يبعد  
 اعادة نيابه البالية كما لا يبعد اعادة عظامه النخرة فان الدليل الذي على  
 جواز اعادة المدور لا تخصيصه بشي ون شي غير ان عموم قوله عليه السلام  
 يحشر الناس حفاة عراة جل جبروتاهل المعاني وبعثهم على ان اولوا النياب بالاعمال  
 التي يموت عليها من الصلوات والسنة والعرب تطلق النياب وتسميها الاموال فان الرجل  
 يلبسها ويحياها كما يلبس اللباس قال الرازي  
 • لو ان هرقل قد البت ان ياتي حشر التورثي لاسرقها انبيا  
 انتهى قال الطبي وجواب القاصي عن قول التورثي صحيح لكن قوله كان هو ليس  
 حمله على الاكفان لانه بعد الموت قوي قين ونعصده اخراج يوت على المضاعف  
 اللاد على الاستراوان فعل الطاعة والخضات دابة وعادته واما العذر عن الصحابي  
 فيقال انه عرف معنى الكلام لكنه سلك سبيل الابهام وحمل الكلام على غير ما يترقب **رد**  
 من خديفة ابي حنيفة عن ابي سعيد الخدي قال ابو سلمة لما احتضر ابو سعيد غابيا جرد فلبسها  
 ثم قال مقدمه سول الله لقول فذكره قال على شرطها واقرة الذهبى وقال المنذر  
 محلي باليوب الخافي للمعنى اجتمع به النجاة منه منكر  
**الميت من ذات احسن شهيد** ذاق الجنب لهيلة وفي حرقه قبضه تنقب البطن  
**طبا عن عفة** من زالمه لعنة والبر ما قال فقد اعطى الحاقط الهبتيان  
 فيعذرها ابن لبيبة • **الميت يعذب في قبره بما نبح عليه** روي بائناة الداحان  
 وحذفا واذ او صام بفعلة كما مر فلا تنفع بينه وبين آية ولا تتردد وزر اخري  
 فائدة قال الخليل بن اسرا الناس لميت اعطى بالقبور في البكاء عليه والحداد مع كونه نصرا  
 ولا يتردد عليهم فيناد به لبيد وامضهم ويخلصون من الحشر واعتقال السابن  
 بمسك الموتى حديث عن عمر بن الخطاب • **الميزان** روي روية الموزن **بديل الرحمن**  
 في روية بديل حتى لا يتقد رخيخير يعرف ما يؤول اليه احواله فانه فيقدر ما هو اصله

ان  
 قال  
 في  
 كونه  
 حقيق  
 لا  
 من  
 شهيد  
 الذي  
 ان  
 يعنى  
 ان  
 اقواما  
 يعنى  
 جميع  
 ما  
 كان  
 من  
 ما  
 كان

واقرب

واقرب الي جمع شملهم فيفقرو ويغني ويبيع ويعطي ويقبض وييسر كما توجبه الحكمة  
 الربانية ولو اقام جميع البغوا ولو انقرو جميعا الملكوا الزار في منده **عن بغير**  
 ابن حارث بن حارث قال السيمر بن جلال العمري انه روى عن النور بن نوح  
 وزاد في اخره في يوم القيامة وقال على شراوم واقرة الذهبى رواه ابو بغير عن غيره من فانك  
**حرف النون**  
**ناوكر هذه** اي التي تؤذون بها جميع الدنيا وتنتقصون بها دنيا جزاء واحد من  
**سبعين جزاء** في رواية لا احد من ما يتجزو جمع بان المراد المبالغة في الكثرة لا العدد  
 الخاوم والحكم للزاد من نار جهنم لكل جزء منها حرها اي حرارة كل جزء من نار جهنم  
 مثل حرارة ناوكر قال القاصي معناه ان النار التي تجردوها في الدنيا بالنسبة  
 الخارج جهنم في حرها ونكايتها وسرعة اشتعالها واحد من سبعين وكانها فضلت على ما عدا  
 بقية وسين جزاء من لذة والحرارة ولذلك تنقد فيها ذنوب الدنيا كالنار في الحجاز  
 وقضية صنع المولفان هذا ما لم يحضر احد من جنين الامم بخلافه بل خرج البخاري  
 في الصحيح ولغظه نار جهنم سبعين جزاء من نار جهنم فيلزم ان كان ذلك كما في  
 قال فضلت على من بسبعة وستين جزاء كلهن مثل حرها انتهى بنصه فاعاد عليه  
 السلام حكاية تفضيل جهنم لثبته عذاب الله عن عذاب الخلق وقال رحمه الاسلام  
 نار الدنيا لا تتاسب نار جهنم لكن لما كانا شدة عذاب في الدنيا عذاب في الآخرة  
 عذاب جهنم بها وفيها لو وجد العقل الحجة مثل هذه النار لما نوحها هربا بما  
 هرب فيه وفي رواية لا احد جزاء من مائة جزاء والحكم للزاد **ت** في مقه جهنم  
 عن ابي سعيد الخدي من روى وقضية تصرف المولفان هذا ما لم يتفق من ان يخاف  
 لتخريبه وهو عجب فقد حرجه مسلم من حديث ابي هريرة بلفظ ناوكر هذه التي  
 يو قد ابن ادم جزاء من سبعين جزاء من جهنم قلوا والله ان كانت لكافية  
 يامر سوزانته فقال فانها فضلت عليه ما يتسع وستين جزاء كلهما مثل حرها انتهى  
**ناموا فاذا انقبت فاحسنوا** يحتمل ان المراد به القيام الى المسجد **ذهب**  
 عن ابن مسعود ورواه عنه الزاد ايضا قال الهبتي روية يحيى ابن المنذر منقوه  
 الدارقطني وغيره  
**بنات الكفر في الاخرة امان من الجحيم** وعدم بئانه لفساد الميت  
 ينذر ما سعد اذ البدن لغو من الجحيم وهذا من دقائق الحكمة التي كان  
 يعولها المصطفى قال الحراي كان يكلم في علوم الاولين بكلمات يعجز عنها راك  
 يتخلق ان الخلق لا يتطيق خصه كليات الحسومات غاية ادراكه حصر  
 كلمات المعقولات ومن استغلا احواله على اطلاع حسه على خاطة الحسومات  
 واحكامها قال ابن الجار وفيه دلالة على ان الامر يكون من العليل ايضا فاذ فرغ



تمسك النافع وما لك بقوله تعالى فاذا المنته الاية في الاحتجاج على ان الاحكام لا يكون  
 الا عن عدو والحزام معروف قال الجوهري الخبز كالعصا بالسر وقال الزهري بالضم  
 وفي مجمع الامثال للميداني هذا هو القياس لان الادة على هذه الصيغة وردت في الكلام  
 والحزام والصداع ع غزيبان عن فروغ عن ابي الربيع السمان واسمه اسعف بن سعيد  
 عن شعاع عن عمرو عن عاتبة طرخ عن ابي ابيار عن عبيد بن محمد التيمي عن الربيع عن  
 هشام عن عروة عن عاتبة قال ابن الجوزي موضوع وهو الربيع مزوك وسيل بن معني  
 عن هذا الحديث فقال باطل وكذا قال النووي في زيجان قال الخلف والاشبه انه  
 منقبة لا موضوع وقال التيمي واه ابو يعقوب والبراني وفيه الربيع السمان  
 وهو منصف في الميراث قال النووي هذا باطل .

**منها ما بدأ الله به** فنبدأ بالصفا قبل المروة وهذا وان ورد على كسر العين  
 لعدم اللطخ فتقدم كل مقدم كالوجه في الوضوء حرم عن جابر بن عبد الله بن جابر  
**بما اول هذه الامة** ومع العبد والتابع باحسان وكذا انما من السلف **بالتقنين**  
**والزهد** الذي هو من صفات العلم التطوي الذي هو المعرفة فعلى قدر فهم من  
 التقوى اذ ركوا من اليقين والمصطفى هذا المقدم رفيع العالمين وقد راى **بملك**  
 ابي بكر ديهلك **اخرها بالبخار والامل** اي بالاسترسال فيها والمراد ان الصدق  
 الاول قد تخلوا باليقين والزهد وتخلوا عن البخار والامل وذلك من اسباب الحاجة  
 من العقاب وفي اخر الزمان ينعكس الحال وذكر من اسباب المودية لهلاك  
 ومع ذلك تكون طائفة قوامه على امر الله ظاهر من على الحق الى قرب ذلك  
 الساعة فلا تقاد من هذا الخبز جرمي مثل المظن لا يدري اوله ختم  
 اخره كان المراد بعض الامة وفيه ذم البخار والامل لكن انما يندم من الامل  
 الاسترسال كما تقر ما امله فلا يد منه لقيام هذا العالم قال الحسن السبعي  
 والامل عظمتان ولولاها ما مشى الناس في الطرق وقال ابو ذر بن جابر الانان  
 احو ولولا ذلك ما تمنا بالعيش وانما عرت الدنيا بقلة عقول اهلها ومن  
 عيسى بن شعيب نibir الارض بمسحاة فقال اللهم نزع امله فوضع مسحاة وافعل  
 فدعا عيسى برد امله فعمل فساه فقال بينا اعمل قالت نفسي نتج كبير فالي  
 مني فعمل فتكرت ثم قالت لا بد من عيش ما جعلت فعلت **ابن ابي الدنيا** وكذا  
 ابن الال عن ابن عمر بن العاص قال للعلاء هو حديث ابن ابي عمير عن عمرو بن  
 شعيب عن ابيه عن جده وبن لسبعة لا يجيب به .

**ع الاذي** من نحو شوك وحجر عن طريق المسلوب **خبر عن ابي بردة الامل**  
 ونظر ان المراد الطريق المسلوب **خبر عن ابي بردة الامل**  
**نزل البخار الاسود من الجنة** مراد الازرق في مع ذم ابي حنيفة وانت اعلم بما في

انه بما فيه من اليمن والبركة يشترك جواهر الجنة فكانه نزل منها وذلك لان الجنة  
 وما فيها خلق غير قابل للزوال ما بين لما خلق في دار العناء وقد كسر الحجر وذلك من  
 اذكي سباب الزوال فاضطر الحال الى تاوله بانه لما فيه من السواد الكرامة يشترك جواهر  
 دار البقا وهو اسد بما ضامن اللين وضوته خطايا بنامه وقام العالم يبعضه نوح اهل  
 الايمان لانه طمغ لا يستتر زينة عن الظلمة والسواد كما يحيا المانع من الروية اولان  
 اسوداده للاعتبار ليعرف ان الخطايا اذا ارتقت في الحجر في القلب لوي وقال بعضهم انما سود  
 الخطايا وقطره من اهل البيت لانه القرما كتب فيه العمد يوم التبرك وهو الفطرة التي  
 فطر الناس عليها من توحيد فكل يولد لولا على الفطرة وقلبا لبعض بسبب ذلك العمد  
 انه يسود بالذنوب فكذا الحجر الذي الترفه العمد وقال القاهي لعقل هذا الحديث جار  
 مجرى التمثيل والمبالغة في تعظيم امر الخطايا والذنوب والمغيب ان الحجر لا يزل من الشرق والكرامة  
 وما فيه من اليمن والبركة يشترك جواهر الجنة فكانه نزل منها وان خطايا بنامه وكذا  
 توتر في الماد فتجعل الميضي سودا فيقولونهم اولانه من حيث انه تكفر الخطايا بما  
 للذنوب كانه من الجنة من كثرة تحله اوزار التي لدم صاركانه ذابها من شد يد ضور  
 خطايا مع هذا واحتمال ارادة الظاهر غير مدفع عقلا وسعفات وكذا السناي  
 في كبر عن زيارته في الفتح وفيه عطا ابن السائب وهو مدوق لكنه خلت لكن  
 له طريقا اخرى صحيح بنظره في تقوي بها النبي وقال في المنام هو زوارة جبر عن  
 عطا ولا ينبغي الربيع ما يرويه عطا .

**نصير وانما في** فالذي يوم احد لما مثل حجرة فلنزل الله يومه وان  
 ففاقوا الاية بن كتم

**نصرت** يوم الاحزاب وكانوا زهي اني عن القاحز جامو المدينة **بالصبا** نتج  
 الصاد مقبول الروح التي هي من طهر كذا استقلت القبلة وسبى القبول بفتح القاف  
 لانها تقابل باب القبلة وفي التفسير انما التي جعلت مع يوسف الى يعقوب قبل  
 السير اليه فالها يستمع كل محزون فارسلت عليهم الصبا في ليلة ثمانية فسفت  
 الزاب عليهم واخذت فاره وقلعت حياهم فانهم موما **واهلك** نعم الهيرة  
 وكسر اللام **عاد** قوم هود بالدبور ففتح الزال التي هي من قبل الوجه اذا استقلت  
 القبلة كانهى تقلع الشجر ورتدم البيوت وترفع الطعنة بين السماء والارض  
 حتى فرى على الجراة وترميمها بحجارة فقدق اعناقهم ومن طائفة المناسبة ان  
 البور والدبور اهلكك اهلكك اهل الادبار وبنه تفضل بعض المخلوقات على  
 بعض واحبار المرمر عن نفسه بما فضله الله به على جهة التحدث بالغة والشكر  
 من العز والاحزاب عن الامم الماضية واهلها حرق عيسى بن عباس رواه عنه ايضا  
 السناي في التفسير .



**نضرت** يوم الاحزاب **بالصبا** في غزوة الخندق **وكان عذابا على من كان قبلي فقد**  
 هلك بها عاد وغيرهم وهذه الريح قد سخرت ليلتها الصاعده وهما شمس وزواجرها شمس لكن سخرت  
 بنينا اظن لان تلك سخرت لذات مولانا سليمان وقدرة سخرت لمنفعة من صفاق سيدنا  
 محمد وهي هيبته واليضا قد كمل انما كانت تنسب بالمرسلين وهذه نسر من غير توسط امرين  
 بنينا فتوكلت به الاعلى بالاعلى كما في صليته على ابراهيم الشافعي في مسنده **عن محمد بن عمرو**  
 ابن علي بن ابي طالب مرسله موثقا التابعين مقعد فكان ينبغي تيميره واخرج الزندي  
 في العلل عن ابي عمار قال اتت الصبا التمال فقالت مرينا تصبر رسول الله فكالت  
 التمال ان الحرة لا تسري بالليل فكما اخرج التي نضرت بها الصبا • **نكث**  
**نضرت** ما يخفون التي من اقبور من العين عذابا ظاهرا وناقض قوله في الخبر السابق  
 ما با المعنى من العين وقد يجب بانها اريد بكل من الصفة التقوية والتحديد والصف يقرب  
 من التلذذ والمراد بخبرها وما بينهما اذ انه اطلق المصنف في التلذذ غير مراد بها حقيقة  
 بل اعلاما بان تاثير العاين في الناس بحيث يفضي الي التلذذ بالكلية اثره جدا اذ انه  
 اعلم ولا بالتلذذ من اوجي اليه بالكلية عن ابي بصير قال ائتمروا به عليه  
 من عزة الدنيا وهو كذب وقال الذهبي قال برحمان يضع الحديث •  
**نضرت** بغضاد معجزة مشددة وتخفف قال في البحر وهو ارفع وقال الصدر النواوي  
 اكثر استرخ يشدون واكثر اهل الادب يخففون من المقارة للحس والرواق  
**امر** اى مراد موشه امرأة وفيه لغاف مراد بفتح الميم وكسر القاف وهما امر وزيادة  
 بفتحة الراء مع ضمها ومع فتحها ومع كسرهما في احوال ومع فتحها باعتبار اعرابها  
 فتضم الراء مع الرفع وتفتح مع النصب وتكسر مع الجوز المعنى خفة الله بالهبة والرواق  
 او حسن وجهه عند الناس وحاله بينهم وامثلة بفتحة النعم **سمع** مناسا من الاطباء  
 ما رزق من العلو والمعرفة المراد بقوله شيئا عموم الاقوال والادعال اما دارة من  
 المصطوح واهما به يدل على من يقع من اللفظ كجمع ولهذا وقع امر ارفع عدا وهو اعم  
 من العبد لما في العبد من معنى الاستكانة والمضى الامر الله ورسوله بلا امتناع وعدم  
 الاستكفاف مع اذ اما سمع الى من هو اعلم منه فان حقيقة العبودية مشعرة بذلك  
 فيبلغه اى اذاه الى من لم يبلغه **كاسم** اى من غير زيادة ولا نقص فنراد او نقص  
 فهو غير لا يبلغ فتكون الدعاء مرفوعة قال الفهري كما سمعها اما حال من فاعل  
 يرفع واما مفعول مطلق وما موصولة او مصدرية قال التور ينجى ورب موصولة  
 للفتل فاستعملت في الحديث للتكثير ومن مبلغ بفتح اللام **او على** اى اعظم تذكر  
 قال المظهر وعين يعنى وعيا اذا حفظ كلاما فكتبه ود اولى حفظه وتربيتهم وقال  
 الفهري لو على اذامة للحفظ وعدم النسيان **من سامع** ما رزق من جوده النعم  
 وكان العلم والمعرفة وخص مبلغ سنته بالله عما كونه سمي في نقابة العلم

وتجدد

وتجديد السنة تجوزي بما يلقو بحاله وقد مر اى بعض العلماء المصطف صلى الله عليه وسلم في النوم  
 فقال لانت قلت نضرت الله امر الخ قال نعم ووجهه تهلل ناقلته وتروى لنا ان انا قالوا  
 ولذلك ما يزال في رجوه المجد من بقاءه بركة دعائه وفيه وحى تبليغ العلم وهو الميثاق  
 الماخوذ على العلماء وانه يكون في اخر الزمان من له من العلم والعلم ما ليس من تقدمه  
 لكنه قليل لانه رب ذكره بعضهم ومنه جماعة بمنح لاله على المدعى ان حامل السنة  
 يجوز ان يوحده وان كان جاهلا بمعناها فهو ما هو وعليها وان لم يفهمها وان  
 اختار الحديث لغير المتبحر ممنوع وان التعليل بالمعنى مدني الاعلى المتاهل فبقية خلف  
 وجه المنع انه سد الطريق الاستنباط على من بعده **حرف** **فن** **من** **سعى** قال في صحيح  
 وقال ابن القطايبه سماك ابن حرب يقبل التلقين وقال ابن حجر في تخرجه المحتمل ص ١٦  
 مشهور خرج في الخبر او بعضها من حديث بن مسعود وزيد بن ثابت وجبريل مطهر  
 وهما ابن هبان والحاكم وذكره ابو القاسم ابن مند في تذكرته انه رواه عن المصنف  
 صلى الله عليه وسلم اربعة عشرون بحايبا نرسود اسماءه وقال عبد الغني في الادب  
 تذاكرت انا والدارقطني طرق هذا الحديث فقال هذا المعنى روي عنه •  
**نضرت** **من** **اربع** **النون** وضاد سجدة كل التورتي احسن والرواق يتعدى  
 ولا يتعدى قال يحافظ العراقي روي مشددا ومخففا ومعناه البسه الغفر وخلقوه  
 اللون يعنى جملة الله وزينه او معناه اوصله الله الى نظرة الجنة وهي بغيرها  
 قال تعالى تعرف في وجوههم نظرة النعم وجوه يومئذ ناضرة ولفاهم نظرة وروا  
 وقار ص ٢٠ طرب الحوام يدكر كن فشاقي • لا رت في فنن وايلك ناضرك  
 اى يورق تغض وتقبل معناه حسنة وجهه في الناس اى جاهده وقد ر  
 بدان قوله نضرت جمل الخبر والدعا على كل فتمثل كونه في الدنيا وكونه في الآخرة  
 وكونه فيها **سمع** **من** **احد** **ما** **حفظه** **حتى** **يبلغه** **غيره** **في** **ما** **حامل** **للقه** **الى**  
**من** **هو** **واقفه** **منه** قال الخطابي فيه دليل على كراهة اختصار الحديث لمن  
 ليس بمناه في الفقه لان فعله يقطع طريق الاستنباط على من بعده بمن هو واقفه  
**منه** **ورب** **حامل** **للقه** **ليس** **بفقيه** **بين** **به** ان يروي الحديث ليس الفقه من شرط  
 انما شرطه الحفظ اما الفهم والله يرفع على الفقه قال في لسان الميزان وهذا  
 اقوى دليل على روق من شرط القبول للرواية كوز الراء فيها عالما وتسمي التحمل  
 الى شئ لا يحاط له الحديث لا يحلوا اما ان يكون فقها او غير فقيه والفقه  
 اما ان يكون غيره اذ افاقه او افاقته بذلك الهما وفيه كالذي قبله تنسب  
 على ان اساس كل خير حسن الاستماع ولو علم الله فيه خبر الاسم وقد خلق العارفون  
 ان كلام الله رسالة من الله ليعيده ومحاطة لهم ودوا البحر المتحمل على جواهر  
 العلم المتضمن لظاهره وباطنه ولما قاموا باب سماعه ودعوه خور عاينته

ن  
اختصار



وقد تجلي خلقه في كلامه لو كانوا يعقلون وكذا الكلام رسولهم مما يتبعين حسن الاستماع اليه  
 لأنه لا ينطق عن الهوى في العلم **والصيا في المختارة** عز وزيديان قاله صحيح  
 وقال بن جرير في صحيحه المتحصر عدت زبديان ثابت هذا في خبره احمد وابوداودون  
 جابن وابن ابي عمير والمخيطيد وابو يعقوب والطيا السمرقندي وفي الباب عن معاذ بن جبل  
 وابو الدرداء اذ اوردوا عنهم وقال في موضع اخر الحديث في صحيح المتر وان كان نعم العاقد  
 معلول **صاحبها**  
**نظفة الرجل بيضا غليظة ونظفة المرأة صفراء رفيقة فابرها غليظة**  
**فالنسبه له اي ان غليظة نظفة الرجل ونظفة المرأة جال ولد يشبهه وعكسه جال الولد**  
 يشبه المرأة وان اجتمعوا جميعا **كاي لولد منها ومنه اي من البنين والنظفة القليل**  
 من الماسهين ما لا ادمى لقلته ابوانه ارجاد في كتاب العظيمة **عن بن عباس**  
**نظر الرجل يعني الاثنان ولوانتي وخص الرجل ككون الخطاب مع الرجل غالبا الي**  
**الحيه اي في الدنيا على شوق منه اليه في اي اكثر اجزا من اعتكاف سنة في مسجد في هذا**  
 يعني مسجد المدينه قال الحكمي في الاعتكاف في سنة من اعتكاف في سنة في مسجد في هذا  
 كما ان الصلاة بمسجده بعد الاعتكاف اعتكاف في يوم فيه بالف في غيره فجل هذا  
 النظر على شوق منه جزا من الاعتكاف في ذلك لان الاعتكاف غايته انه حين يمشي  
 على الانبساط مقلدا على ربه في مسجد يتبعه مبهط الوحي والنظر على شوق اكثر من  
 هذا فانه لما انبته بقلبه واشتعل نور اليقين منه عرف ربه وانكشف له الغطا  
 من جلاله وجماله واشتاق اليه فلم يزل يدور له الشوق حتى قلق بالحياة وضاق  
 بها ذرها فاذا نظر الى الكعبة استروح اليها لكونها سننته والى لقول استراح  
 اليه لكونه كلامه **واي ابيه الوفا استراح** لكاهرة نور الجلال والجمال الذي استراح  
 في صدره الحكمي المزمدي عن بن عمر بن العاص وهو من رواه عمرو بن سقيب عن  
 ابيه عن عده ورواه بن بلال والديله باللفظ المروي عن عمر **للصفا**  
**نعم كنه مدح الادام بكمز المزة ما يوقدم به الخلل** كانه سهل الحسوق قاع اي  
 نافع ككثر الابدان واللام فيه ليجنس الخرجية في انما خلل من الخرجية الطاهر  
 بشرط المعروف في الفروع وقد كان المصطفى يجسه وشبهه من وجاب العمل وذلك  
 من اتفق المصطفى قال ابن العربي ولذا كثر جمعها الاطبا وحطوا اصل المصروفات  
 ولم يكن في صناعة الطب شراب سواه ثم حدثت عند المتأخرين تركيب آخر ولم  
 يكن عند من تقدم قال ولم يكن عند الاطبا الا المسكحيم فلما كان زمان الخلفاء  
 دبوا الاسرية وحركوها عنه والاول اقوي واخرجه الحكم ان عامة ادمازواع  
 النبي عهد كان الخلل يقطع سهوة الرجال واخرج بن عمار عن انس بن مالك عن ابي  
 بلجل وظلاله به ملكين يستغفران الله له اي ان يغفر قال في اللسان ورواه

تقاة

تفاخر الخلق على المشق واستغيد من الاقتصار عليه في الادام مدح الاقتصاد منع  
 الاستماع التمتع ملاذ الاطعمة قال ابن القيم فعذا شاعليه بحب الوقت لا لتفصله  
 على غيره ان سببه ان اهله قد مواله خرافا قال ما من ادم قالوا اما عندنا الاخلاق قال  
 ذكره القلب من ذممه وتطيبها لنفسه لا تفصيله على غيره اذ لو حصل نحو الخلو  
 غسل او لم يكن كان حق بالمريح **حرمه في الطعام عن جابر بن عبد الله** وسببه ان جابر  
 دخل عليه لفر من العيادة فقدم اليه خيرا وخرافا قال كوا في سمعت رسول الله يقول  
 فذكره من عن عاتة ورواية احمد عن جابر بن زيادة وسياقها نعمة الادام الخلل انه  
 هلاك الرجل ان يدخل اليه المقر من خوانه فيحرقوا في بيته ان يقدمه اليه وهلاك  
 بالقوم ان يحرقوا ما قدم اليه **نعم البير يبر عرس** نفع العين المعجزة وتكون البرا وسين مهمة وقيل هو نفع  
 العين يبر بينها وبين مسجدها نحو نصف ميل شرقي المسجد الى حية الشمال بين الخليل  
 ولحق ناحيتها بها وكانته خربت فجددت بعد السجادة وماؤها غرير **هي من**  
**عين بكنة وماؤها طيب المياها** وذرعا فيها ذكره ابن الجار في تاريخ  
 المدينة طولها سبعة اذرع منها ذراعان وماؤها غريرة عشرة اذرع ولولم يكن  
 من فضلها الا ان النبي غسل منها ابوصبة منه لكتف الخاقفة العراقي والابا والذبي  
 كان يتطهر منها سبعة يبر ليس ويبر حوا وير رومة وير عرس ويبر بضاغة ويبر  
 البصم ويبر السقيا والعين ويبر رجل **من سعد بن طه فانه عن بن عمر بن ابي بكر**  
**نعم بكر النوك** وتكون العين المهمة **الجماد كح** قاله حين ما له منه عن الجهاد  
 وقال بن بطال وفيه ان النساء يلزم من الجماد لا من لسن من اهل القتال للعدو  
 والمطلوب الستة وخمانية الرجال فلهذا كان كح افضل لغيره لمن التطوع بالجماد  
 ولانما استعان به بالانبي لغيره من الماء ومداولة الجرحى **عن عافية** قالت  
 سال النبي صلى الله عليه وسلم عن الجماد في سبل الله اي هل يفعلونه فذكره **نعم السمور**  
**التمر** ايمان في التسمير به نوابا كثر قال الطبيب امام مدحه في هذا  
 الوقت لان في نفس السمور بركة فيكون المبدوبه والمنتهي اليه بركة حل عجايب  
 ابن عبد الله نزل خزيب من صدمت عمر بن زيد بن ابي نقرده به ثمعة بن صامح النبي  
 ورواه عنه ايضا للحطيم في تاريخه وبن عدي في الكامل والطرا في اللفظ المروي  
 عن السائب بن يزيد وزاد يرحم الله المستحبرين قال البهرزني بن زيد بن عبد  
 الملك المؤفل في ضعف ورواه البرار باللفظ المروي عن جابر قال البهرزني حاله رجال  
**نعم الشئ البدية اما لكاحه** وفي رواية للحاكم والديله عن عاتة نعم العوة  
 البدية في طلب الكاحه وفي رواية للذي لم يفر المتفاح المدينة اما لكاحه تنعم  
 قال الخطيب حضر في المذق فجمع الغرابا وساله القراء فاستمع ونقل فضاله

الشيخ







وقال ك

نفس المؤمن أي رحمه معلقة بعد موته بدنيته أي بحبوسه عز مقامها الذي أعد لها  
أو عن دخولها الجنة في زهرة الصالحين وميضه ما في جوارح نسكها إليها الوجدة حتى  
بعضي عنه بالناس المنفقين أو الفاعل حينئذ فيجمل أن يراد يقضي ورضته فحذف  
المضارع وأسد الفعل إلى المضارع إليه وان يراد يقضي المرفوع يوم الحساب دونه  
ذكره الطيبي والمراد أن موته معلق بدنيته أي مشغول لا يقترع لما أمر به حتى يقسم  
أو المراد بالدين دينه فإنه في مقبول أو المحرم أو ما يورث الله عزادان الجاهل ونوعي  
وفاه وفيه حث النساء على وفادته قبل موته ليس من هذه الوعيد الشديد **حوت**  
في الخبايا في الأحكام كية البيع عن أبي هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول  
أيضا ورواه عنه كافي وغيره •

**نفقة الرجل على أهله** من مخزوجة وولد وخادم يربطها وجه **صدقة** في التوا  
وفي رواية نفقته على نفسه وأهله صدقة وذلك لأنه يتكف به عن السؤال ويتكف  
من ينفق عليه وهذا ان قصد الامتثال القرية كما دل عليه قوله في رواية وهو  
يجتنبها فدل على أن شرط التواب الاحتساب واخذ منه تقييد اطلاق التواب في جماع  
الخليلة بما إذا قصد نحو ولد واعفاف قال في الاحتساب وأهل هذا زوجة واولاده  
وخدمه ونحو ذلك ممن هو في موته عادة أو سراح في كتابها المغازي **ت**  
عن ابن مسعود عمة بن عمرو البدرى وقصته كلام المصنف ان ذاما تقرب به الجاهل  
عن صاحب مع انه في الفروع وعراه لها جميعا باللفظ المزبور •

**نفق بعدد** ونسقين **عليهم** قاله محمد بن عمار هو وابوه لبيد ابراهيم  
فاخترها كفا قرش فاحذوا منها عمدا اذ لا يقابلها مع فانيه فاجراه فقال  
ايضا فانه ذكره **عن جديفة** ابن اليمان

**مهران** من الجنة **البنار والقران** القاض بينه وبين غيرها اربعة في الحديث  
الملاحة احتمال انه اعلم اوليها من النبي ازي عن ابي هريرة من الحسن •  
**من يتك** انفا عن زيارته **القبور** ما لا يفروروها فانها تذكر كرم الو  
فيه ندي زيارته القبور بعد نعيم عنها فقيه الجمع بين التاسع والستين والمخاط  
به الرجال **ك** عن النبي

**من يتك** عن زيارة القبور **فزوروها فان** لكر فيها عمرة الخطا فيه وفما قبله  
للرجال فبكره للنساء زيادتها وهي كراهة كرمه ان اشتملت زيادتها على  
التعديد واليكما والنوع على عادات من والافكرهه تزيمه ويستثنى من ذلك ما  
فليس لمن يزارها واحق بهم الاولي اطرب عن ام سلمة من الجنة قال النبي  
فيه يحيى بها الموكل وهو ضعف ورواه احمد بلفظ من يتك عن زيارة القبور  
فزوروها فان فيها عمرة قال النبي ورجال الصالحين الصالحين الصالحين

عزاه

عزاه المعز له كان اولي •  
منيت عن **التعري** اي عن كسنا العمرة بلا حجة وفي مع الطبراني عن بن عباس اسناده ضعيف ان  
ذلك اول ما اوحى اليه فادبته عمرة بعد التي **الطباي** الورد او عن بن عباس في المع  
لصحة وليس كما قال غيره عمرو بن ثابت وهو ابن ابي المقدام اوردته الذي في الضعفا وقال  
تركوه وقال ابو داود رافضى سلمان بن يحيى في صحيحه •

**منيت ان امشي** **عربانا** اي بها في الله تعالى عن النبي حال كوفي عربا ناسا بن عباس  
عمر في وعده قبل ان يتزل عليه الوحي كما يصح به السبب الا في صحاح من النبي عن بن عباس  
فمن قبل النبوة عن النبي عربا ناسا بن عباس بعد ما عن النبي مطلقا طم عن العباس بن عبد  
المطلب قال كنا ننقل الحجارة الى البيت حتى كانت قرنين تبسبم فانفردت قرنين  
رجلان بنقلان الحجاة فكنت انا ومرسول الله تنقل الحجارة عليهما واذا نزلت الحجارة  
فاذا عطينا الناس نزلنا فبينما انا امشي وهو امامي لي عليه ازار فخرفا التبت عجمي  
وجيت اسرع فاذا هو ينظر في السماء فوفه قلت ما شانك فقام فلما اخذ ازاره وقال منيت  
اي فكنت اكتمها تخافة ان يقولوا عجبوا حتى اظن الله نبوته اني قال النبي فيه  
قيس بن الربيع ضعيفه جمع ووفقه شعبه وغيره اني فيه ايضا ساكن بن حبيب اوردته •

في الضعفا وقال نفقة كان شعبه ضعيفه وقال ابن عباس في حديثه لن وعده الحديث  
رواه بنحو الطبراني ايضا والحاج من حديث ابي الطاهر وفته بيها هو يحمل الحجارة من  
اجاد لسان الكعبة وعليه مزة ففانفت عليه فذهب على عاتقه فبذت عمرة من  
صغرها فتودني بايدي حزم عورتك فلم ير عربا ناسا بعد ذلك فكان بيني ذلك وبين  
البعث حسن بن النبي •

**منيت عن المصلين** قاله مرتين وفي رواية البرار عن ضرب المصلين وفي رواية عن  
المصليين **طب** وكذا الدارقطني **عن انس** ان ما كان قال النبي فيه عامر بن سنان وهو منكم  
الحديث اني لكره شواهد النبي **منيتا عن الكلام في الصلاة** **الابالقران** **والذكر**  
والدعا فن تكلم بغير ذلك بطلت صلاته وعمود من ذلك بما ذكر في الاخبار الصحيحة من  
نقد الانبياء بالاذكار المعروفة المستورة في الركوع والسجود ما منها قرانا وقد  
منيت عن القراءة فيها واجيب بلغة خصوصية كما انه امرته بذلك وروى عن  
بن مسعود

**نوم** **واما** **ذكر** **بالصلاة** **وقراءة القران** زاد الدليم رواية فانها صوامع  
المؤمنين وه ذلك لان القلب كالمراة وان الصلاة والقران تزقيه اسراقا ونورا  
وفيا حتى تنلا لافه جلية الحق ويكشف منه حقيقة الامر المطلوب في  
الدين وبذلك يحصل الطمانينة واليقين لا اذكر انه تطيب العلو **هـ**  
من حديث كثير عن النبي ابن مالك وغيره قال بن عباس هو بن عبد الله بن يوي



عزائره يبيع عليه وقال ابو حاتم لا يروي عن النبي صلى الله عليه واله الا ما رواه عنه  
**نور وبالبحر** اي صلوا صلاة الصبح اذ استبان الاق كبر فان في اي التور به اعظم للبحر  
ظاهر ان هذا هو الحديث بحاله والامر بخلافه بل بخلافه عند مجرهم الطبراني نور بالبحر  
قد مر ما يبعث القوم بواقع نبلهم انهم انهم يبيعهم **سبويه عن ابي بصير** عن ابي بصير  
كما ظن فنية ربي بن جعفر العطار قال الذي يبيع في الصغى قال الدار فطير في روك ويزيد  
بن عياض قال السباي وغيره من روك .

**نور الصائم عبادة** في رواية ويقسم **تسبيح** اي بمزلة التسبيح وعمله مضاعف  
الحسنة بعشرة ايام فاقه او دعاوه مستجاب **ودنية** مغفور اي ذنوبه الصغار  
ما اجتنب الكبار كما تقدم في غير الصلوات الخمس عن عبد الله بن ابي اوفى الاسلم قضية  
منع المجران يخرج البسقي خرج واقعه والامر بخلافه بل انما ذكره بقوله نوايبان  
عنته فقال عنته مع روف ابن حسان اياه احد من حاله منعف ولما بن عمر والقبي  
اضغف منه النبي وقال الحافظ العراقي فيه سليمان النبي احد الكذابين النبي واقول فيه  
ايضا عبد الملك بن عمير اوردته الذهبي في الصغى وقال احمد معنط الحديث وقال  
بن معين مختلط وقال ابو حاتم ليس بخافا وعجب من المص كيف يغزو الحديث الى المص  
وحدث من كلامه ما اعلم به وانما من ان له طريقا خالية عن كذاب اوردته الزين  
العراقي في ايامه من حديث ابن عمر قاهل تذكر ان هذه مقتضاها **المطل**

**نور على علم خير من صلاة على جبل** لان تركها خير من فعلها فقد روي  
منها ما هو الامنوع حايضا بل واجبا واسر خير الحلة بالفرق بينهما وتعارفهما في  
بعض الوجوه فبعد على الله المعصية بالطاعة ويحبها عنده فاعظمها من قنات  
وبساعة ومع ذلك فلا اعمال الظاهرة علايق من المساعي الباطنة تصليها  
وتفسد ها كالاخلاق والربا والعج من لم يعلم هذه المساعي الباطنة ووجه  
تاثيرها في العبادة الظاهرة وكيفية التمرز منها وحفظ العمل عنها فقلما  
يسر له عمل الظاهر ايضا فتفوت طاعات الظاهر والباطن فلا يسوق بيده  
الا لسقا والكدود لكر هو الخسران المبرر فلذلك قال المصطفى صفتنا  
ما قال ومن اتقى نفسه في العبادة على صنيط فليس له الا العناقل على كرم  
الله ووجه قسم ظهر في رجلا جاهل مستنك وعالم منتك روي ان  
صوفيا حلوا بحسنة وقال انها تنبت على المعصية ولحق تسليم بالعدن  
وقال اردن التوامع حل عن سلمان الفارسي وفيه ابو الجري قال الذهبي  
في الصغى وقال وجه كذاب .

**نية المؤمن خير من عمله** لان تخليد الله العبد في الجنة ليس بعمله وانما هو لنيته  
لانه لو كان يعمل كان خلوة فيها بعد رمدة عمله او اضعافه لكنه

جازاه

وكذا  
جازاه بنيت لانه كان نواياك بطبع الله ابد فلما احقرته منته منته جوزي بنيت  
الكافر لانه لو جوزي بعلمه لم يستحق التخليد في النار الا بقدر مدة كفره لكنه نوي الاقامة  
على كفره ابد الوتقى تجوزي بنيت ذكره بعضهم وقال الكرماني المراد ان النية حكم  
عمل بلانية لانه لو كان المراد خير من عمل مع نية لزم ان يكون النية خير من نفسه مع غيره او المراد  
ان الجزاء الذي هو النية خير من الجزاء الذي هو العمل لانه لو كان النية خير من العمل لزم ان يكون النية  
خير من عمله الجزاء الواقعة بعلمه او ان النية فعل القلب فعل الاسرف اسرف او ان  
التقدم من الطاعة تنوير القلب تنويره بها الكرامة منغته وقال ابن الكمال هذا  
تخرج لعل القلب على الجوارح عليه ادر عليه خبر الوزعة وقد انفع عنه الصغى  
حديث قال في تفسيره والله يعنا غفر من نية بفضله على حال المنفق من اخلاصه ونقته  
ومن احله تفاوتة الاعمال في عقادير العواين فالمعنى ان حسن النية مرجع على حسن  
العمل بدلالة ان كلامه الجوزي اذا انفرد عن الاخرين على الاوثة ونوايب في  
وهذا اليتس في حق الكافر ولذا قال نية المؤمن تنبي وقال البعض بما قال  
النبي لكان النية عبودية القلب والعمل عبودية الجوارح وعمل القلب ابلغ  
واقنع وهو امير الجوارح رعية وعمل الملك اعظم وابلغ ولان العمل يدخل تحت  
الحصر والنية لا اذا المتصوق في ايمانه عقد نية على ان يطبع الله بها احياء  
ولو احاطت نواحيها ونور ونور وهذا اعتقاد مستبرر مستدام فنسب له من  
الجزاء على نية ما لا يرتب له على عمله وقال بعضهم معناه ان المؤمن كلما عمل  
خيرا نوي ان يعمل ما هو خير منه وليس لنيته في الجزاء منتهى الفاجر كما عمل سرا  
نوي ان يعمل ما هو شر منه وليس لنيته في الشر منتهى وقال بعضهم في حديث  
اخر من نوي حسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشر حسنة  
قال لعل في هذا الحديث خير من النية وليس كذلك مراد الحديث الاول وانما يكون  
النية خيرا من العمل في حال دون حال وقال بعض من راجع مسر افاد هذا الخبر  
ان النوايب المترتبة على الصلاة اكثره للنية وبقائه لغيرها من قيام وعزم  
هب عن ابي ابن مالك وفيه بيان الاولية ان كلام الله نوه وان يخرج السعي  
خبره وسلم والامر بخلافه بل بتعقبه ما نضته هذا اسناد ضعيف انتهى وقد ذكر ان  
فيه ابو عبد الرحمن السمرقندي قول جمع انه وضاع ومن ثم حكم ابن الجوزي بوجوه  
انه وورد من عدة طرق من هذا الوجه وغيره وامثل واترله فزواه باللفظ الزبور  
عن ابي المجدور العيصي في سند النبا وبن عبد الله ابيه وقال غريب  
ورواه الطبراني ايضا كذلك والحاصل ان له عدة طرق بخبره صغى وان من  
حكم بحسنة فقد فزوا ومن قصي بوضعه فقد افرد ومن خرج بوضعه المص  
الدرر يتبع الدرر .



**نية المؤمن خير** وفي رواية بدله **عمله** لما تقرر ولا المؤمن في عمله ونية  
 عند فراغه لعمل فان نية بالفراد بها يصل الى العمل بالزيادة  
 وانما هي التي تغلب العمل الصالح فاسلا والفاصل صالحا ما بعلمه وبنها عليها  
 اصناف ما يثاب على العمل ويعاقب عليها اصناف ما يعاقب عليه فكانت ابلغ  
 وانفع وقيل اذا فسدت النية وقعت النية من الناس من يكون نية وهمة  
 اجل من الدنيا وما عليها واخر نية وهمة من اخس نية وهمة فالنية تتبع بصاحبها  
 في الخير والشوا لا يبلغ عمله فاين نية من طلب العلم وعمله ليصل اليه علمه ولا يكتف  
 وتستغفر له وروى البرقيان الجوالي نية من طلبه لما كل او تكتفه كثر ربي  
 سبحا الله لم يرض به يريد علم وجه الله والتطهير وسما كلامه وتثابه عليه في حبه  
 عدو من من يطلب حظا خيسا كثر ربي او غيره من العرف القاني **وعمل المنافق**  
**خير من نية وكل عمل على نية فاذا عمل المؤمن عملا صالحا تامر في**  
**قلبه نية** ثم يفتن على حواضه قال الحكيم والنية من القلب الى الله  
 ويد وبعها خاطر ثم النية من الارادة ثم النية من الحق الى الله من محلا  
 لعقله وعمله وذمته وعزيمه من هناك النية ومنه يخرج الى الاركان  
 فيظهر على الجوارح فعلة واذا مع العزم خرج الربا والفجر والخيل من جميع اعماله  
 وبلغ مقام الاقربا واما غير الكامل فصدور من المروج ملتف فيه من  
 النبات ما اذا تخطى فيه كما يستبين موضع قدمه ان يضعه من كفة  
 الساق فمذا من نية اشعار النفس فتنها ووساوس تنبأه من ان  
 ياتيه النور واما يستمر فلا مرد او في صدره فمذموم قد شرحه الله للاسلام  
 فوعلى نور من ربه رطب يذكر الله ورحمته وصلب بالا لله والشا في هذه  
 النية على طبقات امانية العامة فارتحاله الى الله بهذا العمل والعقل والذهن  
 والهمة والعزم فيبلغ ارحامه المحونة لسر قلوبهم من القوة ما يرتكبون به فينظرون  
 لانه لا يرضى قلوبهم والمجوس ودان القلوب لما ملئت الى المنور واطاعتها  
 السد طريقها الى ربها واما العارفين فنياتهم كلها صارت نية واحدة لان  
**القلب** ارتحل الى الله ووجد الطريق اليه فمر والقلب اسير القلب **سرت**  
 عن سهل بن سعد الساعدي قال النبي ورجاله موثوقون الاحاتم بما عاينوا وبتة تبار  
 لار من ذكر له توجه النبي واطلق الحياطة العراقي انه صنف من طريقه  
**الناجحة اذا لم تنف قبل موتها** اي تسجل حسنات موتها فيد به انه انما ان  
 شرط التوبة ان يتوب وهو يوصل التقا وتمكن من العمل ذكره التورثي **تقام**  
 يعني تحسروا وتجعل انما تقام حقيقة على تلك الحالة بين اهل النار والموقف جزا  
 وقامها في السباحة يوم القيامة **وعليها سربال من قطران ودرع من جن**

اي يسيج جلدها اجرب حتى يكون جلدها كقيم على اعضائها والدرع قيص النساء والقطران  
 دهن يدهن به يجعل الاجرب فيحرق بجدته وحرارته فيستعمل على لدغ القطران وحرقة  
 واسراع النار في الجلد واللون الوحش وتن الريح جزا وفاقا تحفت به لالدراع لها  
 كانت تجرح بكل امها الموقفة قلب المساب وبلون القطران لكونها كانت تلبس  
 السواد في المام قال ابن العربي وهذا الخبر صحيح الاخبار الوعيدية مجربة على  
 الاطلاق في موضع ومقيدة بالمشقة في الخبر في المطلق على المقيد ضرورة اذ لو حمل  
 على اطلاقه بطل المقيد ولم يكن له فائدة حمرة **تجانب عن ابي الاسخري**  
 لكنه بعض حديث في مسج ورواه من حبان منتقلا  
**النائم الطاهر كالقيام القائم** فالصائم بتركه الشهوات يطهر ويقام الليل برحمة  
 والنايم محتسبا اذا نام على طهر فغفبه بقرع الى الله فاذا كان طاهرا قريبا من جنة  
 تحت العرش كما تروى ما كان النوم عند خاصة الله تعالى في رفع وانرض القيام لان  
 لغفبه نظما للانقلاب الى الجنة التوجه تحت العرش والنوم تذهب الى هناك  
 فترجع وتظهر وترجع بالكرامات ولذلك كان المصطفى يترى نوع السر فكان يؤممه  
 عنده حينئذ افضل من قيامه لانه حال القيام يعرج اليه قلبه بعقله وحال النوم  
 يعرج المقرب مع القلب والعقل والعازف قد اقدر لنومه بصومه ومكته في  
 نومه بقومته وهذا قصد المشتاقين الى الله بالمنامات يتوقون بها يجدوا حوال  
 القوس ويتوقون من الله المترو الكرامات ولذلك كان الصدوق يقول كان  
 اسمع برويا صلحة اهل البيت اكدوا قولهم في هذا الحديث **النائم الطاهر كالصائم**  
**القائم** نظير حديث الطاهر الكاثر بركة العالم القابرح الحكيم الترمذي عن عمرو  
 ابن حريث ورواه عنه ايضا الديلمي قال الحافظ العراقي سنة منف  
**الناجس** اي الذي يزيد في السلعة بالرغبة بل ليخضع غيره او الذي يمدح سلعة  
 ويطن في مدحها بالكذب لغير غيره ويخذه **اكلها** اي يتاولها ما خرج به غيره  
 مثل قماره الركا في الحرمة وخص الكحل لانه اعطر وجوه الانتعاشات **ملعون**  
 اي مطرود ومبعود عن منازل الايام فاذا دان النجس حرام بل قصته هذا الوعيد  
 انه كثر **طب** من حديث العوام بن حوشب عن عبد الله بن **ابو ابي** قال النبي  
 رطلم ثقات لكن لا اعلم للعوام سلفا من ابن ابي ابي  
**النائم جبار** المراد بالنائم الحريق من اوقدها بمكته لغرض فطيرتها الريح فتسلتها  
 في مال غيره ولا يملك ردها فلا يضمنه وقال قوم النائم تعسف المروده لخطا في  
 ده في الدماق عي ابي حريث وبنه حمة ابن السوكل العسقلاني اروده الذقيب  
 في الصفت وقال قال ابو حاتم لبي  
**النائم عدو لكم** قال ابن العربي معناه انها تنافي مواكروا بدانكم على الاطلاق من اذاعة



لعدو ولكن تتصل منفتحها بكم بوساطة فذلوا العداوة فجاز لوجود معناها فيها فاحذروا  
 اي خذوا حذرهم منها واطفئوا السرج قبل نومكم وهذا التقدير بتاعلي بن المراد نارا الدنيا  
 ويجوز ان المراد نارا الآخرة فذلك المعنى احذروا اما يقولون اني حين حرق بن عمر بن الخطاب  
 من منجته وكلامه كالصبر عن ان الوجود له في العجبين ولا اخذها وهو وهم فقد عراه الذي  
 لما جيمنا من صدينا ابن عمر هذا باللفظ المر بوزيادة ولغظه النار عدو واخذوها  
 واطفئوها اذ اذ قد تم النبي ينص .

**الناس سبع لغز** حيز معجبا الامركايد عليه جزر فدموا قريشا وقيل هو جزر على طائر  
 والمراد بالناس بعضهم ومع سائر العرب من غير قريش ذكره ابن حجر في كبر والشرابي  
 الاسلام والجاهلية كما في قوله لانهم كانوا في الجاهلية متبعين في كفرهم يكون  
 امر الكعبة في يد قريش فكذلك متبعين في الاسلام وان السابق بالاسلام كان من قريش  
 فكذلك في الكفر كما هم اول من رد دعوتهم وكفرهم واعرض عن الايات والنذر فكانوا  
 قدوة لهم في الخالي وقال القافى معناه ان مسلم قريش قدوة غيرهم من السابقين  
 لانهم المتقدمون في الصدق والسابقون في الايمان وكافروا فذرية غيرهم من الكفار  
 فانهم اول من زادت دعوتهم وكفرهم في الامم **حرم** في المغازي عن جابر بن عبد الله لم يخرج  
 البخاري . **الناس ولداد وادوم من تراب** ذم من تراب وعتقه من فضل الملك  
 عبد البر كان التفضيل ان كان باعتبارها مثل الخلق من خلق من نور افضل من خلق  
 من تراب وان كان باعتبارها ما يقوم بالخلق من صفات الكمال فالملائكة محض عبادة  
 وليس من اتبع هواه وشغلته شروته عن عبادة مولاه بافضل من هذا او محال بسط  
 علم الكلام **ابن سعد** في طبقاته عن ابي هريرة بن ربيعة .

**الناس رجلان عالم ومعلم والآخر فمأسوم** كما انه بالهائم اسمه قال القرابي  
 العلم والعبادة جهران لاجلها كان كلما ترقى وتبع من تصيب المصنفين  
 وتعليم المعلمين ووعظ الواعظين ونظر المناظرين لاجلها انزلت الكتب  
 وارسلت الرسل بل لاجلها خلق السموات والارض وما فيها فاعظم بامر من ههنا  
 المقصود من خلق الدارين حتى على العبد ان لا يستغل الامه والابدان الا لهما  
 ولا ينظر الا فيهما وما سواها باطل لا خير فيه ولا فلاح حاصل فيه والعلم شرف  
 الجوهرين وافضلها كما في خبر ابن تيمية قال على كبر الله وجهه كعمل من  
 زياد يا تحمل القلق او عمة فترها واعاها حفظ ما افول لنا ثلاثه  
 عاثر رباني ومعلم على سبيل مجاه وهم رعاع اتباع كل ناعق يميلون مع كل  
 ربع العلم حين المال العلم بحرسك وانت تحرس المال العلم بزكوا على  
 العمل المال تنقص النفقة ومحبة العلم دين يدان بها مكس العالم  
 الطاعة في حياته وجمل الاحدونه بعد موته وصليته المال تزول

بروالة

بروالة مات خزان الاموال وهم اصحاب العلماء باقون باقي الدهر اعياهم مفقودة وامثالهم  
 في القلوب موجودة هاه ان هاهنا واهنا واصار لصدور علماء لوامنته له تجله **طعن بن**  
**مسعود** ورواه عنه في الاوسط قال البيهقي في الكبر الربيع ابن بدر وفي الاوسط يستل  
 ابن سعيد وهما كذا بان النبي واقول في سند الكبر ايضا لم يزل يروى في الكواكب  
 قال الذهبي في الضعفاء كذبه بن معين وقال في نه نظر فتصيب النبي للجناية براس  
 الربيع وصره تعصب .

**الناس ثلاثة سالم وغانم وناس** تبيين معية وجيم من حدة اي هالك اي اما سالم  
 من الاثم واما غانم للاخر واما هالك ثم قال ابو عبيد ويروي الناس ثلاثة السالم  
 اليك والغانم الذي يامر بالمعروف وينهى عن المنكر والشايب لناطق بالحق المعين على الظلم  
 طب وكذا ابو يعلى عن عفته بن عامر الجيني **وعن** ابن سعيد الخدري قال النبي فيه  
 ابن لمسية وفيه ضعف وقال شيخنا العراقي في مصنفه بن عدي .

**الناس معادن** كعاد الذهب والفضة ومعدن كل من اصله اي اصول بيوتهم تعقب  
 امثالها ويستوي كرم عروقها الى فروعها والمعادن جمع معدن من معدن بالمكان  
 اقام ومنه سمى المعدن لان الناس يتبعون فيه صفات وشتا ومعدن كل شي مركبه كما  
 في المعادن وبه يعرف اطلاق اسم المعدن على بعض الاجساد كالهديد من سمية النبي  
 باس سر مركبه والحديد ورد على مزج التسيب في التفاضل في الصفات الواقعية والكسب  
 كالاصلاح الجيلية والاداء الحاصلة بواسطة الادلة وشتان في القياس بين  
 الذهب والفضة والرصاص والنحاس فيقدم ما يرفع لك من التقاوت تكون الصفة  
 في الاشياء من مكانه قال الناس يتفاوتون في الصفات الذاتية والعرفية كما تتفاوت  
 المعادن في ذواتها واعراضها العامة بهن العليل والادناس ذكروا بعضهم وقال  
 القائم في المعادن المستقر والمنوط من معدن بالبلد اذا فوطه فكان ان المعادن منها  
 ما لا يحصل منه شي يعبو به ومنها ما يحصل منه بكد وتعب كثير من قليل ومنها ما هو  
 بعكسه ومنها ما يظهر منه بمخاراة معلومة ذهبها في الناس من اليعور والفقير ولا  
 تفهم عنه الايات والذمروهم من يحصل له علم قليل واجتهاد طويل ومنهم من هو  
 بالعلم ومنهم من تعيب عليه من حيث لا يحتسب بلا سوق وطلب معالم كثيرة وتكتسب  
 له المخيبات ولم يبق بينه وبين القدس حجاب وذا من جوامع الكلم التي اوتيتها  
 المصطفى صلى الله عليه وسلم وافاد الرعية في تطهير الاوما والجميلة والتوسل  
 اليها بكل حيلة والعرق دساس وادب **السوق كعرق** السوق فقلنا العاقل ان  
 يتجر لنطقه ولا يصنعها الا في اصل (مسل وعرض طاهر فان للولد فيه عرق يتبع  
 التي امة فبها يتبع لها في الاخلاق والطباع اشارة الى ان ما في معادن الطباع من  
 خواهر مكارم الاخلاق ومنها ما يقتضي استحقاقه برضاة النفس كما يستخرج حيو



المعدن بالمقاساة والتعب قال بعضهم ومن كان وليا في علم الله فلا تعب ولا آفة وان وقع في عصية لان الحقائق الوضعية لا يقع فيها التقاضي الكسبية فالذوق والعضة موجودان في المعادن والمعدن الامني هو كمن قد يدخل عليه عدل نفسه في ظاهره فيعاجل لتزول فكان المعدن في اصله مع لا يخرج عن معدنيته فكذا المؤمن الحقيقي لا يخرج ما جرت عليه جوارحه من التقاضي عن حقيقة ايمانه او لافته وقال بعضهم المراد ان كل من كان اصله عدله موثقا فهو يرجع الى اصله كالمعدن من كان عدله كافر ارجع الى اصله كذلك حقيقة الامر مستورة عما الان كانه تعالى يفعل ما يشاء فيقلب لثواب ذهبا وعكسه ويجاد ما يعاد عكسه والنبات حيوانا وعكسه فهو عن زعمنا قال ابن الجوزي حديث اليعقوب واليحيى تكلم فيهم محمد بن سليمان احد رجاله وقال الشافعي في معنى ما يرويه لا يتابع عليه في سنة ولا في منته وفي الزمان بعد من يلبس من صفة الشافعي وابن ابي حاتم وقال بن عددي علمه ما يرويه لا يتابع عليه ستا و اسناد اوزة كذا هذا الخبر وساق هذا .

**الناس يتبعون لكرها اهل المدينة في العلم كسب ومنهم الفقهاء السبعة المشهورون ودولهم**  
**الا امام مالك الكوفي بن عمار كوفي تارخه عن ابي سعيد الخدري .**

**الناس في قومه ابي من عشرة ته وقرايته كالمعتاد في ان الشعب الكلا الطيب عن**  
**طلحة بن عبيد الله قال النبي فيه اربع ابراهيم بن ابي حاتم بن حذلمر اجد من ذكره هو ولا**  
**ابوه وبقية رجاله ثقات .**

**النبى في يومه** كانه لو ورت نظر ان له رغبة في الدنيا وارتبه ولاحتمال ان يتمي مورثه عونه قبله وزعم ان خوفه من كرم ما من مواليه نوع ان خوفه منهم كان من ماله اذ نبوته بعده لا يخاف عليها لانها من فضلته تعالى يعطيها من يشاء فلم يكن كونه موروثا مدفع بان خوفه منهم لاحتمال سترهم من جهة تقيدهم احكام شرعية وطلب ولد ابراهيم نبوته ليحفظها **ع عن حذيفة من زعمه له**

**النبى في الجنة والسيد في الجنة والمولى في الجنة والوئيد في الجنة** لم يكف عفة الكل في الجنة لان المراتب فيها متفاوتة فابتدأ بالنبى والمراد جميع الابناء فاخر بانهم في اعلا المراتب في الجنة و دون ذلك السيد ونعنه المولى و اى الصغر يتساوى به في الايمان فملق بدرجته في الجنة وان لم يعمل بعمله تكريمة لانيم والوئيد بفتح الواو وكسر الهمزة المدفون حيا في قبره يعقوب حرمه عن رجل من الصحابة وسبب قاله حسنا بنت معاوية حذيفة عن قتلة النبي من في الجنة .

**النبي والكره سادة اهل الجنة والسيد اهل الجنة ورجل**  
**القرآن اى حفظه العاقل باحكامه عرفا اهل الجنة ايمه وساوهم وفيه**  
**معاينة بين النبي والرجل على من ابي حنيفة .**

النجوم

**النجوم اى الكواكب سميت بها لانها تنبع اى تطلع من مطالعها في افلاكها امة للسما لامة**  
**بنفحات وقيل لانه تنفتح مصدر بمعنى الامن فوصفها بالامة من قبيل قولهم رجل عدل يعني**  
**امنما سميت من السما فادامت النجوم باقية لا تنقطف ولا تنشق ولا يمتدح اهلها فاذا ذهبت**  
**النجوم اى تناثرت اى السما فادامت النجوم باقية لا تنقطف ولا تنشق ولا يمتدح اهلها فاذا ذهبت**  
**امن وعليه فقولهم وانا امة لامة اى من قبيل ان ابراهيم كان امة وثالثته فاذا ذهبت**  
**اى اصحابه ابو عدو من الفتي والحروب واخلاق القلوب وقد وقع **واسما اى امة****  
**كاسمى امة اللطيفة فاذا ذهب احكامها اى اى ما يورد من ظهور البرء وعلية**  
**الافقوا واخلاق العباد وطلع من في الشيطان وظهور الروم وادبها كالحرمين وكل**  
**هذه معجزات وقعت قال ابن الاثير فالاستارة في الجملة اى محي السر عند ذهاب اهل الجبل**  
**فانه لما كان من اظهرهم كافر يبين لهم ما يحفظون فيه وبموتة حاله الاكرا واختلفت**  
**الاهوا وقلت الاقارب وقويت الظلم وكذا حال الساعذ ذهاب النجوم وقال**  
**بعضهم الوافر الامانة الذي يورث على كل شيء المصلحة لانه ايمته على وجهه ودينه**  
**تم هذا الاقارب منهم وبين الحديث الماران الله اذا اراد درجة امة قضى بينهم**  
**قبلها لاحتمال كون المراد بوجههم امة من المسوخ والقذف والخسف ومخول من انواع العذاب**  
**وبابان ما يوردون من المعنى بينهم بعد ان كان بلها من ذمهم بوجهه وقال العامري**  
**عنى هنا امة اى امة الذين لا يرمونهم وهم من امة سواد حمره فتفقوا في الدين وعلوم القرآن**  
**وساروا بهديه ظاهرا باطنيا ومع القليل عدد من اهلها به يقتدي بهم كل من وقع في عميا**  
**الجبل وقال الترمذي الحكيم صديقه اى في النجوم بلها اقدم اقدمه ليس كل من**  
**لغته وتابعه اذ راه روبا واحدة دخل فيه اعمام من لانه عدوا وعشا وكان يتلقى**  
**الوحي منه طربا واخذ عنه الشريعة التي جعلت منها لامة وينظر منه الواجب الاسلام**  
**وشايله نصار ومن بعده امة اذ له قيم الاقدار على صفة تم الاحتذاء بهم الامان والامان**  
**خبر عن ابي موسى الاسفري قال صلينا المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قلنا**  
**لو صلينا حتى نصل معك العسا فجلنا نخرج علينا فقال ما زلتها هنا قلنا صلينا**  
**معك المغرب ثم قلنا نجل حتى نصل معك العسا قال لا احسن واصبتم قال فرجع راسه**  
**الى السما وكان كبرا ما يرفع راسه اليها ثم ذكره ولم يخرج من الجاهلي .**

**النجوم امان** اخذ رواية الطبراني النجوم جعلت امانا اهل السما بالمعنى المقرر **واهل**  
**بني امان كاسمى** شهير بنحو السما وهي التي يقع بها الاقدار وهي الطوالج والقوان  
**والسيارات والتايات فكذا لدم الاقدار ايمه والامان من الملا قال الحكيم**  
**الترمذي اهل بيته هنا من خلقه على منهاج من بعده وقع الصدوق في الامد قال**  
**وذهب قوم الى ان المراد باهل بيته هنا اهل بيته في النسب وذهب لانه لا نظام**  
**له فلا وفاق ولا سعة لان اهل بيته بنوا هاشم والمطلب في ان كان هو الامانا**







ابو بكر وعثمان و ابن مسعود والحبر ومعاذ وجابر والنسابة ورواية ورواية ورواية  
 وعائشة ورواية ورواية ورواية ورواية ورواية ورواية ورواية ورواية ورواية ورواية  
 طرق وتكرار عدة التواتر  
**النظر في الكعبة عبادة** اي من العباد المشايخ قالوا في الصلاة وهو افضل من  
 الصلاة والقيام والجماد وروي ان النظر اليها بعد العبادة سنة وان من نظر اليها  
 خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه قال  
 • قفوا واخفوا من كعبة الله نظرا وكل ليا لينا بالوارها يفيض  
 • وقد لبنت سود الشيا تواترنا وكل ليا لينا بالوارها يفيض  
 وما من سما والارض الا وفيها بيت بازا الكعبة وتكلمت عامر ومن اول ليلة النبوة  
 اربعة عشر وخمسة عشر كما روي في عدة اثار والما استغرب ذلك زعيم وفوق كل ذي  
 علم عليم قال الحكيم ورد في خزان النظر في العبادة والنظر الى العالم عبادة  
 والنظر الى الكعبة عبادة والنظر الى وجه الابوين عبادة فاما صابرة عبادة لانه  
 عبادة الله بتلك المطرة فنظر الى وجهي القدرة والي سعة وعرضه وامواجه  
 فاعتبر ونظر الى وجه العالم في ما ليس من نور العلم فاجله وهابه ووقره ونظر  
 الى الكعبة تذكرا لها وسوقا اليها ونظرا الى ابوبه فذل لها ورق وسكر  
 لله لترتيبها ايام وتعلقها حرمتها ابو الشيخ ابن حبان في التواب عن عائشة  
 ورواية ابن سينا قال الذبيح في الضعفاء وقال برعد في التتابع على حديثه  
**النظر في المرأة** انظر واية او يغيب الطريق وجه المرأة **الحسن والحضرة** اي الى  
 السر الاخضر ويحتمل ان المراد الزرع والشجر خاصة يزيدان في البصر اي في القوة  
 الباصرة قال العامري يحتمل ان يزيد زيادة بصره بيمينه جال الخيرة والحسن  
 من جالها وانما يزيد زيادة قوة بصيرته بطرق الاعتناء بحضرة النساء وحياة  
 الارض بعد الهبات وكذا انظره الى جبال حليلة تكف بصره عن غيرها فتقوى  
 بصره هذه وبما ينظلمه هواه والمراد بالمرأة الحليلة للاجنية كاذ النظر اليها  
 ينظلم البصر كما انه ينظلم البصرة صل عن محمد بن حميد عن محمد بن ابراهيم البوراني عن  
 ابراهيم بن حبيب ابن سلام عن ابن ابي ذر عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر  
 بن عبد الله قال في الخبر ان خريا ظل وقال العامري في شرح الشهاب ضعيف عزيز  
**هذا** النفقة كلها في سبيل الله في غير المنفق عليها الا النفقة في البناء  
 فلا جرة فيه اي في الاتفاق فيه وهذا في بناء يعتمد به قرية كسجد ورباط  
 او في ما زاد عن الحاجة اللائقة بالباني وعياله كما مر في مرة **ت** شيخ  
 الزهد عن انس قال عزيب قال الصدور المشاوي وفيه محمد بن هبة الرازي  
 وزافر ابن سليمان وشيبان بن بشر بن محمد قال في نظر وكذبه ابو زرعة

وزاهر

وزافر ابن سليمان وشيبان بن بشر بن محمد قال في نظر وكذبه ابو زرعة وزافر بن هذيل  
 فيه لينا يفتي ورواية يعرف ما في من ليله لحسن  
**النفقة في الحج** كالنفقة في سبيل الله اي في الجهاد والاعلاء الدين **سبع مائة** من نفقته **النفقة**  
 والنفقة في الحج عن بريدة قال البتة بعد ما غزاه احد منه ابو زرعة يوم احد من ترجمه  
 وقال الذبيح في المنزلة هذا من نفقته ابو زرعة الصبي الاعرف وهذا الحديث  
 قد روي فيه علي العسكري في الصحاح وابورس بن محمد الاصابه عند الله بن زهير وهو خطأ  
 وانما هو عن ابي ذر الصبي عن عبد الله بن بريدة عن ابيه بنته عليه في الاصابه  
**الهيئة والسنية** اي السنية قال الجوهر في التسمية والاسم السنية والحكمة الالفة  
 والغيرة والمراد اهل هذه الصفات في ايمان تاريخهم اي يكونون فيها يوم القيامة ان لم  
 يدركهم العفو بحسب من ايها القضاة الثلاث **في صدر مومن** اي في قلبه انسان كامل  
 الايمان والمراد اذ اصدر كل منها لغير مصلحة شرعية اما لا يجوز بل قد يحسب والامثلة  
 لا تحسب على من له علم سنة للاحكام الشرعية طر عن ابن عمر بن الخطاب قال المسمى في غير  
 ابن سعدان اجروا على ضعفه وورد في الميزان في ترجمة يزيد بن سنان وقال ضعيف  
**النوم** احوال الموت لا تقطع العمل فيه **لا يموت اهل الجنة** فلا ينامون قاله لمن  
 سأل ابيهم اهل الجنة وميتاارة اي في كثرة النوم لكثرة مفاسده الخزية بل  
 والله يتوبه فانه يورث الغفلة والسهوات وفساد المزاج الطبيعي والقسا في ذلك  
 البصر والمواد او يضعف المودة وينسى الغزير ويولد رودة البصر وينقص البصر والبقاء  
 حتى لا يكون له داعية للحل او يفسد الماد ويورث الامراض المزمنة في لولده المتخلف  
 من تلك السطة حال تنكوبه وينقص الحسد هذا في النوم في النوم في غفلة العمر  
 والبيع اما فيها فاعظم مزايا انه يفسد كيموس صحة حكمه عن المزاج المادي والعمودي  
 ولا يمكن استحقاق مفاسده في العقل والنفس الروحاني والروح وفيها انه يورث  
 ضعف الحلال بحكم الخاصة وعدم الايمان بالبعث والشور قال بعضهم اياكم  
 وكثرة النوم تبعها المترونه من بعض العارفين فان لم يحكموا خلافة فان بعضهم  
 يجمع الله عليه القوة على خلق نفسه عنه متى ساء وتراجها الى اي وجه ساء من  
 غير ان ساء طبع العالم الخيال تنبئ النوم بالنهار اكثر ضررا من النوم بالليل  
 طباقا قال بن سينا النوم بالنهار رديا جدا او تركه لمزا عتاده اردي له عن جابر  
 بن عبد الله ورواه عنه ايضا بهذا اللفظ الطبراني في الاوسط والبراق قال  
 النبي ورجاله رجال الصبح انهم  
**النسبة للحسن** تدخل صاحبها الجنة قعبه من المم ان هذا هو الحديث وقال  
 وليس كذلك بل يقبض عند من جرحه الربيع وتخلق تحت خلع صاحب الجنة والحواد  
 الحسن يدخل صاحبها الجنة فقال رجل يا رسول الله وان كان رجل سود قال نعم



على غير انكار اني بنصف حذف المم ذلك من سوا المصروف قال ابن القيم النية نوعان  
 نوع يتعلق بالعبود ونوع يتعلق بالعباد فالاول نية تقضي افراد العبادة وهي نية الاطاعة  
 التي هي روح العمل ومركب العبودية وبها امر الاولون والاخرون وما امروا الا  
 ليعبدوا الله مخلصين والثاني نية العباد عن العادة ومراعاة العبادات التي  
 فرغ جابر بن عبد الله وفيه عهد الرقيم الفارابي قال النية في الضعفاء اي بالوضع  
 عما سئل ابن يحيى عن عبد الله قال اعلم انه نية كذا ب عدم اني فكان ينبغي للمصنف  
**حذفه النية الصادقة معلقة بالمرئى فاذا صدق العبد بنية محرر**  
**العرش فيغفر له** كما ان المراد بالمرئى الملائكة الذين عنده ويحمل على امر تطهره  
 من جزاهن العرش لوقى سعد والعقد التنبيه على انه ينبغي لكل عمل ان يقصد  
 بعلم وجه الله لا سيما العلم فلا يقصد به توصل الى عز من دونه كما قال آجيه  
 او شرفا او سمعة بل يحذف قصد الله تعالى قال الشيخ السهرودي قال ينبغي  
 في كل السلام السرف للثاوي انه كلما خرج الى الدار من يقف يد بعينه حتى يحصل  
 النية ويصحبها ثم يحتمر **خط** من حديث قرعة عن عطاء بن عبيد قال ابن الجوزي  
 حدثني ابيهم وفيه ما حصل قرعة منكر الحديث وفيه ايضا القاسم بن نصر السمرقاني  
 قال في الميزان لا يعرف في تجربة عجيب ثم ما في هذا الخبر

**باب الناهيات**

**نهي سوزانده صلى الله عليه وسلم عن الاغلو طاجع** اعطوطة كاجونه اي  
 ما نعالط به العالم من المسائل المشككة ليشوش فكره ويستتراد يستتطرد به  
 لما فيه من انذار المبولد اظهار هتمل الساب مع عدم نفعها في الدين قال الاوزاعي  
 اذا اراد الله ان يحرم عبده بركة العلم التي عمل لسانه المتعاليط فلقد رآتهم  
 اقل الناس علما وكان افضل العباد اذ استلوا عن شئ قالوا اوقع فان قيل  
 نعم افتوا والا قالوا اوع حتى يقع وقد انقضى النكس في هذا الباب فمن ذاهب  
 الى تراهة المسائل مطلقا وسد بابها حتى قل منه وعلمه يجد واما انزل الله على  
 رسوله فصار عاملا فقهه عرفه وبعثه مع اتباع اهل الحديث منهم من توسع في البحث  
 عما يقع واكثر المحصنة وتجدال حتى تولد منه الالهوا والبعثا وبقرون ذلك  
 منية العلوا والمباحات وهذا الذي منه العلماء ودلت النية على فقهه واما  
 فقها الحديث فوجهاه صهبر الى البحث عن معاني الكتاب والسنة وكلام السلف  
 والزهرة والذقايق ونحوها مما فيه صفا العلوب والاخلاص لعل العيوب وهذا  
 محمود مطلقا حتى يعاونه ابن ابي عبيان روى عنه وفيه عدم ان يسمع  
 قال ابو جابر يمول فلان ان القلان صدق ابو جابر لم يقله لولده وذكره  
 الساجي في منغلا السامر

نهي

**نهي عن اخضا** نحو ما للادى لتوفيقه النسل المطلق لحفظ النوع وعبارة الارض  
 وتكثير الامة ولما فيه من تعذيب النفس والنسب مع ادخال الضر الذي بها افقوا الملك  
 وتغير خلق الله وكفر نعمة الرجولة لان خلق الانسان جلالا من النعم العظيمة فاذا زال  
 ذلك فقد تسبب بالمرأة وفي غير الايام كما قاله النووي تحريمه خصا غير  
 الماكول مطلقا واما الماكول فيجوز في غيره لا الكلب ونظرة ابن الوردى فقال  
 والاجل طبيعي الخبي جابر الاكل صغير قال ابن حجر في الفتح القفا يعني ان فعلة  
 مع الجوا والاعتقاد في نية ما في معناه من الذواي لقطع موهة كجماع في نية  
 السنة للبعوث من جوازه يجوز على البكر الشهوة ولا تعطى الاصاله ان عاقد  
 في تارخه عن ابن عمر في الخطاب وفيه يوسف ابن يوسف الاقطنه قال في الميزان عن ابن  
 عدي كلاما في عن الشقاق هو منكر من ذلك هذا الخبر

**نهي عن الاختصار في الصلاة** وهو وضع اليد على الخصر وهو المستدق فوق الورك  
 واعلى الخاصرة وهو ما فوق الطففة والشراسيف وتساكلة ابنا والطففة  
 اطراف الخاصرة والشراسيف اطراف الفلج الذي يترك على البطن وهو من الخصر  
 وهي العصابات يتوكل عليها في الاختصار مند التطويل بان يختصر الصورة او  
 بعينها او يخفف الصلاة بترك الطائفة يسرع بالصلاة بان لا يدقيا او يركبها  
 ويجردها وتهدها او بترك الطائفة في حالها الاربع او بعضها قال الغزالي  
 والاول هو الصحيح لان الاختصار فعل المتكبرين او لهوا وراحة اهل النار  
 او غير ذلك قال الزمخشري واما خبر المختومون يوم القيامة على وجوههم نور فمن من يتجدد  
 فاذا القى وضع يده على خصره او المتوكل على عمله يوم القيامة **خبره عن ابي**  
**مريم** قال كعب بن عبيد وقصة منيع المم لك اذا ما لم يخرج في احد العيبي ولا احد  
 وليس كذلك فقد قال الحافظ العراقي انه متفق عليه بلفظ من يركب الرجل مختصرا  
 وقال العمدة المناوي رواه الشيخان في الصلاة عما يروونه ولفظ الجليل نهي  
 انه من الخصر في الصلاة

**نهي عن الاقران** بمره مكسورة بين الامر وقاف عند جمع وهي رواية مسلم كما ذكره  
 قال وهكذا هو في كثر الروايات وقال القرطبي كذا وقعت اللفظة لجمع روله مسلم  
 وليت معرفة فانها وقعت رباعية من اقرن وصوابه القران لانه من قرن يعقرون  
 تلبنا كما في رواية اخرى قال الغزالي قال قرن بين كسح ولا يقال قرن قال القرطبي  
 عز انه جاف في الصحاح اقرن الدم في العراق واستقرن كثر فعمل حل الاقران  
 المذكور عليه فكون معناه نهي عن الاكثار من اكل التمر اذا اكل مع غيره ويرجع  
 معناه الى القران المذكور في الرواية الاخرى وقال ابن حجر الرواية النعمانية وهكذا  
 جاء عند احمد والطبراني وهو ان يعقرون بمره بمره فياكلها مع لانه فيه كجافا







الحاية من بلادها اذ هي ذواتها المجرى بها الامنة الثلاثة وعن ما ذكره رواتنا اسهر حكاية ترونها  
ولعله بن عباس وعزى لعطاء عسكاً جزالية او اطعم اهلك من سهم حمر كراحيب  
منها بن الجهم ورويان حد يشه مضطرب وبان في مساقفه ما يشير الى اضطرابهم  
وليس لكلامه في قول النوري قال بغيره لغير الاعلية الكثر العكس من العجم ثم بعد ذلك  
من احد من الصحابة فيه خلاف الا عن بن عباس وعنه ما للكرة ثلاث روايات تاليفها  
الكرامة **وعن ابن عباس** وعن جابر بن عبد الله **وعن علي بن ابي طالب** وعن  
عمر بن الخطاب **وعن ابي بعلبة** اكلت من لوط وطرف والفاط **قد**  
**نهي عن اكل لحم الخيل والنعال والحبر وكل ذي ناب من السباع** من  
تقدم ما في الخبرين من المذاهب والنعال لحم في امر واما الخيل فحرم اكلها كزيت  
الخضيفة واستطير واعليه بانه والخيل والنعال كغيره مما هو من ذواتها اخلق  
لغير ذلك وكرهه مالك ورواه في كافي الجهم والكرامة وهذا البحر يتفق على ضعفه  
والا انه مكته والاذن في كل لحم بعد الهرة بغير سبع نهي وفي الاطعمة في الذبايح  
عن خالد بن الوليد من المذاهب حسنة قال ابو داود وسننوه وقال البيهقي مساده مضطرب  
وقال ابن حجر حديث ما ذهبتكم  
**نهي عن اكل لحم اللعالة** بالفتح والتدويد التي تاكل الحلة بالكس وهي البعوض  
ابن حزم اخصها صناديق الاربع والمعروف التميم والحلة البعوض وضع موضع  
العذرة يقال جلت الدابة الحلة ومصت معنى الاما يجتلس اي يلتصق بالحلة  
والنهي للتنزيه عند جمهور النكاح فحتمه اكلها اذ انتم لحمها باكل النجاسة  
وللتحريم عند بعضهم وهو مذهب الخنجلة **والسائبا** اي شرب الماء بها  
قال القاضي ولعله اراد بها البقرة اللبون فانها تعاد اكل الارضين وحرم  
عليها دور ساير الدواب في ساير الاحوال نعمها بوضعها الخاص بها غالبا  
واحق به غيرها والحق بلحمها ولبنها ايضا وتزول الكرامة او الحرة بزوال  
رجح النجاسة بعد علوها بظاهرها وحق في خبر تقدمه ما يعنى **وما ذك**  
كله عن ابن عمر بن الخطاب قالت حسن بن عمار قال الصدوق المتأخر وفيه محمد  
ابن اسحاق  
**نهي عن اكل الهيمة المجمة** بالهم والمثلثة المفتوحة وهي التي تفسر بالنبل  
اي تحبس يعني تربط ويرمي الهامة حتى تموت من جوع بالمكان توقف فيه  
فاذا ماتت بالنبل لم ياكلها لانها موقوفة بخلاف ما لو اخذت فتجث  
عزيب في معجم الادباء زعموا ان البرد ورد الدينور من ايرال عيسى  
ابن ماهان قال ما دخل وقضى سلامه قال عيسى انها الشاة المجمة  
التي نهي رسول الله عن اكلها قال القليله اللبي مثل الهيمة فقال هل من

شاهد قال بغير قول الراجح  
**ليريق من الالحمد** لسمه الاعين الحجة بحمة  
فاذا اكلها يستاذن الا في حينة المنوري قد دخل فقال ايها الشيخ ما المجمة التي نهي  
عنها قال التي تجتم على ركبها وذبح من خلف قفاها قال كذا يقولوه وهذا الشيخ  
العراق يعني البرد يقول هي القليلة الذي والند البينين قال ابو حنيفة امان البيعة  
بلزمني ان كان هذا المتشرع بعد الشيخ اوره وان كان البستان الال اتمها هذه  
فقال البرد صدق ابو حنيفة فاني انفتحت ان ارد عليك من العراق وكري ما قد ساع  
فاول ما تسالني عنه لا اعرفه فاستحسن من هذا الاقرار وترون البهت في الصيد عن  
**ابي الدرداء** امر لحسد وقال غريب ورواه السلي عن بن عباس  
**نهي عن اكل الطعم الحار حتى يمكن** اكله بايديه فليلا فان الحار لا يبركة فيه  
كما مر في الحديث الباروا له بالتنزيه الا ان حنيفة رافضيه للتميم عن صهيب  
**نهي عن اكل الخنة** طائر يقع معروف باكل الجنب ولا يصيد والتي للتميم **عد**  
**هو عن بن عباس** قال بن حجر حديث ضعيف جدا فيه خارجة ابن مسعود هو منقح  
**نهي عن بيع التمر حتى يبيد** واي يظن من الله ان يضر على الصفة للطلوبة منه  
وبيعه فمثل ذلك ابيع الا يشرط القطع **وعن بيع النخل حتى تروى** في التا  
وبانوا وروى رواية ترضى ابن حجر او تصنف ومثل الخطاب في ترضى دون تزهر قال ابن  
الاسير منهم من انكر تزهي كما ان منهم من انكر تزهر والمواد الروايات على اللغوي  
رضعت تزهر وارضعت تزهي اي تزهر وارضعت تزهي **والاصلاح** انه لا يبيد وقت  
بعد الصلاة بل لا بد من حصوله بالفعل في الكرا والبعوض عن انسي ابن مالك  
**نهي عن بيع مزب لجل** بالجم يحطه اي اجرة مزابه وهو سب الفحل فاستحار  
لذلك ما طلع عنه الشافعي واو حنيفة للضرر والجمالة واجازة مالك للحاجة **وعن**  
**بيع المساة** من خويبر بعبارة اي بشرط ان لا يكون له ما يستوفيه وان قد عول الحاجة  
له لسقي مائته المربع وان لا يجامه مالكه **والارض المحترق** يعني عن اجازة  
في البيوع والمهنية عن جابر بن عبد الله بن جابر بن العاصي **من**  
**نهي عن بيع فضل الماء** اي عن بيع ما فضل عن حاجته من ذي حاجة لا تمن له وان كان  
له تمن فالاول في اعطائه بلا عنق قال النبي للاول للتميم وفي الثاني للتنزيه ذكره  
الشافعية وقال يعقوب المالكية ليس له منعه وله طلب القيمة كما طعام المضطرب وروايات  
الطعام منقطع المادة غير مستغنى والمدا مستغنى ماد في منعه حتى لو  
جمع في نحو حوض او انا فله منعه كالطعام وناه بل بعض الخبر بان المراد  
ما الغول في الترمذ وغيره ليعطفه عليه في رواية اخرى فيكون تكرار



منه عن جابر عن ياسر بن عبد الله بن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 ومندوخ مصر وهو الترمذي وقال بنده في العبد على شرطه ان لم يخرج البخاري •  
**منه عن بيع الذهب بالورق** كسر ليل الفضة **دنيا** اي غير حالها من الجلس قال النووي  
 اجعوا على بخير ببيع ذهب بفضة او فضة بوجلا وكذا ابرير او بشعر وكذا كل شيين  
 اشتركا في غلة الربا **عن ابن عباس** وعن **زيد بن ارقم**  
**منه عن بيع الخمر بالحيوان** نسبة من الطرفين فيكون من بيع الكا بالكا في لان  
 يجري في الخمر ان هكذا اقره الكاشف في ثقبها بين هذه الحديث وغير البخاري ان المصطفى  
 اقر من بكر او روبا عيا وقال خبا وم اشكر قضا وتعلق الخفية والخبا ليطا  
 الخمر فتقوا ببيع الخمر بالحيوان وجعلوا ناسخا للحديث البخاري مع ان النسخ لا يثبت  
 باحتمال الفصل ما ذكر فقال يجوز اذا اختلف الجنس ويجوز اذا اختلف وتزل الخمر  
 على هذا **منه عن جرم في الربا** **لصيا** في الخمر كلفه من حديث الحسن **عن سمره بن**  
**جندب** قال قال الحسن في بيع وقال غيره من حاله ثقات الا ان الحافظ رجح ارساله لما  
 في سماع الحسن من سمره من التزاع لكن رواه ابن حبان والدارقطني عن ابن عباس  
**منه عن بيع السلاح** وهو كل نافع في الحرب **في الفتنة** اي لاهل الحرب ويجوز  
**طريقه عن عمران بن الحصين** قال لما اجوز في حديث لا يبيع وقال النبي بعد  
 ما عراه للظرا في بيعه يحيى بن كثير السقا وهو متروك انتهى ورواه عنه ايضا  
 البراء بن عدي قال بن حجر وهو منعت والصواب وقفه كما قاله بن عدي وعلقه  
 البخاري • **منه عن بيع النبي** ان يبيع ما ثمره غلة سنتين او ثلاثا او  
 اربعا او اكثر لانه غرر **منه عن جابر بن عبد الله** ورواه عنه ايضا ابن حبان  
**منه عن بيع الثاة بالبحر** فيه انه لا يبيع حيوان اي ولو سمكا وجراد ابلع  
 ولو من سمك وجراد فليسوي فيه الجنس وعزوه **كهي** من رواية الحسن **عن**  
**سمره بن جندب** قال النبي في سماعه منه خلاف من اتبته على موهولا •  
**منه عن بيع البحر بالحيوان** وكذا جراد فليسوي فيه الجنس وعزوه وسواكا  
 كالحمر ان مالوا اولادها قال سعيد ابن المسيب كان من ميراثه لجنه **مالك**  
**في الموطا والشافعي في المسند** **كلهم عن سعيد بن المسيب** **مرصلا** وهو عند  
 ابو اود عن سهل بن سعد وحكم بصحة ما انه تفرد به مروان عن مالك ولم يبيع  
 عليه وصوب الرواية المرسله لكنه لم شاهد بينهم المم بقوله **الزارع**  
 مسنده عن ابن عمر بن الخطاب بن الخطاب بن نوفعا قال بن حجر وفيه ثابت بن زهير  
 وهو معتق واخرجه من رواية ابي اسامة ابن يعقوب عن نافع وابو امية معتق •  
**منه عن بيع المضامين** وهي ما في البطن من الاخنة **واللما** **منه عن حيلة**  
**بيع الثا** فيها لكن الاول مصدر حبلت المرأة بكر الباء والثاني اسرجع حابل

كلام

كلام وظلمة وقال الاضطر وهو جمع حابله ابن الانباري السا في الحيلة للمباغة **طبر** وكذا  
 الزرار عن ابن عباس ورواه الزرار عن بن عمر قال النبي فيه ابراهيم ابن اسماعيل بن خبيشة  
 وثقه احمد وضعفه جمهور الائمة واخرجه عبد الرزاق قال بن حجر وسنه قوي النبي  
 ومن ثم من المص لهمة •  
**منه عن بيع الناع حتى تبدوا** اي يظهر وهو بلاهز واخطا من هذه **صلاحيها** وفي  
 رواية حتى تز هو وهو يغناه ويكفي به وملاح لبعض عمر القيان **وتما من من العاهة**  
**حرم عن ثمانية حتى ي** **في الصاع** صاع البايع وصاع الشري **فيكون**  
**منه عن بيع الطعام حتى ي** **في الصاع** صاع البايع وصاع الشري **فيكون**  
**الزيادة وعليه النقصان** اذا وانه لا يبيع المبيع قبل قبضه وهو منه **القاضي**  
 وقال ابو حنيفة الا العمار وحضر ما لا يمنع بالطعام اخذ من غيره هذا الخبر الزرار  
 من طريق محمد بن يحيى عن محمد بن حبيب عن هشام بن محمد عن ابي بصير وقال لا نقله الا  
 من هذه الوجه قال النبي فيه مسلج ابن ابي سلمة الحزبي ولم احد من ترجمه وبقية وجماله  
 رجال الصحيح قال بن حجر وفي الباب اشرف بن عباس بن عبد بن عدي بن عيسى بن  
 جبر او قال روي من اوجه اذ اضنه بعضها لبعض قوي مع ما ثبت عن بن عمرو بن عباس  
**منه عن بيع المخلات** بفتح الفاع جمع محملة من المخل جمع ومنه محفل الموضع  
 الذي يجتمع فيه الناس والمراد المصراة وهي غداة او بقرة او ناقة يترك صاحبها  
 حلقها حتى يجتمع لها والنبي للتبريد لئلا تسقط منها القاصي صحة البيع وقبض  
 وطاهر صبيح المولفان هذه اهل الحديث بكلامه وليس كذلك بل يقبضه عند خروجه  
 الزرار وقال من ابتاع من غيره بالخيار اذا اقبل النبي النبي الزرار في مسنده عن ابي  
 ابن مالك بن المص لهمة وليس يبيع فقد قال النبي فيه اسماعيل ابن مسلم المكي  
 وهو ضعيف •  
**منه عن بيعتين** بكر البانظر للهيبة وبقية نظر المرة وقال الزركشي الاحس  
 طنطه بالكثر **بيعة** بان يبيعه شيئا على ان يشترى منه شيئا اخر وان يقول  
 بعثك بعشرة نقدا او بخمسة نسيئة فخذها بما سبقت قال القر في هذا الا يقبض  
 اختصامه النبي بالمدكور حتى قيل على ان يقبض النبي عن بيعة ثالثة فان هذا مفهوم  
 بعث وقد اختلف الامول في ان مفهوم المعدود وليس ببيعة اتفاقا وهي مسلمة  
 في النبي عن النبي فلا يقبض النبي عن نسيئة ثالثة **منه عن بيع البوع الهية عن**  
**ابي بصير** قال الحسن في بيعه ورواه الشيخ ايضا ورواه منقحة واحدة •  
**منه عن تلقي البوع** هم التوافق اللام وفاق مسددة من البوع والبوع  
 بالرفع نائب الفاعل وامثلة تتلقى فخذت احدى الثالين والمعنى تستقبل  
 اعماب البوع وهو ان تتلقى السلعة الواردة لئلا يبيعها فتل ومولاه والنبي

هذا  
 المدوخة و  
 فيها النبي  
 معق



معتود وهو منع الضرر ولا يعارضه النبي عن بيع الحاضر للباقي لانه اقتضى عدم الاستقصا  
 للمال به وهذا الملقى يقتضى الاستقصا لانا نقول الاحكام مبينة على المصالح ومنها  
 تقدم مصلحة الجماعة على الواحد فكما روي عن صاحب مصلحة اهل الكفر  
 على مصلحة الواحد وهو الخالد فالله ثمان متماثلان لا متماثلان **عن ابن مسعود**  
 قضية تقرير المص ان هذا لم يخرج في العبيد وليس كذلك فقد روي في مسأله ان العبد يوقف  
**نهي عن تلقي الجلب** محر كما فعل بمعنى مفعول ما يجعله بله بلده وهو المعتبر بتلقي  
 الثمن فان قهره عند الشافعي وما ذكره جوزة الحقيقة ان لم يضرب بالناس وسرهما المخرج علم  
 النبي في البيوع المنهية عن ابن عمر بن الخطاب من قوله قضية منع المصنف تفرد  
 ذين به من بين السنة والامر بخلافه بل خرجه الجماعة كالم الجاهلي باكر فائدة  
 وهو التلقوا الجلب من تلقاه فاشترى منه شيئا فاذا اتي بيده السوق فهو باختيار كذا  
 روي في البيوع المنهية عن ابن عمر **عن ابن مسعود**  
**نهي عن ممن الكلب** من كثره **وعن ابن مسعود** الذي لا يقع فيه او المتوحيش الذي  
 لا يمكن تسميته او النبي للثمن ولا يبعد في جمع الكلام الواحد منها عزيمتها واخرت بها  
**حرمة عن جابر** قضية منع المص ان اذا الوجود في احد العبيد وهو ذمول فقد  
 سلم في البيع عن جابر باللفظ المزبور  
**نهي عن ممن الكلب** كخاتمة عند الشافعي والنهي عن اتحاده عند المالكية وهل النبي  
 عند من التسمية او التسمية قولان قال ابن العربي الصحيح دليل جواز البيع الا الكلب الملعون  
 فانه يجوز بيعه عند ائمتنا للضرورة **عن جابر** قال يزوج رجله ثقات  
 وليس في محله فقد قال ابن الجوزي فيه لحي بن ابي جعفر قال يحيى ليس يبي  
 ومنعه اهد وقال ابن حبان هذا الخبر بهذا الاسناد لا اصل له  
**نهي عن ممن الكلب** الاكل الصيد فانه يكل اذ ثمنه عند الحقيقة للمصنف  
 عند الحاجة اليه وفيه لما ذكره قولان **عن ابن عمر** قال يزوج من ذواته الى  
 المهرم عنه وهو متعقب  
**نهي عن ممن الكلب** من كثره **ومن الدم** هو على ظاهره فيعرب مع الدم واخذ  
 والمراد اجرة الحكامة **وكسب البغي** نفع الوحدة وكسب المعجزة وسد البيا الزانية اي  
 كسبها بالزنا اي ما تاخره عليه **منفرد** ايه في باب ممن الكلب عن ابي حنيفة ولم  
 يخرج به بجملة غيره من السنة قال المناوي ووقع صاحب التنقيح في عزوه لمسلم  
**نهي عن يستنجي بعبرة او عطر** نه بالعبرة على جنس الجنس وقيل العطر على كل  
 مطبوخ فاذا نصح الاستنجاء بكل جنس ومطبوخ خلافا في جنس حتى جوزة  
 بجنس حامد وعطر ولا يجوز بجنس خلافا لابن حزم وطابق بعض الروايات  
 بقليل المنع من العطر بانه طعام اخواننا من الجن ومعناه انه يغالي جعل لهم

فيه رزقا فاننا شاهد جوهر العطر وما جعله من اللحم لا ينقص منه شيء قال ابن عربي واخر في  
 بعض المحاسن انه راي الجن ياتون في العطر فيشربون كما تشرب السباع ثم يرجعون وقد اخذوا  
 اوزانهم وعدهم من ذلك الشرع **عن جابر بن عبد الله**  
**نهي عن يقعد على القبر** اي يجلس عليه لان في المقود عليه ثبوت الميت والموت وقيل  
 للاخذ والخرق وقول مالك المراد المقود الحديث قالوا ضعيف وان يقصص بقاف  
 وصاد بن مهملته وهو بمعنى يحضن الوارد في الروايات اي يبيح بالحضن وهو يجلس  
 وقيل الحجر والمراد بها الالة نوع زينة والابليق من صارا في الملا قال الزنجري القصة  
 كجسة وليس احد يعرف به لان ما جعله استوا القبر فيها كمن المفضاض على المقاف انهي  
**وان يبيح عليه** فبته او غيرها فينكره كل من الملاثة تترما فان كان في مسئلة  
 او موقوفة حرم بناوه والبناء عليه ووجب هدمه قال ابن القيم والمساجد المبينة  
 على القبور يجب هدمها حتى يسوي بالارض اذ هو اولى بالدم من مسجور القبر الذي  
 هدمه النبي وكذا القباب والابنية التي على القبور هي اولى بالدم من بنا القباب  
 انهي وافتى جمع شافعيين بوجوب هدم كل بنا بالقراقة حتى قبة اما سا الكافي  
 رضي الله تعالى عنه التي بناها بعض الملوك والقول بكراهة التزيين في المقود على  
 القبور هو ما عليه الشبان حتى قال في الجمع ان الكافي وهو راجح عليه لكنه  
 في شرح مسلم قال انها للمقبر واجه هذا الحديث **حرمة في الجنازة عن جابر**  
 عبد الله ولم يخرج البخاري  
**نهي عن يطرق الرجل اهله** نعم الدامن الطروق وهو الميلا فوق له ليلا ما كيد  
 وايضا قاله جرير الطروق امه العزب فاستعمل ما في معناه كالضارب بالحصى  
 ومنه مطرقة كجواد لانه يطرق بها اي يضرب ومنه هذا الحديث فغناه نهي ان  
 يعود عليهم ليلا لان من شأن القادم ليلا قزع الباب وذكر كراهة ان يجسس  
 من حيلته على ما يقع عند اطلاقه عليه فيكون سببا لبغضا وتراقبا كمنه  
 المصطلح على ما تقدم به الالفه وتساكده المحبة فينبغي ان يجتنب مباشرة اهله  
 في حال البذاذة وعدم النظافة وان لا يقرض لروية عورة منها وكلمة ان في  
 قوله ان يطرق مصدرية وليلا ينصب على الظرف **عن جابر** ان عبد الله  
 ورفاه احد عن سعد بن زياد ونظفه نهي ان يطرق الرجل اهله ليلا بعد صلاة  
 العشاء قال الهيثمي ورجال رجال الصحيح الا ان الزهري ايدى سعدا  
**نهي عن يقتل مني من الدواب صبرا** امر عاقرب فراجه حمره عن جابر بن عبد الله  
**نهي عن يكتسب على القرني** فنكره الكتابة عليه ولو اسر صاحبه في لوج او غيره  
 عند الملاثة خلافا للحنفية وقول الحاكم العمل على خلافه فالامة من اشرف  
 في العرب مكتوب على من يبيع وهو عمل اخذ الخلف عن السلف رده الذهبي



بانه لا يظهر عتة ولا انفلج كما يافعله بل هو في احد هذه الشايعين ولم يبلغهم النبي في الجائز  
 عن جابر بن عبد الله قال قال علي بن ابي طالب واقره الذهب رواه عنه الترمذي ايضا بلغة من ان يحسن  
 العبور وان يكتب عليه او ان يوطأ او قال حسن صحيح **ي** **مستلحق في ظهوره** بخبر  
 ان لم يامن ان الشافعي عورته والاقتناء فلو فعل النبي ذلك في المسجد لفرزه اليان الجواز والا  
 محاله في الجماع كان بخلاف ذلك من الوفاق والتمام ومنه الاحتشام والقول في ان هذا النبي  
 مستحق بفعله رواه بن جزيان النسخ لا يثبت بالاحتمال على ان هذا النبي عام لانه قول يتناول الجميع  
 واستنقاه في المسجد فلو فعله بعد في قصره عليه **حرم عن النبي** الحديث في رده الطرافي ايضا  
 ومنه الماحنة وهو تقصير بلغة الترمذي فمد قال الترمذي في حال تقاطع الخبي وظاهر  
 صبيح الممانه لا يوجد محرابي احد المصنعي بله والاهدم من السنة والالما اقتصر على غيره وهو  
 غفلة فقد خرج مسد والبخاري في اللباس باللفظ المزبور لكنه قال برفع بدل تقصير وهو  
 وروى في الادب والترمذي في الاستاذان عن جابر والمولف كانه مع المازوني حيث قال هذا  
 الحديث ليس في الكتب وذهل عن ذكره للافظان بانه عند البخاري في اللباس عورته  
**نهي عن دخول النساء للفقير** ويمكن للفاعل **الما** للاغتسال في الحج **الامير** اي شريتر  
 في الطهارة عن جابر بن عبد الله من قال في علي بن ابي طالب واقره الذهب في التلخيص  
 لكنه منعه في الميزان ورواه من ساكر جاد ابن شبيب البخاري وقال قال جابر لا يكت حديث  
 والناسي ضعيف يتبعه في اللسان وتقول ابن الجارود عن البخاري انه قال منكر الحديث  
**نهي عن مس الرجل ذكره بميمنه** اي بيده اليمنى فيكره تيممها عند الشافعي ويحرمها  
 عند الظاهرية وعلته النبي اظها شرفها ومنه ما قبله في اللباس وهي بغداد الشافعية  
 فلاكل والشرب والاخذ بخلاف اللباس فانها لا تقدر واسفل البدن والمرأة كالرجل والحجر  
 كانه تركها من وجه سمول الحاة البول ومنه ما ذكره في رواية مسلم بقوله وهو يقول  
 والاصح عند الشافعية الاخذ بالاطلاق اوجب عما ورد عليه من لزوم ترك رجل العار  
 الحامر بانه لا يحدو وفيه مما اذا ذكر بجله فيما اذا لم يخرج القند من العلب ولم يكن العام  
 اولي بالحكم من الخاص وما هنا بخلافه او الغالب ان من الذكر  
 انما يكون حال البول ولانه اذا نهي عن المس باليمين حال  
 الاستجماع مظنة الحاجة اليه فغنه في غيرها  
 اولي مع ان كراهة من الذكر لا تخفى باليمين  
 باليد لا مثلهما في غير حالة البول والاستجماع  
 تنبيه قال القرابي على العبد منكر النعمة في جميع افعاله فمن استجماع  
 بميمنه او من يافرحه فقد كفر نعمة الالدين لان الله خلقه او جعل اعداءه القوي من

الاخرى فاستحمت الاقوي بمزيد رجائها للتشريف والتفضيل وتفضيل الناقص  
 به عن العدل واثقه لا يامر بالعدل والاعمال بعضها شريف وبعضها خيسر كزالة  
 كعبت فاذا اخذت المعنى باليسار وازلت كعبت او مست الفرج باليمين فقد  
 التوفيق بكسبي فنقصته حقه وظلمته وعديت عن العدل **وان يمشي في نعل واحد**  
**وان يستعمل الصم** افعال من السخلة وهو كسب البغض به اللبس وتلطف فيه قال الترمذي  
 وهو في قول الفقهاء ان يجعل يده بين يديه يرفع طرفيه على عاتقه الا يسرف بما يهد منه  
 عورته وعند الفقهاء ان يجعل يده فلا يرفع منه جانباً فتكون الكراهة لعدم قدرته  
 على الاستعمال بيده مما يعرض له في الصلاة **وان يجنب في ثوب ليس على فرجه منه شيء**  
 فانه اذا تكلم بكثرة عورته والستر ما يوربه وجوباً قال الترمذي والاحتيا بالثوب او يتحرم  
 به على حقونه وتكثيره وكانت العرب تقبله لترتقبه في الجوارح وكذا في الثوب  
 في باب اللباس وقال الخطابي ان يجمع طرفه ورجليه بثوب **عن جابر بن عبد الله**  
**نهي عن يقوم الامام فوق شيء** اي على المصطبة **والناسي خلفه** يعني اسفل منه كما  
 فسره رواية فيكره اي تنزهاً ازقاع الامام على المقعد من اي بلا حاجة ذكره حديثه  
 قال بن جحره طريقان احدهما فيه مجهولان والاخرى بعد بهما زيادة وهو مختلف في  
 ترشيحه **نهي عن التحنن بالذهب** روى عنه عن خاتم الذهب وهذا في حق  
 الرجال اما للنساء فيقولون **عن عثمان بن عمار** من المصحة  
**نهي عن التجل في القمط** اي استبرج الشعر فيكره لانه من زي الجمال الذي  
**الاعيان** اي يوماً بعد يوم فلا يكره بل ليس فالمراد النهي عن المواقفة عليه والاهتمام  
 به لانه مبالغة في التزيين وتماكده واما جزا النساء عن ابي قتادة انه كانت له حبة  
 فاسر ان يجس النباوان بترجل كل يوم فحل ان كان محتاجاً لذلك لغزاة شعره او  
 هوليان اجاز قال الهروي العراقي طالع في النهي عن التبرج كل يوم بين اللبس والمجبة  
 واما حديث انه كان يسبح لحبته كل يوم مرتين فله اقف عليه باسناد ولم اره الا في  
 الاحاديث لا يخفى ما فيها من الاحاديث التي لا اصل لها ولا فرق بين الرجل والمرأة لكن  
 الكراهة فيها اخذ لان باب التزيين في حق النساء مع هذا  
 فترك الترفق والتسم لهن اولى **حديث التجل** سم من حديث الحسن بن عبد الله بن  
 مغفل قال ما حسن مجيب قال ابو الوليد وهذا رواه ثقات لكنه لا يثبت ان روايته  
 احسن عن ابي مغفل فيها نظر وقال الترمذي في الحديث اصطلافاً  
**نهي عن التكلف للضيف** اي ان يتكلف المضيف له منفاة فوق ما يليق بالحال  
 من الاضار بل لا يسر توجده او لا يتكلف مفعولاً ولا يزيد على عاداته قال الحرابي  
 والتكليف ان يجعل المرء على ان يكلف بالامر كلفه بالاشياء التي يدعو اليها طبقه  
**ك** في الاطعمة عن سلمان الفارسي قال الذهب سده لهن

اي المامون



قطع

**نبي عن الجذاز بالليل بالنعج والكسرام النخل وهو قطع بمرها والحصاد بالليل**  
 المذبح كانوا يجذون ويحصدون ليلا فزاروا من الغفران فوافقه لقوله تعالى وانما اوتاه  
 ليع حقاوه ذكره الزنجي وخفي ذكره على من علله بانه اجل النوازل ليلا تصيب الناس  
 حقوق النبي الزنجي من لحنه ورواه عنه ايضا الخطيب في التاريخ •

**نبي عن الجذال بالقران** قالوا الرخص في الجذال في ايات الله بالكفر والمراد الجذال  
 بالظلم من الظن فيها والقصد الياد حاضر الحق واخفا نور الله فقد دل على ذلك قوله  
 تعالى وحده لو بالما قبل ليدحضوا به الحق اما الجذال فيها لا يصح ملتصبا وحل مشكلا  
 ومقاد حة اهل العلم في استنباط معانيها ورد اهل الريع بها ومنها فاعطرها في  
 سبيل الله السجدي عن **ابي سعيد** كذبتا بمر لحنه •

**نبي عن الجذال على ما روى عن علي بن ابي طالب** انه اقر على عصاة **وان ياكل الرجل**  
 ذكر الرجل ومنظرة يواد الايمان ولولا النبي **ومر** اي والحال انه **منبسط على**  
**وجهه** في رواية على بطنه بكرة ذلك كانه مع ساقه من فم البيضة يضربا للعدو  
 والامساك الحنة ويمسح بحسن الاستمرار لعدم بقا العدة على وضعها الطبيعي  
 وهو كمن يمد يده الى المطامع حديثا منصف •

**نبي عن الجذال** نعم الجذال عند الميم **للحمة** اي عن سد الشجر وامر ساله على كفتها و  
 عن العفصة اي الشعر العفوف **للحمة** بالتيه بجر اربط عن بن عمر وابل العاص  
 قال النبي رواه الطبراني في الكبير ورجال الصغير نقات اثني وعشرون من المم كيف اقبل  
 الطريق انه حجة وانما الرجوحة •

**نبي عن الجذال** التي تاكل الجذلة اي العذرة من الانعام **ان يركب عليها** حتى يتبين  
 الجذاسة منها وزوال اسر الجذالة عنها ولذا ايج اده نبي عن الجذالة في الجذال يركب عليها  
 فلعل المم سقط من قلبه في الابل سها **او يتركها** او يتركها بها ذلي  
 واخذ بظاهره جم من السلف فتعواركها قال عمر لجل له ابل جلاله لا تخجلها ولا  
 لغتمه فلا ابنه لا صاحب احد اذ بها وحمل ذلك المطامع على التعلية قال وليس  
 في ركوبها معنى لوجها لخير من ان يركبها من ذلك لجماسة عرفها فوجهم فقد روى  
 اذ الرواية معتدة في الصحيح بالابن وعرفها ظاهر **وعن بن عمر** ان الخطاب قال  
 النووي بعد عروبة كاذب واداساده حجه •

**نبي عن الجذوة** تكلموا منها من الاحتيا وهو م ساقه لبطنه بشي مع طره وقد  
 الاحتيا بالندي عوفى كئوب قال الزنجي وفي للمم خاصة كان يقال جبي  
 الوب حيطانها وعمائها يجانها وجاه في الجذال الاحتيا حيطانها ليس في  
 المراد حيطانها فاذا اراد الاستناد احتيا كان الاحتيا بمنعهم عن السقوط  
 ويصير لهم كالجدر **يوه جمعهم والامام** مخطب لانه مجلبة للنور ويعرض الطهر

للتفق

للتفق لعدم التمكن معها وجاه في رواية النبي عن الاحتيا مطلقا غير مقيد بسوم الجذنة  
 فالظاهر ان ذكرها هنا للاختصاص بالكرامة بل لكونه اشد كراهة قال ابن الاثير وانما  
 يهمنه مطلقا لانه اذا لم يكن عليه الا نوب واحد بهما تحركوا ذل النوازل فتبدوا عورته **عورد**  
**ت** كفي الجذنة **عن معاذ بن ابي نسي** قال تحسن فقال كرمي وقال عبد الحق اسناده  
 منصف قال ابن القطان وذلك لان فيه عبد الرحمن بن ميمون منصفه ابن معمر قال ولعل  
 هذا الحق عن ياقوت له منه منصف جميع من فيه وتسامح فيه لكونه في المقام بل ابي وقال  
 المنذوق ابن ميمون ذكر ابو حاتم انه لا يجهل به وقال الذهبي المذهب فيه بن ميمون منصف  
 وفي الميزان منصفه يحيى وقال ابو حاتم يكتبه حديثه ولا يجهل به بن ميمون في هذا الخبر وقال  
 المناوي وفيه ايضا سهل بن معاذ منصف •

**نبي عن كركه بالبلد** اي اشترى القوت وحسبه ليقبل فيغلو او الفرق بين الاحتيا  
 والادخار ان مكان لاصلاح خاصة الماسكة فهو ادخار وما كان لغیره فهو احتيا  
 والادخار ان مكان لاصلاح خاصة الماسكة فهو ادخار وما كان لغیره فهو احتيا  
 ذكره الحرابي **وعن التلقي** لركبان خارج البلد **وعن السويدي** **الطبع السني** اي  
 ان ساور حلفه خالست لانه وقت ذكر الله فلا يشتمل بغيره ويمكن لونه من رعي  
 الابل لانه اذا رعت قبل طلوعها والمرعي يذوي اصابتها منه ويامر بما قبلها **وعن**  
**ذبح قتي الضم** بالقاف قال الزنجي هو الذي يقتل الولد المبرئ في هذه للتزوية  
**عن علي بن ابي المومنين** •

**نبي عن كحزف** محاذ ال سمحتين وقال الرمي بمصاعة او نواة بين سبابتيه  
 او غيرهما لانه يغشا العين ولا يملك العدو ولا يقتل العبد قال الملب ايام الله  
 الصيد على صفة فقال قتاله ايد يكر وما حتم وليس الرمي بالسندقة وتحتها  
 من ذلك انما هو وقيد واطلق الشاعر ان الحزف كما يصاد به ككونه ليس بجر  
 وقواتنق العلماء الامن مشد على تحريم اكل ما قتلته السندقة او الحزف اي لانه  
 يقتل الصيد بقوة راميه لا يحده وفيه تحريم الرمي بغير السندقة ومحملة ان خيف  
 ادخال الضر منه على حيوان محترم قال ابن ابي عمير كان ينجي فلا جناح  
 كما قاله النووي وعنه قال القرطبي ويكافه اكثر الرواة بالهز وروي بدون  
 وهو اسبه ووجه حروف في الذباج **وجال ارب** في تعظيم الحديث من حديث  
 سعيد بن عبد الله بن مغفل قال سعيد كان جالسا الى جنبه ابن اخه فحذف  
 فيها وقال انه مول الله من عندها قال انها لا تقصد صدق اولئك اعدوا وتكسر  
 السن وتفقن العين فعاد ابن اخه فحذف فقال احد تلك ان رسول الله  
 من عندها من حذفها اكلمك اجد اذ رواه عنه المناوي في الديات ايضا وكان  
 المم اعقله سها •



**نهي عن الدوا المنجعت** اي السم او الخمر الخويلج من المأكول ورواه عنه ورواه فلاذلم  
 بينه وبين حديث العريبيين وقيل اراد الخبيث المذاق المشقة على الطباع والادوية  
 وان كانت كلها كريمة لكن بعضها اقل كراهة خردت في الطبع عن ابي هريرة  
 قال في شرطها واقترن الذهب في التلميح قال في المذهب اساده معي .  
**نهي عن البياض** اي البياض المتخذة من البرسم **وحرير الاسترق** غليظ الد  
 او رقيقه وقد حرير بعد البياض من اكر العالم بعد الحاشي وذكر الاسترق قاعد  
 الحرير من ذكر الحاشي بعد العام دفعا لتوقع ان اختصا بها باسرها يخرجها عن حكم العام  
**وعن البر البرعاق**  
**نهي عن الزبيبي ان تغتر من قبل ان تموت** اي ان تشار اسمها قبل ان تبرد ذكره الز  
 وانه للتعزية طرحت عن برقيان ورواه عنه ايضا بن عدي وغيره  
**نهي عن الرقي** بوزن العلاج رقة بالغم يقال رقاها اي عودها والنعيم الرقية  
 الغران واسال الله ومفاته **والتمام** جمع تامة ومزاتها خزرات تعلقها الر  
 على الطفل له في العين من اذنته فيساقضها ما كل عود **والقول** بكسر  
 ففتح ما يجيب المرأة للرجل من سم وعزلة كذا جزم ان الامر ونقل عنه عن الامم  
 واقترنوا لكن الرقي في اقتصر على انه التفرقة بين الام وولدها فانه لما ذكر  
 ان معنى قول المصطفى التوله والدقة على ولدها اي لا تقرب عنه قال ومنه  
 انه نهي عن التوله هذا كلامه والمعنى الاول انب بالساق اما الرقية بالقران  
 وبالاسماء والصفات فجاز كما مر غير مرة قال ابن السني الرقي بذلك هو الطب  
 الروحاني اذ كان على لسان الارواح حصل الشفاء اذ ان الله فلما عز هذا النوع  
 فتح الناس في الطب الجاهلي وتلك الرقي المهيمنة التي يستعملها العز من يزعم  
 تشبه الجن تاتي مركبة من حق وباطل جمع التي تراسا الله وصفاته ما يشبهه من  
 ذكر الشيطان والاستعانة بهم والمعقود من مردتهم فلذلك هي الرقي باجلها  
 ليكون يات من سوء الشرك وفي الموطن ان اياك قال لليهودية التي كانت  
 ترقى عافية ارقبها بكتاب احد **عن ابن مسعود**  
**نهي عن الركوب على جلود النمار** لما فيه من الزينة والخلا او لانه زي العجم  
 لغير ذلك **عن ابن مسعود**  
**نهي عن الزور** قال قتادة يعني ما يكتمه الناس استعاره من الخرق **ق عنه**  
 اي معاوية واصله كافي البخاري وسماه انه اعني معاوية والذات يوم انكم  
 قد اصدتم زيمسوك وان بني الله نهي عن الزور في رواية البخاري وسلم  
 والشاي عن ابن السني قال قدم معاوية المدينة فخطبنا واخرج كبة من شعر  
 فقال ما كنت ادري ان احدا يفعلها الا اليهود وان رسول الله بلغه فنهى الزور

نهي

**نهي عن السدل في الصلاة** اي هزال النوى حتى يصيب الرض وختم الصلاة مع انه  
 نهي عنه مطلقا لانه من الخبلا وهو في الصلاة اقبه فالسد لمكروه مطلقا وفي الصلاة اشد  
 والمراد سدل اليد وهو ارمالها وان يلمس بيوتهم فيدخل يديه من اخذه فيرفع ويسجد وهو  
 كذلك كما هو شأن اليهود او اراد سدل الشعر فانه بما ستر الجبهة وغطي الوجه قال الهجري  
 ويدل عليه قوله **وان يغطي الرجل فاه** لانه من فعل الجاهلية كانوا يتكلمون بالعاير فيغطي  
 افواههم فنهوا عنه لانه ربما منع من اتمام الفزاة او الحال السجود قال البغوي فان عرض  
 له نيق او يغطي فنه يديه او يديه ليقية حرع في الصلاة من حديث عطاء بن ابي هريرة  
 قال في شرطها واقترن الذهب بوظاهر منيع الممان الكلد وروا الكواثر في انما اقتصر  
 على الجملة الاولى وقال لا يرقى من حديث عثمان بن عفان النبي قال الملوكة وعش هو المير يرقى  
 ابو زرعة منيع وقال الذهبي في المذهب هذا منكره  
**نهي عن السواك بعود الرمان وقال انه عكر الخزام** الحامية فيه علمها  
 وهذا الحديث هو في نسخ الكتاب كما ترى لكن مراتب المؤلف ساقه بعينه في الموضع  
 بل عفا مني عن السواك بعود الرمان وقال انه يحرك عروق الخزام فيتراد  
 الرمان فاما ان يكون سقط من قلم الشيخ هنا او من قلم المؤلف نفسه وفي شرح  
 ابي اود اللؤلؤ العراقي وروا ابن ابي شيبة في مصنفه في طريقه عن ابي جبير بن يونس  
 انه عن سوال بعود الرمان وقال يحرك عروق الخزام هذه عبارة تكلم  
 ابن ابي اسامة في مسنده من حديث الحكم بن موسى عن عيسى بن يونس عن ابي بكر بن ابي مريم  
 عن حمزة بن جبير بن جبير الزبيدي بنم الزاي اي عتبة المعري تابعي ثقة مرسل  
 قال بن جهور هذا مرسل ومنيع انه في هذا السند ابو يعقوب عن حمزة بلقظ نهي رسول  
 الله عن التحلل بعود الرمان والكرمان وقال انه يحرك عروق الخزام قال بن محمود  
 خارج ابي داود وهو منيع بالورده ابن الجوزي في الموضوعات واخرج الاودي  
 عن محمد بن الحسين الحافظ عن قبيصة ابن ذؤيب نهي عن السواك بعود الرمان **والرمان**  
**نهي عن السوم قبل طلوع الشمس** اي سوم السلعة تكونه وقت ذكره في غسل  
 للعبادة او عن الرقي ويقويه قوله **وعن زبج ذوات الدر** اي ذوات اللبن  
 او هو مصدر **رواه عن علي** امير المؤمنين ورواه عنه ايضا ابن ابي شيبة  
 قال في المطاع وسنه منيع  
**نهي عن الشرب قائما** فيكثر تترتها لما فيه من الاقاف العديدة التي منها عدم  
 استقراره في المعدة حتى يقسه الكبد على الاعضاء وينزل بسرعة وحدة فيحاط  
 منه ان يبرد حرارة المعدة ويسرع السقوط الى السافل فينزل تدريجيا وكذا ذلك  
 مفقود لا يتألفه انه فعله لا يفعله نادرا او الحكة او لم يكن في انما ان عيب  
 صائم ولا يعرض بالعوايد لانها بمنزلة الخارج عن القيام اذ هي بدم اصولا



رتبني صولا قال ابن العربي والبر ما تبت احوال قايما ما شرمتو مراع ساجد منكي فاعد  
 مضطرب كلما يكر السرى فيما واهناها واكرها استعلا العقود والقيام قبي الشرع  
 عند ما فيه من الاستعمال الموردي للبدن وقال في الغم لم يحزم احد الي ان النهي للبدن  
 للتحريم ولا التبعات لا من حزم وانما جعل على الكراهة والمهور على عدم الكراهة فمن  
 السلطان الشجاع والمرضى ثم مالك بمسكنا بشرهم من مزيم قاعا وكانهم رادوه ساخر  
 عن النهي فانه في حجة الوداع فهو ناسخ وحقوقه كحكم الخلفا الثلاثة بخلافه وبعد  
 ان يخفي عليهم النهي حدة ملائمتهم له وقد يدوم في الدين وهذا وان يصلح للشيخ  
 يصلح لترجيح احد الحجة بشي ومزقلا بالكراهة حم بان فعله من الجواز ومنه يقتضي  
 التنزيه والاطراف قايما قال قتادة فلنا لا نرى الاكرا قايما فاقال هو السرى من الشري  
 ووجه بعضه بانه يورث في الجوف قال في الغم وهذا مني اوقامه احد فيما علت  
 وعلى ما حكاه النقلة الحفاظ نورانية لا روايته والامر بالاباحة والقياس  
 خلا عن الجايح اي فلا يكره مجال الصياح حديث قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
**نهى عن الشرب من قنبي السقيا** اي غير القرية لان اصحاب المادضة واحدة في  
 المعدة ضار احد او قد يكون فيه ما لا يورث الشارب فيدخل جوفه فيؤذي وانه قد  
 ينتفخ بتردد انفاسه فمما في لان الشرب كذلك على الجوف من الوان فيصنع  
 عن اخذ حظه من الماء او يزاجه او يورثه قال ابن القيم واما الكراغ بالغم فتكاد  
 الاطبا يحرمه ويقولون مضرا بالمعدة جدا ان كان ما بقتر لا ينافيه ما في  
 التمايل ان المصطفى قام القرية معلقة قريب من فمها فقطعت ميمونه او  
 امر سليم موضع فنه فاختدته عندها بتركان ان المصطفى ليس لغيره تبركا وعلما  
 وعطرية واما من القوابل والحواشي **وقه** عن من عباس ظاهر انه  
 لم يروه من السنة الا هؤلاء الثلاثة لكن المصدر المنادي قال يرواه للحجاء كلهم  
 في الاثرية الامسلا **نهى عن الشرب من قنبي السقيا** اي عارضه وما قبله خبر الترمذي انه دعي  
 باذوة يوم احد فاختفت فمما قنبي شرب منها لان التعارض انما يكون  
 بين جنس من جنس وجزا الباب صالح للاحتجاج به واما خبر الترمذي فقال  
 فيه الترمذي نفسه نفسه ليس بخادمه ليصحح ويفرض حجة فهو ليس بالحراز  
 او لكونه في حال الضرورة عند الحرب او لفقده الا انا او لكونه لم يتمكن من  
 التفرغ فيه لشغله بالمراد واما كان لعذر اخر اقتضاه المقام **وعن مروان**  
**الحلالة** لا ياترق في ثلوث الراكب لغيره كما تروى في حجة هو كل جنون  
 يربط ويرمي ليقبل سميت به لانها اذا رميت تختم بالارض اي تلتزم مسا  
 وتلتصق بها وجن الطائر جنوا حرم في الجهاد عنه اي ابن عباس قال

صحيح واقرب الذهبى  
**نهى عن الشرب** اتخوبه الاكل من ثلثة الققع بضم المثلية محل الكسرة لان الونج والقدى  
 والزهومة تختم في السلة ولا يصل اليه العسل ومن جاني رواه انه مقعد الشيطان  
 ولانه لا يمتسك عليه الفم فربما انفع على الشارب **وان ينفع في الشرب** اي المشروب  
 ينجو نفسه فيه من فضل الققع عزله من شربه فيسقط من ريقه فيه ما يقدر هو النفع  
 في الطعام كما في الشرب والنفع اشكر اهنة من التفرغ فيه **حردك** في الاثرية عن  
**ابي سعيد** اخذك وفيه قوة من بعد الرجز ارجير المر بمسحج له ومقرنا بغيره وقال احد  
 منكر الحديث ومن يعيق منقيا  
**نهى عن الشرب في اية الذهب الفضة** والنهي للمتميز ليق الرعد عليه بالفانم  
 عدة اخبار ونقل ابن المنذر الاجماع عليه لكن يوزع بان معلومة ابرقوة احد التابعين جملة  
 عن التنزيه ونقل عن بعض التابعين في القدير واخذ منه مع الاكل بالاولى وجا التفرغ به في  
 رواية لاحد والخوابي الاكل والشرب ما في معناه من نحو تطيب وتكحل وسائر وجوه الاستعمال  
 المعروف والجال والنساق في ذلك هو عندك افضله والمالكية والكلام فيما كلة من ذهب او  
 فضة اما نحو مخلوط منها ارضية فهو نورد فيه خرا الدار قطن واليه من شرب من اية  
 الذهب والفضة او في انا فيه ثمرة ذلك وانما يجوز في جوفه نارجنه قال النبي المهور وقفه  
 واي عن بس لذهب وحرير ولود يبلحا وهو باغظ منه اوراق **ونهى عن شرب النبي**  
**ان يركب عليا ونهى عن الشربة ونهى عن شرب البنا** اي رفعة واعلاوه  
 فوق كفاية **طب عن معاوية** ورواه الدار قطن بنحوه عن علي  
**نهى عن الشرب والبيع في مسجد** وشيها ما في معناه من العقود ويكره كراهة  
 تنزيه لان المساجد من ذلك كما في حديث مسلم **وان ينشد فيها ضالة وان**  
**ينشد فيها شعر** وورد في غير ما خبر الترمذي فيه وجمع بحمل النبي عن التنزيه والرفعة  
 على بيان الجواز وان الرخصة في الشعر المبروك كالذي في الكزهد ومكارم الاخلاق  
 والمزينة خلافة من رجل بالمسجد يبيع فقال له عطاء عليك بسوق الدنيا فانما  
 هو سوق الاخرة **ونهى عن التحلق قبل الصلاة** يوم الجمعة لانه بما قطع المعقود  
 مع كونهم مأمورين يوم الجمعة بالتبكير والتراب في المصنوف الاول فالاول **حرم**  
**في الصلاة** عن ابن عمر بن العاص قال من حسن كثر عمرو بن شعيب اي احده حاله  
 اجمع به تورم ووهاه اخرون  
**نهى عن شغاف الكسرى** عن كساح الشغار وهو ان يزوج موليته على ان يزوج  
 موليته معاوضة من شعر الكلب مع رجله ليواد شعره بالبدن عن السلطان  
 خلا النبي للثمن اجاعا على ما حكاه بن عبد البر بن النوري ونور عا ويطل القعد  
 عند الملاحة للشرب برك في البضع اول الشرط او المخلوع من المر او التخليم وقال



المحقة يبع ويلزم من المثل **حرق ٤** والنكاح **عن** عن عمر بن الخطاب ورواه الطبراني  
 في الأثر بعد من فوجا وزاد قالوا وما الشغار قال نكاح المرأة بالمرأة لأحداهما  
 نهي عن الشهرين **دقة الثياب** وغلظها ولينها وحشونتها وطولها وقصرها  
 وكثرت سداد فيها بين **ذكر واقتصاد** أي توسط يقال قصد في الأمر قصد  
 توسط وطلب الاستدلال بجواز الحد وهو على قصد أي شد فانجز الامور واسطاسا  
**هب عن أبي هريرة** ونريد من ثابت  
**نهي عن التعريف** أي بيع أحد التقديرات **الأخر قبل موقد بشر** من قال بعض شراح  
 مسلم الصرف يبع ذهب بفضة أو أحدهما بغيره وقد كرهه جماعة من السلف  
 تمسك بهذا النهي وسببه فنيق الامور وكثرة حرجه وعسر التوثيق والتخلص منه  
 من الربا الامع تسعة العلو وتخانة الدين وقال بعضهم حكر الصرف انه مباح  
 الاصل لحسنه الذي هو البيع لكن يكره العمل به لما فيه من الخطر وهذا **ذكر اصبع**  
 من الماتية انه كثر الاستطلاق بجانب صير في الزراعة منه طبع عن أبي هريرة  
 قال النبي فيه بحر كثير السقا وهو مضمون وكثير في الصبح من غيره كذا روي  
 وروى المصنف عنه ولعله لتعدد طرقه •  
**نهي عن الصبا** أي المداي اشتراكا بان يحلل نفسه بثوبه واليمن شيئا من جوانبه  
 ولا يمكنه اخراجه يديه الا من غسله فيخاف ظهور عورته سمى الصبا الماخذ  
 كلها كالصخرة الصماء **والاحتياقي ثوب واحد** بان يوقد على اليسير  
 ويصعب ساقته ويلين عليها نقيبا او نحو وهذه العقيدة تسبب الجبوة بغير  
 الحادوسها وكان ذلك عاذاة العرب وحكمة النبي خوفا كسفن العورة •  
**عن جابر بن عبد الله** •  
**نهي عن الصورة** أي عن نقش صورة حيوان قام الخلقه على نحو سقف او حدار  
 او ممتن كسباط لانه شبه مخلوق الله وعلى هذا التفسير قال النبي عن نفس الصورة  
 وهو الحرام بالاعتقاد وقد عد من الكبار واما كون الصورة في السيف فخلق في  
 تحريمه والمهور على التبريد فان قيل اذا كان المقهور حراما فكيف روك  
 انه لما وجد خاتم دانيال وجد عليه اسد وليوة بينهما صبي يلجأ اليه  
 وذلك ان تحت نصر قبل له يولد مولود يكون هلاكه على يده فجعل  
 يقبل من يولد فلما ولدت امه انبال اياه القته في غيبته رجا ان يسلم فقبض  
 الله له اسدا يحفظه وليوة ترضعه فتقتله بمراي منه ليتذكر نعمة الله  
 سألني قلنا شرع من قبلنا ليس شرعا لنا **ت عن جابر** أي بعد الله من رخصته  
**نهي عن الصلاة إلى القبور** أي تحذير الامته ان يعظموا قبره او قبر غيره من  
 الاوليا فزما فقالوا فغيره فني امته عنه عزة عليهم من ركونهم إلى غير

الله فبناك الحذر لما فيه من الخاسر التي منها ايده الصالحين فانهم يتأذون بالفعل  
 عند فودهم من اتخاذها مساجد ويقاد السرح فيها ويكرهونه غاية الكراهة كما  
 كان الميغ يكره ما يجعله النصارى معه **حب عن النبي** أي مالك • **بعد**  
**نهي** عن تحريمه وقيل يتزبه عن الصلاة في غير حرم مكة سوى الجمعة لحدتين فيها  
**فصل صلاة الصبح حتى تطلع** وفي رواية **تشرق الشمس** أي وترتفع كرم كما يقدره رواية  
 حتى ترتفع والمراد طلوع محض من وهي عن الصلاة **بعد فعل العصر حتى تغرب**  
 الشمس في رواية تغيب فلوا حرمه بالاسباب له او بما له سب ما خزانة ولم تنفقد  
 كسوم العبد بخلاف ماله سب متقدرا ومقارون فلا يكره عندا وفيه وقال  
 ابو حنيفة يحرم فعل كل صلاة في الاوقات الثلاثة مطلقا الا عصر يومه عند  
 الاصفرار وقال مالك يحرم التعلق بالزفر وواقعه احد لكنه جوز وكفى الطواق  
 وكما تكو الصلاة بعد هاتين تكو من الطلوع الى ارتفاع كرم ومن الاستوا  
 الى الزوال في يوم الجمعة ومن الاصفرار الى الغروب قال ابن حجر ومحصل ما ورد من  
 الاحكام في تعيين الاوقات التي يكون فيها الصلاة تحية عند طلوع الشمس عند  
 غروبها وبعد الصبح والعصر وعند الاستوا وترجع بالتحقيق لثلاثة من بعد صلاة  
 الصبح الى ارتفاع الشمس فتسبل الصلاة عند الطلوع وكذا من صلاة العصر الى الغروب  
 ولا يصح كرم عليه اذ لم يصل الصبح مثلا حتى تغرب يكره له التنفل حينئذ لان  
 الكلام اجري على العالم المعتاد وهذه صورة نادرة كما تصوره فاخته وروى  
 ابن جرير ومن يمين في الصلاة بعد الصبح والعصر والصلاة عند طلوع الشمس  
 والغروب فقالا لا تكرر في الاولين وتحرم في الاخرين وقال ابن حجر تسبعا لا يحرم  
 تحريم الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ويتابع بعد العصر حتى تغرب عتسكا  
 بما رواه ابو داود وقال ابن حجر باسناد قوي انه نهى عن الصلاة بعد العصر الا  
 والشمس مرتفعة **تبييض** اذ يعومه الجمرود وخضه كاشق غير احكامه  
 ابن حبان عن جابر بن مطعم لا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت وصلى اية ساعة  
 سأل من ليل او نهار قال بعضهم وبين الحديثين عموم وخضون فالاول عام في المكان  
 خامس بالزمان والثاني بالعكس فليس عموم احدهما على خصوص الاخر باولي من  
 عكسه **ق ن عن عمر بن الخطاب** •  
**نهي عن الصلاة تنفذا لثمنها** عند استوا الشمس في الفلك لا في ذلك هو  
 امكنتها والسموية في الوقت اذا وقع مضافا اليها كان تعظيها لثمنها واكثرها  
 لمقدمها فتبوع من الصلاة حينئذ لا يحرم هذا الوهم ولا يظن هذا الخيال  
 قال الطبري ويصنف طرف للطفلة على ما قيل ان يصلى وتسمى ذلك **حي**  
**تروا الشمس** أي تأخذ في الميل الى جهة الغرب في رأي العبيد وجاء عند مسلم







قال الذهبي لا يع انه سعد بن النعمان بدري **تكره محمد بن ابراهيم** قال  
 منها ما روى عنه صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انما افلحنا والافلحنا  
 قال الترمذي حسن صحيح وقال ابن حجر العسقلاني في المعجم  
**نهي عن المتعة** اي عن تكاح المتعة كما هو لفظ رواية احمد وهو النكاح الموقت بمدة  
 معلومة او مجهولة سمي به لان الفرض منه مجرد التمتع دون النسل وغيره قال بعض الايمة  
 هذا من غريب الشريعة فانه قد اوله النسخ مرتين اي بيع ثم حرره ثم ابيع ثم حرره فانه كان  
 جازيا في صدر الشريعة ثم نسخ في جيبه او عمرة القضا او الفقه او طاهر او يتوارى او حجة  
 الوداع والايح عند جمع الفتح والنودي الصواب ان تحررها وابطاحتها وقمارتين  
 فكانت مباحة قبل حين ثم حرمت فيما شرحت عام الفتح وهو عام اوطاس ثم  
 حرمت مؤبدا قال عياض كان المنذر وقد جازى الاوائل الرخصة فيها فوضع  
 الاجماع على تحريمها الى من اختلفوا فيه من الروافض واجمعوا على انه متى وقع  
 الان ابطاله فقبل الدخول امر بعوده الا ان من جعلها كالشرط الفاسدة  
 ولا عمرة بقوله فتسبب اخراج الطبراني عن سعيد بن جبير قلت لابي عبد الله ما اذني  
 بجل المتعة ان تدرى ما صنعت ربما افيت فتاوت بفتياك الركب ان وقالت  
 فيه السعدي قال ما قلوا قلت قالوا  
 • قد قال للشيخ لما طال مجلسه يا صاح هل لك في فتيا بن عباس  
 • هل لك في نسخة الاطراف ان تبتكون متواك حتى مصدر الناس  
 فقال انا لله وانا اليه راجعون ما بهذا الفتنة ولا هذا اودت ولا اهللت منها  
 الا ما احل الله من المتعة والدموي الخبز قال البيهقي في الحجج عن ابيه في قوله  
 وبقية رجاله رجال الصحيح حرره عن جابر بن عبد الله في المغازي والزياع  
 والنكاح عن علي بن ابي المومنين ورواه عنه الطبراني في الاوسط بلفظ نهى عن متعة  
 الفساق حجة الوداع  
**نهي عن المثلة** بضم فسكون قطع اطراف الموان وبعضها وهو حي او السويبه  
 وثيونان تحريم المثلثة خاص بغير من مثل وان تميل المعطى بالعربيين كان  
 اط الاسلام ونسخ او انهم مثلوا بالرعاة **عن محمد بن ابراهيم** **طعن**  
**بن عمرو** الخطاب **وعن المغيرة** ابن سفيان وقضية تعرف المولفان هذا  
 لم يخرج في شي من الكتب الستة وهو غفلة فقد خرجه ابو داود عن عمر  
 بلفظ ما قام فينا رسول الله خطيبا الا امرنا بالصدقة ومنها ما عن  
 المثلة انبي  
**منها ما عن بيع المجر** كذا فيما وقف عليه من نسخ الكتاب والثابت في الاصول  
 الصحيحة نهى عن بيع المجر وهو نفع الميم وسكون الجيم اخره راجعة ما في

بطن المجران اي عن بيعه وسرايه والشرايه قال الزمخشري ويجوز تسمية بيع المجر مجرا  
 اتساعا ومجازا او يقال لما بالظن مجرا الا اذا اقلت كما مل واما المجر مجرا فدل على  
 الشاة انبي كلامه هو عن عمر بن الخطاب بنديفه موي بن عبد الرزدي وقال انه  
 تغرد به وانه ضعف بسببه ووافقه على ذلك الزمخشري  
**نهي عن البيع على السلام** عن **الحاقلة** بيع الخطة في سبيلها بالبر صافيا لعدم التماثل  
 ونهي عن بيع المخاضرة بخاوضها مستحبة في مفاعله من المحقرة لان البيع وقع على  
 شي خضر وهو الثمار والحب قبل ابد وصلحها **والامانة** بان يمس ثوبا مطويا  
 او مظلة فيستره على انه لا خيار له اذ اراه او يقول اذ المنة فقد بعته  
**والمنابذة** بان يجعل البذيعا **والمنابذة** بان يجعل البذيعا **والمنابذة**  
 متاعلة من الزين الرفيع الشريفة لان المتبايعين يرضون الاجراي يدفعه عن  
 حقه بما يزيد منه فاذا وقف احدهما على ما يكره تدافعا فيحرم احدهما على  
 وضع البيع والاخر على معضايه ومنه الزبانية لانهم يرضون الكفرة في النار  
 وهي بيع تمر بلس برطب وبيع زبيب بعن كماله عن ابن مالك  
**نهي عن الجابرة** هي المزارعة على الكنة اي التخصيص كره الزمخشري وقال  
 القامبي هي المزارعة بالنصيب بان يتاجر الارض بجزر فيها وفساد العقد  
 لجمالة الاجرة وقد رويها واشتقاقها من الجبر بالضم وهو الضيق من الجز وهو  
 المزارعة ومنه الجبر للبناء والكار والخبر الارض اللينة انبي والمراد النهي  
 عن العمل على الارض ببعض ما يخرج منها والبذر من عامر وفي رواية نهى عن الجابرة  
 قال ابن الاثير هو بيع الثمار خضر الم بيد صلاح **حرره عن زيد بن ثابت**  
 كلام المص كالصريح في ان ذاب يخرج في القمح والاحد ما هو ذوقه فقد  
 قال الحافظ بن جبر انه مستحق عليه من صدقة جابر قال واخرجه ابو داود من حديث  
 زيد بن ثابت  
**نهي عن المرائي** ان يند الميت فيقال تموا وكفاه واجبلاه فيجوز لانه فعل  
 الجاهلية **عن ابن ابي اوفى**  
**نهي عن المزابنة** متاعلة من الزين وهو الرفع لان كلا من المتبايعين يرضون  
 عما حقه اولان احدهما اذ اوقف على ما فيه من العين اراد دفع البيع عن نفسه  
 واراد صاحبه دفعه عن هذه الاوادة باسمنا البيع فيترايبان مستحب  
 هذا الحديث رواه احمد بلفظ نهى عن المزابنة التمر بالتمر قال ابو القاسم  
 يجوز فيه لغيره ليه لوالنصب على اعمار اعبي والرفع على اعمار يحيى  
 بيع التمر بالتمر **ون** في البيع **عن ابن الخطاب**  
**نهي عن المزابنة** **والحاقلة** نفع الميم وقع المهلة من الحقل وهو الزرع



اذا انتعب ورقه ولم يغلظ ساقه واصله الساحة الطبيعية التربة الصالحة للزرع ومنه  
 حقل اذا زرع والمجتمعة المزوعة وعرفا ببيع البر في سبيله بكيل معلوم من برخا لعمد المعنى  
 عدم العلم بالماملة قال عن ابي سعيد الخدري قال بن جرد في الجاهل بن عمرو بن عباس وان  
 وابوه ميرة وكلها في الصبي او احدهما النبي .  
 في عن الترانة العمل في الارض ببعض ما يخرج منها والبر من المالك قال الجهمي والواقع المزار  
 والمجامة وحلوا الاثار الواردة بخلافه في المسافة **حريم** في البيع عن ثابت بن النخعي  
 الاسمي قيل هو من يبيع تحت الشجرة وقد مر في ظاهره المص ان هذا هو لعله يتبعه والامر  
 بخلافه بل يقينه في جميع مسله وامر بالواجرة وقال لا بأس بها النبي بنص .  
**في عن الزيادة** اي ان يزيد في ثمن السلعة لا رغبة فيها والنهي للتحريم الزاد  
 في مسله عن سفيان بن وهب الجولي في شدة حجة الوداع وسند فتح معمر بن كعبه  
**في عن المقدم** بغاود الهملة الثوب المشع حرة بالعصفرة كانه الذي لا يقدر على  
 الزيادة عليه لتساوي حرته فهو كما تمتنع من قبول الصبي وفيه حجة لمن  
 ذهب الى تحريم لبس المعصفر على الرجل وعليه الحلي واليهي من اصحابنا  
 وحل ان يلبس النبي على الكراهة وكرفه مالك للرجال والنساء من رواية يزيد  
 ابن ابي زياد عن الحسن بن سهل عن ابن عمر ان الخطاب قال نهى رسول الله عن  
 المقدم قال يزيد قلت للحسن ما المقدم قال المشع بالعصفرة النبي . **الملا**  
**في عن المائدة** وهو ان يجعل بين المبيع وبينه او قاطعا للحياض وعن  
 وهو ان يكتفي بالتمس النظر واخبار بعده ويجعل المسمى اي قاطعا للخيار  
**حرف دن** عن ابي سعيد الخدري .  
**في عن المواقفة** وفي رواية الوقاع اي الجماع **قبل الملاعبة** كذا هو في نسخة  
 المص بخطه باللام وفي نسخ وهو رواية بالبدل اللام **خط** في ترجمة المطر  
 الشيرازي عن جابر بن عبد الله وفيه خلف بن محمد الحيام قال في الزمان قال  
 ك سقط بروايته حديث نهى عن الوقاع قبل الملاعبة وقال تحليلي خلط  
 وهو معنى جد ادوي متونا لا تعرف وفيه عبيد الله العتيقي ادخله  
 البخاري في المنها ونوع .  
**في تحريم او تزويه عن المياثر** كرمي بالكرس مفعلة من الوارة بالملك  
 وهي لبدة الفرس تتخذ من حرير او حر وهي وسادة السرج يعني نهى عن الركوب  
 على دابة على سرجها وسادة حر الا انها من مركب الاهداج المتكبرين **والفتي**  
 بفتح الفاق وكسر السين المشددة او نهى عن لبس القسي نوع من الثياب  
 فيه خطوط من حرير منسوبة الى قسي قرنية بمعمر على ما حل الجهمي قال  
 تحفظ العراقي فان كان حريره اكثر فالنهي للتحريم والا فلا للتمتزه

الرابع  
 الزاوية واللاوي الصبي  
 المناوي الكبي على جامع

**حرف في اللباس** عن البراء بن عازب ورواه ابن ماجه عن علي بن ابي طالب وصنع المص من لغز  
 ذينكره من بين البسة عن جريد .  
**في عن** قال بن جبرهذه اغدوع على البنا للبحر وهو محمول على الرضع انتهى عن الميزه الادوي  
 نعم المزة ويكون المراد بها الصبي او صوفى امر يجذب بالفرش الصغير ويجتبي  
 بنوقطى او صوفى يجلبه الرائب تحت نوق الرجل او السرج فان كانت من حرير فالنهي  
 للتحريم او من غيره فللتمتزه لما فيه من الترفه والتسم بعبا الفرس فانه كان شعاع  
 ذلك الوقت فلما لم يصبر شعاعه زال ذلك المعنى فزانت الكراهة ذكره الزين العراقي  
 وليس على النبي كونه اخر لما تبين في عدة اخبار من جعل لبسه وقد لبسه المصطفى **عن**  
**عمران** ابن حصين من مخرجه وقضية تصرف المص ان التمذي لغز وبأخرجه من بين البسة  
 والامر بخلافه بل هو عذابي اوده ايضا عن علي بن ابي طالب عن ميار الارحون قال بن جبر  
 وسند صحيح .  
**في عن الخش** مع مفعولة رجم ساكنة وسين مفعولة وصيغة المطرزي بنجر بك الجهم وجعل  
 مرفاة وهو الزيادة في الثمن لا الرغبة بل ليخرج غيره من تحت الصد اذا اشترته كان  
 الناحش يثير كثرة الثمن بخشم وحرم اجماعا على العالم بالنهي وان لم يواطى البائع  
 لانه خداع وعثر والنهي لبطان علقوم وللتمتزه فقط عذرا كما في تفسير الخش باجم  
 من ذلك وهو المكر والخداع والاحتيال الذي تنه عن ابن عمر ان الخطاب .  
**في عن النذر** لان من ابتعاد النذر الايقام من يؤذوا ويمن فليس يصادق في النذر  
 الزم فيه وعلله في خبر اخر بانه لا يقضي من الله شأوا لما يستخرج به من مال الخيل وهو  
 يقم ان النذر المنهي ما قصد به تحصيل عرض اودفع مكره على ظن ان النذر يدور  
 القدر وليس مطلق النذر منها الا لو كان كذا المانع الوفاء **ق دن** في النذر  
**عن ابن عمر** ابن الخطاب ورواه عنه الطبراني وزاد واسر بالوقاه وسند صحيح .  
**في عن النبي** اي يعي الجاهلية اي اذا عت موت الميت والندابه وتعديد شايه كانت  
 العرب اذا ماتت منهم شريف او قتل بعين اراكما الى القبايل لبيعاه تقوله بغا ولافا  
 اي ارفع فلانا وفيه تحريم النبي وهو المذاهبوت النخعي وذكر ما تراه ومفاخره  
 كما تقرها ما لا اعلام بموته والتنا عليه فلا ضير فيه لما في الصحيحى ان  
 المصطفى نهى الجاهلي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم الى المصلي  
 فصف بهم وكمر عليه اربعا **حرف** **عن جديفة** رمز حيه .  
**في عن النخ في الشراي** لانه يصير راحة المتارفة يقع فيه شيء  
 من الدقيق فيعاقب الشارب ويستقذره والنهي للتمتزه  
**قال ابن العز** لكن علم انه يباوله لغيره بعك حرم



لانه اضار به وقال الحافظ العراقي فيه كراهة النخ في الانا الذي يشرب فيه سوا  
 فيه الماء واللبن وغيرهما والنهي للترهيب لا للتحريم ولا فرق بين كون النخ فيه حاجة  
 او كما دل عليه حديث يامسول انه القلاء اراها في الانا فلم يرض له  
**في النخ** **ت عن ابي سعيد الخدري** وقال صحيح **قوله**  
**شي عن النخ في الطعام** لانه يوزن بالحجارة وسددة الشرو و  
 الضيق قال الملبس وجماد ذلك اذا اكل مع غيره فان اكله وحده او مع  
 من لا يتقزم منه سكاك زوجته وولد وخادمه وتلميذه **فلا**  
 يابس وتوزع بان الاكل ما دل عليه الخبر من التعم اذا لا يومين مع ذلك  
 ان تقض كل فضلة او يحصل التقزم من الاكل او نحو ذلك **ويست**  
**الشراب** لما ذكرنا في العلة المذكورة **عن ابن عباس** روى الحسن  
 ورواه الترمذي عن ابي هريرة باللفظ المذكور قال الحافظ العراقي وهو في ابي  
 داود والترمذي ايضا لكنهم قالوا في الانا **قوله**  
**نهي عن النبي** بنم النون وسكون الهمام مقصورا اي اخذوا ليس  
 له فتر اجهر انتهى مال الغير غير جاز ومجوز بالاذن في الوهب  
 المشاع كالطعام يقدم للقوم فكل ان ياكل مما يليه ولا يجذب من غيره  
 الا برضا به ويحذف ذلك فهو النخبي وغيره الا انه ليس على ما ينبغي  
 فان اصل الحديث كما في شروع المعجبين وغيره ان كان من  
 شان الجاهلية انتصاب ما يحصل لهم من الفارة فوعدت  
 البيعة على الرجوع عن ذلك وتشريد النبي **والمثلة** بضم  
 فتكون مصدر مثل المقتول اي خذعه او قطع عضوه والمثلة  
 المروية في قصة العربيين منسوخة او موهولة كما سبق **جر**  
**في المطام عن عبد الله بن زيد** بن عبد ربه الالفاني  
 مما ابي مشهور وهذا مما اتقروا به البخاري عن الستة  
 وهذا الحديث لم اراه في نسخة المهم التي بخطه **قوله**  
**نهي عن النخ في السجود** ترمذي ان لم يظن منه شي بالحرف وعمرهما  
 ان بان منه حرفان او حرف مع لطلان الصلاة بذلك **وعن النخ في**  
**الشراب** بل ان كان حارا صرح في يروان كانت قذاة اذ الياحي خلال  
 لو مال القدر لتسقط او ابدل الماء ان لم يكن قال الحافظ العراقي ذكره النخ في بلاه مواضع

في الشراب والطعام والسجود فالعلة فيها مختلفة لغان مختلفة اما في  
 الشراب فبين سوا الرجل الذي يري القذاة ويؤديه في الطعام تبريده ولم  
 ياذن بالنخ فيه للتبريد بل ينهي عن اكله حارا واما النخ في السجود فالظاهر  
 انما ينهي عنه خشية ان يخرج مع النخ حرفان نحو ان يتنقل الصلاة او حرفان  
 يكون منه منغير اقباضه لانه كذلك **طب عن زيد بن ثابت** روى المصنف  
 لحسنه وليس كما قال فقد قال لزيد بن العدي في فيه نال ابن لياس وهو  
 وقال البيهقي حديث زيد بن ثابت مرفوعا من غير محرق **قوله**  
**نهي عن النهبة** اي اخذ المال الغارة يعني ان ياخذ كل واحد من الخيل باوجد  
 من الغنمة من الكفار ويلزمهم جمع الغنمة عند الامام ليقتصر بينهم بحكم  
 الشرع **والبليسة** بفتح الباء وكسر اللام وقع السين ما يستخلص من السبع  
 فهو تفتلر كانه فعيلة بمعنى مفعوله **عن زيد بن خالد** الجهني روى  
 المصنف **قوله**  
**نهي عن النوح** على الميت **والشعر** اي تشاوه او افشاوه **والنضار** و  
 اي الحيوان التام للخلقة بخلاف نحو الثور والقميرين وحيوان مقطوع الرأس  
 او اليد **وجلود السباع** ان تقشر لانه داب الجبابرة وحلية المترفين  
**والنبرج** اظهار المرأة زينتها وكما سنها الاجنبي **والفغنا** اي فغله او سماعه  
**والذهب** اي القلوبه للرجال **والحرق** **والكبر** اي لبسه للرجال بلا عذر  
**عن من معوية** للخلقة روى المصنف **قوله**  
**نهي عن النوم قبل الغنما** اي قبل صلاة العشا لتعريضها للغوات بانتفاق  
 النوم وتفويت جماعتها كسلا او تاخيرها عن وقتها المختار او عن قيام الليل  
 وكان عهد يضرب الناس على ذلك ويقولون سمرا او لا النهار فيكرة تنزيها للمؤمنين  
 لا يقال اذا كانت العلة ما ذكر في فرق بين الليل الطويل والقصير لان القول  
 الاول يطلق الكراهة لان الشراذ اشرع لكونه منقطة قد يقر قصير هيئته  
**وعن حديث بعدها** اي بعد صلاتها فيما لا يصلح فيه **طب عن ابن عباس**  
 قال البيهقي فيه ابو سعيد عود الكبر والار من ذكره **قوله**  
**نهي عن النياحة** وهي قول واويلاه واصرتاه والنذبة عند نماز الميت  
 فتخبره **عن امر عطيبة** روى المصنف **قوله**  
**نهي عن لوجدة** وهي ان ينزل الرجل ومثله المرأة وحده اي دار  
 ليس فيها احد **عن ابن عمر** بن الخطاب روى المصنف لانه بل حقه الرز لبعته  
 فقد قال البيهقي رجاء له رجال العتج **قوله**  
**نهي عن الوضوء** بين مهلة قال القزطي معروف الرواية بمهلة وقد رواه



بعضهم بجمعة وهو وهم **في الوجه** اي الكبي فيه بنا من السمة وهي العلامة بتو  
فيهم وسمها دمي كرامته وكذا غيره على الامة عند الشافعية اما وسيم  
غيره دمي في غير وجهه فترايع انفاقا بل بين في غير الخزية والركاة وهو  
من تغذيت الحمران بالنار للمصلحة الواجبة لكن ينبغي ان يقال ان تغذي الكبي  
فيه على تخفيف يحصل به المقصود ولا يتابع في التغذية في الشوية **والضرب**  
**في الوجه** من كل حيوان محترم ولو غير آدمي لكنه فيه اشتد لانه يجمع الخاس  
ولطيف يظهر فيه اثر الضرب فتوماثانه وربما اعدم بعض العوارض كما اوردنا  
للأما الذين العداقرو فيه دليل على تحريم ما اعتاده الخبيثة من الكبر والشرط  
في الوجه بل يحرم الكبي في جميع بدن آدمي كما في شرح مسلم **حذرت عن جابر**  
بن عبد الله

**نهى عن الوشم** بالشين المحجة فيجوز في الوجه بل وفي جميع البدن لما فيه  
من الخباسة الخفية وقد جازي عدة طرق في فاعله كما سبق **عن ابن**  
**هريق** ومنه

**نهى عن الوصال** نتابع الصوم فرضا ونفلا من غير فطر ليللا ودخول  
النسب وقت فطر وليس يفطر ويصبر اذا اقبل الليل من هاهنا نحو على وقته  
والا لم يتصور الوصال فلم يجرم وفي الصوم السنة من غير ان يفطر الايام  
المهسه وموجبا لنها يورث الضعف والخلل والعجز عن المواظبة على بقية  
العبادات والنهي للغير على الامة عند الشافعية وللمتزية عندما كذبوا  
وقضية صنع المؤلف ان هذا هو الحديث كما انه وليس كذلك بل بقية  
له رجل من المسلمين انك تواصل قال راسم شرا في ايتم بطعمي روي ويقين  
فلما ابوا ان يمتروا عن الوصال واصلهم يوما ثم يوما ثم راولا الملائك فقال  
لوا خذوا ذنوبكم كما لتكبل لهم عين ابوا ان يمتروا النبي واللفظ البخاري قال  
البيضاوي يريد بقوله انتم مثل الفرفق بينه وبين غيره لانه تعالى يفيض عليه  
تايب مد طعامه وشرا به من حيث انه يسخره للجوع والعطش ويقوم  
على الطاعة وعمره عن تحليل ما يقضي له لانه القوي وضعف الاعضا

**في عن بن عمر** من الخطاب **في عن ابهرية** وعن عائشة  
**نهى عن اجابة طعام** اي الاجابة الي كل طعام **الفاستين** لان الغالب  
عدم تحنهم للعدام ولا ينافيه الامر بالاحسان الظن بالسلم وظاهر كماله  
تجنب الحرام لان الكلام في الفسقة المعلنين بقوم فنهى عن اجابة كل طعام  
زجرهم ليريدوا من قبيل انصر ان كان طالما او مظلوما ومنه اخذ  
عدم لزوم اجابة ولجنة العدم اذا كان هناك منكر **طرب عن عمران**

ابن الحسين قال لا يشتهي بعد ما عذاه للطبراني فيه ابو مروان الواسطي والجد  
من تزينة انتهى واقول فيه من طريق البيهقي ابو عبد الرحمن السري انه كان  
يضع للحدث

**نهى عن احساب** **السفينة** اي ان تكسر فواه القربا ويشرب منها  
لانه ينهيا بما يصيبه من نفسه وجار معروبة وقد لا تطيب نفسا احد للشرب  
منه بعده اذ لانه ينصب بقوة فيسرق به فيقطع العروق الصعيفة التي  
بنا القلب او يغريه فكر فكرة تنهيا عن شربها انفاقا والحاديث الرخصة  
في ذلك واباحته ذكره النووي والاحسان الامالة والتكبير ومنه الحديث  
من الرجل لو هو الذي يتكسر في شمه وكلامه كما مر وفعل النبي للاختيا ب  
يوم احد اما كان للضرورة لكونها حالة حرب قال في المغم واصلا هذه اللفظة  
التكسر والتشبه منه المختل وهو من يتكسر في كلامه تكسرا كذا ويشي في شمه  
مثل من لا ينافيه شمه هنا انه كما لم يقره فحسنا وشربها على انه علم انه  
لم يذوقه شي يضر فانه لم يستقر منه شي **حرف دت** **عن ابن سعيد**  
الخدري زاد مسلم في رواية عنه ان يشرب من افواهها وفي اخرى عنه  
ايضا واجسامها ان يقرب منها ليرب منها

**نهى عن استنجار** **الاجير** **خني** **ببين** له المتاجر **اجره** بان يقول اعلم  
وانا ارضيك واعطيتك ما يطيب خاطرک ولم يذكر قدرا معلوما فلا يصح  
**عن ابن سعيد** الخدري من لحنه ورواه ابوداود في مراسله والشافعي  
موقوف وقال ابو زرعة الوضوء هو التحنج قال ابن حجر وابراهيم التيمي  
لم يردك اباسعيد اي فهو منقطع وقال لا يشي بوجاه احد رجال الصحیح  
لان التيمي لم يسمع من ابن سعيد فيما اصاب

**نهى عن اكل النور** بفتح المثناة لتن رجة والنور المتزبه قال ابن حجر  
هذا الذي كان يوم هيب وهو يريد على حضور المسجد **عن ابن عمر** ابن  
الخطاب ورواه الترمذي عن علي وزاد الام مطبوخا

**نهى عن البصل** اي الذي يما بينه في رواية البخاري وجا عن ابن عمر انه كان  
ياكله مطبوخا وظاهره اخبار ان اكله غير حرام على الاطلاق بل في غير ابي  
داود عن عائشة ان اخذ طعام اطعم النبي فيه بصل زاد البيهقي ان مشويا  
في قدر **طرب عن ابى لوردة** **ار من المصلح**

**نهى عن اكل البصل** **والكرات** لجم الكوان وشدا ترا اخذه مثلثة  
**والنور** اي النبي ومان اكله من الجوع او غيره كذا في البخاري **الكل**  
للشيء والثلاثة بالخبر **الطبا** لابي ابوداود **عن ابن سعيد** الخدري



ومن لعنته **نهى عن اكل لحم الهرة** وهو عند الشافعية لانها نابتا بقدره وقال  
 المالكية بكرة اكلها **وعن اكل ثمنها** اخذ بقضية جمع فخرها وبها وحمله  
 لجمهور علي هرة لا تتفع بها لخواصها فالشافعية يجوز بيعه او اكل ثمنه **ت**  
**عن جابر** قال كان يبيع ورواه الذهبي بن عمرو ورواه عنه الشافعي ايضا  
 وقال ابن حنبل في صحيحه قال قال ليعلم لثمنها قال فقد قال الشافعي حديث منكر  
 وقال غيره في غير من يزيد الغنائم وقال ابن حبان في صحيحه انما كره من اكلها  
 حتى يخرج عن حد الاحتياج به وقال ابن عبد البر حديث يبيع لسورة لا يبيد في  
**نهى عن ثمن الكلب وثن الكبد وعن مهر البغي** اي ما اخذت عليه  
 حيا من اجازة **وعن عبيد الفحل** اي عن ثمن عبيد قال القاضي العباس  
 الكراخي في قوله ليرى عبيد الرجل عبا اذا اعطيت اكثر اخرج كثر  
 والموجب للثمن ثمانية من العز لان مقصود اكثر ثمنه هو الا لثمن الفحل  
 قد يضرب وقد لا وقد يلعن الاتي وقد لا **طرس عن ابن عمر** بل لثمن  
 قال الميموني بعد ما عذره للاوسط وفيه ضرر من مرد ابو نعيم وهو ضعيف  
 جدا انتهى وعذره في محل اخر لكبير وقال رجا له رجال الصحيح **ه**  
**نهى عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان كاهن** اي ما اخذت  
 على كاهنة من اخباره عن الكاهنة المتقبلة بزعمه وهو يعم لتاوستون  
 اللان من حلوت الرجل حلوته لثمن اعطيت اياه او من الحلوة شبه ما يعطى  
 الكاهن لثمن حلوته اياه من الحلوة لثمن اعطيت اياه او من الحلوة شبه ما يعطى  
 لثمن الاخذ والمعطى في الحكم السلطانية بيني المحبت من يكسب الكاهنة  
 واليه يورد عليه المخذ والمعطى في **في السبع عن ابو مسعود** الاضاركي  
**نهى عن جلد الحد في المسجد** فيكره تنزيها وتبليغا احتراماً للمسجد  
**عن ابن عمر** بن العاص **ه**  
**نهى عن جلود السباع** اي فخرتها كما صرح به في رواية الترمذي يعني  
 ويحس عليها والهي للثوق والخيلا اولان انما سها داب الجبابرة وسجية  
 المترفين والنجاسة ما عليها من الشعر والشعر يجر بالموت ولا يطهر بالرفع  
 عند النافعية وخبث الملبس يلبس القلب هبة خبيثة كما ان خبث الطعم  
 يلبس ذلك فان الملازمة الظاهرة لشري الى الباطن ومن ثم حرر علي  
 الذكر للملحور والذهب لها يكسب القلب من الهمة التي تكون لمن ذلك  
 ليه من النسا واهل الفخر والخيلا وفيه انه يجرر الجلود على جلد

ح

كسج ونحوه في اي وجه شعر وان جعل على الارض على الوجه لكونه من شان التكبير  
 كما القرون **عن والداي المبيع** بفتح الميم وكسر اللام واخرة خامه غا من  
 ابن سامة فظا صعدت والتمصيف للمأكل واقتضاه عليه انه لم يخرج في شي  
 من وادين الاسلام السنة وهو ذهل فقد خرج عنه ايضا ابوداود في الملبس  
 والشاي في الذبايح والترمذي وزاد ان يفرس كما تفرس وليت هي في رواية  
 غيره ورواه الترمذي ايضا وسلا وقال المرسل مع قال المناوي فتنصران  
 ارتاله هذا الحديث مع من سادته **ه**  
**نهى عن خلقا تقفا** وحده لانه نوع من الفزع وهو مكره وتنزيها **الاعد**  
**الحجامة** فانه يكره لضرورة توقفا للحجامة والطلبه **ونهى عن خاتم الذهب**  
 اي للرجل الفجر ويجمع من يفتد به **مع ابن ابي هريرة**  
**نهى عن خاتم الذهب** اي ليلسه واتخاذ للرجل ليدل خبره اذ حرام  
 عليه كوا مني حال الانائم **وعن خاتم الحديد** لانه حلية اهل النار اي ذي  
 الكفار وهو اهل النار والسولة يكره واليه عن خاتم الذهب للتقريب وعن  
 الحديد للتزينة عند الجمهور وذهب شاذ من الين في الذهب ايضا للتزينة  
 وقضية خلا في التقريب وهو يوافق الفراء بالاجماع على التقريب للرجل ولا  
 بد من اعتباره وما كونه خاتما قال ابن حجر والتوفيق ان يقال ان التفاضل  
 بالتزينة انقضت واستقر الاجماع بعد على التقريب وهذا الحديث وتر عورض  
 بالحديث المار التمس ولو خاتما من حديد وانجيب بان لا يلزم جواز الاتمام  
 ولا اتخاذ جواز اللبس في حاله انما اذا تحصله يستفهم بغيره المرأة عليان بعضهم  
 حمل الزينة على الحديد الضرب لما اخرج ابن سعد وغيره ان المصطفى كان  
 خاتمه من حديد هو فاعله فضة قال النفاش في كتاب الاحبار خاتم النول  
 مطردة للشيطان اذا لوي عليه فضة فهد ابو داود لغايرة **ه**  
**عن ابن عمر**  
 ابن العاص ورواه الطبراني في الاوسط باللفظة المذكور عن ابن عمر والتميز  
 قال العيني ورجاله ثقات وروى النعمان عن الذهب وحده مسلم وفيه ايضا  
 انه راي خاتما من ذهب في يد رجل فترعه فطرجه وقال بعد اذكر اليه  
 من نار فجملمها في يده فقبل لرجل بعد ما هب رسول الله فخذها منكت  
 فانقع به قال لا والله لا اخذه ابد او قد طرحه رسول الله **ه**  
**نهى عن خصي الخيل والبهايم** عطف عام علي خاص واليه للتقريب الا  
 في ما كره صغير فيجوز قال ابن الوردي لا جل طبيب المحرم في جازر الاكل  
 صغيرا **عن ابن عمر** بن الخطاب **ه**  
**نهى عن ذبايح الجن** قال الرضا في كتابه اذا استرود ارا او يوثها او



استخرجوا علينا ذبحة خروفان تصيبهم الجن فامنعنا الذباج اليهم  
 لذلك **هق** من طريق عمرو بن هارون عن يونس عن ابن شهاب **الزهري**  
**رسلا** ظاهرا منيع المرامنة لعله فيه غير الارستار وليس كذلك فقد قال اللطاف  
 ابن جبره ومن رواية بن هارون وهو ضعيف مع القطاعة وقد اوردوه الذهبي  
 في المنعفا والمتروكين وقال عمرو بن هارون البجلي هذا انكروه وكذبه ابن معين  
 انتهى ورواه ابن جبان في المنعفا من وجه اخر موصولا عن الزهري عن ابي هريرة  
 رويته عند عبد الله بن اذينة عن ثور بن يحيى بن ابي جابر قال قال  
 عبد الله بن يحيى عن ثور بن يحيى من حديثه ومن ثور اوردوه ابن الجوزي في  
**الموضوعات** .

**نهي عن ذبحة الجوزي** وعنه ممن كتاب له كوثني ومزور **وسيد كلبه**  
**وظايريه** والنهي للمخترع لغزير وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم **قط**  
 عن جابر بن عبد الله قال الذهبي في التتبع في اسناده من ينج به .  
**نهي عن ذبحة لشاري العرب** ممن دخل في ذلك الدين بعد نكته وتعرفه  
 او بعد تعرفه ولم يجتنبه لبدل هذا مذهبا لثافي وجوزها الخفية  
**حل** من حديث محمد بن فيروز عن ثقة عن ابراهيم بن اذينة عن ابيه ادهم عن  
**ابن جبير عن ابن عباس** قال الذهبي لم يبع النبي وخبره النبي في سنته عن  
 عباس ايضا باللفظ المزور وقال سنده ضعيف .  
**نهي عن ركوب النور** اي الركوب على ظهورها كما تركب الخيل ونحوها والركوب  
 على جلودها لما اتوا باسمها لثايب لقلب حيتها مشابهة لتلك الحيوانات  
**عن ابي ربحانه** واسمه شعون .  
**نهي عن حب الاموات** لما فيه من الفاسد التي منها انه يودي بالحيات ويحله  
 في غيرها فزومتها من يعشق او يدعة فلا يحرم سب هو ولا ذكره لئلا  
 يقصد هرا الخذير من طير يفتنم والاعتد بالارها كما يد له عليه الحادي من  
**عن زيد بن ارقم** ورواه احمد من حديث زيد بن قلاقه .  
**نهي عن بيع التمر حتى تطيب** بفسره رواية نهي عن بيع التمر حتى يبد  
 صلاحها **هق** عن جابر بن عبد الله .  
**نهي عن بيع السيرق** من التمر لا يعلم مكيها بالليل **المسمن من التمر**  
 نهي عن بيع التمر معي يعلم المتاملة لان الجهل بالمتاملة تحقيقة  
 المتاملة **حرمون** في الدروع **جابر بن عبد الله** وهو الطبري تغناه  
 البخاري وليثنيه وهو كما ذكره حيث استدركه .  
**نهي عن بيع الكالي بالكالي** بالهزة اي النية بالنية بان يكره

بما

شا الواجب فاذا احل وفقد ما يقضي به لعول بعينه لاجل اخير زيادة نبعه  
 بلا تقاير يقال كلا الذين كلوا فربوا اذا اناخر ومنه بلغ الله تكن اكلا التمر  
 اي اطوله واشده قال ابن اعدا بن تغفت عنها في العنود وهي حل فكيف النصاب  
 بعد ما احل التمر ذكره **الزهري** **نهي عن بيع** **عن ابن عمر** بن الخطاب رواية  
 الحاكم من طريق عبد العزيز بن ابي روي عن موي بن عتبة عن نافع عن ابن عمر  
 قال علي شرط مروك ابن عمر وهم فان رايه موي بن عتبة الذي  
 ماموسي بن عتبة وقال احد ليس في هذا حديث صحيح لكن لاجل اعلي انه يجوز بيع  
 رين بدين وقال الشافعي اهل الحديث يوهنون هذا الحديث .  
**نهي عن بيع جبل الحبل** بعينه التما فنهما قال ابن عمر وعظمت من كتبها قال  
 الشافعي وقتونه بالاشعار لثافي الاوثنة والمراد به بيع تافي البطون  
 فيه التما المتما لغة انتهى وذهب من كتيان ان المراد به بيع العنب فيل ان  
 يطيب والحبل بالتمر كذا الكرمة من الحبل ان تحبل بالعب كما جاء في حديث اخر  
 نهي عن بيع التمر قبل بدو صلاحه قال السهيلي وهو غريب لم يرفقه اليه لحدثي  
 تاويله فيدخل في الجماعة وقيل للمبالغة وهذا كله ينعكس عليهم بانه لم يدخل  
 النار الا في احد اللقطير دون الاخر وانما النكته فيه ان العنب ماد لم يحل لا يبيع  
 اذ كرام النبي يبيع عنه بالمصدر من جبل المرأة حبلها اذا حلت فاذا اولد الحبل  
 وعلمه كرام النبي لم يبع حبلها فاذا كانت التي ويبلغت حد الحبل فحلت قد كنت  
 الحبل هو المنهي عن بيعه والاولى حلت انوثته بعد الولادة فغير عنه بالحبل  
 وقيل المعنى هو بيع حبل الجنينة التي كانت حبل لا يعرفها هو يعرف بعد ذلك  
 وكذا في حد ميسر فاذا ايقال لها حبلها بعد العرفه بانها التي وعند ذلك  
 الحبل الثاني لان التي قبل ان تحبل تسمى الحبل فاذا احبلت وذكر حبلها طرود  
 ذكره مع الجلالة الاولى التي كانت في حبلها فزوين اللقطين بتا التا نيت  
 قال وهذا كلام فصيح بل لا يقدر قدره في البلاغة **هق** **نهي عن بيع** **عن ابن**  
**عمر** بن الخطاب واللفظ للبخاري .  
**نهي عن بيع التمر** بثلاث المثلة وفتح الميم **بالتمر** وسكون الميم اي  
 مع الرطب بما لمرزاد في رواية وخص في بيع العدرا ان نباع محرمها قال  
 النوري في جرد ربيع رطب بتمر وهو المزانية من الذين وهو لدفع والتعاصر  
 فان كل من المتبايعين بالوقع في العين يدفع الاخر عن نفسه وخصصها  
 عند الشافعي بيع مجهول مجهول لا يعلم من جنس بتمر الرابح في قدره  
 وخالفه ما كان في القيد الاخير فقالوا لو كان ربوا ام غيره اما العدرا يا  
 وهو بيع رطب على التخل بتمر على الارض فاجازوا الشافعي بما دون خمسة



أو سق علي العور وما كان علي الخصور من العري ورواه غيره **قد عن سهل**  
**بن أبي حنيفة** بفتح الميم وتكون المثلثة عيد الله وقيل عامر بن ساعدة  
 بن نضاري وكان يبيع ويرواه عنه أيضا الشافعي ورواه غيره **هنا**  
**نهي عن بيع الولا** أي ولا العتق وهو إذا مات العتق ورثته محنته  
 كانت العرب تتبعه فمنها عنه **وعن هبته** لأنه حوكتا للثمن فكلا يجوز  
 نقل المثلث يجوز نقله إلى غير العتق والنهي للتحريم فيبطلان لما ذكر  
**جرف عم في البخاري عن ابن عمر** بن الخطاب **هنا**  
**نهي عن بيع العصاة** بان يقول المبيع للمستري في العقد إذ انتزعت الثمن  
 للعصاة قد أوجبا لبيع وللخلل فيه إثبات الخیار وشرطه الوفاء بمجرى  
 أو بان يبره حصاة في قطع غنم فأي شاة أصابها في المبيعة والخلل فيه  
 جها له العتق وعليه أو ان يحلها الذي يبيعها فالخلل في قصر العقد **وعن**  
**بيع الغرر** وهو ما خفي عليك امره من الغرر وبيع الغرر كل بيع كان العتق  
 عليه فيه مجرورا أو مجرزا عنه وقيل هو ما احتمل من أن عليها الخوفها إذ  
 ما انطوت عنها غافته وذات الشمل جميع البيوع الباطلة وإنما نضر عليها  
 ولم يكن قبلة لأنها من بيع الجاهلية **حمه عن أبي هريرة** ورواه عنه أيضا  
 ابن جرير ورواه البيهقي عن ابن عمر **هنا**  
**نهي عن بيع القمل** أي ثمره حتى يزهر أي يتموه ويحمر ويصغر لما حدث في المضا  
 استألف القمل للمضار فإليه فانت وخفي غايته للمضار وهو ذكره الطيبي  
 وقال الزمخشري يقال في الثمر والزهو إذا احمر واصغر وأبى ما معي الأثرها ولم  
 يعرف أن يزرع في العين يزهر وهو موقوف وانما يزهر انتهى **د عن السنبل** أي ببيع  
**حبي بيبيس** أي يبيد حبه **ويأمن العاهة** أي الأفة التي لثيب الزرع قال  
 للحراي السنبل جمع الحبي كما أنه أفة استحقاق اجتماع أهل ذلك الزرع  
 ونحوهم في أمرهم ونسرا بن عمر رآه من العاهة بطولوع الثريا قبل  
 وفيه نظرة ان طولوعها وان كان في وقت واحد من العام لكن البلاغ مختلفا  
 حكى بفتح ثا رها بسبب الحر والبرد وإنما التقي به في المربا والطيب ولم  
 يجز في الزرع حتى يتم طيبه لأن الثمر وكل غا لها لا بعد ذكره **الآتي مردت**  
 في البيوع المنهية **عن ابن عمر** بن الخطاب **هنا**  
**نهي عن بيع الثمار حتى يجتم من العاهة** وفسره في رواية سلم بن زياد  
 الصلاح وذلك من باب فان الصلاح ضد الفساد والعاهة نوع من الفساد  
 فاذا ذهب عاهة الثمر من فساده لم يعرض له ما يمتعه من النضج **طب**  
**عن زيد بن ثابت** سئل بذر أو قيل أحد اقتل بالجمامة ورواه **الجمامة**

الشافعي

الشافعي عن ابن عمر بلفظ نهى عن بيع الثمار حتى تزول العاهة والدارقطني في  
 العدل عن عابته **هنا**  
**نهي عن بيع الثمر الأول بالثلثة** والثاني بالمشاة أي لوطي بالتمر  
**كثلا** وعن بيع الغنم بالزبيب كيبلا **وعن بيع الزرع بالحنطة كيبلا**  
**د عن ابن عمر** بن الخطاب **هنا**  
**نهي عن بيع المضطر** أي العقد نحو الكراه عليه بغير حرقائه بالطل أو أي  
 البيع الخورين لزومه أو موته ترهقه فيبيع بأكثر للضرورة فيسيران يقال  
 ويمهل أو يعرض إلى ميسرة أو يسترى منه بالقيمة فان عقد مع الضرورة  
 مع فالنهي في الصورة الأولى للتحريم وفي الثانية للضرورة **وبيع الغرر** بفتح  
 الفين المجمة كبيع البق ومعدومة وتجموع وغيره بقدره على تسليمه فكلمتها  
 باطلة إلا ما دعت له حاجة كاسر أو حشوية ونحو ذلك **وبيع الثمرة**  
**فيلان يدرك** وفي رواية فبلان تطعم أي يضلح للأكل **حمه** من حديث  
 صالح بن عامر عن شيخ من بني إسرائيل **عن علي** قال خطبنا على ذكره قال عبد  
 الحق حدثنا عنده وقال ابن القطن صالح ابن عامر لا يعرفوا النبي يعرفون  
 وفي الميزان صالح ابن عامر يكره بل لا وجود له ذكر في حديث يعلي مرفوعا أنه  
 نهى عن بيع المضطر والحديث منقطع انتهى **هنا**  
**نهي عن بيع العريان** بضم العين المهملة بصيغة المصراي بيع يكون فيه العريان  
 ونحو العريان بان يدفع للبائع شيئا من البيوع فمن الثمن والاحتية يسئل  
 عند الكثرة للشرط والتمرد والغرق لا الزمخشري يقال أعرب في كذا وعرب  
 وعرب كانه سميه لأنه أعربا لفقده البيع أي أصلا وأزالة فساده  
 واستألفه ليللا يملكه **أخر حمه** من حديث مالك أنه بلغه عن عمرو بن  
**عن أبيه** عن حمه **ابن عمرو** بن العامر قال الصدرا المناوي في كلامه علي  
 حديث ابن ماجه حديث منيف **هنا**  
**نهي عن سلف وبيع** كان يقول يعنك ذابا لعل ان تقرض في الفلانة  
 انما يقرضه ليجابه في الثمن فيدخل في الجملة **وشرطين** في بيع كعتك  
 نقدا بدينار ونسيه بدينارين **وبيع ما ليس عندك** قال الخطابي بيد  
 العين أو الصفة **وذبح ما لم يقم** بان يبيعه ما استراه ولم يقبضه  
**طب عن حكيم** ابن خزيمة **رواه** **هنا**  
**نهي عن شريطة الشيطان** قال الزمخشري هي المشاة التي شرطت أي  
 انتر في حلقها أن يركب شرط الحجام من غير قطع الأوداج وترك حتى تنم  
 ولا نواقي الجاهلية يفعلون ذلك وإضافتها إلى الشيطان لأنه لا يامل علي



ذلك انتهى وهذا التفسير صريح به ابن عباس روي الخبر كما في علل الترمذي  
وقال القاهني لما يجرى ذلك شريطة لأنه من أفعال الجاهلية المودي الي  
ان هذا الروح من غير حل **عن ابن عباس وابهريرة** وفيه عمرو بن  
عبد الله قال ابن القطان هو عمرو بن بروق لم يثبت عدالة بل رتبها  
نوهت خريجه ابن عدي ان اخاديشه لا يتابعه عليها الثقات **هـ**  
**نهي عن صبر الروح** هو كما في النهاية الكسبي والكسبي صبر شديد **وخفي البتة**  
بالتفصيل بمعنى معول **هو عن ابن عباس** ورواه عنه ايضا النزار باللفظ  
المزبور وزاد في اخره نيا شديدا قال السبتي ورجاله رجال الصريح **هـ**  
**كفي عن صوم ستة ايام من السنة فلا تكة ايام التشريق ويوم الفطر**  
**ويوم الاضحية ويوم الجمعة** خصه من الايام فحرم صوم التشريق  
ولا يدين ولا يتفق ويكره افراد يوم الجمعة بالصوم واختلف في علة النهي  
فقال المطر ترك موافقة اليهود في يوم من الاسبوع حين عظموا السبت  
فلا يفطر الجمعة بصيام وقيام وردة الطيبى بانه لو كانت العلة مما لاقم  
كان الصوم اولاهم ليشربون فيه ويصومون بالاكل والشرب بل العلة ورد  
الضرر تخصيص كل يوم بعبادة لئلا ليوم اخر فانه تعالى استأخر الجمعة  
بغضاب لم يتاثر ما غيرها فجعل الاجتماع فيه للصلاة فرضا فلم يرد  
بخصه بشي من الاعمال سوى ما خصه به ثم خص بعض الايام بعبادته وما خص  
به غيره ليخص كل منها بعمل ليطهر فضيلة كل بما يتخص به تشبيه نهار السارح  
الايام باعتبار الصوم فلا تكة ايام فحرم صوم بالسيار ما لم يكن  
كرمضان او استخبايا كعرفة وكاشور او قسري عن صومه مطلقا كالتفدي  
وقسم انما نهى عن تخصيصه يوم الجمعة وشهر شعبان فهذا النوع لو صم مع غيره  
لم يكره فان خص بالنفل نهى عنه سواء فسد الصائم التخصيص لا اعتقد  
الرحمان املا **الطبايبي** ابوداود **عن انس بن مالك** ورواه عنه ايضا  
ابو يعلى قال البيهقي وهو متعيق من طريقه كلها ونهه ابن حجر فقال سنة **صحيح**  
**نهي عن صوم يوم عرفة بعرفة** لان يوم عرفة يوم عيد لاهل عرفة  
فكره صومه لذلك وليقوي على الاجتهاد في الدعاء في السن خير يوم عز  
ويوم العيد واياها مني عيدنا اهل الاسلام قال ابن تيمية وانما يكون يوم  
عرفة لاجتماعهم فيه بخلافه اهل الامصار فانما يجتمعون يوما يعرفون  
يوم عيدهم **حمده** من حديث مهدي بن حرب الجري عن بكرمة **عن**  
**ابو هريرة** قال كان علي شرطخ وردوه بانه وهو اذ مهدي ليس من رجاله بل  
قال ابن معين مجهول وقال العقيل لا يتابع عليه لضعفه وقال ابن القيم

علة

علة هذا الحديث مهدي اذ مداره عليه انتهى ومن حزم يذ لك ابن حجر  
فقال مهدي مجهول وروي باسانيد جيد وانه لم يغم يوم عرفة بها ولم  
يصح عنه قال ابن حجر قلت صححه ابن خزيمة ووثق مهديا **هـ**  
**نهي عن صوم يوم الفطر والاضحية** قال الطيبي عدل عن قومه عن صوم  
الغدير بن ابي الفطر والخراشع اربابا ن علة الخزيمة هي الوصف بكونه  
يوم فطر ويوم غيرة الصومين فيها فحرم صومها ولا يتعد نذره ولا يجيب  
قضاؤها عند الشافعية وادوية الخفية وقضية منيع المولف ان هذا هو  
الحديث بكامله والامر بخلافه بل يقينه وعن الصادق ان يجزي الرجل في ثوب  
واحد وعن ملاة بعد الصبح والصبر هذا ليل الجاري **في الصوم عن عمر**  
**ابن الخطاب** **وعن ابي سعيد** الخزري ورواه عن الثاني ابوداود والترمذي  
واللفظ للجاري **هـ**  
**نهي عن صيام يوم قبل رمضان** لينقوي بالفطر له فدخله بقوة ونكاح  
اذ ان الحكيم علق بالروية فيقدمه يوما ويومين محاولة للطعن في ذلك  
للكم والغير ذلك **والاضحية والفطر وايام التشريق** فلا يصح صومها  
قال الشافعي وبوخيفة وخوزة ما كان رجع لمتنع بعد المهدي **هو عن ابي**  
**هريرة** ورواه الطبراني بلفظ نهى عن صيام ثلاثة ايام يوما لتروية  
ويوم الاضحية والفطر **هـ**  
**نهي عن صيام رجب كله** اخذ به الخابلة فقالوا كرهه افراده بالصوم  
قال في الاضاف وهو من مفردات المذاهب رهل الافراد المكروه ان يصوم  
كله ولا يفرق به شهر اخر وجهان عندهم واحج من كرهه بان المفسدة  
تنتقل من تخصيصه لا خصيصه له كما استعربه لفظ الرسول في علة اخبار  
وان الفعل المنهي عنه او المأمور به قد يكتمل على حكمة الامرا والنهي في الضاد  
فاثمي من جهة الاختصاص فاذا كان يوم الجمعة اوجب يوما او شهرا او صلا  
يسن فيه الصلاة والدعاء والذكر والقرارة لنا لا يسن في غيره كان ذلك  
في منطته ان نوههم ان بصومه افضل من غيره فنهى عن تخصيصه دفعا  
لهذه المفسدة انتهى اما صوم بعضه فلا يكره اتفاقا قال المولف ودين  
بعضه خروج من الخلاف **هـ** **طب** **عن ابن عباس** قال لذهبي كان  
الجوزي حديث لا يصح تفرد به داود ابن عطاء وقد منعوه وقال البخاري  
وعنه متروك انتهى ومن ثم رموا مصر لعنته **هـ**  
**نهي عن صيام الجمعة** اي افراده بالصوم فيكره تنزيها لانه عيد  
والغدير ليمان اوليلا يتعفن عن وظائف العبادة التحقينه وخوف اعتقاد







**سكيبه حبري** اي للزنية بما يجعل الخيلا والتفاخر **مثل الاعاجم** وقد ورد النبي عن بسير في الاعاجم مطلقا قال ابن نجيم النبي عن هذا وما قبله من حيث كونه شعارا للاعاجم لا يكونه حبري ليعبر الثوب والاصول الصفة لتكون لتقبيد الموصوف لا لتوجيه **وعن النبي** يوم النون يعني النبي اي عن الاعاجم على المسلمين او عن اغنايم علي ما مر **وروي في النوراي** الكروب عليه جلودها لثانية من الخيلا **وقال في العجم** **وليس لنا قسم الا الذي سلطان** قال الطيبي الام في الذي للتاكيد تقديره نبي عن بسير للاقرار اذا سلطان ومن غير معناه ممن يتجاهه الختم به فانه في معنى السلطان قال ابو جبر وهذا الحديث لم يبع وفي اسناده رجل منهم اي فلا يعار من الخيلا العجيبة الصريحة في حل لبسه لكل احد قال القاسمي والمراد بالخيلا الحديث التزنية او الفخر المشترك بين المشركين والتعظيم وقيل انه منسوخ ويدل عليه ان العبادة كانوا يجتمعون في عصره وعصر خلفائه من غير انكار النبي والقول بالشيخ هو الاولي وما تاذ كونه من الكراهة تزويها وعربيا فتسويج لتعظيم بانه لبسه منه فقد ورد من علق طرد ليجاد يسلخ التواتر ان النبي كان يتعم في بجمه وكذا ايساره انتهى قال بعض سراج الترمذي النبي في هذا الحديث يتناول شيئا يختلف حكم النبي فيها فتولي بعضها يجوز على التعزير وفي بعضها على الكراهة وصحة النبي ولهذا فاما ان يكون مشتركة بين العسكروا حقيقة والتعزيم مجازي الكراهة ففيه ان استحال المشترك في معنياه او اللفظ الواحد في حقيقته ومجازه وما يجوز من ذلك فعلى خلاف الاصل **حرد في اللباس** في الزنية من حديث عياش بن عمار **عن ابن عباس** قال اسمه سمعون بنين مجة وعين مة انصاري او قري او مولي النبي قال الذهبي في المذهب له طرق حسنة

**نبي عن قتيبة التمرق** ليفتش ما فيها من السوس **وفشر الرطبة** لتؤكل قال الخطابي لفتح توسعه الصنوحا ومعنى **عبدان وابوه موسى** كلاهما في تاريخ العبادة **عن اسحاق** صحابي قال الذهبي له نبي رسول الله عن فتح التمرق من اسناده واه بحبل النبي

**نبي عن قتيل النساء الصبيان** اي نساء اهل الحرب وصبيانهم ان لم يقاتلوا فان قاتلوا فقتلوا وفي افهامه ان الشيوخ والرهبان يقتلون وان لم يقاتلوا وهو مذهب الشافعي ومعه ابو حنيفة وما لا تنسبه هذا الحديث مع حديث البخاري السابق من يدرك فيه فاقتلوه كل منهما عام من وجه خاص ومن وجه فهذا الحديث خاصا لثنا عام في الحرييات والمرتدات

عام في الرجال والنساء خاصا باهل الردة ومذهبا محابنا في مثله وهو في الرجح من خارج لتعاد لهما تقارفا او تافرا احدهما وقال الحنفية المتأخرين في هذا الحديث **في الجهاد عن ابن عمر** ابن الخطاب قال وجدت امرأة مقتولة في بعض المغازي فبني رسول الله عن قتلها قال المصنف وهذا متواتر

**نبي عن قتل الصبر** هو ان يسكن الحيوان ويربي بي حتى يوت او هو كل من قتل بغير معركة ولا خطأ والحديث قصة اخبر بها ابن المقري في فوائده عن ابن زهير قال عزونا مع عبد الرحمن بن خالد فاني باربعة ابراج من العدد باسره فقتلوا صبرا بالنبل فبلغ ذلك يا ايوب فقال سمعت رسول الله نبي عن قتل الصبر لو كانت دجلة ماصبرها فبلغ ذلك عبد الرحمن فاعتق اربع رقاب **وعن ايوب** انضاد في من المص لعمته وقال ابو جبر في الفقه سنده **فوق**

**نبي عن قتل اربع موالد** **واب النملة** بالجرد والرفغ وكذا اما عطف عليه قال الخطابي زاد النمل السليمان الكيارد واتوا رجل لطور في انا قليلة الاذي **والنملة** لكثرة منافها فيخرج منها الغل وهو شقا والسبع وهو ضيا **والهدد** لانه لا يضر ولا يجل اكله **والصد** بصاد مملعة مضمون ولا مفتوح طائر فوق العصفور نصفه ابغور ونصفه اسود لتعزيم اكله ولا منع في قنطة وقيل كانت العرب تتشام به فبني عن قتله ليبتلع عن قلوبهم ما نبت فيها من اعناق دهر الشورية والنبي في اربعة لتعزيم لكن فتقيد في النمل بالكماد كما تقدر اما الصغير فلا يجرم قتل كما عليه البغوي وغيره من الشافعية **حرد في الادب** في الصيد **عن ابن عباس** قال ابن حجر رجال رجال العجج قال البيهقي هو اقوي ما ورد في هذا الباب

**نبي عن قتل المنفد** بكر الضاد والدا العلي وزان خنصر قال البيهقي والقائمة بفتح الءال وقال المنذر في نتمها غير جيد **للدا** الخدمتها بل الجاستها او قد ارتنا ونقرة الطبع منها او انه عرف منها من المصنف فوفق ما عرفه الطيبي من المقحة والمقليل بانها تسج وتغير صواب لان الحيوانات المأمور بقتلها سج ايضا وان من نبي الا يسج بحره قال المؤلف في المرقاة وقوله للذوا لا معنونه **حرد** في اواخر السن **ن** في الصيد **ن** في الطب **عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي** بن مسلة الفقه سنده البرموزة قال سالك طيب النبي عن منفرع يجعله في ذواتها قال ابن حجر وافته الذهبي قال البيهقي هذا اقوي ما ورد في النبي عنه

**نبي عن قتل الصد** طائر فوق العصفور يقع في حجره ثم يبرق قال







حضروا كما برعنا العصفرا نندك الذين العرفي هذا فاعجب من حضره  
عن ام سلمة روى المصنف لعمته وهو كذلك فقد قال الذين العرفي اساده  
هيج

**هي عن النبي** بكسر اللام نظرا للمهنية وفتحها انظر للمرأة وبضمها  
عن اسد الغلة قال ابو ذرعة وهاولها اوجه **المهورة في حسنها**  
**والمهورة في غيرها** قال الماوردي ليس الي ان من المرة ان يكون الانسان  
معتد للحال في مراكبات لباسه من غير كفاية ولا اطوار فان اطوار  
مراكباتها وتكون تقدرها مائة وكثرة مراكباتها وصفها الامة الى العناية  
بها دابة وغير الامور واساطرها قال ابن عطاء الله طريقة العارظ الثاني  
الاعراض عن البرزخ ينادي علي من اللابس بالافشا ويقع عن طريقه بالام  
وقال ابن العريضا من اللباس ان يكون مختصرا على حال لا يقدر جلتا في  
وانه اذا كان الملبوس رقيقا انصابه لا يلبسه كان عنده نفس عبد الرب  
لغير عبد الله رهن نفس عبد الخبيصة لغير عبد القطيفة وان اسمه كان  
مرفا واوجه التي تكلف قيمته لا خير في مور واساطرها **طب عن ابن عمر**  
بن الخطاب قال لا يهين منه بزيح وهو ضعيف

**هي عن ابن الجلاء** انه تولد من الجباسة ومثله البيض والنهي للثنية  
عند الشافعي **كن عن ابن عباس**

**هي عن لفظه الخراج** قال اللقاضي يحتمل ان المراد النهي عن اخذ لفظه  
في الزموم ونحوه اخر ما يد لعلية ويحتمل ان المراد النهي عن اخذها  
لثبوت مكانها وتعريف بالنداء عليه لانه اقدر طريقا الظهور  
لان الخراج لا يلبس الا اياتا معدودة ثم يتفرقون ويصدون من صدر رشي  
فلا يكون للتعريف بعد لفظهم جدوى **حرم في القضاء** في اللفظة عن  
**عبد الرحمن بن عثمان بن عبد الله النبي** ابن ابي طلحة وروى عنه  
الشافعي ايضا ليرجيه البخاري

**هي عن محاسن النساء** اي عن ابناهن في ادم بارهن وهو محاملة و  
معنى ونحو المحاملة كمن ادبوا ومن كمن كني بالجرع عن محاملة الغايط والنهي  
للتخريم بل هو كبره وهو من نفل عن ما كذبوا به وما كذبوا به  
من ادبوا في ادبوا لعل من نقله عند اخذ من في اس قوله فخلط  
فان المعنى قد يذكر ميلة كما يطرد حكمها فيما بينها ولو قيل ليد اذ  
**طب عن جابر بن عبد الله** قال لا يهين ربحه له نقات  
**هي عن ثقف النبي** من نحو لية اورا سانه نور ووقا روالر  
عنة

عنه رغبة عن النور لانه في معنى الخضاب بالسواد كما ذكره حجة الاسلام  
وقضيته ان النبي للتخريم واختاره النوري لسبوت التزجر عنه في عدة  
الخبيا واطلق بعضهم كدراهة وقضية صبح المصان هذا هو الحد بل كماله  
ولما روي خلافه بل بعينه وقال انه نور المسلم هكذا حكاه ابيه كثير من  
المنذري وهكذا هو في اصول **ت ن عن ابن عمر** بن العامر وصيه  
التمذي ورواه عنه ابوداود بلفظ لا يتبعوا النبي فانه نور يوم القيامة  
ونور روية له فانه نور المؤمن النبي وهو من روية عمرو بن مسعود عن ابيه  
عدي بن حذاف

**هي عن نقرة الغراب** اي تخفيف الجود وعدم اكتد فيه بقدر وضع الغراب  
سقاره للكل **واقتر اش السبع** بان يبسط ذراعيه في سجوده ولا يعرفها  
عن ارض **وان يوطن الرجل المكان في المسجد كما يوطن البعير**  
اي يافحلا منه يلازم الصلاة فيه لا يسلي في غيره كالبعير لا ياروي من عتقه  
اي لم يكن قد اتخذ من اخذ الا يتروا لافيه تنبيهه قال ابن القيم في المصطفى  
في الصلاة عن النبي بالخواتم نهي عن يترك كبرك البعير والبقات  
كالنقات الثعلب واقتر اش السبع واقتر اش الكلب ونحوه كغير  
الغراب ورفع الايدي وقت الصلاة ذناب الخيل فهدى المصطفى لغيره  
لخواتم **حرمون** من حد يشاه من محمود عن عبد الرحمن بن سبل

قال كنعن تفرد به ثم عن ابن سبل  
**هي ان بيتا هو الناس في المساجد** اي يتفاخروا بها بان يقول رجل  
مسجدى حسن فيقول اخر مسجد او المراد المباحة في الشاعها وعمارة  
او غير ذلك وذلك لان المباحة بها من داب اهل الكتاب **حب**

**عن النبي** من ما لك  
**هي ان يشرب الرجل** ذكر الرجل وصف طردى والمراد الانسان  
رجلا او امرأة او خنثي او صبا او صبوة وفي رواية لم يشر عن الشرب  
اي حال كونه قايما قال القاهني هذا النبي من قبيل التاديب والارغام  
الوما هو الا خلق والا واولين النبي يتحريم حتى يعارضه انه فعل ذلك مرة  
او مرتين وفي حديث انه امن في حرم من شرب كما يما ان يستقيه وشربه قايما  
موربانه لم يجد محلا للفقوة لاذ كانا للناس عيوز مزمرا وليري الناس انه  
غيرها يراوا ابتلال المحل ولبيا الجوز قال الطيبي وزعم الشيخ او الصفا  
غلط فحشر كيف يصار اليه مع من لم يكن للبع وبغيره عدم يحتاج لسبوت الشاع  
وايضا والى الصنف مع محبة الكمل **موت** كلهم في الاثرية من حديث







والنور اذ علي اصل وضع الاسر فلو وضع الانسان واشتره لم يكره دعاه  
 به بل يجوز تسميته بغير رضاه كما جزم به الغزالي وجعله اصلا مقبلا عليه  
 فانه قال استماوه لغا في توثيقه لانه اذا منح في حق احاد الخلق ان يسمى  
 باسم لم يسم به ابواه فحق الله اولى قال وهو نوع فيا من قولي في علي  
 مثله الاحكام الشرعية **طلب** وكذا في الاوسط **عن بريدة** قال ان النبي  
 وفيه صالح ابن حيان وهو ضعيف

**في ان يصلي الرجل لفتح اللام المشددة في الحاف** هو ان يثوب بتخطيه  
 لا يتوشح به التوشح ان ياتخذا لطرف الايسر من تحت يده اليسرى فيلقبه  
 على مكتبه الايمن ويلقي طرفه الايمن من تحت اليمنى على مكتبه الايسر **وي**  
**ان يصلي الرجل في سراويل اعيا وعربي لا يتصرف وليس عليه رداء**  
 لان السراويل بمفرده يصف الخضا فالحافا عن البدن والنبي للتعزير  
 عند الشافعية **عن بريدة** قال ان عبد الله لا يخرج هذا الحديث لضفه  
**في ان يقعد الرجل بين الظل والشمس** لانه ظهر للبدن حيث قاض  
 بين **وعذ** من حال محبة الله ورسوله للعدل ان امر به حتى في  
 حق الانسان مع لفته قال ابن القيم وفيه نسبة علي من النور بينهما فانه  
 روي **عن في ادب عن ابى هريرة عن بريدة** قال ان من صبح واقوه الذهبي  
**في ان يتغاطى اي يتناول السبق مشوقا** فيكفر تترتها مناولة كذلك  
 لانه قد يتغاطى في تناوله فيخرج شي من بدنه او يسقط منه علي احد فتؤدي  
 وفي معناه السنن وتحتها فلا يرميها الا يينا ولها والحديث من جهته **حمد**  
**في الجهادت في الفتن** **عن جابر بن عبد الله** وقال الحسن  
 عزيب وقال علي شرطه واقوه الذهبي وقال ابن عمر سده **محمد**

**في ان يقيم الرجل يعني الانسان المسلم من مقعده** لفتح الهم محل  
 قعوده **وتجلس** عطف علي قيامه او كما لو تقدره وهو يجلس في الاول  
 كل من الاقامة والجلوس مني عنه وعلي الثاني الذي عنه الجمع في لوقام  
 ولم يجلس فيه **انحر** لم تكلم في ذكره الطبيعي والاول صوب فقد قال  
 الفظهبي يتويها ان يجلس فيه تقدر اقامته او اعتبر ان الحديث يخرج علي  
 اقلية ويفعل فانه انما يفهم عنده من مجلسه ليجلس فيه غا لما قال النووي  
 والنبي للتخريم فمن سبق الي مساج من مسجد او غيره لوجه او غيره الصلاة  
 او غيرها جرم اقامتها لكن يتشترها لوالف موضع من مسجد نحو اقامته او  
 اقل او قراة فهو لاقوه فان تقدر فيه غيره فله ان يقومه وقال ابن  
 ابي عمير هذا اللفظ عام مخصوص بالرجال لما حقه اما عموما كما جاء

بالحال

وجالس الحكماء والعلماء خصوصا لكن يدعوا نوما باعيانهم الي منزله لغو  
 اما المجالس ملكة لبعض فيها ولا اذن فيها مخرج شرهون المجالس العامة  
 ليس عامتا بل خاصا مرجعين نحو مجالس من يحصل منه اذ يحكم كل نوما اذا حل  
 مسجد او سبقه دخل مجلسا وكثر وحكمة النبي مع انتفاص حق المسلم الموجب  
 للضعفاء وللذلة علي التواضع الموجه للمودة وايضا في الناس في المباح  
 سواء في سقا استحقق اذ غلبه غضب والغضب حرام انتهى وقال النووي  
 هذا في حق من جلس احد من نحو مجلس ثم فارقه لم يرد في كتاب الجمعة  
**عن ابن عمر** ابن الخطاب

**في ان يتأفريا بقران اي المصحف او بما فيه قران وان قل في ضمن**  
 غيره فلا ينافي كتابته اليه في كل باب اهل الكتاب **الي ارض بلاد العدو**  
 اي الحاف خوفا من الاستمارة به والباقي المقرات زايدة والقرا ان قهر  
 مقام القاعل وكسما في خبرنا وانا بقران فانه ما حال فيكوه عند الثاني  
 ويحرم عندهما كك حمل ذلك في بلاد الكفر كما يشير اليه لقليله في خبرنا  
 بقوله خافة ان يناله العدو فان امتت العلة في المنيح قال المطهر كان  
 جميع القران محفوظا للعبادة ولو سمي لبعض القرا في ارض العدو وما توضع  
 ذلك القدر قال الطيبي وذهب في هذا الكفاية لان المصحف لم يكن في عهد  
 النبي فقول لم يجوز ان يراد بالقران اجزءا ككتابي عهده او يكون اخبارا  
 عن الخبر اني قتل وفيه منع بيع المصحف من كما في وجود العلة **ق د ه**  
**في الجهاد عن ابن عمر** ابن الخطاب وفي رواية لمسلم كان النبي  
**في ان يستقبل القبلتين** قال الحافظ ابن حجر في صبطنا ه تقع الون  
 ولا يقع كونه بضم القاء علي ثمة بين المفعول للقب القبلتين والمراد بهما  
 الكعبة وبيت المقدس فنقل النووي الاجماع علي عدم التعرير ولا يمنع  
 مع ذلك جمعهما في لفظ واحد فغاية ما فيه الجمع بين الخيقتين والمجاز  
 بنا علي الراجح ان النبي حقيقته في التعرير مجاز في الكراهة واما اذ جعل  
 حقيقته فيهما فلا يلزم ذلك لظهور الاجوية وهو الذي عول عليه النووي  
 واما الجواب بان النبي ممنوخ وانه في عهد استقبال بيت المقدس حين  
 كان قبلة ثم عن استقبال الكعبة قبلة وجمعها الراوي نظامه ان النبي  
 مستروبان المراد بالني اهل المدينة ومن علي منها فقط لان استقبال  
 بيت المقدس يتلزم اذ بار الكعبة فمنهم من استقبل الكعبة للحركة استقبال  
 بيت المقدس كما نقله الماوردي فورد في اول بيان اللجة لا يثبت الا بال  
 والثاني بان فيه توهم الراوي في جمعه بينهما فلا مستند وكل من اجم







علة للمني عن لورث كونه نجسا للثوبه كل جبر ومنجبر وعن العطر كونه  
لزجا فلا يزال لزالة قامة للثوبه ما في معناه كزجاج املح ويورد رواية  
الدارقطني عن ابي هريرة بن ابي بصير يروى او عظم وقال فيهما  
لا يطهران وفيه رد علي من ذعر اخذها استجابها وان كان منها **دق**  
**هق عن بن مسعود** رمز المصنفه حته وليس عليه وقد قال يخرج  
الدارقطني اسناده تامي وليس بيات كالرواية اسناده غير تامة ايضا  
جلد بليد لجمته وقال يستطيب بهل يستفي خوجه الطحاوي .  
**زيان بيولا لرجل في مسجده** الذي يغسل فيه بالحجم وهو في الامل  
الما الحار يفرقيل للاغتسا ليا قما كان استمام وذكرك الحلب السوس  
ولانه قد يصيبه شي من الجن لان الغسل بحل جملوا لساطين لما فيه  
من كثرة العورة فهو معني البول في الجرد ذكره الولي العراقي ورجل جمع  
هذا الحديث علي ما اذا كان المحم لينا قلا مقدر فيه بحيث لو ترك فيه  
البول شربه الارض واستقر فيها فان كان صلبا كخوبلاط يجرى  
عليه البول او كان فيه فقد كما لوعه فلا يروى قال النووي بحال النبي عن  
الاغتسا فيه اذا كان صلبا يخاف امثابه رتاسه فان كان له خموسه  
فلا كراهة قال النووي العراقي وهذا عكس ما ذكره اولئك الجماعة فانهم  
حملوا النبي عن الارض لينة وصلها علي المصيبة الحاسي اخروها في الصلابة  
يخاف عود الرشاخ بخلاف الرخوة وهو رهم نظروا لانه في الرخوة يستقر  
محمه وفي الصلابة لا فاذا اصيب عليه الماء ذهب الرد **عن عبد الله بن**  
**معقل** وقال عزير لانه رقه مرفوعا الامن حديثا اشع بن عبد الله  
وذكر في العلل انه سأل عنه الغاري فقال لا اعرفه مرفوعا الامن هذا  
الوجه قال ابن سيد الناس ومع غرابته عميل كونه من قسم الحسن لانه  
اسعث مستورا النبي وذكرك جزرا النووي بانه حسن .  
**زيان يجلس الرجل في الصلاة وهو معتقد علي يده الكيري**  
**قال انه صلاة اليهودي** اي وقد امرنا بما نعمت في هذه قال ابن تيمية  
وفيه تشبه عليا ان كل ما يفعله المشركون من العبادات ونحوها مما يكون  
معصية بالنون يني لمؤمنون عن طاهره وان لم يقصد وابه وصار الحافد  
حما للباب **عن هق عن ابن عمر** ابن الخطاب قال الذهي في الصلاة  
هذا اسناد قوي .  
**زيان يقدر بين الحج والعمرة** يني تنزيهه او ارشاد لما في القرآن  
من البعض الجور يدم **عن معوية** قال للصحة هل تعلمون النبي اي

عن

عن كذا وكذا او ركوبه جلود النور قالوا انصرفوا فتعلمون انه يني ان يقدر  
قالوا اما هذا فلا قال اما انها معهن ولكن نسيت من سنده جيد .  
**زيان يقدر السبراي** يقطع ويستوي بين **اصبعين** ليلا يغفر لحد يدي  
بيده وهو يشبه زنيه عن تعاطي سيف مسلولا قال لقاضي القدر قلع النبي  
طوله بالحق والسبر ما يقدر من الجلد يني عن معناه هذا لان من تعاطى المقاد  
فيخرج اصبعه **ك** في الادب **عن سمرة** بن جندب قال كان يهجو واقوه الذي  
في التخيير كنه في الميزان قال هذا حديثا منكرو .  
**زيان يفي بعض الاذن والقرن** بعين مهمله وضاد مهمله اي مقطوعة  
الاذن ومكتوفة القرن واستعمال الضم في القرن كنه في الاذن وفي  
رواية يني ان يني بجدع الاذن او مقطوعتها **حمر** **ك** في باب الاضحية  
**عن علي بن ابي المومنين** قال كان يهجو واقوه الذي  
**زيان يكثر سكة المسلمين** اي الدرهم والدينار المضروبة **لجائزة**  
**بينهم** يبي كل واحد منها سكة لانه طبع بسكة الحديد اي لا تكسر وذكرك لينا  
فيها من اسرارة او اضاعة المال **الامن باس** اي الامن امر يقضي كرها  
كزادتها وشك في صحة نقدها فلا يني عن كرها حينئذ قال بعض السلف  
والوجه انه لا يحرم الا ان كان فيه بعض قيمتها **حمر** **ك** **عن عبد الله**  
**الزني** زاد لك ان يكر الدرهم فيعمل فضة ويكر الدينار فيعمل ذصا قال  
الحافظ العراقي صنفه منحه ابن حبان انتهى وقال في المذهب فيه حمر بن  
وصاه صنف في الميزان منعه ابن معين وقال الكشي الشاي منعه في العقلي  
لا يتابع عليه حديثه بل وورد له اخبار هذه امثاله وقال عبد الحق لدره صنف  
لضعف خبره بن حقا قال في المنار وتركه ولده وهو خال لالحسين وخا لدرهم  
لا يعرف بغير هذا .  
**زيان ينجم** بنون وله بخط اوله **النوي طيحا** اي بيالغ في تطيحه حتي  
لعبه ونفس قوته التي يصلح معها اللغم او المعني اذا طيحه فتوقد حلاوته  
طيح عفوا ليل يبلغ الطيخ النوي والي يرفقها يني من معجبه اي يلوكه لانه  
يقدر للحلاوة **وعن امرئ** **من حخته** .  
**زيان يمتنع من الاخذ عند الشرب او ينجح فيه** لان التسرف فيه يورث  
سجاء كره في الانا نديان والنجح في الطعام الحار يدي علي العجلة الدالة  
علي الشدة وعدم الصبر قلة المروة **حمر** **ك** **عن ابن عباس** ورواه  
عنه مسلم لجملة الاولى وقد رمز المصنفه .  
**زيان يمسح الرجل يده بئوس** **ليكسه** بضم السين المهمله وكسرها



والمراد انه لا يمح بده الا في ثوب من له عليه منه كقوم كساه لغوجليلته  
 اخذاه ممن يبيد ذلك ولا يقدره وهذا ان غلب على طمسه ذلك الا ان شك  
 كما كل طعام صديقه شرابيت العسكري قال لراد المصطفى بهذا ان يستد  
 احد من المؤمنين وان كان فقيرا فان الله يطعمه وتكويه **هرود** في الادب  
**عن ابى بكره**  
**نهي ان يسمى اربعة** اي باربعة اسما **افلح** و**يسار** هو اليسر والغنى  
 وسعة الخات **وناغا** و**رياحا** هو الريح فذكره التسمية بذلك لانه قد  
 يقال افلح هنا فيقال لا فيستظهر بذلك وكذا البقية **وه عن سمرق بن**  
**مخند بن مزلحنه**  
**نهي ان تخلق الدراة** راسها فيكوه لها ذلك كما في المجمع عن جمع لانه مثله  
 في حقها والحق بها للختي وقال بعضهم يحرم مسكنا يظهر انهي **ت** في  
**البحر عن علي** امير المؤمنين قال الترمذي وفيه اضطرابها قال النووي  
 فلا دلالة فيه لضعفه لكن يتدل بعوم من عمل عملا ليس عليه امر  
 مورود وقال ابن حجر رواية مؤلفون لكن اختلف في وصله وارسله انتهى  
 وعدل المر عن عزوه للمزار وان عدى لان فيه عندهما مطلقا ابو عبد  
 الله وهو ضعيف  
**نهي ان يتخذ ثوبه الروح عرضا** بعين وضاد مجتبر بينهما راجحا  
 نصبه بحاليه لما في من الجدة والاسنانة بخلواته والمغذيب عجا  
**حروت بن عن بن عباس** رمز المصحة  
**نهي ان يجمع احد بين اسمه وكنيته** بان يسمى محمد او يحيى بابي القاسم  
 فيخرم ذلك حتى بعد وفاته **ت عن ابى هريرة** رمز المصحة  
**نهي ان ينام الرجل على سطح** ليس بجور عليه اي ليس له ما خير يمنع  
 من دفع النايه من موجودا والنجار المنع **ت عن جابر بن عبد الله**  
**نهي ان يستوقد الرجل في صلاته** اي ان يقعد فيها منقبا عن مطهر  
**كن عن سمرة بن جندب**  
**نهي ان يكون الامام مؤذنا** اي لا يجمع بين وظيفة الامامة والاذان  
 واختلف السلف في الجمع بينهما فقيل تكبره من هذا الحد لكن الجمهور على  
 عدم الكراهة فقد روى عن محمد بن ابي اسحق الاذان مع الخلف الاذنت رواه سعد  
 بن منصور وغيره وقيل هو خلاف الاول وقيل يجب وصحة النووي **هو**  
**عن جابر بن عبد الله** وقضية منيع المصرا ان يخرجها السبي يخرجها وسكت  
 عليه والامر بخلافه بل قال وبعه الذهبي في المذهب اساده ضعيف

نهي

**نهي ان يمشي الرجل بين الرابضين** عن يمينه وشماله ولو محارم ليليا به  
 الظن او بهما بل يمسيان فخافة الطرق بخدا من الاختلاط المودي ابي  
 المقدسة واحدة من مفهوم العدد ان يمشي رجا بينهما ومشي رجل بين  
 لنا غير من بعد المقدسة ويجعل سمول النبي لما لوميت واحدة امامة  
 واخرى خلفه وفيه معنى المشي القعود بنحو مسجد او طريقا في اخر سنه  
**كن** في الادب **عن بن عمر** ابن الخطاب قال كن معج وشع عليه به الذهبي  
 وقال فيه اود ابن ابي صالح قال ابن حبان يروي الموضوعات انتهى وهو  
 في طريق اود ايضا وقال المناوي اود مستكر لحد يثو ذكر الجاني الحد  
 في تاريخه الكبير من رواية داود هذا وقا لا يتابع عليه  
**نهي ان يقام عن الطعام حتى يبرقع** هذا في غير ما ايد الجولوس قوم  
 بعد اخرين كما ذكره من حديث الوليد بن مسلم عن منبر بن الزبير  
 عن مكحول **عن عابسة** ومثله هذا قال في الميزان عن ابن حبان ياتي عن  
 الثقات بالمعضلات ثم اورد له هذا الخبر وهو مع ذلك متفلسح فيما بين  
 مكحول وقابلية فومز المصحة عن حسن  
**نهي ان يصلي الرجل وراسه محقوص** لان شعره اذا انش سقط على  
 الارض عند التجرد فيحيط صاحبه لواب العبودية قال الذين اعدوا فيه  
 كراهة صلاة الرجل وهو محقوص الغرا وكقوفه تحت عمامته او كفه شي  
 من ثيابه كالكراهة تزيه وسوا فعله للصلاة او غيرها خلافا لما ذكر  
 قال والنهي خاص بالرجل دون المرأة لان شعرها عورة تحت سترة في الصلاة  
 فاذا انقضت لا يترسل ويتعد رسته فنبطل صلاتها **طبع عن امر سلمة**  
 رمز المصحة وهو تقصير راسها حقه الرموز له حقه فقد قال لا يعمي  
 رجاله وكذا العجيج ورواه ابو داود ومن حديث ابى رافع بلفظ **نهي ان يصلي**  
**الرجل وهو عاقص شعره**  
**نهي ان يصلي الرجل وهو حاقن** في رواية وهو حقر حتى يتخفف  
 ولحقن ولحقن من حبره بوله كالحاقن بموحدة للقايط **عن ابى**  
**امانة الباهلي** رمز المصحة  
**نهي ان يمسح على الخدود والنايم** اي ان يصلي وواحد منهما  
 بين يديه لان الحدق يمسح يديه والنايم قد سد وما يلهي وقد يرد  
 بالنايم المصحح والفرق بين الليل والنهار بوجود المعنى والنهي كما اناب  
 اليه الذهبي وغيره للترتبه جها بينه وبين خيرا انه كان يصلي وعابسة مضمرة  
 بينه وبين القبلة فنسقط ما لا يوجبانها من زعم القارض او انه هناك



بخاصة رطبة تتاله اذ اقعدا اذ اقاموا لانه كان بين الناس من يمكنه  
غير ذلك واكتونه كان السير من القعود في تلك الحالة وكان ابن حجر  
الذي محمولة ان تثبت علي ما اذ حصل شغل الفكر به فان من ذلك فلا  
كراهة **عن ابن عباس** روي عنه قال مغلطاي في شرح ابن عباس  
بند ضعيف لضعف راويه اي المقدم هتاه من زياد الاموي ضعيف  
البخاري وقال ان المهدي تركوه وابن خزيمة لا يفتح حديثه وابن حبان  
لا يجوز الاحتجاج به انتهى وقال عبد الحق خزيه ابوداود بسند منقطع قال  
ابن القطن ولو كان مسلما ما صح للجمل بجاويه من رواية وسبغة قال  
ابن الجوزي حديثه لا يصح وقال ابن حجر في الخضر حديثه عن الصلاة الي  
الناس يخرج ابوداود وابن ماجه من حديث ابن عباس وقال ابوداود  
وابن ماجه طرقه كلها واهية وفي الباب عن ابن عمر اخبره ابن عدي  
وعن ابن عدي اخبره الطبراني في الاوسط وهما واهيان  
**نهي ان يبول الرجل قايما** فيكونه تتزحزح الا قد بما واما بوله قايما لبيان  
الجواز واكتونه لم يجز مكا تا يصح للقعود اذ كان القيام مكاله يمكن معها  
خروج البول بوقت ففعل كونه كان يقرب الناس وان العرب تستسفي  
به لوجع السلب فلهذا كان به اخرج بما نضه بهزة ساكنه فوجعة مجة باطن  
ركبته فلم يمكنه لاجله القعود وان ابول عن قيام منسوخ لغيره لانه ما يال  
قايما سدا نزل عليه القرآن وخبرها من حديثكم انه كان يبول قايما فلا تصدق  
ما كان يبول الا قايما قال ابن حجر والصاب انه غير منسوخ وعائشة انها  
تلقه ما وقع بالبول قال وقد ثبت عن جمع من الصحابة منهم عمر وعلي بن  
بالمواقيما وهو ان الجواز بغير كراهة اذا امن الرثاش ولم يثبت في الهوى  
عنه شيئا بيته في اوابل شرح الترمذي **عرجا بن ابي عبد الله** روي عنه  
قال مغلطاي في سنده منع لضعف رواة منهم علي بن الفضل قال  
ابو حنيفة والناسي وابن عباس والدارقطني متروك الحديث وابن حبان ظهر  
المالك في حديثه وابوداود ضعيف  
**نهي ان تتبع الجنازة صحرا رائدة** بالنون المستددة اي امرأة صليحة  
صياكاشديد او من روله بالما فقد ضعف **عن ابن عمر** بن الخطاب  
قال عبد الحق اساده ضعيف وقال الذهبي ابو يحيى ضعيف  
**نهي ان ينفخ في الشراب وان يكره من سلة القوق او اذنه لما مر**  
**مفصلا طيب عن سهل بن سعد** الساعدي قال الهيثمي في عبد المهيمن  
ابن عباس بن سهل وهو ضعيف انتهى وروى المصنف عنه

نهي

**نهي ان يمشي الرجل ذكره** وصف طرد في المواد الانسان والهي للسترية  
**في نخل واخذة او خف واحدة** لما تقدم قال الغزالي اذ السير الانسان خفه  
فابتد اباليسري فقد ظلم وكفرا لنعمة لان الخف وكاية للرجل وللرجل  
فيه حظ والبداءة بالخطوط ينبغي ان يكون بالامرفق فهو لعد لوالرفق بالحقنة  
ونقصه ظلم وكفرا لنعمة الرجل والخف قال وهذا عند القارون كبيرة  
وان سماه العقبة مكره وقا حنبلان بعضهم جمع الدرا من خطه وقد قد ما قيل  
عن سيبه كالبيت المدارس مرة فابتدات بالرجل اليسرى هو وكفرت به  
بالصدقة نعم العقبة لا يقدر علي تخفيف الاثر في هذه الامور وغوفا فانه ينبغي  
بل باصلاح العوام الذين تقرب دحيتهم من درجة الانعام وهو مستحسن  
منظون في ظلمات اطروا عظم من ان يظهر امثال هذه الظلمات بالاقامة  
**الهاجر عن ابي سعيد**  
**نهي ان تكلم النساء الا باذن ازواجهن** لانه مظنة الوقوع في القحسة  
بنيول الشيطان ومعنومه الجواز اذ نه دخله الولي لعراقي علي ما اذا كان  
انتقم مع ذلك الخاتمة المحرمة والكلام في كتاب غير محار **وطيب عن عمرو**  
بن العاص رمزا المرحله وعدل عن عزوه لند ارقطني كونه غير موصل  
الاسناد عنده  
**نهي ان يلقى النوي علي لطبق الذي ياكل منه الرطب او التمر لسلا يتخلط**  
بالتنور والنوي يتل من ريق الفم عند اكله كل بل يلقى النوي علي ظهر اصبعيه  
حتى يجمع فليقبله خارج الطبق **البيهقي عن ابي المومنين**  
**نهي ان يسمي الرجل حريا او ولدا او مرة او للحكم او بالحكم وافلح**  
**او نجيا او سيارا** لما فيه من الفال السودا وتركت النفس طيب وكذا  
**في الاوسط عن ابن مسعود** قال الهيثمي وفيه محمد بن محمد بن الحسن الحكاشي وهو  
انتهى به يعرف ما في روم للمصنف  
**نهي ان يجصي احد من ولد ادم والحكي له حرار شديد القدر طيب**  
**عن ابن مسعود** قال الهيثمي في معونه بن عطا الخزازي ضعيف  
**نهي ان يمشي الرجل حاك كونه في الصلاة** اي يمدد اعضاءه **او عند**  
**النساء** عند امراته او جواريه اللاتي يحيل لهن وطهرن **قسط في الاقداد**  
**عن ابن عباس**  
**نهي ان ينجي ليل الامانة** لا يامن من الخطا في الذبح ولعدم حضور القرا  
قال التافيه بكثرة الذبح ليلامطلقا وللانتمية اشد **طيب عن ابن عباس**  
قال الهيثمي في سليمان بن سلمة الحيا بريا وهو متروك



**فهل ان يقام بغير الياء التثنية بضمه الصبيان في الصف الاول اذا**  
 حضروا بعد تمام الصف الاول **ابن نصر** في كتاب الصلاة **عن راشد بن سعد**  
 المقري لفتح الميم وسكون القاف وفتح الراء همزة شعرا النب لمجسي  
 ثقة كبير الاثر فلذلك قال **مرسل** ارسل عن عوف بن مالك وغيره  
**نهى ان يفتح في الطعام والشراب والتمرة** ولحقها الفاكهة في الكفا  
 تنزيها له والتفسير في معنى الفتح **طبع عن ابن عباس** قال الهيم وغيره محمد  
 بن جابر وهو ضعيف ورواه ابو داود ورواه قوله والتمرة رمز له  
**نهى ان يفتش التمر عما فيه** من بخود ووسوس **طبع عن ابن عمر** بن  
 الخطاب رمز المصلح له  
**نهى ان يصالح المشركون او يكتبوا او يرحب بهم** لقوله تعالى يا ايها الذين  
 امنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء لهم هذا الخرج البيهقي بقوله  
 بن عمر حسن من طريق عياض المشري عن ابي موسى انه استكتب نصرانيا  
 فامتروه عمرو فذاهنه الآية فقال ابو موسى والله ما نوليتنه وانما يكتب  
 فقال اما وجدت في اهل الاسلام من يكتب لآدمهم اذا فضا امر الله ولا تاتهم  
 اذ خونهم الله ولا تقهر بعد اذ لم الله **حل عن جابر بن عبد الله**  
**نهى ان يفرق يوم الجمعة بصوم** زاد في رواية الا ان يصوم يوما وتبلى  
 او بعد وعليه الضعف عما تمزيه من العبادات الكبيرة الفاضلة مع كونه  
 مع عدنان ثم اليه غيره لم يكره وكذا اذا وافق عادة او تدرى او قضاها  
 ورد في خبر **عن ابي هريرة** رمز المصلح له  
**نهى ان يجلس الرجل بين يدي الفتح** بوضو الشمس اذا استمسك من الارض  
**والنظلم** اي ان يكون نصفه في الشمس ونصفه في الظل **وقال** انه يجلس  
 الشيطان اي هو مفعول افتاق المجلس اليه لانه الباعث على الفتح فيه اذ  
 ذاك يضرك الانسان اذا قعد ذلك المقعد فلهذا لا يخلو حال اليد  
 من المتزدين المضادين **عن ابن عباس** عن رجل من الصحابة رمز له  
 قال الهيمو رجلاه على الصبح وقال المنذري اسناده جيد  
**نهى ان يمنع بفتح البير اي يفتل ما بها لانه يفتح به العطش اي يروي ويروي**  
 حتى يفتح اي يروي ويقتل بفتح الما النزق اي الجمع **عن عابسة** رمز له  
**نهى ان يجلس الرجل بين الرجلين الا باذنها** فيكره بدونه تنزيها  
 ولشدة الكراهة من نحو والد وولد ورف واهيه وصديق وصديقه **حق**  
**عن ابن عمر** ومن العاصم رمز له  
**نهى ان يسار الى المطر حال نزوله باليد** او يمشي فيها **حق عن ابن**

عباس

**عباس**  
**نهى ان يقال للمسلم ضرر** هو بالفتح الذي لم يفتح فقلوه من الصبر والحسب  
 والمنع قيل اراد من قبل قول الضرر قتل ولا يقتل منه اي ضرورة ما يحج وما عرفت  
 حرمة الضرر كان الرجل من الجاهلية اذا قتل فلما ابا الكعبة لم يرحم واذا اصابه  
 دلي الدم قيل له هو ضرورة فلا تنه **نهى ان تستر الخدر** اي تحدد البيوت  
 تحريما الا ان يحرقه وتترتها ان كان بغيم قال ابن حجر وقد جازى النبي رضاعن  
 ستر الخدر بالسياب عند ابي اود وغيره من حديث ابن عباس بلفظ لا تسترو الخدر  
 بالسياب واستاده ضعيف وفي سنن سعيد بن منصور بن سلمان موقوف انه انكر  
 ستر البيوت وقال لا يحرم عليكم او تحولت الكعبة عندكم ثم قال لا ادخله حتى  
 يرتك واخرج للحاكم والبيهقي عن عبد الله بن يزيد الخطمي انه راي بيوتا  
 مستورا ففقد ربي وذكر حديثا عن ابي بنه كيف بكر ستر ربي بكر واصله  
 في السنة **حق عن علي بن الحسين** **مرسل** اهور بن العابد بن قال الزهري  
 ما رايته فترسيا اقل منه

**حرف الهاء**

**هاجر** و **تور** و **نورا** **ابن اكرم** **عبد** اعزاز شرفا من بعدكم المهاجرة مفاعلة  
 من العبرة وهي العاقبة عما شانه الافتقار به لكان ضرره منه ذكره للكرالى  
**خط عن كعب بن** ورواه عنها الديلمي وغيره  
**هاجر** وامن له **تيا** و **ما** **فيها** اي تركوها لاهلها يعني ها هجر وامن المعامي  
 اي التوبة **حل عن عابسة** وفيه سعيد بن عثمان لغتوهي قال في اللسان  
 عند الدارقطني متروك  
**هذا الفزع** **نكزيه** **طعامنا** اي لصيره بطبيعه معه كثير العيال  
 و **الاصناف** **حمر** **ه** **عن جابر بن طارق** باللقاف معانيه مقل قال  
 علي بن ابي بيته وعنده له بافقت اي بي هذا فذكره رمز له  
**هذه النار** **جزو** **من مائة** **جزو** **من نار جهنم** وورد اقل واكثر القصة  
 من احوال الاعلام عظيم نار جهنم وانه لانسبة بين نار الدنيا ونار الآخرة  
**في نسخة الاحراق** **حمر** **ه** **عن ابي هريرة** قال الهيمو رجلاه رجا له رجا القميج  
**هذه الخشوش** **بهم** **لخاوشين** **مجتبين** **مع** **حش** **تثليل** **لغاما** **في النار**  
 من الخشوش بالفتح هو البساتن كتي به عن الخلالا لهم كانوا يغوطون بين الخيل  
 قبل اتخاذ الكيف ثم كتي عنه بالمستراح والاسارة يتحمل كونها لقرتها فلعله



اشارة الى حشوش قريية منه ويحمل كوزها للتخفيف كما في حديث من انبلى بشي  
من هذه القاذورات وكما قيل في هذا الذي يذكر المتكلم ذكر الولي المراقب  
**مختصراً** اي يحصرها الشياطين لانها تحمل الخبث وكذا العورة وعدم ذكر الله  
وللخبث الخبيث **فاذا دخل احدكم اليها فليقبل** عند دخوله ندبا **بسم الله**  
ليبذوا النجاسة عنه ثم هو قال الولي المراقب فيه انه ينبغي للمعلم والمعنى ذكر  
لعلمه مع الحكمة لانه اذ هو للقبول والمبادرة وكانه اذا ذكرها الاستعداد  
عن ذكر الله في محل قضاء الحاجة وفيه ايضا تقديم ذكر العلة على الحكم بلغة  
نقتضيه **ابن السني** في عمل يوم وليلة **عن انس** بن مالك روى عنه  
ورواه اصحاب السنن الاربعة عن زيد بن ارقم بلغة ان هذه الحشوش مختصة  
فاذا اتي احدكم للحلا فليقبل اعوذ بالله من الخبث والخبائث قال الترمذي  
في اساده اضطراب قال مغلطاي والبيرقاسا وقال ابو جعفر المثنى  
الي بختيمه واخرجه لكان من طريقين وقال كلاهما على شرط الصحيح  
**هاشم بن المطلب كهاتين** واثارها سبعه **عن الله من اوق**  
**بينهما** اي طرده وابعده عن منازل الاخير والظاهر ان المراد بهما بينهما  
وان المراد التفرقة بالافساد بينهما لعمه ومحوها **ريونامغار** او **عقول**  
**كبار** اي جملاوا افعالنا **هو** عن ابي الحسين **زيد بن علي بن الحسين**  
بن علي امير المؤمنين من الثقات التابعين وهو الذي تنب الزيدية  
لكان خبز في خلافة هشام فقتلوا ككوفة **مرسلا** هو ابو الحسين العلوي  
**ههنا تنكب العبرات** جمع عبرة وهو الدمع او ما له وقيل ان يغيب  
او غير تردد الكافي العبد راو الخزن بغير تكا والمراة هذا اوله والثاني  
**يعني عند الخبز** بالتحريك اي لا سود **عن ابن عمر** بن الخطاب قال  
استقبل رسول الله لخبز ثم وضع ثقتيه عليه بيكيطويلا ثم المقترا فاذا  
هو بغير بيكيطي فقال يا عمر ههنا الى اخره وفيه محمد بن عوف الخزاز قال  
في الميزان عن النسي متر وكونه عن البخاري متكررا له روى عن ابن معين  
ليس بشي ثم اورد له هذا الخبر

**ههنا حسان** اي حكاها فرئش **فشفق واشفق** هما اما بمعنى الجمع  
للتاكيد اي شفقته من الغيظ بما امكنه من الميود من القول والمصير  
او هما متغايران اي شفقته واستغفره اي وجد الشوق بها التكرير وافاد  
حل هو القاد وابد او هو ولا يكون لهم ايمان وانه لا عيبة لهم **مع عابسة**  
**هجو المسراخاه** في الاسلام **كسفاك دمه** اي مهاجرة الراح المسراخاه  
موجبة العقوبة كما ان سفاك دمه يوجبها فهي سبيهة بالسفاك من حيث

حصور العقوبة لانها مثله في العقوبة لان القتل من العظايم وليس بعد  
الشرك اعظم منه فشب العبرة تاكيدا للنعمة والمشاورة في تعذر المنفعة  
كما في اذ النسبه انما يصار اليه للمبالغة ولا يقصد به المساواة ولا يد  
**بن تميم** الحافظ احمد في المعجم **عن ابي جبرود** روى عنه ايضا  
ابن مال والطبراني والذهبي

**هدايا العمال** وفي رواية بد له الامور **غلول** بضم الغين واللام اصله  
الحياطة لكنه مشتق في الغلول في الغف والمراة انه اهدى العامل للمراة  
او نايبه فقبله بنو خيانه منه للمسلمين فلا يخبر به **دوهم** حر والطبراني  
**هو** كلاهما من حديث اسماعيل بن عمار عن عبيد بن عروة **عن ابي صيد**  
**التاعدي** قال ابن عدي وابن عمار عن عبيد بن عمار قال قال النبي  
رواه احمد والطبراني من طريق اسماعيل بن عمار من اهل الحجاز وهي  
صعيفة وجزم الحافظ ابن حجر بصحة قال ورواه الطبراني باسناد  
اسند ضعفا منه وقال في موضع اخر بعد ما عزا له لا حد فيه لا سماه ابن عمار  
وروايته عن غير اهل بلدة ضعيفة وهذا منها قال وفي الباب ابو هريرة  
وابن عمار روى باسنادهم في الاوسط للطبراني باسناد ضعيفة

**هدايا العمال حرام** كما قال ابن بطال فيه ان هدايا العمال تجعل في بيت  
المال وان العامل لا يملكها الا ان طمها له الامار واستط منه المحدث  
ودهدية من كان تاله حراما او عرف بالظلم وخرج ابو يعقوب وغيره ان  
عمر بن عبد العزيز اشتروا قفحة ولر يكون معه ما اشترى فركب فتلقاه  
غلمان الذين يطباق قفاح فتناول واحدة فشمها ثم ردها فقيل له لربك  
المصطفى وخلفاؤه يقبلون الهدية فقال لا يزال عليك حديده وهي للعمال  
بعد عمر **رسوخ** عن حذيفة بن اليمان

**هدية الله الى المؤمن السائل** اي وجود فقير ليا له شيا  
من ما له وهو وافق بيابه وذلك لان الله تعالى لا السائل عليه ولما اقله  
اليه ويديه الي بيابه ذكره نعمة لديه حيث اخرج غيره اليه والقصد للث  
علي قبول هدية الله بالكرامات ليدل على جلاله من غير ان يظلم هذا فيمن  
الدنيا فكيف يسأل ليعتق ويقيم علما نفعه **حط** من حديث ابي جبر  
لخايري عن سعيد بن موشى الاودي **في رواية مالك** عن تافع **عن ابن عمر**  
ابن الخطاب قال الخطيب وسعيد بن موشى والبايزي مشهورا لضعف قال  
في الميزان قلت هذه اموضع وسعيدها لك انتمي را عاده في محل اخر وقال  
هذا كذاب انتمي وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وسعيد بن موشى انتم بن حبان بالوضع



هل ترون ما اري قيل الروية هناعلمية وقيل بصورية بان مثلت له الفتن حتى نظر اليها  
 كما مثلت له الجنة والنار في الجحيم **ابن اري موافق الفتن** اي مواضع سقوطها **خلال**  
 جمع خلل وهو الفرجة بين شيئين **يبونكم** اي تواجها **مواقع القطر** اي المطر شبه  
 سقوط الفتن وكثرتها بالمدينة بسقوط القطر في الكثرة والعور وهذا امر ايات بنو  
 فقد ظهر مصداق من قبل عثمان وهو **جرا جرق عن اسامة بن زيد** .  
**هل تنصرون وترزقون الا بضعفا بكم** الاستغناء للفقير اي ليس الضرف وادار  
 الرزق الا بركتم فايرزه في صورة ليدل على مزيد التقرب والتوجه وذلك لانهم  
 استدلوا بما في الدعاء واكثر خضوعا في العبادة لجلا قلوبهم عن التعلق بزخرف الدنيا  
 واستدل به الشافعية على نذب اخراج التوجه والصيام في الاستغناء في الجهاد  
 حدث مصعب بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه **سعد** ولم يصر مصعب بسماعة بن سعد  
 فيما رواه في يوم من سل عنده انتهى وكان ينبغي للمولى التنبيه على ذلك كما صرح به جمع  
 منهم الزوي في الرياض فقال رواه البخاري عن مصعب بن سعد بن ابي وقاص هكذا  
 مرسل فان مصعب بن سعد تابعي قال واخرجه البرقي في صحيحه مستلما عن مصعب بن  
**هل تنصرون الا بضعفا بكم** كلف رواية البخاري هل تنصرون وترزقون الا  
 بضعفا بكم اي بدعوتهم و**اخلاصهم** كان عبادة الضعفاء استد اخلاص الخلا  
 قلوبهم عن التعلق بالدنيا وصفاها ما يرفع بها قطعهم عزائقة فجعلوا هم واحدا  
 وركت اعمالهم واجيب دعاءهم وبين بقوله بدعوتهم انه لا يلزم من الضعف والعكس  
 عدم القوة في البدن ولا عدم القوة في القيام بالاوامر الالهية فلا يعارض الاحاديث  
 التي مدح فيها الاقوياء واخبر ان للمؤمن القوي اجرة في الله من المؤمنين الضعيفين  
 ان المراد ان ذلك من اعظم اسباب الرزق والنصر وقد يكون لذلك اسباب اخر  
 فان الكفار والعجم يرزقون وقد ينصرون استدراجا وقد يجذل للمؤمنون ليتوبوا  
 ويخلصوا فيجمع لهم بين عقول الذنوب وتغيير الكون وليس كل الظاهر كرامة ولا كل امتحان  
 عقوبة **حل** من حديث الحسن بن عمار عن طلحة بن مصرف عن مصعب بن سعد بن ابي  
 وقاص رواه الضحاك بلفظ هل تنصرون وترزقون الا بضعفا بكم بصومهم وصلاتهم  
 ودعائهم فاقضاه مبيع المولى من ان هذا لم يجزجه احد من الامة غير صحيح  
**هل من احب نفسي على ما الا ابتلك قدماه** استثناء من عام الاحوال  
 قد يره هل يبني في حال من الاحوال الا في حال ابتلال قدميه **كذلك صاحب**  
**الدين الاسلامي** من **الزئوب** فيه نحو في سديد منها وحده على الزئوب فيها وانما  
 الاخرة على الاولى هي عن النبي ابن مالك .  
**هل ان امتي** الموجودين اذ ذاك او من قام بهم لاكل الامة الى يوم القيامة **علي يدي**  
 بالثنائية وذوي بلفظ الجمع **علة** كقضية جمع غلام وهو الطائر الشاب اي مبيعا

وفي

وفي رواية اغيلة تصغر اغلة قياسا ولم يحكي كذا ذكره الزنجشيري قال والغلام هو الصغير  
 حد الالتمافان قيل له بعد الالتمافلام فهو مجازا فتي وهذا محتمل التحقير شأنه كما حصل  
 منه هذه الملائك من حيث انه حده ناقص العقل ويحتمل التعظيم باعتبار كماله من الملائك  
 ولكن ما كان ليس المراد هنا الحقيقة اللغوية فان الغلام فيها ذكر غير بالغ ووروده  
 للبالغ على لسان الشارع غير عزير كما في خبر الاسراء وغيره **من قرئ** قال جمع منهم القرطبي  
 منهم يزيد بن معلوية وامرأته من احدان ملوك بني امية فقد كان منهم ما كان من قتل  
 اهل البيت وخيار المهاجرين والاضمار بمكة والمدينة وسبي اهل البيت قال القرطبي  
 وغيره خاق ما صدر عن بني امية وحجاجهم من ضل له ما واطلاق الاموال واهلاك  
 الناس بالحجاز والعراق وغيرها قال وبالحمل فبنوا امية قابلو وميتة المصطفى في اهل  
 بيته وامة بالمخالفة والعقوب فسكوا د ما هو وسوا ناسا واسرو واصفاهم وخربوا  
 ديارهم وحجروا شريفهم وفضلهم واساحوا نسلهم وبهم وبهم تخالفوا من اولادهم في وصية  
 وقابلوه بنقيض قصده وامنتت فيما حملهم اذ التقوا بين يديه وتبا فضعتهم يوم  
 يعرفون عليه وهذا الجزم المعجزات وقال بن حجر وتبعه القسطلاني وفي كلام ابن  
 بطال الشارة الى ان الاغيلة كان خمسة سنين قال وهو كذلك فان يزيد بن معاوية  
 استخلف فيها وبقي الى سنة اربع وثلاثين فمات وهو كذلك معاوية ومات بعد اشر قال  
 الطيبي راح المصطفى مناه بلعنه على منزه والمراد بالامة هنا من كان في زمن ولايتهم  
 تمت **من اسالك الباروع** على الباقين انهم من ولاية بعض الفروع هرج في الفتن  
 وغيرها عن ابي بصير قال سمعت الصادق الصدوق يقول فذكره وكان ذلك بحضرة  
 مروان ابن الحنظل فقال لعنة الله عليهم غلة فقال ابو بصير لو شئت ان اقول بني فلان  
 وفلان لعنتك وقد ورد في عدة اخبار لعن الحكم والدمروان وما ورد .  
**هل المتطوع** اي المتطوعون المتفقون في الكلام الذين يرون مجوده سبيكة  
 سبي قلوب الناس يقال تطوع الرجل في عمله اذا تطوع فيه .  
 وحشو حفر من فروع عزائب تطوع فيها مانع وتاملا .  
 ذكره الزنجشيري قال واداد النبي عن الثماري والملاح في القراءات المختلفة وان  
 مرجعها الى وجه واحد من الحسن والصواب انتهى وقال النووي فيه كراهة التقصير  
 في الكلام بالشدق وتكلف الفصاحة واستعمال وحشي اللغة ودقائق الاعراب  
 في مخاطبة العوام ونحوه انتهى وقال غيره المراد بتحديث العالون في خوضهم فيها  
 لا يعينهم وقيل المتعقون في السؤال عن غريب السائل التي يندم وتوعها وقيل  
 العالون في عبادتهم بحيث يخرج عن قوانين الشرعية ويستسرح الشيطان في  
 الوسوسة تنبيه قال بن حجر قال بعض الامة التحقيق ان البحث عما لا يوجد  
 فيه نفع فشان احدهما ان يبحث عن دخوله في ثلاثة الامة النقص على اختلاف وجوهها



فهذا مطلق لا مكره بل بما كان فرضا على من تعين عليه الثاني ان يدق قولنا  
 في وجوه العروق فينفرق بين متماثلين يعرف الاثر له في المشع مع وجود  
 اجمع او بالعكس ان يجمع بين متفرقين بوصف طرفي مثلا فهد الذي ذمه السلف  
 وعليه ينطبق خبر هذا المنطق فزاوان فيه يقتضي الزمان بما لا يطال بخته ومثله الاثر  
 من المقدم على مسألة الاصل في كتاب ولائته والاجماع وهي نادرة الوقوع فيعرف  
 فيها من شأنه ان يصرف في غيرها اولى سيما ان لزوم منع اغفال التوسع في بيان ما يكثر وقوعه  
 واشد منه الحث عزاه مورسنة ورد الشرع بالايجابها مع ترك كسيفيتها ومنها ما لا يكون  
 له شاهد في عالم الحس والسؤال عن الساعة والروح ومدة هذه الامة اني امثال ذلك مما لا يعرف  
 الا بالنقل الصريح والكثير ذلك لم يثبت فيه شي فيجوز الامان به بغير حث وقال بعضهم مثال  
 المتقطع آثار السؤال حتى يفضي بالسؤال الى الجواب بالمنع بعد ان لغت في الاذن كان  
 يسأل عن السمع التي في الاسواق صل بكرة سراوها من بيده قبل التجسس عن مبعوثها  
 اليه فيجاب باجواز فان عاد فقال لا تخشى ان يكون من نهب او غضب ويكون ذلك  
 الذي وقع فيه شي من ذلك في الجملة فيجانب ما به ان ثبت شي من ذلك حرمان وتروء  
 كره لو كان خلاف الاولي ولو سكت السائل عن هذا المتقطع لم يرد المفتي على جواب  
 بالجواز قال بن حجر من سد باب المسائل حتى فاته معرفة كثير من الاحكام التي يكثر وقوعها  
 قل فيه وعلمه ومن توسع في تفريح المسائل وتوليد هاسما فيما يقبل وقوعه او يندبر  
 فانه يذم فعله حرره في الدرر في السنة عن ابن مسعود قال قال ذكر ثلاثا هكذا  
 هو في مسلم

**هلك المتقدمون** اي الذين باتون القاذور واجمع قاذورة وهي الغفل القبيح  
 والقول الذي ذكره ابن الاثير وغيره واما قوله بحججه ابو يعقوب عن وكيع يعني المرق  
 يقع فيه الذباب فهو الا فان كان يريد به انه السيب الذي ورد عليه الحديث  
 فمسلم والاقويحز الحقا حل عن ابو بصير بن قرف قال تفرد به عبد الله بن سعيد  
 ابن ابي هند النبي وقد اوردوه الذهب في الضعفا وقال ثقة ضعفه ابو حاتم  
 ورواه ايضا الطبراني في الاوسط قال السيم وفيه عداة ابن سعيد المقبري جمل  
**هلك الرجال** اي فعلت ما يودي الي السلاك **حين اطاعت النساء** فان  
 لا يامر بخير والحزم والنجاة في خلافتهم وقد روي العسكري عن عمر بن الخطاب  
 فان في خلافتي البركة وروي انزال والديلمي عن ابي برفعه لان فعلت احدم  
 امر حتى يستشير فان لم يجد من يستشير فليستشر امرأة ثم ليخالفها فان لم  
 خلافة البركة وروي العسكري عن معاوية بن عوف والنساء لا فاتها ضعيفة  
 وان اطاعتها هلكتك حوط في الادب كالم من طريق بكار بن عبد العزيز  
 عن ابي بكر عن ابيه عن جده **ابن بكر** قال ان رسول الله يشرب ويشربه بنظر

جيل

جيل له وراسه في حجر ابيته فقام فخر ساجدا فلما انصرف انساب الرسول فخرته  
 فكان فيما حدثه امر العود وكانت عليهم امرأة فقالت هلكك قال صحح واقوه الذهبي  
 واقول بخار بن عبد العزيز بن ابي بكر اوردوه الذهب في الضعفا وقال قال بن عدي ارجوا  
 انه لا بأس به قال وهو من جملة الضعفا الذين يثبت حديثهم

**هلك قال الرضي** فاجامع ورواها ولا نهما هلكة بمعنى قبل فيتعدي بالو بمعنى احضري  
 نحو قوله تعالى هلك شهدا وكذا هو عند الخليلها التفسير ثم معاهم امر من قولك  
 اهد شقة اجمع نفسه البنا فلما هلك معناه عند التركيب كما صارت بمعنى اقبل واحض  
 بعد ما كان بمعنى جمع صار لجميع اسما الافعال المنقولة عن اصلها الى جملة الاسئلة فيه  
 فيه ليج اى لاقتال فيه وشركة القتال شدة وحدته ومنه حديث الشرا قال المرحين  
 قدم عليه الهرمات تركت بعدي عدد واكثر وشركة شديدة او قتال شديدا وقوة  
 ظاهرة **طبع عن الحسين** ابن علي رضي الله عنهما قال جاز جليل النبي صلى الله عليه وآله  
 فقال اني حيوان واين صغيفه فقال لهم الخ قال القوت شدي وثق المنزدي رواية  
 انتهى ومن ثم مر من الملمحة

**هبة العلماء الرعاية** اي التقم والتدبر والاتقان **وهبة السفها الرواية**  
 اي مجرد التلقين على المناجح وحفظ ما يلقيه بغير فهم معناه قال الماوردي بشر  
 اني انه ربما عني المتعلم بالحفظ من غير فهم ولا فهم حتى يصير حافظا للفاظ المعاني  
 فيما يتلوا تها وهو لا يقدرها ولا يفهم ما تقمها يروي من غير روية ويجبر عن  
 في حجة دنوكا لكتاب الذي لا يدفع شبهة ولا يورث حجة وربما استقل المتعلم  
 الدرر والحفظ فافكر على الرجوع الى الكتب ومطالعتها عند الحاجة فاهو الا  
 كمن اطلق ما صاده ثقة بالقدرة عليه بعد الامتناع منه ولا يقبه الشقة  
 الاجل والتقريب الاذميا وهذه حالة قد يدعوا اليها ثلاثة اشياء اما  
 الفهم عن معاناة الحفظ ومراعاة اوطول الامل في التوفيق عليه عند نشاطه او  
 فساد الاري في عزماته وما درى ان العجز وخايب وطول الامل مغرور وفاسد  
 الاري معاب والعرب تقول في امثالها حرف في قلبك خير من الف في كفتك وقالوا  
 لا خير في علم لا يعبر معك الوادي ولا يعبر بك الاثادي **بن عساكر** في تاريخه  
 عن الحسن بن مسعود وهو البصري

**هوى غلب** يعني النساء اي ان النساء يقبلن الرجال لكن النساء الطوف كيدا والنفد  
 حيلة ولين في ذلك فحق يغلبن به الرجال ومن امثالهم النساء من يعرفن قلبك بالفرار  
 المتقن الفكر بالرغام وقد قال المصطفى لامهات المؤمنين لما راجعته في تقديم  
 الصدوق انكن مواج يوسن يريدان النساء من مغالبة ذي اللب كما قال  
 في الحديث ان العزما رابت من اقصاء عقل ودين اغلب لذي اللب من احدكن

الذين يشهدون











بالرجال والنساء بالذكرة •  
**وأي وهو أفضل من الغسل** قاله وقد قيل عن الوضوء الغسل لكن ذهبوا إلى أن  
 الغسل ليس له الوضوء له تقديم وتأخير وتوسطه كالأخرى **عن ابن عمر** في  
**وأي المؤمن** أي دعه حتى واجب أي بمنزلة الحق الواجب عليه في تأكد الوفاة **دني**  
 من أسبله ورواه ابن وهب عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال في المناء وهو  
**وجبت محبة الله على من أعضب** بالنساء المفقول **فحله** فلم يؤخذ من أعضبه وهذا  
 في الغضب لغیر الله من **عساكر** في تاريخ والإمبات في نزع غيبه عن عائشة قال المتروك  
 أحمد بن داود بن عبد الغفار المصري ونقحه الحاكم وقال في الميزان كذبه الدراطني  
 وغيره ثم ساق من أكاذيبه هذا الخبر وقال في اللسان قال بن ظاهر كان يصنع الحديث  
**وجبا الخروج على كل ذات نطق في العبد** قال في الفردوس النطاق ان  
 تلبس المرأة ثوبا فزئيد وسطها جعل ثم يرسل الاعبي على الاسفل والمراد بقوله  
 وجبا انه متأكد يعرف الوجع فلا يجب الخروج حقيقة **جرم عن عمرة بنت**  
**مروحة** الاضادي من كسبه ورواه البيهقي عن ابن أبي عمير في الحديث باللفظ المراد  
 من طريق عماد بن النعمان عن طلحة اليماقي عن امرأة بن عبد القيس عن عمرة •  
**وردت اني لقيت اخواني** قالوا يا رسول الله النساء الخوانك قال بلى انتم امها  
 واخواني **الذين امنوا ولم يروا** لعلمه اراد ان ينقل احكامه من علم اليقين  
 الي عين اليقين ويراهم فهو معهم فان قلت كيف يتمي دورهم ومع حينذ  
 في علم الله لا وجود لهم في الخارج فالجواب ان علم الانبياء مستمد من علم الله وعلم  
 لا يختلف باختلاف النساء الزمانية فكذلك علم انبياءه حال التجلي والكشف  
 فيه لما خلقوا عليه من التطهير والتمرد عن الانسان ما رأت الكون تجلي  
 في سراسرهم وصار الكون كلمة كانه جوهره واحدة ومع مرآته المصعولة التي  
 تجلي فيها اكتشافها والذوق بالذوق لكن ذلك لا يكون الا في مقام الجمع ووقت التجلي  
 والتفريد وربما كان ذلك في اقل من لحظة ثم بعد ما يرجع العبد لوطنه ويستقر  
 في مركزه ويرجع الى بيوت تفرقة واحكام حبه بمراي من منتهه فلما لم يكن  
 ذلك الحال غير مستقر يتمي ان يراه روية كسف وادراك في ذلك الان وتامل  
 ذلك يعرف انه لا تعارض بينه او بين جزئ تجلي في علم ما بين المشرك والفرق  
 وجززويت في الادم ذكره بعض العارفين وقد دل اثبات الاخوة لولا اعلموا  
 مرتبهم وانهم حازوا فضيلة الاخوة كما حاز المصطفى فضيلة الاوليه وهم  
 الغزاة الذين اشاد لهم بجزية الاسلام عزيبا وسيدود عزيبا فطوبى للغزاة  
 مع الخلفاء الذين اشاد لهم بجزية الاسلام عزيبا وسيدود عزيبا بقوله  
 رحم الله خلفاى ومع المؤمنين بالغيب الى غير ذلك مما لا يسر علي الغطن

وقد

استحرام

استحرام من الاحاديث **جرم** وكذا ابو يعلى عن النبي ابن مالك لكن لفظ رايته ابو يعلى  
 متى لقي اخواني لقال الميهني في رجال ابو يعلى محبتا بوعايد وثقة بوجان وفتحه  
 غيره وبقية رجاله رجالا ليعجب عن افضل ابنا الصباح وهو ثقة وفي اسناد احمد حسن  
 وهو ضعيف انتهى وبه يعرف ما في من لم يخش •  
**ورسول الله معكم** **لعافية** قاله لا في الدرر او قد قال يا رسول الله ان اعاقا  
 احبا الي من ان ابني فاسر بذك تعلم ان العافية من اجل نفي الله على عبده واوفى عطا  
 واجل منحة وفيه حجة لمفضل التاكر على الصابرا قال القرابي النعمة انما تعطى لمن يعرف  
 قدرها انك كرت من في الدرر اذ ذكر الله العافية وما اعد لها من الثواب اذا  
 هو شكر وذكر البلا وما اعد لها من الثواب اذا هو صبر نقلت يا رسول الله لان اعاقا  
 فاشكر الي اخر ما تقدم ذكره قال الذهبي هذا حديث منكر قال البيهقي منعه جبر النبي  
 وذلك لان فيه ابراهيم بن الهيثم قال العافية من الثقات باليه الطويل وقال بن عدي حدث  
 باليه الطويل وهو منصف جدا واحاديثه كلها متاكره مرفوعة كذا في الميزان •  
**وزن جبر العلماء** **بدم السيد افرح** **عليه** في شرح نواب جبر العلماء على نواب دم  
 السيد كماها سينا هكذا عند الربيع في منتهى الحديث يشرح بعضهم بعضا ثم هذا  
 صحيح يخرج ضربا المثل بما يفيد فضيلة العلماء على المجاهد من ولعده ما بين درجتهما  
 لا اذا كان مداد العلم افضل من دم السيد واعظم ما عند المجاهد منه واهون  
 ما عند العالم مداده فاطنك اسرف ما عند العالم من المعادى والتفكر في الاله  
 وتحقيق الحق وسكان الاحكام وهداية الخلق **خط** من ترجمة محمد بن جعفر باسناده  
 التي نافع عن ابن عمر بن الخطاب قال محرم الخطيب محمد بن جعفر بن ثقفى بروي الموصوفان  
 عن الثقات ورويه له حديثا اخر في قال الحديثان مما سمت يده وقال ابن جوزي  
 حديث لا يبع واورده في الميزان في ترجمة محمد بن الحسين بن اذهون حديث وقال انه  
 الخطيب بوضع الحديث •  
**وسط الامام** بالتدبير اي جعله وسط الفئدة لئلا كل واحد عن يمينه وشماله حظه  
 من خرساع وقرب كما ان الكعبة وسط الارض لئلا كل منا حظه من البركة او المراد  
 جعله من واسطة قومه اي خياع **وسد الخلل** بكلمة والارض متوحين  
 ما يكون بين لاشين من الاتعاع عند عدم التماس وعن ابن عمر قال في الهدي  
 سنة لبي النبي واصلم قول عبد الحق ليس سانه بقوي ولا مشهور قال ابن القبطان  
 ولم يبين علته وعي ان فيه يحيى بن يسير ابن خلاد وامه وهما مجهولان •  
**وصب المؤمن** اي دوام بقبه او وجهه **كفارة لخطايا** وهذا اذا صبر  
 واحتمل قال في الفردوس الوصب الوجع اللازم وجمع او صاب **ك**  
 في الجائز ذهب عن ابى هريرة قال كصحيح واقره الذهبي •

مطهر



وضع يديه للمنفور والواضع انه كما صرح به في الرواية المارة **عن أبي** امه للاجابة  
 الخطا بفتحهم موزن ضد الصواب والنسب وهو ترك الشئ على ذمهم وعقلة وما  
 استكر هو اعلمه من قولوا ونقلوا وهذا صفة عظيم الشأن يحسن بعد مبع الاسلام  
 هو عن من عمر بن الخطاب •  
 وعدني من ربي في اهل مدينتي من اقرنهم بالتوحيد ابي بن الله تعالى له واحد  
 لا شريك له ولي بالبلغ ابي تايي بلغت ما امرت به ان لا يعذبهم بما رجعت  
 والله تعالى لا يخلف الميعاد سيما مع وعد رسوله ووكذا الحاكم عن النبي ابن مالك  
 قال في جميع تعقبه الذهبي في المذهب فقال قلت هذا منكر لا يقع •  
**وفداهه ثلاثة الفازي الحاج والمعتمر** زاد البيهقي في روايته اولئك الذين  
 ساروا الله في عظيم سوره ثم اخبر ابن عباس لو يعلم المبعوث ما التجاج عليهم من  
 الحق الا انهم حين يقدون حتى يقتلوا واولهم لانهم وقد الله في جميع الناس •  
**حبك عن ابي هريرة** وقال علي بن مرتضى في رايه الله هي • حتى يتبين الثواب  
**وفروا للمجاهدي** لا تأخذوا منها شيئا **وحدوا من السوارب** حتى يتبين الثواب  
 ما تاتوا هرا **وانفقوا الا بطا** اية ازيلوا سعة ما يوجه كان والشفق ادلي  
 لمن توي عليه **وقصوا الاطراف** عند الاحتجاج اليه والكل على جهة الذم  
 المؤكد والاولى في كل اسبوع من **طرس** **عنه ابي هريرة** قال النبي وفيه سليمان  
 ابن داود السماقي ضعفوه •  
**وفروا عنا** **بنيتكم** يعني مهلة فثلثة جمع عمتون وهو اللمة **وقصوا** اسالك  
 ند بالماضي توقر نظام من النسب الاعاجيل بالمجوس واهل الكتاب وفي خبر ابن خنسان  
 ما يصرفه بذلك قال الذين المراقبي هذا ادب بالصواب فلا الاتجاه لقول الاكابر  
 وغيره الا باس بترك مساله النبي وذكر كقول الزركشي **هب عن ابي امامة** **اليتا**  
 وفي صحيح ابن خنسان عن عمر بن الخطاب •  
**وقت العشاء** اول وقت صلاتها اذا ملا الليل يعني الظلام **بطن كل واحد**  
 والذي عليه العمل ان وقتها يدخل بمغيب الشفق الاخر عند انكسار ليل  
 اخر **طرس عن عائشة** قالت سألت رسول الله عن وقت العشاء فذكره قال  
 ليس رجاله رجال الصبح ورواه احمد ايضا بسند رجاله موثقون •  
**وقروا من تعلمون** محذوف احدى التامين للتخفيف منه **العلم ووقروا**  
**من تعلمون** العلم حق المعلم ان يجري تعلمه مجري بنسب فانه لم  
 في الحقيقة امره الابوين وابو الافان اعلم حقهما من ابي الولادة  
 فيوقرهم عما يوقر اولاده ويوقروه كما يوقر ابائهم كما قال الاستاذ  
 وقد سئل معلمكم اكرم عليكم ام ابوك قال بل معلمي لانه سبب حياتي

الباقية

الباقية ووالدي وسبب حياتي الثانية ضواحق بالتوفير من الابن وعلى العالم ان يعاملهم  
 بالامانة والسفقة ويتجن عليهم وعليه ان يصرفهم عن الرذائل الى الفضائل بلطف  
 المكارم وتقرين في الخطاب والتعريف ببلوغ الميعاد ابن البخاري في تاريخه **عن ابن عمر**  
 ابن الخطاب ورواه عنه ايضا الديلمي وغيره •  
**وكل بالشئ شقة املاك** **برومنها بالشئ كل يوم ولولا ذلك ما انت على الاخر**  
 فيه ٢٥ علوان في الملاكمة كثرة واخضا من كل واحد او طائفة منهم بعمل يتفرد به  
 وفي خبر ان الانسان وكل به ثلاث مائة وستون ملكا يزبون عنه ما لم يقدر  
 عليه من ذلك ابرص سعة املاك يزبون عنه كما تذب عن قطعت العمل لله باب  
 في اليوم الصايغ ولو وكل العبد الي بقية طرفه عين لا تخطفه الشيطان **طب**  
**عن ابي امامة** الباهلي قال النبي فيه عفر بن معدان وهو ضعيف جدا الا انه قد نصيب  
 الحماية براس عفر وحده يوم انه كسب فيه بما جعل عليه سواه والامر بخلافة ففقه  
 مسنة ابن علي الكشي قال في الميزان شامي واه تكون واستكر واحد منه ثم ساق  
 له اطبا راعدا منها وقال ابن كوزية كايرويه غير مسلم وقد قال يحيى بن سعيد والنسبي **متروك**  
**ولد الرجل من كسبه من اطيب كسبه** اصنع بعد ايام للتأكد في وزن كل امة  
 جانب كل امة بنصب كل الكافية ابدلت الثانية من الاولى لان الثانية زيادة  
 ذكر كجور لم يذكر ولد في المرة الثانية اذ لو ظهر ففعل ولد الرجل اطيب كسبه انقطع  
 الثاني عن الاول بالكسبة **فكلوا من اموالهم** اي فكلوا اموالهم من اموال  
 ذرورهم ان كسبه فخر الوجوه نفقتكم عليهم جنت **ومحدث** عمارة ابن عمر فقال  
 مرة عن عمته ومرة عن امه عاتبة **عنه** الرازي من حديث عمارة المذكور عن ابيه  
 عن عاتبة قال كسبي شرطها واقرب الذهب ونورعا بانه اختلف فيه على عمارة  
 مرة عن عمته واخرى عن امه واخرى عن ابيه كما تقرر وعمته وامه كاي عرفان  
 كما قاله ابن القطان • وهذا  
**ولد الزنا شر الثلاثة** اي هو وابوه لان الحد قد يقام عليه في جميع ذنوبهما  
 لا بدري ما يفعل به وقيل انما ورد في معين موسوم بالشر او التقاق او فممن قالت  
 له امه لت لا يسكن نفقتها وقيل اذا عمل بعمل ابويه وانه شر الثلاثة اصلا وعصر  
 ونسبانه خلق من ما الزنا وهو جنت والعرق دساس وقد قفي ايضا والاصل  
 على فساد الفرع في اية وما كانت امك بغيا حرك في القتل هو عن ابي هريرة  
**ولد الزنا شر الثلاثة اذا عمل بعمل ابويه** ايد زاد عليه بالمواطبة  
 على الحدية على ظاهره ولا يحتاج التاويل **تمت** في معنى عبد الزناق  
 عن الربيع انه قرأ في بعض الكتب ان ولد الزنا لا يدخل الجنة الا بسعة ابا  
 تحفق الله عن هذه الامة فجعلها في الجنة **اباط** وكذا في الاوسط عن



عنه قال النبي وفيه محمد بن يونس الحفظ ومن دلون وفيه منصف هو  
 عن ابن عباس قال الذي في المذهب أساده منصف وروي يعني النبي مثل  
 من حديث عائشة وليس بالقوي انتهى .  
**ولدا الملا عنة عصبة أمه** فليس له عصبة من جهة أبيه التقاية  
 عنه باللعان **ك عن رجل من الصحابة .**  
**ولدا م كلمت لوابي يوم القيامة وانا اول من يفتح له باب الجنة**  
 وقد مر ما فيه اول الكتاب منسوطا فقد ذكره ابن عباس في تأويله عن حفصة بن اليمان  
 ولربيع رسول الله **ثلاثة من الرجال سام وحام وياقن** وساق في سام  
 في الحديث بعد حرقه في اخام الانياس عن سمرة بن جندب قال سمعت رسول الله  
**ولربيع ثلاثة سام والحرب وحام والحب وياقن ابو الروم** قال ابن  
 العراب في كتاب كتاب العرب في فصل العرب وقع لنا من حديث ابو هريرة في الخفا  
 الحديث سمرة هذا في بعض وهو ما روى ابو بكر البراد في مسنده عن ابو هريرة مرفوعا  
 ولربيع سام وحام وياقن فولد سام العرب وفارس والروم والخزيم وولد  
 ياقن يا حوج ويا حوج والترك والمقاله كما جازهم وولد حام القطط والبربر  
 والسوان انتهى قال وهذا يخالف الحديث سمرة وحديث سمرة ابي بالصراحت  
**طعن سمرة** ابن حبان وعنه ابن حبان ابن الحسن من مرفوعه حقه الذي له  
 فقد قال النبي رجاله موثوق .  
**ولد لي الليلة في ذي الحجة سنة ثمان غلام من مارية القبطية سريه فسميته**  
**ابن تراهيق** قال ابو زرعة ان ذلك عقب ولادته انتهى واخذ منه بعض الملكة  
 انه ليس ان يسمي ساعة ولادته وذهب الجمهور الى ان السنة تاخرها الى يوم  
 السابع تعلقا بحديث يوم سابع ورجح ابن بزرة بان التسمية يوم الولادة والذبح  
 يوم السابع انتهى وهو كقول حرقه عن ابن ابي مالك تمامه عن مسلم ثم دفعه الى  
 ارسف امرأة قتي بن قائله الوصف فانطلق بانيته فسميته فاتيته الى ارسف  
 وهو شيخ كبير وقد امتلا الميت دخانا فاسرعت المشي بين يدي رسول الله  
 فقلت امسك حماري لانه قام مسك فدعى النبي بصبي فوضه اليه وقال ما تاراه  
 ان يقول فقال انش لغير ابته وهو يكيد بنفسه بين يدي رسول الله فدمعت  
 عيناه فقال تدمع العين ويحرق القلب والافواه الاماير يكره بنا والله يا ابن  
 انا بكر الخوون .  
**وهبت خالتي فلحقت مفزع عمر** الرهبره **غلاما في رواية ابو الدرداء وانا از**  
**سائر لاهنه وامرته ان لا تجعله جازلا ولا مابغا ولا حاما لان**  
**تجازر والحمام يخامر ان الجائنة ويباشرانها والصايغ في صبغته الغش**  
 حوال

وفيه كراهة الاخراف بهذه الصايغ الثلاثة لما ذكره عن جابر بن عبد الله من حديث  
 الدارقطني عن عمر قال النبي وفيه عثمان ابن عبد الرحمن اوقاه مني فزمن له  
 لا يحسن وقال عبد الحق لا يقع لان فيه ابا ملجده وقال ابن القطان ابو ماجده لا يعرف  
 الا بهذا وفي الزمان ابو ماجده لا يعرف وخبره هذا منكر .  
**وج** كلمة مرحة لم يوضع في هلكة لا يستخفها كما ان ويل كلمة عذاب لمن يستخفها وهما منسوبان  
 اذا اصفا بافنا وفخر وكف اذا انكر او يجوز وج لزيد ويول له بالرفع على الابتداء قال  
 الزمخشري وج وويب وويس فلا تهاب معنى التجرؤ ويقال وج مرحة لتأمله بلبية  
 وويس رافة واستحلام وويب كوج واما ويل فسمه ودعا بالهلكة وعن الفران وج  
 كلمة شتم ودعا استعمالها استعمال قاتله الله في محمل الاستجاب لم يستطعوا فكفوا  
 عنها بوج واخويه النبي الفراء ففراخ ال محمد من خليفة مستخلف متروك قالوا  
 المراد يزيد بن معاوية واصرا به من خلفا بنى مية **بن عمار** في تاريخه عن مسلم بن  
 الاقوع ورواه عنه ايضا ابو يعقوب والديلمي باللفظ المنبور .  
**وج عمار** بالجر والافاقه وهو بن اسير **قتله الغيبة الناعمة** قال القاسم في شرح  
 الصايغ يريد به معاوية وقومه انتهى وهذا امر في نفي طائفة معاوية الذين قتلوا  
 عمارية وقعة صغرى وان الحق مع علي وهو من الاجام بالمعصيات **ودعوه** اي عمار يدعو  
 الغيبة ومع اصحاب معاوية الذين قتلوا بوقعة صغرى في الزمان المستقبل **الى الجنة**  
 اي الى سيب ما وهو طاعة الامام الحق **ويدعونه الى سب النام** وهو عصيانه  
 ومقاتلته قالوا وقد وقع ذكره في يوم صغرى دعاه فيه الى الامام الحق ودعوه  
 الى النام وقتلوه فهو منجزة للمصطفى وعلم من اعلام نبوته واما قول بعضهم المراد اهل  
 مكة الذين عذبوا اول الاسلام فقد تقبلوه بالروح قال القرطبي وهذا الحديث من ابي  
 الاطويث واهما وطام بقدر معاوية على انكاره قال اخذته من اخرجه واجابه  
 على بان رسول الله اذن قتل عمار حين اخرجه قال يزيدية وهذا من علي الزام محمدا  
 لا جواب عنه وخجة لا اعرفها عليها وقال الامام عبد القاهر الجرجاني في كتاب الامامة  
 اجمع فقهما الجاز والعراق من فريق الحديث والراي منهم مالك واك ابي وابوخيفة  
 والاوزاعي وجمهور الاعظم من المشطين والمسلمين ان عليا مصيبة قتاله اهل صغرى  
 كما هو مصيبة في اهل الجبل وان الذين قاتلوه بقاء ظالمون لكن لا يكفون بعضهم  
 وقال الامام ابو منصور في كتاب الفرق في بيان عقيدة اهل السنة اجمعوا ان عليا  
 كان مصيبة قتاله اهل الجبل طاعة والزيبر عايشة بالبصرة واهل صغرى معاوية  
 وعسكره انتهى **تمت** في الروض الاثني عشر من رجاله قال لعمره في الله عن رات  
 الليلة كان الشمس والقمر يقتلان يوم كل نجوم قال عمر مع انها كت قال مع القر  
 قال كنت مع الآية المصحح اذهب وانقل لي عملا ابد او كان عاملا فغزله فقتل



يوم صفيين مع معاوية واسمه جابر بن سعد جرح **عنه في سعيد الخدري** قال  
 تخلف في بناء المسجد لينة وفار لينة فراه النبي جعل ليفق الزاب عنه ويقول عزة  
 ربح الخ قال المص في الحظا من هذا الحديث اي حديث غار سواتر ورواه عن العجاة بضعه  
**ويحك اوليس له هو كله** هذا قاله ابن سراقه وقد قال له وهو متوجه الى احد  
 قرا لكر لقتل عدا فذكره فان قيل ربح كلمة لم يوضع في هلكة لا يستعمل الا لالتموه فارجح  
 الترحيم على هذا القابل الجافي وقت الترحيم عليه من حيث النظر لقلته منه وبلادة ذهنه  
 وجود طبعه حيث لم يتغير بل ان المراد بغدا ما يستعمل من الزمان ابن قانع في الجمع  
 عن جبال وقيل جليل بن سراقه الغادي او الضري من اهل الصفة شهد احد **ان**  
**ويحك اذا مات عمر** ابن الخطاب الذي تفرقت منه الشيطان **فان استطعت**  
**موتت من** قاله رجل باعه ابلات اخر فلقبه على فاجبه فقال ارجع اليه فقل  
 يا رسول الله ان حدث بك حديث فمعه من يفتني ففعل فقال ابو بكر فقال فقل له  
 فان حدثت باي بكر ففعل فقال عمر فقال قل له فان حدثت به ففعل فذكره **طب**  
 عن عصة بن مالك قال قدم رجل من اهل البادية بابل فاسترا عمارا رسول الله  
 فلقبه على فقال ما اقدمك قال قدمت بابل فاسترا عمارا رسول الله قال فتدكر قال  
 لا لكن تصعبت ما اخر قال ارجع اليه وقل له ان حدثت بك حديث فمعه من يفتني قال ابو بكر  
 قال فما حدثت باي بكر فقال عمر قال اذا مات عمر فمعه من يفتني فذكره قال النبي  
 فيه العسل ابن المختار وهو صفيين جد النبي فمعه من يفتني فذكره قال النبي  
**ويكي اي محسرو** هكذا وهو في الاصل مصدر لا فعل له وانما ساء الابدانه تلو  
 لانه دعا ذكره القاضي والجز قوله **للاعقاب** اي التي بناها ما ساء الظفر فاللام للبعد  
 كعمله السفاوي كالمجاوي واحتمال ارادة الجنس صيد لانه يخرج عن كونه وعدا  
 على الاخلال ببعض الوفاء وعلى هذا التقدير فالاعقاب محسور بالاعقاب التي  
 وقع المقصود عندها وقيل بل التقدير قبل الالجاب الاعقاب المقصود في غسل  
 من التام في محسور في صفة لو يذكر الزمكتي وغيره ومنع الوالق تعلقه بويل من اجل  
 الفصل بينها وقال بن فرحون هو مستعمل في الجرح وقيل الاعقاب ما نثارها في  
 ذلك من بقية الاعضا وهذا الحديث ورد في سيب وهو انه راي فوما لم يسمي  
 على ارجله ثنادي باعلاموته ومع الخ مرثية او نلا كان لو كان الحاص مود باللعن  
 لما وعد بالنام فبطل مزهيه السبعة الموجب من المس **روذن** **ه** عن بن عمرو  
 ابن العاص **حرق** **ه** عن النبي **رواه** ايضا مس عن عائشة وزاد فضة  
 فقال عن سالم مولى شداد دخلت على عابدة يوم توفي سعد ابن ابى وقاص فدخل  
 عبد الرحمن ابن ابى بكر فوضعا عندها فقالت له اسبغ الوضوء فاني سمعت رسول  
 الله يقول فذكرته قل الله حديث متواتر

١٥

ويل

**ويل** قيل اصله وي فوصلوه باللام وقدر وانما منه فاعربوها يقال وي لفلان  
 اي خزن له وقيل ويلك وهو فتح على المخاطب فعله **للاعقاب** **ويطون الاقدام**  
 جمع قدم وهو ما يتوق عليه النبي ويعتد **من النام** من توفيا كما تتوقضا المستدعة  
 فلم يغسل باطن قدميه ولا عقبه بل مسح ظهرها فالويل لعقبه وباطن قدميه **من النام**  
 او الويل للماعل ذلك في ما تقرر فغلامه ان فرض الرجلين الفصل المسح وان لم يجد يغيب  
 خلافا لبعض الفرق الزائفة فيل نظر ابى هريرة الى شاب وفيه فقال اري لك قدمين تطيبين  
 فابتنع لهما موقفا صالحا يوم القيامة وانما اخفى الاعقاب **ويطون** الاقدام لغلبة الساهل  
 فيها والتماون بها **حكي** في الطهارة وكذا الدارقطني عن عبدالله بن الحان ابن جحر الزبيدي  
 قال في صحيحه ولم يجزها يطون الاقدام واتفق عليه قال الذهبي في المذهب حديثه صحيح  
 وقال البيهقي رجاله حديثان

**ويل** كلمة عذاب او واد يجنم او صيدا اهل النار قال ابن جماعة في صحيح القرآن الاصل  
 لاهل الجحيم **للاعقاب** **من الفقر** اظا هر صنيع المم ان هذا هو الحديث بتمامه والامر  
 بخلافه كما نقلته عند مجزها الطبراني يقولون يوم القيامة ربنا طاولنا حقوقنا التي  
 فرضت لنا عليهم فيقول الله عز وجل وعزقي لاد نبيك وكلام عدتهم ثم قرأ رسول الله  
 وفي اموالهم حق معلوم للسائل والمجود التي تبصهم ومن كلامهم البليغ **ويل** لك ان من  
 المسكين طس عن ابن مالك في حيازة ابن مروان قال الذهبي في الضعفاء ضعفه ابو  
 حاتم فيقال بسري قوي وانهم حديث

**ويل للعالم من الجاهل** حيث لم يعلمه معالم الدين ورسوله الى طريقه الميسر مع انه  
 ما مور بذلك **ويويل للجاهل من العالم** حيث آثره معروف او نهاه عن منكر فلم ياتم بها  
 ولم ينته بنبيه اذ العالم حجة الله على خلقه قال النبي العلم جمل عند اهل الجهل كما ان  
 الجمل جمل عند اهل العلم عن انس بن مالك ورواه عنه ايضا في مسند الفردوس قال  
 الحافظ العراقي وسنده صحيح

**ويل** كلمة تقال لمن وقع في هلكة ولا يترحم عليه بخلاف ربح كذا في الصحيح **للعر**  
 يعني المسلمين **من شروق اقرب** وهو الغنى التي حدثت بينهم من قتل عثمان وخروج  
 معاوية على علي قال بن حجر شروق القنن حتى مبارقة العرب يقول الامم كالتصديقين  
 الاكلة كما وقع في حديث آخر يوشك ان تداعي عليكم الامم كما تداعي الاكلة على قصبة  
 والخطاب للعرب **افلم** **من كن يده** عن القتال والسنة عن الكلام في لغت  
 لكرقا لخطا واراد ما يقع من مفسدة يا جوج وما جوج او من التنازع من المفسد  
 الهائلة التي قالوا لانه لم يسبق وقوع مثلها في العالم من بعد ما الدنيا الى الان وقال  
 القزطبي اجز ما يكون بعدة بين العرب من الجروب وقد وجد ذلك بما استوت  
 عليهم به من الملك والدة وصار ذلك في عمرهم من الترك والجم ونسوا في



المرواني بعد ان كان لعز الملك والدين ايم ببركته عليه الصلاة والسلام وما جاء  
 بين الامم فلما كفروا النعمة فقتل بعضهم بعضا وسلب بعضهم اموال بعض سلبها الله  
 منهم ونقلها لغيرهم وان تتولوا يستدل قوما بغيرهم **ذكر** في الفتن عن ابي هريرة  
 قال خرج علينا رسول الله يوما فرأى نجر اوجهه يقول لا اله الا الله ويل للرب ان قال  
 كعب بن لؤي ولتعبته الذهب بان فيه القطع اعرض ان هذا الحديث قد رواه الشيخان  
 في صحيحهما بزيادة وتفقروا لفظه ويل للرب من شق قد اقرب في اليوم من ردم باحرج  
 وما خرج مثل هذه وحلوا ما يصعب الالبام والي يلبسها قيل يا رسول الله ومن ذلك  
 ونبينا الصالحين قال نعم اذ اكرت الحديث .

**ويل للذي يحدث في حديثه ليفتح كره القوم ويل له ويل له**  
 كروا ذنابا شدة هلكته وذلك لان الكذب وحده راس كل مذموم وجماع كل مضحجر  
 فاذا افقر اليه استحلان الفكر الذي يميت القلب ويحلب النسيان ويورث العنونة  
 كان افعى القبايع ون ثم قال الحق اراد المفسر ان على سبيل السخف نهاية القبايع  
**حرف في الادب** في الذهب **ذكر** في الامان عن بهز ابن حكيم عن ابيه عن جده معاوية  
 بن حذيفة وهو ابن حكيم سبق بكون حاله ورثة عنه ايضا الشاي في التفسير .

**ويل للماكر من المملوك** حيث كلفه على الودام ما لا يطيقه على الدوام او قصر في  
 القيام بحقه من نفقه وغيرها ونحو ذلك **ويل للمملوك من الماكر** حيث  
 لم يفر بما فرض عليه من حسن خدمته والجمود في الضيعة وظاهر صريح المؤلف  
 ان ذاك الحديث بحاله والامر بجلالة بل يقية عند محرمه البرار **ويل للفقير من الغني**  
 وويل للشديد من الضعيف وويل للشديد من الضعيف وويل للضعيف من الشديد  
 انتهى بنصه **البرار** في مسنده عن **حذيفة** ابن اليمان قال النبي رواه البرار عن  
 شيخه محمد بن الليث وقد ذكره من جنان بن الثمان وقال يحض ويخالف وبقية  
 رجاله رجال الصحيح ورواه ايضا ابو يعلى .

**ويل للثباين من امني قيل من قال الذين يقولون فلان في الجنة**  
**وقلان في النار** او لثوبن كذا او ليفقر الله لفلان او لا يقوله سخ عن  
**جعفر العبدي** بفتح العين وكسر الهمزة بينهما موحدة ساكنة نسبه  
 الي عبد القيس بن ربيعة يثيب اليه خلق كثير **مسئلا** ورواه القاسمي مشددا  
**ويل للمكثرين الامن قال بالمال هكذا وهكذا** اي فرقة على من  
 يمينه وشماله من الفقراء واهل الحاجة والمسكنة وهذا من ادلة من فضل الفقر  
 على الغنى . عن ابي سعيد الخدري بن جرحه .

**ويل للنساء من الاخرين الذهب والمصفر** قال في مسنده الفرزدق يعني  
 يتخيلن بحلي الذهب ويلبسن لباسا المزعفرة ويتبرجنن تسطراقا مستخترقا

كالك

كالك من شامنا ذينقن من انبي هب عن ابي هريرة وفيه عباد ابن عباد ونعم بن معين  
 وقال ابن حبان يا بني الماكر فاستحق الترك نقله الذهبي ورواه ايضا ابو نعيم في المعجزة  
 بهذا اللفظ لكنه قال الزعفران بدل المعصفر قال الحافظ العراقي سنده ضعيف  
**ويل للراعي من الرعية الا واليا يحوطهم من وراهم بالنسيح** اي يحفظهم بها  
 يقال حاطه يحوطه حوطا وحيطه وحاططه اذا كلاه ورعاه قال القاسمي والمراد بالنسيح  
 ارادته الخيرة والصلاح ومنه سمي كحياط ناهي الاله يصح الروياني في مسنده عن عبد الله  
 بن معقل .

**ويل لامي من علماء السوء** وهم الذين تصدم من العلم الستم بالدين والتوصل الى الجاه  
 والمزلة فالواحد منهم اسير الشيطان اهلكته شهوته وغلبت عليه شقوقه ومن هذا حاله  
 فضروه على الامة من وجوه كثيرة منها الاقتداء في افعاله واقواله ومنها تحسينه للحكام  
 ظلم الامم ونسأهله في الفتوى لم والطلاقة القلم واللسان بالحق والبهتان استكبارا  
 ان يقول ذبا لا علم عنده لا ادري قال القرافي افة العلم الخيلا ذليلت العالم ان  
 يتعزبا بالعلم ويستعظم نفسه ويحقر الناس ويظفرهم بنظرة الى البهايم ويستجدهم  
 ويتوقع ان يبدوه بالسلام فان وجد المحرم بالسلام اورد عليه بشر او قام له او  
 احاب له دعوة راي ذلك صنعة غده وبرا عليه يلزم شكره واعتقاده الكرم  
 وفعلهم ما لا يستحقونه وانذ ينفي ان يجزموه شكره على صنيعته بل الغالب انهم  
 يبرونه ولا يبرهم ويرورونه ولا يبرهم ويستجدهم من خالطهم منهم ويسبحوه في خواصه  
 فان قصر واستكبره كانه عبده او اجاره وكان تعلم العلم صنعة منه لديه  
 ومعلوم اليه واستحقاق حق عليه وقال الماوردي الدنيا دار مرضى اذ ليس يتق  
 بطن الارض الامية ولا على ظهرها الا سقيم ومرض القلوب اكثر من مرض الايدان والعلماء  
 اطبا القلوب وقد مر من في هذه العصور مرضا شديدا عجوا عن علاجها وصارت لهم  
 اسوة في عموم المرض حتى ظهر نقصانهم فاضطروا الى اغوا الخلق وامر شادهم الى  
 ما يزيد مرضا وهو حيا له ما الذي تلبسوا به لما لم يقدر واعلى التحذير منه خذوا  
 ان يقال لهم فاما لكم تا سرورن بالعلاج وينسوا انفسهم فلذلك عدم الدوا واعظم  
 الوباء والنقطع الدوا وهلك الخلق كلفوا اطبا بل استغفلوا اطبا يغنون الاعوا  
 فليتهم اذ لم يصلحوا لم يفسدوا وليتهم مكتوا وما نطقوا فانهم لم يهتدوا في وواعظم  
 الاماير عني العوام ونسبه قلوبهم من تجميع الكلام وتقليب اسباب الرجا وذكر لا يمل  
 الرجة لان ذلك الذي الاسماع راحق على الطباع لينصرف الخلق عن مجالس لوعظ وقد  
 استفادوا من يد جراحة على المعاصي وموت كان الطبيب كاهلا او خائبا يضع الدواء في  
 غير موضعه فالرجاء والخوف دوا ان تكن لشخص من متضاد في العلة تسمى قال الحكيم  
 علما السوء بان ضرب مكيا على حطام الدنيا لا يسام ولا يمل قد اخذ بقلبه جهاد الرمة حتى الفرح في



كالمج يتقلب في المزابل من عذرة ولا ينادي بسوا راجعها واكتابه عليها كآباء  
 الخاتم برقت في صورة الخنازير وضرب اهل نضج ودها ومخادعة ويزن من الخلقين  
 سما على رياسته يتبع الثور ويلتقطون الرخص يجادعون الله بالجميل في امور دينهم  
 فاطمناوا الى الدنيا واسبابها ورضوا من العلم بالقول دون الفعل فاذا احلهم السخط استخروا  
 قردة فان القردة جبلت على الخداع واللعب البطالة وشان الخنزير الاحجاب على  
 المزابل والعذرة واعلم ان قضية كلام المصنف ان هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل  
 بقية عذره للحاكم تحذرون هذا العلم بخارة يتفونها من امران ما هم رجاها انفسهم  
 لا يرجح الله بخارهم انتم بنصه فادركه روى سمون عن ابن وهب عن عبد الغني  
 ابن ابي حازم سمعت ابي يقول كان العلم بجان العلماء فيما مضى اذ التقى العالم من هو  
 فوجه في العلم قال هذا يوم غنمة واذا التقى مثله ذاكه واذا التقى دونه لم يره عليه  
 واليوم يعيب الرجل من فوجه ابتغيات يقطع عنه حتى يرى الناس انه ليس بهم  
 حاشية اليه ولا يذكر مثله ويتره على من هو دونه فملا الناس انتم هذا في ذلك  
 الزمان فاباكر الناس الان وما انطوا واعلم من جحد الغفيل مع قيام الدلائل  
 وحت الرئاسة والتعظيم والسادع الى بند من تلوح عليه شواهد العلم بالقصور  
 وبذلك تكبر الانتقاد العزات وليست ولامسوم كالحفات ببعض النقطات  
 وربما راي بعضهم استحقاق العلم بالتوارث من الاماكن المنصب كان لابي  
 وقد نص القرائي على انه من البدع المحرمة **في تاريخ** اي تاريخ نيسابور  
 عن ابن مالك وفيه ابراهيم بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن جواد قال  
 الذهبي **محمول**

**ويل لمن استطال على مسلم** قال في المنهاج وهو وصف قل من اتصف به الاقتص  
 به الخطا ووقع في ورطان الذم والخطا **فانفق حقه** اخذ منه حقه  
 الاسلام ان ذلك حجة **حل من ابن جرير** ثم قال عزيم من حديث النوبختي نفي  
 به شعيب ابن حرب وبشر ابن ابراهيم النضاري

**ويل لمن لا يعلم رويل لمن علم ثم لا يعمل** قال الماثل انما قال العلماء من القضاة عالم  
 في الجنة وعالمان في النار والوعيد والتمديد انما هو على احوال العلم الذي  
 النافع والعمل لوجه الله اما من يتعاطى العلم ليدخله في محافل العلماء ويقدم  
 على الاقران النظر او يرفع منصبه في مجال الامراء ليتوصل به الى الصلة  
 والارزاق وولاية الاوقاف ونحو ذلك فالجمل خبر منه والويل لهذا العالم  
 فان الشيطان اذا اغواه وابناه متقلب ومغواه ذكره القرائي حل عن حذيقه  
 وفيه محمد بن عبد القاض قال الذهبي منيف وهو صدوق

**ويل لمن لا يعلم ولو شاء الله لعله واحد من الويل وويل لمن يعلم ولا يعمل**

من الويل

**من الويل** ايمان العلم حجة عليه اذ انقال له ما ذا عملت فيما علمت وكيف قضيت شكر الله  
 وذلك لا يصدور المعصية منه بترك العمل مع الانعام عليه والاحتسان اليه بتعليمه  
 ابي الاقربى الى قوله سبحانه يا انا النبي نيات منكن بفاحشة مبينة يفتاها عفا لها  
 العذاب ومقابلته الانعام بالمعصية لا يمتدح منه ومن ترك عقوق الوالد من عظيم  
 لما يجب من شكر نعمه وقد خرج البيهقي عن الفضيل انه يغفر للجاهل سبعون ذنباً  
 قبل ان يغفر للعالم ذنب واحد **من جيلة** مرسل اجيلة في الصحراء والتابعين  
 سفود فكان يدين في عيونه ورواه احمد وابونعيم عن ابن مسعود بلفظ **ويل لمن لا**  
**يعلم ولو شاء الله لعله وويل لمن يعلم ثم لا يعمل** مراد النبي لكونه طاهر من جميع ما انتم عاقبون  
**ويل وادي في جهنم يهوى فيه الكافر اربعين خريفاً اي سنة قبل ان يبلغ**  
**قصوه** قال القاضي **معناه** ان فيها موضع سوية من جعله الويل ولعله  
 سماه بذلك مجازاً حوت **حيث** في التفسير **عن ابن سيرين** الخدي قال صحیح  
 واقره الذهبي وفيه عن احمد والترمذي ابن لميعة

**الوايد** تهمزة مكسورة قبل الال والوايد في الولد حيا والوايدة فاعلة ذلك كان  
 من ديونهم ان المرأة اذا اخذها الطلاق حفر لها حفرة عميقة فجلبت عليها والقابل  
 تحتها ترقب الولدان الفم ذكر امسكته او انثى القتها في الحفرة واهالت عليها  
 المزاب وكان من الجاهلية تفعله خوفاً للملاقاة **او العار والمودة** قيل اراد  
 بها هذا المعنى لما ذكره وهي ام الطفل لقوله في التامر ولواريد الميت المدفونة  
 لما اتقى ذلك وهذا اولى من ادعائه وارد على سبب خاوم وواقعة معينة  
 لا يجوز اجراؤه في غيره لانه وان ورد على ذلك لا يبع في تحمل عن الاشكال كما لا يخفى  
 على هذا الكمال على ان الطيب رده بان العبرة بعوم اللفظ لا بمجموع السبب عند  
 قيام الشاهد **وعن ابن مسعود** مراد الله بحسنه ونحو ما قال او اعلا قدره ايقا  
 احدوا الطرف في غيرهما قال النبي ورجالهم رجال الصحیح

**الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة مركب** يعني ان الاقرباء  
 والذهاب في الارض على سبيل الوحدة من فعل الشيطان اي سبب يجهل عليه وكذا الركب  
 وهو حث على اجتماع الرفقة في السفر ذكره ابن الاثير **في حيا** دعوى في هجرة  
 قال على شرطه واقره الذهبي

**الوالد اوسط ابواب الجنة** اي طاعة وعدم عقوقه مود الى دخول الجنة  
 اوسط ابوابها ذكره القرائي وقال السضاوي اي جز الابواب واعلاها  
 والمعنى ان احسن ما يتوصل به الى دخول الجنة ويتوصل به الى الوصول اليها مطاوعة  
 الوالد ورعاية جانه وقال بعضهم خبرها وافضلها واعلاها يقال هو من اوسط  
 قومه اي من خيارهم وعليه فالمراد بكونه اوسط ابوابها من التوسط بين

منه  
 عظيم  
 عاقبون  
 عاقبون



يسين فالنبا الامير ولها وهو الذي يبع خل منه من احاط عليه من ثلاثة ابواب باب  
 وباب الصيام وباب الجهاد هذا ان كان المراد اوسط ابواب الجنة ويحتمل ان المراد  
 ان بر الوالد يرفع سبط الاعمال المودعة الى الجنة لان من الاعمال ما هو افضل منه ومنها  
 ما هو دون ابر البر متوسط بين تلك الاعمال فظاهر من المم ان هذا هو الحديث تمام وليس  
 كذلك بل العقل منقطع وهو قوله فان شئت فحافظ على ابوابك اوضح ان النبي بنص لاحد والتميز  
 الوالد اوسط ابواب الجنة فان شئت فاحفظ وان شئت فاضيع وفيه ان العقوق كبيرة وفي  
 لفظه الوالد اوسط ابواب الجنة فان شئت فامنع ذلك الباب وان شئت فاحفظ **حرف**  
 في البر قال صحيح **هـ** في الطلاق **ك** في الطلاق والبر عن ابي الدرداء وسببه ان رجلا  
 اتا بالرد فقال ان امي لم تنزل بي حتى تزوجت وانها تامرني بطلاقها فقال  
 ما انا بالذي امرت ان تعفها ولا ان تطلق وسعما النبي يقول قد كره قال **ك** صحيح  
 واقره الذهبي ورواه عنه ايضا الطيالسي وانحان في صحيحه واليه في **الشمس**  
**الواهب الحق بهتته ما لم يبد** بغير النياض المم منها يعني لا يعون عليها  
 كذا في مندر الفردوس واستدل به الخفيفة على ان الواهب الرجوع فيما ذهبه  
 لا جنس براضيه او بحكم حاكم والمالكية على لزوم الكتابة في السنة **هـ** في حديث عمرو  
 بن دينار عن **ابو هريرة** قال بن جرح منده منفي ورواه بن ماجه والدارقطني وابن ابي  
 شيبة ايضا والكل منفي قاله في الباب ابن عباس والدارقطني واساده صحيحه اني  
 وبه يعلم ان المم لم يصح منه حينئذ اهل الطرق المعجم وان الصنف واقفتر عليه  
**الوتر حق** الحق يعني الموت والوجوب ذهب الختيم الى الكافي والشافعية الى  
 الاول اي تايمية السنة والشرع وفيه نوع **فمن لم يوتر** اي لم يوتر  
**فليس** من انصاليه اي ليس بمنفصل بنا ومقتد بهدينا اي هو ثابت في الشرع  
 بثبوتها وكذا فهم به لمزيد حفته واثباته على هذا الكافي ولو جوبه  
 على ذهب ابي حنيفة وككل وختمه هو مولها فاستبقوا الخيرات **جود**  
 في باب الوتر من حديث ابي المنذر عبيد الله العنكي **عن بر بن** قال **ك**  
 صحيحه والواهب لغة وردة الذهب بان البخاري قال عنه من اكمل ابنتي  
 وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال النبي بعد ما عزاه لاحد دية اخليل  
 ابن مرة صنفه الطائي وابوحاتم وقال ابو زرقة شيخ صالح **هـ**  
**الوتر بلبيل** قال البيهقي ذهب مالك واحد الى انه لا يوتر بعد المعجم واظهر  
 قول الشافعي انه يقضى لخبر من نام عن وتره فليصل اذا اصبح فائدة قال  
 ابن التين وغيره اختلف في الوتر هل ياتي في وجوبه وعدده واستراط السنة  
 فيه واخضا منه بقراءة دية استراه شفع قبله وفي اخره وفيه ومسلاته  
 في السفر على الدابة وفي تقنايه والعقوت فيه وفي محل العقوت منه وفيما

يقال

يقال فيه وفي فضله ووصله وحل تن ولعن ان يعك وفي كونه افضل النفل **حرم** عن  
**ابي سعيد الخدري** من لحنه **هـ**  
**الوتر كعب من اخر الليل** قال الطبري اخر الليل خبر موسى اي ركعة مشاة من اخر الليل  
 اي اخر وقتها اخر الليل وفيه حجة لك في صحة الايام بركعة ومذبه اخر الليل اي لمن  
 وثق باستيقاظه وادعي الحقيقة بسنخه مدون عن ابن عمر بن الخطاب عن ابن عباس **هـ**  
**الوحدة خير من جليل** لما في الوحدة من السلاتة وهو من المال وقد قيل لا يعد بالسلالة  
 من جليل التوبى يدي سودا القطر حادة بالسوفان ملئت اليه شامكة وان كفتت عنه  
 نبتك شغلك ولهدا كان مالك ان يذنيام كيزا ما يحال كل على المزابل يقولم خبر  
 من قرنا السور والجليل الصالحين من الوحدة فان بحالته عتبه وروع وفيه حجة على ان  
 الوحدة اذا عذرت صحة العالجين وحجة لمن فضل العزلة واما الجلسا العالين فقليل  
 ما هم وقد ترجع البخاري على ذلك باب العزلة راحة من خلاط السوفان بن جرح هذا اثر  
 خبره ابن ابي شيبة بسند صحيح له فان عن عمر كنه منقطع واخرج ابن المبارك عن عمر  
 خطا وحظكم من العزلة وما احسن قول الجنود بكادة العزلة اليس من مداراة الخلق  
 قال القراني عليك بالقرود عن الخلق لانهم يتخيلون عن العباداة قال بعضهم مرت  
 جماعة بترامو وواحد جالس بعد منهم فارة ان اكله فقال ذكر افة اسهي من  
 كلامك قلت انت وحدك قال معي في قلت من سوي هو لا قال من غفله قلت  
 اين الطريق فاشار بيده الى نعا وقار وتركنه وقال حانبة الامم طلبت من هذا  
 الخلق خمسة اشيا فلم اجرها طلبت منهم الطاعة والزفاعة فلم يفعلوا فقلت  
 اعينوني عليها ان لم يفعلوا فلم يفعلوا فقلت ادعوا مني ان فعلت فلم يفعلوا فقلت  
 لا تتعوقني منها اذن فلم يفعلوا فقلت لا تدعوني بل يا معصية فلم يفعلوا فتركهم  
 ووجد مع داود الطائي كلبا فقتل ما هذا الذي تفعله فقال هذا خير من الجليل السور  
 وقد قيل **هـ** وكل قرين بالمقارن يقتدي **هـ** وقال الثامر ابو الواهب الشاذلي المحفوظ  
 بالتقويم العين ترصد بالوقار فلذلك ينبغي له مصاحبة البرار وبانية الاشرار  
 صوناه من العار المعب في الجاهل المفرد مغرور وعبيد ذي المشور مشهور  
 وفي الحكمة صغيرة الكبر تخيرة وكبيرة الصغيرة صغيرة ونظير بعضهم فقال **هـ**  
**هـ** صغار الرجل الكبر كباير وكبير الرجل الصغير صغار **هـ** من قيل  
 واعلم ان خواص الخواص يرون ان كل مستغل نجيبا له ولو صاحاه محتمل  
 اهل الشر وملتق بهم وان اهل الجود والشم من لم يبلغ مرتبة اولئك يري  
 انه حمة اهل المطالة بل حمة من لم يشاؤك في الشهر كحمة اهل الشر وقال  
 بعضهم حمة الاشرار نورث سودا العين الا خارت حمة قال القراني وفي الحديث  
 اشارة الى ان الطريق العدل ان تحالط الناس وتشاؤك في الجزا وتبنايهم



فيما سوى ذلك **واملا الخبز على الملك** من افعال الكفاة بالعلم وتكراره ونشره **خبر من**  
**السكوت** وفي اثرائته في سلامة ما سكت فاذا انطقت فاما لا اركب عليك بل قد يجي الاملا  
 ويحرم السكوت وامثلته لا تخفى **والسكوت خبر من املا النور** فاقوة الحديث انه متى لم ينبا  
 لك الخبر فامسك عن الشرظف والاملا **ك** في المناقب هب من حديث ابن ابي عمير **عن**  
**ابن مرقا** صدقة ايت ابا ذر فوجهته بالمسجد محتيا بكتبا اسود فقلت ما هذه الوجوه  
 فقال سمعت رسول الله يقول فذكره قال الذهب لربيع ولا هي الحكام انتهى وقال ابن حجر  
 لكل الحفظ انه موقوف على الخزانة ورواه ايضا ابو الشيخ واليهي ورواه غيره في تاريخه  
**الود والعداوة يتوارثان** اي يرثهما الفروع عن الاصول جلا بعد جلا وقد تابعه قرون  
 الى ان يورث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين **ابن بكرة** كتابه الغيلايات في ابي بكر  
 المديني ورواه كماله في اللفظ المروي في صحيحه فقبحه الذهبي بان فيه يوسفا من غيبه الك  
**الود يتوارث والبغض يتوارث** اي يرثه الاقربا بعد مورثه وفيه تبيينه على محبة  
 المتغير لنفسك ليرثه عنك وارثك فاستنع بوجه في الدنيا من مواصلة والتعلم  
 منهم وفي الاخرى وعلى بعض النجوة لان اولي عوي الامان الحبيبة الله والبغض في الله فاستنع  
 به عداوة البعد منهم واجلا يرثه وله كذا فاستنع به كما استنعته وفيه تجد من بعض  
 اهل الصلاح لانه يضرب الدارين ويرثه الاعقاب فمتمم وهذا بمعنى ما اشترط على الالة  
 ولا املا له من جهة محبة في الاصله في الابد ذكره النجاشي وقد عدوا من انواع التالف  
 والتود والتالف صدق الصدق والتود والبه واستانواله بهذا الحديث **ط**  
 في البر والصلة من حديث عبد الرحمن بن ابي بكر المديني عن محمد بن طايبة عن ابيه عن عمار  
 بالمصنف قال طايبة ان رجلا من العرب كان يفتش ابا بكر يقال له عنيف فقال له ابو بكر  
 ما سمعت من رسول الله في الود فذكره قال كرمي وشيع عليه الذهبي بان المديني  
 واه وان فيه القطاها  
**الود الذي يتوارث في اهل الاسلام** اما الكفاة فلا تودم وقد عداهم  
 ولا تفرقهم وقد ايدم ولا ترموم وقد اعانهم طي عن ارفع من الجديج قال الهيثمي فيه  
 محمد بن عمر الواقدي وهو معنف  
**الورع بكسر الراء الذي يقف عند التسمه** اي الفعلة التي تشبه الحلال فروع  
 وكبرام موجه فيسبته على السائل الامر فيها فالورع تركها احباطا وحذر اياها  
 الوقوع في الكوارم ما يربك ولهذا اذبحوا الخروج من الخلاق لكونه بعد عن التسمه  
 وذات شبهة لا يعار منها رخصة من الشارع والافتعالها اولى من تحجبها كانت  
 شكر في الحديث في الصلاة يخمر عليه قطعا ولا تفر لما ذكره بعض المتحققين  
 ايجابه قال بعض المحققين ويصح ان التدقيق في التوقف عن التسمه مما يصلح  
 لتاسقات احواله وتساوت اعماله في التقوي والورع فقد قال ابن عمر لثا

سأله اهل العراق عزوم البعوض لسائون عنه وقد قتلتم الحين واستاذن رجل احد ان  
 يكتب من محبته فقال اكتب هذا ورجع مظلم وقال الاخر لم يبلغ ورجع ولا ورعك هذا **ط**  
 عن واقفة ابن الاستيع  
**الورع** نبع الوارث وسكن الزاي اخر صيغة **فولسوق** تصغير دم وتحفة قال القرطبي يرميه  
 عن حسن الجيوان للضرا والخروج عن حكم الحيوان المتهم الذي يمتنع قتله قال النووي والفق  
 الخروج عن الطريق المستقيم وهذا كالفوق الحسن جز من خلق معطر الحشرات بزيادة اللفظ  
 والاذي انتهى وقضية تسميته فويسق احرق قتله والتفقوا على انه من الحشرات المذبذبات  
 وفي الصحيحين الامر بقتله وايضا فيه كون عايشة لم تسمه فقد سمعه غيره جابل جا  
 عنها من وجه اخر عند احد من حجة انه كان في بيها مع فسيلك عنه فقالت تقبل به  
 الورع فان النبي اجزا ان ابراهيم لما التقى في التمام لم يكن في الامر من اذية الاطفاغنه الا  
 الورع فانهما كانت تسخ عليه كمن قال من جرح الذي في التجم امع **ن** عن عايشة قضية  
 كلامه ان هذا لم يجرحه الشيطان ولا احد منها وهو دهنون فقد عزاه اليه في اللجاجة  
 باللفظ المنبر وقرأته في كتابه كج ملحظ انه مبدى الله عليه ولم قال للورع فويسق  
 هكذا مره فيه عن عايشة  
**الوزن وزنا هل مكة** اي الوزن المعبر في اذ الحقوق الشرعية انما يكون  
 اهل مكة لانهم اهل تجارة تعدهم للموازن وخزم للاوزان **المكيا**  
**مكيا اهل المدينة** اي والمكيا المعبر فيها ذكر انما هو مكيا اهل المدينة  
 لانهم اصحاب زرعات فهم اعرف باحوال المكيايل قال القاضي وهذا الحديث  
 فيما يتعلق بالكيل والوزن من حقوق الله كالزكاة والكفارة حتى لا يتجر الزكاة  
 في الدرهم حتى يبلغ ما يتودم بوزن مكة والقناع في صدقة الفطر صاع  
 اهل المدينة كل صاع خمسة ارطال وتلك وقال امام الحرمين في معنى هذا الحديث  
 لعل اتخاذ المكيايل كان يعبر في المدينة واتخاذ الموازين كان يعبر في مكة فخرج  
 الكلام على العادة والافلاخلاق ان اعيان مكيايل المدينة وموازن مكة  
 لا توعد ويحوزان يقال ما تعلق بالوزن من النصب واقدار الديات وغيرها  
 فلا اعتبار فيه بوزن مكة وما تعلق بالكيل في مخزكاة وكفارة يعبر بها كان  
 يغلب بالمدينة انتهى قال العلوي والشافعي اقول في الاول جوابه انه ليس المقصد  
 عين الموازين بل الصيغة التي توزن بها فبعضها من التعبير باحد المتلازمين عن الاخر  
**دون عن ابن عمر** ان الخطابي وجماعة ابن حبان والدارقطني والنووي وابن دقيق  
 العيد والعلوي ورواه بعضهم عن ابن عباس فبطل وهو خطأ ورواه عنه  
**الوسق** نبع الوارث من كسر هاء **سوق** صاعا والصاع خمسة ارطال وتلك  
 بالسواد في **جود عن ابن سعيد** الحذري **عن جابر** ان عبد الله قال من

الخروج

مميزان



حجر امارواية ابن ماجه عن جابر فاسنادها صحيح واما رواية ابي اورد والنسائي  
 ومن ماجه عن ابي سعيد بن طريف بن الجعفي عنه قال ابو اورد وهو متقطع لم يسمع ابو  
 الجعفي من ابي سعيد انتهى .  
**الوسيلة درجة عند الله في الجنة ليس فوقها في الشرف والرفعة درجة**  
**ايده ان يوقفي الوسيلة** فانه من طلب له ذلك حلت له شفاعته كما جاز في خبر  
 حرم ابي سعيد بن جابر بن مزلحه لعمته وهو في قول الحافظ البيهقي وغيره في بيان ما  
 وصفه ضعف انتهى واقول رواه ابن ابي عمير عن ابي اوردان ومنه في هذا اورد في الذهب  
 في الصغف والمزوكين وقال متغفبه ابن معين ورواه ابو اورد .  
**الوضوء مما مست النار ولو لم يوق في الاقطار** اي قطعة من الاقطار وهو لبن جامد  
 والتمر منه وقيل هو على طاهره لكنه منسوخ **عن زيد بن ثابت**  
**الوضوء مرة مرة** اي الواجب انما هو ذلك التلويح انما هو وقد قام الاجماع على ذلك  
 طهر عن ابن عباس بن مزلحه لعمته وهو تفسير بلحقه الرزلمحة فقد قال البيهقي حال  
 رجال الصحيح .  
**الوضوء بغير ما قبله من الذنوب** يعني المغايرة عما مرت بقره غير مرة بغير  
**القتل** التي بعدة نافلة وفي رواية الطيالسي الوضوء بغير ما قبله من ذنوب  
 مع نوبة وضوء الصلاة نافلة انتهى **عن ابي امامة** مر ذكره وهو اعلان  
 ذلك فقد قال المنزوي والبيهقي **عن ابي امامة** .  
**الوضوء ما خرج من احد السبلين عند المائكة** وان اذ لوراس ابرة ودو  
 عاده ومجان قبل وقال الخليل بن عمير فادرجوا الوضوء بغير ما قبله من ذنوب  
 من غير ما اذ الخليل ليس مما دخل ثمنه عند الطرافي والصورة مما دخل  
 وليس مما خرج وفي رواية الدارقطني يدخل ويخرج تصدقة المضارع  
 تنبيه قال الشهرودي كالحكم الترمذي حكمة وجوب الوضوء ان الشيطان  
 قد وجد سبيلا الى جوف ادم كما اشار اليه الجوزي المار وهو ان الشيطان  
 يحرك من ادم بحري الدم في الحسد فامر ادم وولده بالوضوء لمحرمي  
 الشيطان وبجاسته فامر بغسل اطرافه وهي حنطة الخناحان والراس  
 والقدمان فجعل الله الماطور ارفاقه الظاهرة وهي ما يخرج من الايدي  
 منبول ارفاقه ورايتها ومعدنه في تجمع الطعام وموضع الروس على  
 وهو ينج فيه فاذا خرج الموت بهي عليك الفمك فاذا فعلك احد منك  
 سخر الشيطان ولذلك جعل بعض الائمة الفمك في الصلاة حراما فجعل

ومعنى انها تصير نافلة انها تكتب له  
 كماله زيادة في حسنة من غير ان يوضوء  
 من ثوابها شي في مقابلته كقصة الائمة  
 ومقتضى الحديث ان الوضوء يكفر  
 الصفار والكبار الحديث  
 الحسن في الوضوء الحسن للشيخ  
 البكر الصديقي

الله الماطور والمراد من ارفاقه الظاهرة والباطنة فالظاهرة لتطهر جوارحه من  
 تلك الاقدار والباطنة ليرد عليه ما ذهب منه من حياة القلب بطهارة **هو** من رواية  
 ادريس الخولاني عن الفضل بن الخطاب بن ابي ذؤيب عن سفيان مولى ابن عباس **عن**  
**ابن عباس** مر في العقبة اعني البيهقي هذا الايهت انتهى قال الذهبي في المذهب وسفيان  
 ضعفه والعقل واه ومرواه بوقوف النبي وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال  
 ابن عدي لعلم البلاغ من الفضل بن الخطاب وقال بن جردية الفضل بن الخطاب  
 وهو متنفذ جد اوسعة مولى بن عباس هو مندين ورواه الطرافي من حديث ابي  
 امامة وسفيان امتنع من الاول انتهى وقال الزبيري في حاشية مختصره ارقطبي به  
 العقل من البخاري مجهول بحوث عن ابن ابي ذؤيب بالباطل .  
**الوضوء من كل دم سايل** اي يجب من خروجه كل دم من اي موضع كان من البدن  
 سال حتى يتجاوز موضع التطهير فاذا خرج ولم يتجاوز الى موضع بلحقه حكم التطهير  
 له بجملة الوضوء هذا ذهب ابي حنيفة واحمد وذهب الكافي لانه لا ينقض  
 بما خرج من غير المخرج المعتاد او ما قام مقامه وذهب الحديث ويتقدر به تحت  
 عمل الوضوء التعوي للشرع جميعا من الادلة او ان المصطفى احتج وغسل بحاجه  
 وهو لم يتوضا **قط** من حديث عمر بن عبد العزيز عن ميمم الدارقي قال يخرج  
 الدارقطني عمر لم يسمع بميمم ولا رآه وفيه يزيد بن خالد بن يزيد بن محمد بن جهمولان  
 افقي قال الذهبي فيه مجهولان وقال الحافظ ابن حجر في تخرجه الهداية فيه ضعف  
 وانقطاع وخروجه من عدي من حديث زيد بن ثابت وقال في تخرجه المختصر حديث  
 غريب ضعيف .  
**الوضوء سطر الايمان** اذا لا يما بطهر بحاشية الباطن والطور بطهر الظاهر  
**والسواك سطر الوضوء** انه ينظف الباطن من عن حسن بن عطية **مرسلا**  
 هو ابو بكر الخزاز في نسخة عابدين بئيل لكنه قد روي .  
**الوضوء قبل الطعام حنة** وبعد الطعام حنان اذ اما الوضوء غسل اليدين  
 الوضوء شرجه قال الجلال في المصنف اي اذا كان غسل اليدين بعد الطعام حنينا  
 كانه شرعه وقيل بحنة لانه شرع التوراة **ك** في تارخه انما تاريخ بنسب اورد  
 من رواية الحكم بن عبد الله الايلي عن الزهري عن سعد بن ابي مسيب **عن عائشة**  
 قال النبي المراتب في مسح الترمذي والحكم عنهما من تركهم بالكذب .  
**الوضوء قبل الطعام** وبعده **ينفي الغفوان** وغسل اليد قبله وبعده  
 شكرا للنعمة ورواه بحزمة الطعام المنع به والشكر يوجب المزيد **وهو**  
**من سنن المرسلين** اي من طرقهم المسلوكة المتعارفة بينهم **طرس** من رواية  
 من مثل عن الفضل **عن ابن عباس** قال البيهقي مثل ابن سعيد وهو من روى



وقال نسخة الحافظ الزين العريبي تمثل منيف جدا والفقير كالم يسمع من ابن عباس وقال  
ولده الزين العريبي منه منيف لكن له مواعد وان كانت كلها منيفه كما قاله الحافظ المبر  
لكنها تنكبه فغفلت قوة منها جز العفنا في مسند الشاه عن موسى الرضى عن ابيه مطلقا  
الوضو قبل الطعام ينهي العفرو بعد ينهي اللحم وفي رواية عنه ينهي العفرو قبل الطعام  
وهذا هو اودو الرمزى عن سلمان بركة الطعام الوضو قبله والوضو بعده  
**الوقت الاول من الصلاة من زمان الله** قال الطبيب لوقت مبتدأ من الصلاة  
بيان للوقت ورضوان الله حراما يحذف المضاف اي الوقت الاول ب رضوان الله  
او على المبالغة وان الوقت الاول عمن روى الله كقول رجل صوم ورجل عدل  
**والوقت الاخر منه عفو الله** قال الشافعي رضوان الله انما يكون للمسلمين والعفو  
يشبه ان يكون عن المقربين واقاد ان يجعل الصلاة اذ وقتها افضل حتى الصبح  
عند ان يفتم فلا يندب الاسفار به خلافا للحنفية وقال الخليل ان حضر  
الجراح غلب والاسفر في الصلاة عن ابن عمر ان الخطأ من زمانه الحنة وليس  
كازم فقد قال في المذهب قال ابن عدي هذا باطل ويقوم ابن الوليد احد  
رجالهم كزبه احد وسائر الحفاظ وقد روى باسانيد اخر واهيه الى هنا كلامه  
وقال ابن الجوزي قال ابن حبان ما رواه الاصبغوي وكان ينعى الحديث على الشافعي  
وقال احد كان من الكذابين الكبار ورواه الدارقطني باللفظ المراد وقال فيه  
يعقب ابن الوليد كذا  
**الولا بالفتح** والمدح ميرات المعتقد من المعتقد بالفتح **لمن اعطى الورق** كسر الراء  
الفطنة والمراد الثمن وعبر بالورق لانه الغالب على الامان وقد جاز ذلك مع  
بديهة راية الترمذي ونظمه انما الولا لمن اعطى الثمن **وولي النعمة** اي اعنى  
ومطابقه لقوله الولا لمن اعنى ان معة العتق يتدعي سبق ملك والملك  
يتدعي بؤنة العوض قال ابن بطال وعنه اقتضى الحديث ان الولا لكل  
معتق ذكر اكان او اقبى وهو اجاع واما جاز الولا فلنفس الولا اعنى  
او جاز الولا من اعنى بولادة او اعنى اخر قال ابن العربي وقوله ولي النعمة  
اشارة الى مقدار الحرية وهي من اعظم النعم على العبدان خلقه حرا فاذا  
طرا عليه الرق فاحل نعمة خروجه عنه ولذلك كان اعظم جاز للولد من الولا  
**ق من عن عاينة** قالت اشريت بورية فاشترط اهلها واهلها قد كرت للمسلمين  
**الولا لمن اعنى** فيه حجة للشافعي على بقى الولا لانه لا يجهل لام الولد للمسلمين  
وقال الحنفية هي للعبد فلما ينعمه وفيه دليل على ان الولا انما يكون بمتقدم  
فعل من المعتقد كما يكون النسب بمتقدم ولادة من الاب **حرب** وكذا الخطب  
**عن ابن عباس** قال النبي وفيه الثمر ابو عمرو وقد وثقه جمع ومنعه بعصم

ونقيه

ونقيه رجاله ثقات وقضية تصرف المعان ذالم يخرج في العموم ولا احدها وهو  
فقد قال ابن حجر مستفق عليه من حديث عاينة التي والعمان المنة نفسه في الازهار  
وعنه للشيخين معا من حديث عاينة وذكر انه متواتر  
**الولا الحنة** بضم اللام **كلمة النسب** اي اشتراك واستشراك كلسدي والمنة في النسب  
**لا يباع ولا يوهب** اي انه بمنزلة القرابة فكما لا يمكن الانفصال منها لا يمكن الاتصال  
عنه قال ابن بطال اجمعوا على انه لا يجوز تحويل النسب واذا كان حكم الولا حكم النسب  
لا ينقل وكما هو في الجاهلية ينقلونه بالبيع فما اشترى بالشرع باطله وقال ابن عمر  
انه كلمة النسب انه تعالى اخبره بالحرية اي النسب حكما كما ان الاب اخبره بالنطق  
الى الوجود حسا ان العبد كالمعدوم في حق الاحكام لا يشهد ولا يقضي ولا يولي  
فاخرجه السيد بالحرية الى وجود هذه الاحكام من عدمها فلما اشبه حكم النسب  
انبط بالمعنى فجعل الولا له والحق بمرتبة النسب في البيع وغير ذلك **طب**  
**عن عبد الله بن ابي روي** قال النبي وفيه عيدا من العاشر وهو كتاب  
في الغرائب هو كلام **عن ابن عمر** ان الخطاب قال سمعته في عقبه النبي وشيخ  
فقال قلت بالدموس اشبه  
**الولد يقع** على الذكر والا نبي والمفرد والجمع **للغرائب** اي هو تابع للغرائب او  
محموم به للغرائب اي لصاحبه زوجها كان او سيدا لهما فيفترقان المرأة حرة او  
امة عندك انفق وحضه الحنفية بالحرقة وقالوا ولد لامة لا يلحق سيدها ماله  
يقربه انبي ومحل كونه تابعا للغرائب اذ لم ينفعه بما شرع له كاللغان والا استقى  
ومحل الزوج والسيد ايضا واطى بيته ولس لان في نسبه حقا فاحفظه منه  
استحقاق الحد كما قال **وللعامة** الذي يقال غيرها في المرأة اذ اتاها  
ليلة الفجر بها والعبر في حق الزنا **الحجر** اي حظه وذكر الاشبه له في الولد فهو  
كتابة عن الخيفة والحرمات فيما ادعاه من النسب لعدم اعتبار دعواه مع وجود  
الفرائض للاخر قال الطبيب بتعا للنفوي واخطا من راع ان المراد البرم بالحكم ان  
البرم خاص بالمحصن ولانه لا يلزم من البرم نفق الولد الذي الكلام فيه قال البكي  
النفق على الاول لست الخيفة كل زمان ودليل البرم ما خوذ من موضع اخر فلا  
حاجة للتفحص في دليل من الفرائض المرتبة عليه الاحكام انما اشيت في حق  
الزوجة بعقد صريح ومع مكن وطها والامة بوطها فلا يشيت نسب يوطى  
منها قال البارزي واول من استلم في الاسلام ولد الزنا معاوية في استجابة  
زياد اقايد ذكر خلاف الاجماع من المسلمين ثم ان هذا الحديث قد مثل به  
امحاسنا في الامور لانه المقام الوارد على سبب خاص يقرب عموم وهو  
السبب بطبيع الدخول فلا يخفى منه باجته اذ كما فعله الحنفية فانه وارد في

غفلة



ابن امة زمعة المتختم فيه بن زمعة وسعد بن ابي وقاص فقال المصنف هو ذلك الابن  
زمعة ثم ذكره **قوله عن عماره جرقان** **قوله عن ابي ابي بن عثمان**  
ابن عثمان بن عن بن مسعود عبد الله **وعن عبد الله ابن الزبير بن العوام** وعن عمر بن  
الخطاب **وعن ابي امامة الباهلي** وفي المباحين **ابن ابي عمير** **ابن ابي عمير** **ابن ابي عمير**  
عن ابن عبد البر انه جاء عن ابي بصير وعشرين مائة زاد عليه

**الولد من القليل** قيل الولد من القليل لان العمة ما تنجب الشجرة والولد ينجب الاب **وانه**  
**مجنون بمجلة مخزفة** اي من ابيه عن ابيه عن الجهاد خسة ضعيفة وعن الاتفاق في الطاعة  
خوف فقير فكانه اساءوا في التخذ من النكول عن اجماع والشفقة بسبب الاولاد  
بل يكسبوا خلافه الله فيهم فيقدم ولا يحجز طلب الولد للهوي عن مولاة ودخل  
في قوله ان من ازاهاكم واولادكم عدوا لكم فانكم لا يطلبون الولد الا الله ينريه  
على طاعة ويمثل فيه امره ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قررة اعين وسبل  
حكم عن ولده فقال ما اصنع بمن ان عاش كدني وان مات هديني **ع** وكذا  
البرار عن ابي سعيد الخدري قال الزبير المرابي ونبعه النبي فيه عطية العوفي  
وهو ضعيف

**الولد من ربحان الجنة** اي من رزق الله قال الجوهري الربحان الرزق يقول  
ابتغى ربحان الله وفي النهاية الربحان يطلق على الرجة والرزق والراحة  
قاله وبالرزق اسم الولد ربحانا وقيل لبعضهم اي يربح اطلبه قال ربيع ولد  
اربه ودين اجته قال ومنقته المحدث بين الاهد والولد فاصدق  
خرج الطبراني في الاوسط بن ضعيف عن ابي جبير مرفوعا الولد سيد سبع  
سنين وعبد سبع سنين ووزر سبع سنين فان مرضت مكانته كاحدي  
**وعشرين** والافاضل الى جنبه فقد اعتذرت الى الله عز وجل **الحجج الزندي**  
عن خولة بنت حكيم ام امية السلية

**الولد من كسب الوالد** كسب الوالد كسب الوالد كسب الوالد كسب الوالد  
كسب طرس عن بن عمر بن الخطاب قال النبي فيه نعمتا بن ابي بلال ولم احد من  
ترضه وبقيته رحاله رجال الله

**الوليمة اول يوم حقي** اي امر ثابت لبيت يبطل بل يندب اليها وهي منه موكلة  
وليس المراد بحق الوجوب عند الجمهور واخذ بظاهر الظاهرية ناوجبها  
والله ذهب من الشافعية سيم الرازي بل نقله في المذهب عن التصح المرفوع  
في الذهب خلافة **والثاني معروف** اي سنة معروفة بدليل رواية الترمذي  
طعام اول يوم حقي والثاني سنة **والثالث سمعة وربا** اي يربي  
الناس اطعامه ويظهر لهم كرمه وسمعه شتا الناس عليه ويباهي به غيره

ليفتخر

ليفتخر ويغفر في الناس من ذوال عليه نبي **اختلق** في وقتها اهل هو عند العقد  
او عقبه او عند الدخول او عقبه مضيق او موسع من ابتداء العقد الى انتماء الدخول اقول  
قال النووي اختلفوا في ذلك عماض ان الامم عند المالكية بعد الدخول وعرض عند العقد  
وعرض من قبل او بعد وذكر ابن السكيت ان اباه ذكر انه لم يربم في وقتها كلاهما وان  
استنبط فيه بعد الدخول وان وقتها موسع وكانه غفل عن تصحيح الما وروي بانها عند  
الدخول وعليه عمل الناس وهذا الحديث اشار اليه في حديثي في عدم صحة وترك  
العربية فقال لم يوقفت النبي للوليمة يوما ولا يومين ابي لم يجعلها وقتا معينتا  
يختص به من دن من حديث قتادة عن الحسن بن عبد الله بن عثمان التميمي عن رجل عود  
من بني ثعلبة قال قتادة ان لم يكن اسمه زهير بن عثمان فلا ادري ما اسمه انتهى  
وهذا المصنف عن ذلك صحاح وجزم بعزوه اليه فقال عمر زهير بن عثمان من ثعلبة  
وذكر البخاري في تاريخه وقال لا يصح اساده ولا يعرف زهير صحبة وبما مضى  
اصح من قال بن عمر وشار الى ضعفه في حديثي انتهى وقال النبي بعد ما عزله لاحد  
فيه عطا ابن السائب وقد احتلط ورواه ابي بن شيبة السنن من حديث انس ومنقعه  
وقال الحافظ الوالي العراقي طريقه كلها ضعيفة جدا وقال والده الزبير لا يصح  
من جميع طرقه وقال بن حجر ضعيف جدا اكثره تراهد منها عز في مريفة مثل خروجه  
ابن ماجه وغيره

**الويل لكل الويل لمن ترك عماله بخير** بمعنى خلف لورثته بالارواح كصباغ واوقاف  
**وقدم على ربه بشر** لكونه الكتب ذلك من غير حله وحمله من غير وجه وخلفه  
لم يبرقونه في ملاذع وشراتهم ومات ثلوا امامه الحساب والعقاب وقد قيل  
مسيبتان للعبد في ماله لم نصب بمثلها هدموته بوخذ ماله كله وديال عنه كله  
ويجاب عليه كله **فر** وكذا القضاة عن بن عمر بن الخطاب قال في الميزان هذا  
وان كان معناه حقاقه من موضع النبي ووافقه في اللسان

**حرف اللام الف**  
**لا اكل وانا منكى** يجتمع اكل ما يلا الى احد التقيين معتدرا عليه وحده اولا اكل  
وانا منكم من القعود اولا اكل وانا ستظري لتساوي ورجع العصام الثاني  
بانه اقرب الى الاستعمال الغروي لقول ابن الاثير عن الخطابي المتكفي العربية  
المستوي قاهرا على وطا من كيا والعامية لا تعرف المتكفي الا من مال في قعوده  
معتد اعلى احد سيقه انتهى وما اعتمد عليه لا يعول عنه فقد تعقب  
المحقق ابو زرعة بالرد فقال لظاهر كلامه انه لا معنى للتكا الا ما ذكره وهو  
مردود الا ان يكون تفسير المتكفي الحديث الذي ذكره دون غيره ومع ذلك فهو  
ممنوع فلم اجد في الكتب المشهورة في اللغة تفسير الاككا بالمعنى الذي ذكره



املا وانما ضرره بالميل الى احد الشقين كما في هذا الحديث انتهى فاستبان  
 بذلك ان الاتكال المكروه عند الاكل انما هو الميل الى احد الشقين والاعتقاد علم  
 الاتكال على وطاعتهم الاستواء فنزل الشاهد المسمى الاتكال هنا لا يتجسس في المائل  
 يشمل الامر من فكره كل منهما غير موزون لانه انما اقتصد فيه علي بن الانبرق فلا  
 عن كونه منقبا بالرد من هذا الامر المحدث الفتنه المرجوح اليه في هذا الشأن  
 والكراهة حكر شرعي لا يعم الى ايمانها في مذهب السلفي بكتاب مثل ابن البرقي في حكم  
 كراهة الاكل منكبا انه فعل المتكبر من الكثرة من الاكل مهمة وشبه المشقوفين من  
 الاستكثار من الطعام فالسنة في الاكل كما قال القائل ان يفتقد ما يلا الى الطعام  
 سخييا عليه وقال الحافظ بن حجر عيسى على ركبتيه وظهور قدميه او نصاب الرجل  
 اليمنى ويجلس على اليسرى انتهى والكراهة مع الامتناع اسد منها مع الاتكال في كراهة  
 باكل ما يتنقل به مصحفا لما ورد عن علي كراهته وجهه انه اكل كعك علي بن رشيد وهو  
 مضطرب على بطنه قال حجة الاسلام والفقيه قد تقبله وقاعد افضل لا يكره قايما لما  
 حاجة واعلم ان الاتكال أربعة أنواع الأول ان يضع جنبه على الارض مثلا الثاني  
 ان يترجم الثالث ان يضع يده على الارض ويعتمدها الرابع ان يندطره وكما مذمومة  
 حال الاكل لكن الثاني لا يمتنع في الكراهة وكذا الرابع فيما ينظر بل هو خلاف الاولى  
 خرج دم عن ابي حنيفة بالتنفير **بعله امتثال من تقالي والتقرب به اليه بن**  
**لا اجر لمن لا حسنة له اي لمن لم يقصد**  
**المبارك عن القاسم بن محمد مرطلا**  
**لا اجر الا من حسنة اي من قصد طلب الثواب من الله ولا عمل معتدي به الابنية قيل**  
**لم يبيح بعله وجه الله احسنه كان له حينئذ ان يعتد بعله فزعم في رد الفقهاء**  
**وقد منع**  
**لا اخصا في الاسلام** قالوا انما هو اللفظ يمنع الحضا مطلقا لكن الفقهاء اخصوا  
 في خصا بهما بهر الحاجة انتهى وقال النووي يحرم حضا غير الماكول مطلقا ويجوز في بعض  
 المكروه ون كبر **ولا يتبا ان كسيسة** ومخوها من مسقدا ان اليهود او النصارى  
 وعرض من الكفار تبعية ومنومة **فقوه عن عمار** قال الحافظ ابن حجر سنة  
 منقذ واخرجه ابو يعقوب بسند مرسى وسئل عن بقاءه في قوله على امر **سلام**  
**لا اسفاد في الاسلام ولا اسفاد ولا اسفاد في الاسلام ولا احبب الا**  
**ولا احبب ومن انتهب فليس منا حرم حبة عن ابن**  
**لا اسفاد اي لا سرقة من سبل البعير وغيره في خوف الليل اذا انتره من الابل**  
**ولا غلول الا خانه في عنته ولا غنم حانئ بمعنى الارام لا ياخذ بعضكم مال**  
**بعض سرا ولا غنما وقيل الاسفاد سبل السيف والاعلال ليس الدراع**

اي

اي لا يجازب بعضكم بعضا طبع عن عمرو بن عوف هو ابن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف  
 المزني عن ابيه عن جده ورواه هكذا ابن عدي في كامله واغلظ القول في كثير من هذا  
**لا اشترى شيئا ليس** لغظة رواية ك ما عندنا **منه** اي لا ينبغي ذلك بلا ضرورة وان جاز  
 لانه جاز في الاحيان في تحضر التمن تعرض او غيره وفيه ثلثت الخاطر واحتمام بان  
 انه يباد ذلك لا يلقى مجال الكيل الا للضرورة ومعها الاسلام ومن ثم اشترى درهمي  
 درعه كاضطرار عماله **حركة البيع عن عمار** قال قتبت عبر فابتاع النبي مني  
 بيعا مني اوقاف من الذوق فنصدق بها مسابين اما بن عبد المطلب وقال لا  
 شايح قال كصميم واقرة الذهب **بعد**  
**لا اعاني** بضم العين وكسر الفاء **احدا قتل بعد اخذ له** لا انزل القتل عن قتل  
 اخذ الذب عن قوله من عوف من اجبه من اي ترك بل اقبله البتة ولا امكن الويل من  
 الفوعة والحداد به التقليل عليه والتطبيع لما ارتكبه ومزيد الزجر والتنفير  
 لا الحقيقة فهو عندنا كافي وما لك من قتل ابد ان سا الولي قتله او غنم عنه  
 وفي رواية لا اعطى قال ابن الاثير وهو د عا عليه اي لا التزام له والاستغنى  
 الظاهر ان يولد و عن جابر بن عبد الله من المم له حمة وفيه مطر الوراق اورد  
 الذم في حجة الضعفا وقال نعة ليزن اسما في عطا **بعد**  
**لا اعتكاف والابسام** اي الاعتكاف كاملا او فاضلا والافا اعتكاف يصح بدو  
 عند محنا الشافية ومثله الحفنية والمالكية بظاهر فذهبوا الى ان من شرط  
 الاعتكاف الصوم كانه ليس بمحسوس فلا يكون قرينة بمجر كوقوف يعرفه لانه لو لم  
 يكن شرط الرجوع بمنزلة كالعقلاء ورد الاول ان المراد تعي الكمال الخبر ليس على معتكف  
 صوم الا ان يجعله على نفسه والثاني بانه ليس بمحسوس فيكون قرينة بغيره صوم  
 الا ان يجعله على نفسه والثاني بانه ليس بمحسوس فيكون قرينة بغيره صوم كالوقوف  
 والثالث بانما تقول بموجه لكن لو مذر لا غير وانه استدلال باللازم على الملزوم  
 والمقتضى عليه عدي فلا يجوز قياس الوجوه عليه اذا العدم لا يكون علة  
 للوجود والفرق ان الصلاة اسد مناسبة للاعتكاف من الصوم والصوم  
 سنة فيه لا يمتا ومن قال بالتسوية اراد في الجواب وذلك غير كافي **ك**  
**هق** كلاها من حديث سويد بن عبد العزيز عن سفيان عن حنين عن الزهري  
 عن عروة عن عائشة مرفوعا ورواه الدارقطني من هذا الوجه ثم قال تفرد به  
 سويد عن سفيان بن حسين وسويد قال احمد بن حنبل في الحديث ورجح وقعه قال  
 ك هذا معارض الخبر ليس على المعتكف صيام ولا يصح ولم يمتح الشبان لسفيان  
 ابن حنبل وقال في حديث سويد واه وقال احمد بن حنبل في الحديث انتهى **ك**  
**لا اله الا الله لا يشركها احد** لا يمتد الاعمال المعتد بها فاعمل



الكفار لا يتدبره ما لم يسلم ولا تترك ذنبا من الذنوب الموجبة للخلود في النار ما دام  
مصرا عليها الى الموت **عن ابي بصير** **لا ايمان لمن لا امانة له** قال كلال ابن ابي شريك اراد بقوله الكمال ما في حقيقة  
الايان  
ولادين الدين الحق او امر الله ونواهيته وامانه والعهود الذي وضعه الله  
بينه وبين عباده يوم اقر الله بالرسول في حلال اعيان الوفا في جميع جوانحه من استكمل  
الدين واستوفى الجزاء من ادنى عهدك من الله **من لا عهد له** ان الله انما جعل  
المومن مومنا ليمان من اخلاقه وجوره والله عهدك كما يجوز وانما عهد الله ليخضع  
له لتلك العهد فيما امر باموره وذكره للحكم وقال القاضي هذا وامثاله وعيد  
لا يراد به الوقوع وانما يقصد به الرجوع والذكر وتبع لفضله والكمال دون  
الحققة في ذم الایمان والاطاله وقال المظهر معنى لاد من لا عهد له ان من جري  
بينه وبين احد عهد من عهد بغير عذر شرعي فذنبه ناقص والعذر كسفيان  
الامام المتعاهد بين الحرفين في قوله تعالى في الحديث اشكال لان الله  
والايان والاسلام اسم مترادفة موضوعه لمعنى واحد في عرف الشرع فلم يفرق  
بينها وخص كل واحد منها بمعنى وجوبه انهما وان اختلفا لفظا فقد اتفقا  
معنى لان الامانة ومراعاتها امام الله فهي ما كلف به من الطاعة وتسمى امانة  
لانه لا راد في وجودها كما ان الامانة لازمة الاداء امام الخلق فظاهر وان  
العهد وتوثيقه امام الله فالتان الاول ما اذعه على روية ادرية الانزل  
وهو الاقرار برؤيته قبل خلق الاجساد والثاني ما اخذه عند هبوط ادم الى  
الارض من شايعة هدي الله من الاعتصام بكتاب يتركه ورسول يرسله ولما مع  
الخلق فظاهر ايضا في هذا ترجع الامانة والعهد الى طاعة تعالى باذ احقوة  
وحقوق عباده كانه لا ايمان ولا دين لمن لا يقى بعهد الله بعد مشاقه ولا يوفي  
امانة بعد عملها وهي التكاليف من امر ونهي **عن ابي بصير** **من لا عهد له** قال النبي  
سنة قوي وقال النبي بعد ما عراه لاحد قوله ابو هلال وقتة ابن ميمون وغيره  
وصغفه الساب وغيره انه في رواه ايضا ابو عبد الله البغوي واليه في السعد  
عن ابي قال فاخطبنا رسول الله الا قال ذلك قال العلاء في ابو هلال  
اسم محمد بن مسلم الراسبي وقتة ليهور وككافه البخاري  
**لا ايمان لمن لا امانة له** اي لا ايمان كامل فالامانة لبس الايمان وهو من منزلة  
القلب في البدن والامانة في الجوارح السبع العيز والسبع واللسان واليد  
والرجل والبطن والفرج فممن يطيع جزاها مستقرا بامانة وصغفه بقدومه فان صبح  
الكل جمع في جملة الايمان **ولا صلاة لمن لا طمأنينة له ولا دين لمن لا صلاة له**  
**له وموضع القبلة من الدين كوضع الراس من تجسد في اجسام**

اليه وعدم بقائه يدونه فكالا يبقى المبددون الراس فكذلك الدين لا يبقى بدون  
القبلة طمأنينة بنصر  
**لا باس باكرية قدرت فيه او اخذت اذا اصدت معناه** لان في الزمان الاداء  
باللفظ خرج شديد ومعاوية في التي ترك التحدث فانه اذا لم يكن الحديث واراد  
التحديق به لا يكون الاغنيين من غير حروفه فتركه بالكلية فيضيق فيجوز للعارف  
التقدير والتأخير والمعبر عن احد المتراذين بالآخر بالشرط المذكور **تعليم** المراد  
عز وائتة ابن الاسع وهذا مما يوضح الدليل  
**لا باس بالحيوان** اي يبيع الحيوان **واحد اياهم** اذا كان **يد ايداي** مقابضة  
وان كان فنيته لم يجزه اصحاب الراي واحد وجوزوا مالك لان اختلف الجنس والتأخر  
مطلقا **حرو عن جابر** ابن عبد الله زاد ابن ملجاة ذكره نسخة من المصنف وليس  
بمسلم فغيبه كحلج ابن ارقاه اوردوا الذهب في الضعفاء وقال مستوفى في منعه  
**لا باس بالبيع بالسعر** اي يبيع به اشئ بواحدة اذا كان **يد ايداي** مقابضة  
**طبخ عن عطاءة** ابن القاسم من المصنف  
**لا باس بالغني لمن تقى** فالغني بغير تقوي هلكة يجمعه من غير حقه ويمتعه  
ويضعه في غير حقه فاذا كان مع صاحبه تقوي فقد ذهب الياس وخا  
الخير فلا تختر من كعب الغني اذا اتقى لانه الله اجره مرتين لانه امتحنه فوجده صادقا  
وليس من امتحن من لم يمتحن **والغني لمن تقى خيرا من الغني** فان حجة البدن  
عون على العبادة فالغني مال ممدود والسنة عاجز والقر الذي اعطى به يقوم  
العبادة والجمع مع الفقر خيرا من الغني مع العجز والعاجز كالميت **وطيب النفس**  
**مع النعم** لان طيبا من ذوق اليقين وهو النور الوارد الذي اسرق على الصدر  
فاذا استنار القلب ارتاحا النفس من الظلمة والضيق والاضيق فانها  
لسوا من في ظلمة القلب مرتك فيها فالقائرا في مطلوبه في ظلمة ليشد عليه  
السر ويصير صدق ويتأكد عينه ويتيق جسمه فاذا اضاء الصبح ووقع له  
الطريق وذهبت المخاوف وزالت العسرة ارتاح القلب واطمانت النفس واصلت  
في نعيم حرة **كفي البيع عن نيتا** ضد اليمن ابن عبد الله في اضافة ابرهرة  
قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا وعليه ان يغسل وهو طيب النفس  
فظننا انه لم ياعلم فقلنا من اكل طيب النفس قال اجل ولا حدة ثم ذكر  
الغنا فقال لا باس اع قال كفي وافر النعمي  
**لا بد للناس من العريف** اي من كل امر سامع وحفظ شأنهم وتعرف لعمومهم  
ليعرفوا من فوته عند الحاجة لان الامام لا يمكث بمسيرة جمع الامور بنفسه  
فيحتاج اليه **والعريف في النار** زاد ابو يعلى في روايته يوتي بالعريف يوم



القسامة فقال ضع سوطك وادخل النار وذلك لان الغالب على العرف الاستطالة  
 وبجاذبة الحد وترى الانصاف المفضي الى التورط في المعاصي وقال الطيبي قوله العرفا  
 في العام ظاهر رقيم مقام المضر لشعربان العرافة على خطر ومن باسرها غير ان من  
 الوقوع في الخور المفضل للعذاب فهو كقولها حبان ان الذين ياكلون اموال  
 التماسي ظل الالية نسبي للعاقلة فكونه على قدر منها الملتورط فيما يوده الي النار  
 قال ابن حجر لو يد هذا التناول ملق خربت اخر حث توعد الامر مما توقعه العرفا  
 فدل على ان المراد الاشارة الى ان كل من يدخل في ذلك لا يسل وان الكل على خطر قال في  
 العز ورس العرفا لذي يعرف امور القوم ويحس احوالهم ابو نعيم وكذا ابن مندة كلاهما  
**في كتاب المعرفة** معرفة العصابة من طريقه الرحن بن عمار بن حيلة احد الصفا عن  
 عبيد الله ابن زياد النبي عن الجللاس ابن زياد النبي عن ابن مزياد النبي قال الذهبي  
 في التبريد له حديث منصف وهو لا يد للناس من عرف وقال في الاصابة رجاله  
 يجهلون النبي ورواه ابو يعقوب والديلمي عن انس  
**ابن مالك الحنفي والمقل ان يصار في السفر** اي فالعطف فيه افضل بسطه كما  
 موفها طعن **بن عمرو** ابن القاهر من حنفي  
**لا تاتوا الكمان** الذين يدعون علم الغيب قالوا بما بينة معاوية معاوية  
 الحكمة قلت يا رسول الله انما هو كمان فاستهياه في جاهلية كمانا تو الكمانه فان  
 فلا تاتوا الكمان قلت كمانا فقلت قال ذلك من يجهل احدكم في نفسه فلا  
 يصرفكم طبع من معاوية ابن الحكم السلمي فحينئذ تفرق المولفان هذه الترجيح في  
 احد المعين وهو محجب فقد اخرج مسلم عن معاوية المذكور  
**لاتاتي مائة سنة** وفي الامم نفس منقومة اهل لودة فخرج الملائكة و  
 فلا حاجة لتكلف جمع منهم المم الى الجواب بانه على الماء العوي في الارض  
**اليوم** فلا يعين احد من كان موجودا حال تلك المقالة وكانت رجوعه  
 من يتوكل اكثر من مائة الف وكان اخر الصبي موتا ابو الطفيل مائة سنة عشر  
 ومائة وهي مائة سنة من مقاله لا يدخل في الخبر كخبر فان المراد من  
 لعرفونه او تزونه او اليه الارض للهداي ارضي ربي نقات فيها بعثت  
 منها وزعم انه كان اذ ذاك في البحر منصف بان الارض تتناول البر والبحر والمقابل  
 للبحر ليس الا الارض وقد بالارض البحر عيسى فانه في السما وفيه وعظ  
 امته بقصر اعمارهم قال بن جماعة وان اعمارهم يسيرة واجوز عمره وفيه  
 ما فيه **م** في باب نفس العرفي ابي سعيد الخدري قال ما رجع المصطفى صلى  
 الله عليه وسلم من تنوك ما لوه عن الساعة فنه كره  
**لاتاخذ والحديث** وهو ما جاء في المصطفى لتعلم الخلق من الكتاب والسنة

وما

وهما اصول الدين الا عن محزون شهادته فبشرطه رواية العدالة ومن قال  
 سب من هذا الحديث دين فالنظر وا عن تاخذون دينك والمراد الاخذ عن العدول  
 والشقاق دون غيرهم واجز ان افهم عن عروة انه كان يسمع الحديث يستحسن ولا يرويه  
 لكونه لا يثق ببعض روايته لئلا يؤخذ عنه وهذا مسوق كليات الاحتياط في الرواية  
 او التثبت في النقل واعتبار من يوجد عنه والكشف عن حال رجاله واحدا بعد واحد  
 حتى لا يكون فيهم مجروح ولا منكر الحديث ولا معضل ولا كذاب ولا من يتطرق الى طعن في  
 قوله فعلم من كان فيه خلل فترك الاخذ عنه واجلس عقله قد روي ابن عسار  
 عن مالك لا يحتمل العلم اهل البدع ولا يحتمل عن العرف بالطلب ولا عن تكذيب في حديث  
 الناس وان كان في حديثه رسول الله لا يكذب السوي في الائمة خط في ترجمة صالح  
 بن حبان عن ابن عسار ظاهر صنيع المصنف من جهة الخطيب خريص وسكت عليه والامر بخلافه  
 بل اعلم فقال رواه ابو جعفر الابرار عن صالح فاختلف عليه في رفعه ورواه ابو ارد  
 الحنفي عن صالح عن محمد بن كعب قال بن معين وصحح ليس يثق وقال الشافعي متروك  
 الحديث نه ساق له هذا الخبر  
**لاتؤخر الصلاة** اي عند قتها لان التأخير مع بقا الوقت جائز مطلقا لقوله  
 جرفا رواه بالمتا طعام لوطيخه انصاف وقتها بحيث لو اكل خبز الوقت وفي  
 الائمة من حديث محمد بن سيرين وهو منكر الحديث وقال بن حبان لا يحل الاحتجاج به  
 وقال ابو حاتم الابرار وقال عبد الحق معلى بن منصور كذبه احمد  
**لاتؤخر الحنافة** اي الصلاة عنها **اذ احضرت** اي المصلي اي الزيادة  
 مسلمين والا اذا غابت الوجوه لم يحتمل تغيرها **عن علي** امر المؤمنين  
**لاتاذا ن امرأة في بيتها** وحيث اي في دخوله ارضه الاكل منه والمراد بيته  
 مسكنه بملك امر بغيره الا اذا ن بالصرع او ما ينزل من لثة من المقربين القوية  
 قال النووي اشار به الى انما لا تقتات على الزرع بالاذن في بيته الا اذا ن  
 وهو محمول عليهما اذ لم تعلم مرضاه به فان علمته جائز ان يؤخر عاداته با دخال  
 الضيفان موصفا معذلة حفرة وقاب لم يحج باذن خا من به وحامله انه لا بد  
 من اعتبار الاذن تفصيلا او اجمالا وهذا كله اذا سئل استذانه فلو تعذرا و  
 تقصر نحو غيبة او حصر دعت ضرورة الى الدخول عليها جاز بشرط وفيه حجة على  
 المالكية في اباحة دخول نحو الا بيت المرأة بغير اذن زوجها كقولها عارضه  
 حديثه صلى الله عليه وسلم لا تقول انما تدب بما يملكه الوامل والتصرف في بيت  
 الزوج كما يملكه الا باذنه **لاتقوم** **فراشها** **فصل في نوعها** **الا**  
**باذنه** الصرع اي اذا كان خائفا فلو قامت بغير اذنه صحته وامتن الخلاق لجمته  
 ذكره العرفي قال النووي ومقتضى المذهب عدم المزاج ويؤكد التحريم بنون الخبر



ملفظ النبي وفيه ان حق الزوج كقدر على المرأة من التلويح بل الجرح لا يحق واجب القيام  
 بالواجب مقدم على القيام بالتلويح اما باذنه العرج فيمروا بغيره يقوم مقامه ما يتقرب  
 للاعلام برضاه طبع من يعاين من لم يلمح منه قال النبي رضي الله عنه  
**لا تأذوا بالمرء الا وندبها اليه** لانسان استاذن في الدخول او الخوض او الاكل او  
 نحو ذلك **لم يبد بالسلام** عقوبة له باهاله لعقبة أهل الاسلام وجب والنيا  
 المقدسي عن جابر قال النبي فيه من لم اعرفه من اهل البيت  
**لا تؤذوا مسلما بسنة** قال لما شكى اليه عكرمة ابن ابي جهل انه اذا امر  
 قال له هذا البرعد والله فقام خطيبا وذكره **كسبح المناقب هو عن سعيد**  
 ابي هريرة قال سمعته يقول في الرجل يفتخر في التلويح فقال قلنا بل فيه ضعيفان  
 وقال في المنذبا استاده صلح  
**لا تأكلوا البعيل الذي يتركه** لان الملايكة تنادي برحمة اما المطيخ فلا تاكل  
 فيه كما مر **في عظمة من عام** الحديث من تركه وفيه من لبعته  
**لا تأكلوا ابنا السارق ان الشيطان ياكل بالسمال** قال في تحريم الفوائد الرطبا  
 جسم عظيم ان يكون له عيين لكن لا ياكل بها لانه معكوس مقلوب الخلق  
 فيه النبي ان يفعل كفعله وقد يقال سمال الانسان مستوم فان الكافر يورث  
 القيامة يعطى كتابه سماله والانسان جعل يمينه لما فوق الارض والاكل  
 والطهارة وقال ابن جرير النبي عن الاكل بالسمال لا ينال قننه ما ويناها عن  
 علي انه اذا رغبنا بيد ركبا مستويا بالآخرى فاكله ابد الابن النبي عن اسحاق  
 الشيرازي انما هو عند عدم شغل اليمين فهو كالموتى بهناه علة فلا كراهة النبي  
**عن جابر** من تركه وقضيه نكح الله ان ذالم نكح في العجيز والا حداه وهو  
 عقول بل هو في معمل باللفظ المزبور  
**لا تألوا على ابي** من الالهة المسمى اي لا تخلفوا على الله كان تقولوا والله  
 لدخلن الله فلا تألوا النار ولا تألوا الجنة فانه من قال على الله آذنه الله  
 قال المظفر فلا يجوز لاحد ان يجرب بالفقران والعقاب لان احد الاعلام  
 الله وارادته في عباده بل يرجو للطبع ويحاف للعاص وانما يجوز في حق  
 من جازبه نفي كالعشرة المستقر النبي وقال القرظي يروي ان نبيا كان  
 ساجدا فوطي بعض العتاة عنقه حتى الصق الحصى بحبته فرغ النبي صلى الله  
 عليه وسلم من ماضيه وقال اذهب فلن يغفر لك فاوجده اليه تسالي على  
 في عادي قد عقرت له واخرج ابن عساکر في تاريخه ان عمر ابن عبد العزيز قال  
 لسليمان بن سعد بلغنا ان فلانا عاملكا كان والده زنديقا قال وما يفرک  
 بالامير المؤمنين فان ابوي النبي صلى الله عليه وسلم كافر من قاضيه فغضب عقبا

عن علي

شديدا

شديدا وقال ما وجدت مثلا الا هذا ثم عزله طبع عن ابي امامة قال النبي فيه علي بن  
 يزيد الالما في وهو صنف النبي  
**لا تبأسن** بمعنى النبي **المرأة المرافة** زاد النسي في التواحد اي لامس امرأة  
 بشر الاخرى ولا تنظر اليها فالمرأة كناية عن المطر اذا اصلها التقا البشرين فاستفهم  
 الي النظر الي المرأة يعني لا تنظر الي بشرتها فتصفوها اي تصف ما رأت من حسن كبرتها  
 وهو عطف على تباشير زوجها كما كان **ينظر اليها** فيستحق قلبه بها فيقع بذلك فتنة  
 والنهي منصب على المباشرة والفتنة معا فقولنا المباشرة بغير توصيف قال القاسم هذا  
 الحديث اصله لا كرسية سدا للذرائع فان حكمة النبي خوف ان يعجز الزوج الوصف  
 فيغضب الي نظلي الوامعة او الافتتان بالموصوفة خرج وصية النكاح في  
 الاستذان **عن من سوي** ولم يخرج من غيره له العله نوع  
**لا تباع امر ولد** اي لا يجوز وايعه بعباد يبيعون من النبي كان قبل النبي وفي  
 خلافة الصديق لم يعلم به ولما اشترى النبي في زمن عمر وبنه عنه رجع له من ذهب  
 الي يبعين ولو علموا انه قاله عن ابي الخنفه ولم يبع عن علي انه يبيع ببيعها  
 ولا امر به وغانه الامراء تردد وقال شرح في من خلافة افضى فيه مما كنت  
 تقضي حتى تكون الناس جماعة طبع عن اخوان **بن جبير** ابن النعمان الاتقاري الا يبي  
 احد فريتان المصطفى وقيل هو صاحب ادب الخبير المذكورة في اعقالات الخبير  
 وقصتها معروفة مات سنة اربعين  
**لا تباعنوا** اي لا تختلفوا في الالهة والمذاهب والفعل المخالفة لما عليه السواد الا  
 لان البدعة في الدين والافتلال عن المراد المستبين يوجب تباعنوا عن المؤمنين  
 ولا تباغضوا اي لا ترفعوا اليد والبا والافتتنوا بها لان المناقشة فيها تودي بال  
 نسوة القلب **ولا تدابروا** اي لا تقاطعوا ولا تقتابوا ولا يعطى كل مسلم  
 اياه دبره ويلقاه فيعرض عنه ويأمره **وتروا عباد الله** خوفا ان اي  
 كايعلوا بعضكم بعضا فانكم جميعا عباد الله فنهى عن التدابر لتعامل كل  
 بوجهه في وجه اخيه كان المدايرة رد كل واحد ذبته الي اخيه وفقو التولي  
 المنهي عنه المودي سلب القطيعة  
**لا تدروا اليهود ولا النصارى بالسلام** كان السلام اعزازا وكراما ولا يجوز  
 اعزازهم ولا الكرامهم بل اللاتي بهم الاعراض عنهم وترك الاتقانات اليهم تصفرا  
 لهم ومخافة ايمانهم فبحر ابتداء وهم على اجمع عند الكافرة واوجبوا الرد  
 عليهم بعلية فقط ولا يعارضه اية سلام عليك ساستغفر لك ربي وانية  
 وقل سلام فسوف يعلمون لان هذا سلام متارة ومناسبة لاسلام محبة  
 وامان **واذا التيمت احدكم في طريقه فاصطروه الى ابيته**



حيث يقع في زهدة والصدمة نحو جداري لا تزكوا له صدر الطريق أكراما وأصرا  
هذه جملة مناسبة للاولى في المعنى والعطف وليس معناه كما قال القزويني نالوا لقبنا  
في طريق واسع يلجهم للبحر حتى يفتق عليهم كانه ايدى الاسب وقد نهينا عن ايدائهم ونهينا  
بهذا على ضيق مسلك الكفر وان يلجى الى النار حرم دون عمادتين

**لا يترنم فخذك** يعني لا تنكسها **ولا تنظر لغير حرم ولا يبيت** فيه ان الفخذ عورة  
ويشهد له خبر عطف فخذك فان الفخذ عورة **و في الجهاد والجهاد** في الجهاد  
من حديث عامر بن علي بن المومنين قال بود اود حديث فيه نكارة وقال الذهبي عامر  
ليس يتركه وفيه انصار يزيد ابو خالد القزويني بسجدة كذا في التقيم وقال في الهدى بكموا  
فيه لكن قال ابن القطن في احكامه الطريق حاله كلف تعان والانتفاع الذي فيه زال  
برواية الدارقطني

**لا تنكوا على الدين اذا وليه اهلها ولكن ايكوا عليه اذا وليه غير اهلها**  
ولهذا كانت العلماء يشارون على دقيق العلم ان يمدوه لغير اهلها وسيل الجحيم  
لقصر قوله تعالى في الله الذي خلق سبع سموات وكن الارض منهن فقال للبايع وما يؤمنك  
ان ان اخبرتك بفسر ها كبرت فانك تكذب به وتكذب به كفر بها فامسك  
الدين فله لا يتبدل لغير اهلها كما لمرة الحسن التي تهدي الى صير ميعود كما قيل خذوا  
تزي في صير ميعود **ح** والطريق في الاوسط **ك** كلف من حديث عبد الملك بن عمرو  
عن كسب ابن زيد عن اود ابن ابي صالح عن ابي ايوب الانصاري قال اود اقبل مروان  
ابن الحكم فوجد رجلا واضعا وجهه على القرا فجز النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
انك انك ما تصنع فاقبل عليه فاذا هو ابو ايوب فقال بغير وجهك رسول الله  
ولمات الحجر سمعته يقول لا تنكوا الخ قال النبي عقب عزوه لاحد والطريق في فيه  
كثير ابن زيد وثقه احمد وغيره وصفه الساي وغيره ورواه سفيان بن حجرة  
عن كثير ابن زيد عن المطيب بن عبد الله بن حنظل بد له اود انتي وكثير ابن زيد  
اوداه الذهبي في المعجم وقال ضعفه الساي وثقه غيره ورواه ابن ابي صالح قال  
ابن حبان يروي الموضوعات

**لا تفتح** بضم اوله وقع ثالثة جز بمعنى النبي **الجنابة بضم** اي مع صوت هو  
الساقطة **ولا تار** فيكره اباها بنام في جمرة او غيرها لانه من سعاد الجنابة  
ولما فيه من التقاول ومن ثم قيل بحرم **ولا يمسي** بين يديها اي يبار ولا صوت  
وقد تبدل بظاهره الحنفية على ان الماشي معها انما يمسي خلفها وعرف  
من التقرب ان هذا كله انما هو اذ اجلت الجنابة لتقربا ما التبحر عند غسله  
وتكفنه فخذوب كما تروى في هوس من الخ قال عبد الحق وثقه منقطع  
قال ابن القطن والحديث لا يجمع وان كان مستملا للجرم بحال بن عمير اوبه

عن رجل عن ابيهم عن ابي هريرة وقال بن الجوزي فيه رجلان مجهولان  
**لا تتخذوا المساجد طرقا الا لذكر او صلاة** واعكاف ونحو ذلك **ط** عن بن عمر  
ابن الخطاب ورواه ابن ماجه بدون الاصح قال البيهقي في حاله موثوق

**لا تتخذوا الضيعة** يعني القرية التي تروع وتستغل وهذا وان كان منها عن اتخاذ  
الضياع لكنه يحمل خبره بقوله **فترغبوا في الدنيا** يعني لا تتخذ الضياع من خاف  
على نفسه التوغل في الدنيا فيلهوا عن ذكر الله من الخيف ذلك لكونه يثق بنفسه  
بالقيام بالواجب عليه فيما فله الاتخاذ كما اتخذ النبي لاراهم واحتسب الضياع حال  
لا تلبسهم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله وسرهم ان فعله ناسخ لقوله ففنا فقودع كما  
بينه بن جرير قال بعض الحكماء الضياع مدارج الامور وكتبوا لو كلاما في الغرم  
وقال الضيعة ان تفهد بها ضيعة وان لم تفهد بها ضيعة ووجب هذا للابرار  
ضيعة فماله عن فقال لا يمدون بها فقال لولا ان لراجع في هبته كالرجع في قبيل  
لاخذ ما سلكا اعلمت انها انما سميت ضيعة لانهما تنسب اذ انكروا وقال القزويني اتخذ  
الضياع يلبس عن ذكر الله الذي هو اساس السعادة الاخرية ان يرد على القلب  
عصوب الفلاحين ومحاسبة الشركاء والتفكر في تدبير الخدم منه وتدبير استمنا  
المال وكيفية تحصيله او لا وحفظه ثابنا واخراجها نالها وكل ذلك ما يسود القلب  
ويزيل صفاه ويلبس عن الذكر كما قال تعالى اياها كذا الكافر من انفسه في حقه  
ذلك ساع له الاتخاذ حث في الزهد **ح** في الرقاق **عن بن مسعود** في  
سدها شمر بن عطية عن المغيرة ابن سعد عن ابن الاخرم عن ابيهم عن بن مسعود  
ولم يخرج الستة عن هؤلاء الثلاثة شيئا غير التزديد وقد وثقوا

**لا تتخذوا ابوتكم قيوما** اي لا تجعلوا ابوتكم القيوما في خلوها عن الذكر والعبادة  
بل صلوا فيها قال ابن ابي عمير في هذا النهي عن الامران يجعلوا البيوت حطا  
من الصلاة ولا يتفوق في هذه الكفاية من الرقة والفراد فان منهاها على كون  
الصلاة منية عن المقابر على ما نرى عليه في جبر كالتسوا على القيوما والاتصال اليها  
حرف عن زيد بن خالد الجهني

**لا تتخذوا ضيعة الرزق** غرضا اي هدف يرمي بالسهام ونحوها لانه من  
والتعذيب قاله لما راي ناسا يرمون دجاجة محبوسة للزمن والنهي للتحريم  
لانه لعن فاعل ذلك في خبره لانه تعذيب وتضييع مال بلا فائدة **ح** في الزباج  
**ن** من بن عباس ولم يخبره البخاري

**لا تترك هذه الامة شيئا من سنتي** تقع السنن في طريق الامم قبلهم حتى تاتي  
تار في رواية شرا بستراد ذراعا ذراعا طبع عن السوردي ابن شداد قال النبي ور  
**لا تتركوا الشريعة** يوترك من تاملوا ارادوا النار نار اجفوها وهي

ح



ما يخاف منها الافتقار فان النوري هذا عام يشمل السراج وغيره واما القدير المعلق  
 فان خيف منه شمله الامر بالاطفال والا فلا لا تتقيا العلة قد تده عن عمر  
 ابن الخطاب . **لا تتوا** عذوق احدي الناب **الموت** فيكون ذلك وقيل بحر لما فيه  
 من طلب الاذلة نعمة الحياة وما يترتب عليها من جزيل الفوائد وجيل العوائد وكيف  
 تزيادة الحياة تزيادة الآجور وزيادة الاعمال ولو لم يكن الاستمرار الايمان لكن في  
 عملا عظيمة تزيانه اطلق النبي عنها وقيدته في غير ما حديث يكون متمم لضرب  
 والمراد الدينونة لا الدنيا بل لجزل لا تقوى الساقية حتى يمر الرجل بقر الرجل الاخذ  
 الحديث الا في يوم الجمع عرفان المنهج عنه من غير من غير ان راجح الانتظار كما قال الحافظ  
 بحدودها تقوى التقييد بالضرر انه غير من غير ان راجح الانتظار كما قال الحافظ  
 العراق ان التقييد غالبي اذا الناس لا يتصور الا للضرر المأمور غير معمول به لغرض استغناء  
 عن جاهل من السلف متمم سؤفا والكثرة المتعالية الا قدسية ولا شك فيه بالنسبة  
 لمعلم اخر من هذا وليس كذلك ان تقول اذا كانت الاحكام مقدمة لا تريد ولا تنفع فتمت  
 الموت لا اثر له فالنبي عنه لا معنى له لاننا نقول هذا هو حكمة النبي لانه عيب لا فائدة له  
 وفيه مراعاة العتدور وعدم الرقي به ولا يسكل على كون متمم كايون في العتدور  
 قول النبي لو لم يتوجه لما اتوا جميعا لان ذلك يوهي في خصوص اولئك وربيت  
 اجالهم على وصفان وجد ما تواروا الا فلا والاسباب مقدرة كما ان المسباب مقدرة  
 ه عن جناب ابن الاثير ورواه احمد والزار وزياد فان هو المطلع شديد  
 قال البيهقي وسنده جيد .

**لا تتوا القاعد** ولما فيه من صورة الاعمال والوقوف بالقوة وقلة الاعمال  
 به وهو مخالف للاضباط ولا هم قد ينفرون اسد راجح وان لقاعد الموت  
 اسق الاشاعلي النفس والامور الغاية ليست كالمحقق فلا يوتى ان يكون  
 عند الوقوع على خلاف المطلوب ويتم الشهادة لا يستلزم متمم للقاد اخذ منه  
 النبي عن طلب المبارزة من ثم قال على كرام الله وجهه ما منه لا تنفع احد الى المبارزة  
 ومن وعك لما اخرج اليه لانه باع وقد ضمن الله لضمير نبي عليه ولطلب  
 المبارزة شروط مبينة في الفروع اذا اجتمعت **من** **مع** **الجزر**  
 في تقاعد **واذا التمت** هو اي العدو ليسوي فيه الواحد جمع قال تعالى  
 فانهم عدوا في قامبروا **التتموا** وانظر والتام ان مسك فروع قاله في  
 القتال كطوبى لولم من جزا طهار مكوي ولا جرح وهو الصبر جميل الله  
 مع الصابرين قال الخرافي فيه يظهر لمن **الاسم** **ان** **لا يطيب** **الحرب**  
 ابتداء او بما قد افع من منها من اقامة دينها كما قال تعالى اذن للذين  
 يقتلون بانهم ظلموا فحق الوان ان **بالحق** **الاسم** **ولا** **لا** **يطيب** **فانه**

اشعار

ان طلبه فان فيه عجز كما عجز من طلبه من الامم السابقة ومسك من منع طلبه المبارزة وقد  
 وقت به هذا الخبر عن افة التمني ونحو الاختيار لانها ليس الا وصاف العتوية اذا التمني اعراض  
 نفاه الله عن العباد بقوله ما كان لهم الخيرة لا تتنوا ما فعل الله به بعضكم على بعض فما ظهر  
 من افاق التمني ما قصه الله عن ادم في تمنى الخلود في جوار العتوة فقدمه وتعب فانقب  
 وموتى تمنى الرزية لمعقار وادرسا لدرجة ابيه ابراهيم واحا فواحي اليه اني ابتليتهم  
 فصر واقتال امضا صابه ما صابه وجري ما جري وتمنى اليها الفرد ففوقه بشق  
 انسان وتمنى بينا هداية عمه فعاشه الله بقوله انك لا تهديني اجبت تسبب قضيت  
 لصر الموفات هذا هو حديث كماله والامر بخلافه بل له بقية مقيدة كما ينبغي للعلم  
 انه لا يجد فيها ونفى البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض ايامه التي لم يزل يعد  
 انظر حتى مات النبي ثم قام في الناس اي خطبا فقال ايها الناس لا تموتوا لقال العتور  
 فاذا القيتهم فاصبر واوا علموا الراجحة تحت ظلال السوفية قال اللهم يا منزل الكتاب  
 وجرى العجايب وهازم الاخراب اهزمهم وانصرنا عليهم انهم ينصرون عن اذنه  
**لا تتوا** من بمثلته وتون التوكيد **في شي من الصلوات** اي لا تقولن يا بلال بعد الحيلة  
 مرتين الصلاة خير من النوم الا في صلاة الكسوة لانه يعرف من للنائم كما سلب النوم **ن** مما حدث  
 عبد الرحمن بن ابي ليلى عن بلال قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه وعنه النبي  
 في الاحاديث الضعيفة وقال ما حشره لساعيل الملاي وهو ضعيف مع القطاعة بين عبد  
 الرحمن وبلال وقال ابن السكيت لا يقع اسناده انتهى .

**لا تتوا لو افي القرآن فان جد لا في كبر** قال الحليم هو ان يسمع قولة اية او كلمة  
 لم تكن عنده فيعمل عليه ويخطيه وينب ما يعرفه الى انه غير قران او مجادلة في ناول  
 ما يذهب اليه وزياد بن عذرة ويضلل الجدل بما اذا غر عن الحق وان ظهر له وجهه  
 فذلك حرم وسمى كبرا لانه يشرف بعاجبه على الكفر وقال ابن الاثير الجدل مقابلته  
 الحجة بالحجة والجدل المناظرة والمجامة والمراد هذا الجدل على الباطل وطلب المغالبة  
 كما اظها مران فانه محمود لاية وجادلهم بالنبي هي حسن الطمانى ابوداود وهو عن عاصم  
 ابراهيم عن زرارة لم يصح وكان يكون خطا فتمت فليح ابن سبهم ان اوردته الذهبي في  
 الضعفا والمزكوي وقال ابن معين والنسائي غير قوي .  
**لا تتوا** **اخا** مزوي يتخفف الراس من الجري والمسابقة اي لا تطاوله وتغالبه **و**  
 معه في المناظرة ليظهر عملا للناس ميا وسعة وروي بتشد يدها اي لا يجتر  
 عليه ويخون به جرمه او هو من الجرم وهو ان تلويه بحقه وجتره من محله الى  
 وقت اخر **ولا تتوا** **ان** **تفاعل** من السراي لا تقبل به شرا تتوجه ان يفعل معك  
 ملكه وروي بالتخفيف **ولا تتوا** **اي** **تلوي** عليه وتخالفه ابن ابي الدنيا ابو بكر  
 بن كتاب دم الغيبة عن حوثر مضر صرت بن عمرو المزوي له حجة **ه ه**



**لا تجالسوا اهل القدر** بالتميز اي فانه لا يكون ان يفسر في صلاة لستم او يلبسوا عليكم  
 بعض ما تعرفون **ولا تقامخوه** اي لا تخالكونه او لا تتدوم بالسلامه او لا تتدوم بالمجادلة  
 والمناسبة في الاعتقاد بالانبياء اعدكم في شكر فان لم قدوة على المجادلة بغير حق والاول  
 انظر حديث ابن عمر بن الخطاب قال اذ جئني في الهدى جعلتم اسريري ابي احد رجاله لا يعرف وقال  
 ابن كوزي حديث لا يصح .  
**لا تجاوزوا الوقت** اي للوقت الا باحرام فخرج على مريد الفسك بجوزة بغير احرام  
 طعن بن عباس قال المني فيه خفيف وفيه كلام كثير .  
**لا تجتمع خصلتان في رجل** اي كامل الاعيان **البخل والكن** فاجتماعهما في انسان  
 يفتقر الايمان سموية عن ابي عبد الخزي مروي عنه .  
**لا تجزي صلاة لا يقدر الرجل فيها صلوة الكرم والسجود** اي الاتع صلوة من  
 ظوه فيما والمراد منه الطمانينة وهي واجبة فيما عداك اذ اخرج واحد روي ابي حنيفة  
 ذكره المظهر قال الطيب وفيه تخالفا ان الطمانينة امر ولا اعتدال امر اذ في حركه في الصلاة  
 عن ابي مسعود واسمه عقبة بن عمرو قال المني على من اذ في سجود وقصة منيع المص انه  
 لم يروه من لثة الاهدين والامر بخلافة فقد عراه الصدر المناوي الى الاربع جميعا .  
**لا تجلسوا على العاقلة من قول معترف** في رواية من روية معترف **سبا** اخذ  
 الشافعي **طعن عن عبادة** ابن الصامت من روية من روية وهو هفوة فقد قال الخافق النبي  
 فيه كحارث بن ابيان وهو متروك وقال الخافق ابن حجر اساده واه فيه كحارث بن  
 سعيد المصنف وهو كراه وفيه كحارث ابن قيس **وهو منك الحريم** وروي  
 الدارقطني والبرقي عن عمرو بن موقوف العبد والعبد والاعراق لا يعقله العاقلة  
 وهو منقطع وفيه عبد الملك بن حنين صنفوا في هذا كلامه .  
**لا تجلسي نفع المشاة** الفوقية اوله يحفظ الله فعل امر **بين جليل** يعني انساني الا  
 باذنها كانه بغير اذن وتوقع في نفسنا نافعنا وورث احقاد الاله ابيه باختلافها  
 مع ما فيه من التفاول بحصول الفرقة بينها وانحصار مني باول الاسلام لادليل  
 عليه دعوى بن عمرو ابن العاص من الحسن .  
**لا تجالسوا على القبر** انه بالانه استخفاف بالميت واستخفافه بعد موته  
 من الدين ومن اثم التبع الاستماع باعظف قد احيها هادب العالمين **دهر** وشركها  
 بعبادته ووجهها الجوارح في جنته وكانوا اليها اي مستقبلين اليها لما فيه من  
 التقدير البالغ كانه من مرتبة المعبود فجمع بين النبي عن الاستخفاف بالمقربين  
 والتعظيم البالغ قال بن حجر في ذلك يستأول الصلاة **عليه الغيب** واليه  
 اوسن قبرين وروي البخاري عن عمرو بن ابيان النبي عن ذلك لا يقتضي فساد  
 القبلة **خرم** في الخايز عن ابي مرزة بنع للمني والمثلث وسكون الراء بينهما

لكونه

٢٦٨  
 من السج  
 والكلية  
 المداوي  
 الكبر

لكونه ليس على شرطه .  
**لا تجتمعون** اي اسمي وكنتي مقتضاه جواز التبري باحدهما منفردا فيجوز التبري بهما ولا كلام  
 بل قال المؤلف انه افضل الاستمرار اما التكني بكنتيه وهي ابو القاسم فلا يجوز له باسمه محمد واما  
 غيره ففيه خلاف وقد مر عن عبد الرحمن بن ابي عمير نوح العين واخرهاها الاضادي  
 البخاري وروي في هذا المصطلح لكن ليس له روية ولا رواية بل روي هذا الحديث في نفسه دفعه روي  
 المعه لعمته وهو كما قال فقد قال النبي رجاله رطل الحجج .  
**لا تجني ام علي ولد** اي ابراهيم مودة النبي المتكلمه اي ان جنابة النبي ولدها مع ما  
 من شدة القربى وقال المشابهة فكل من الاصل والفرع يواحد بجنابته غير مطالب بجنابة الاخر  
 وقد اوضح هذا المعنى بقوله لا تجني الخبزها بدعيان الوفاة اذا طوبى بجنابة اصله  
 كانه جني بملك الجنابة عليه فيقول الحكيم من الاصل وحمل وقوع الجنابة من احد على الاخر مقتضية  
 كانه لم تقع وذلك بلع فان السبيل الذي من الاصل كان يوجب المسب الذي لم يولد له عن طريق  
 البخاري قال قال رجل يام رسول الله هو لا يولد لعنة قتلا ولا في الجنابة فخذ  
 لنا ثمارنا فذكره من رويته وهذا لما كانت الجاهلية عليه مما هو معروف .  
**لا تجني نفس عن اخري** اي لا يولد احد بجنابة احد ولا ترزوزة وزر لخرى قال  
 القاسم جزي معنى النبي وفيه من زيد تاكيد كانه كانه نهاه فقصد ان يذني فاجز  
 عنه وهو انه اعلم العبد والعز صيغة النبي الى صيغة الخبز وتطروا اطلاق لفظ الماضي  
 في الدعاء ولمزيد التاكيد والختم على الانتفاء اضافة الجنابة الى نفسه والمراد به الجنابة  
 على الغير لانها لما كانت سببا للجنابة عليه فاصاد بمجازاة كالجناية على نفسه ابرزها  
 على ذلك ليكون ادعى في الكفر وامتنق في النفس لضمه ما يدل على المعنى الموجب  
 للنهي وقد كانوا في الجاهلية يقولون بالجنابة من يجدونه من الخافي واقاربه  
**الاقرب** فالاقرب وعليه الان يدون اهل الجفاس سكان الوادي والجمال **وه**  
 عن اسامة بن مريكة السعدي .  
**لا تجوز الوصية لو ارتكبت الا ان ينسأ الوصية** في رواية الا ان يجزها الوصية  
 فالوصية لو ارتكبت موقوفة على اجازة باقي الوصية فان اجازة الوصية لا رجوع له  
 والافاطلة قطعت عن بن عباس قال الذهبي في المنق هذا حديث صالح الاسناد  
 وقال بن حجر رجاله لا باس بهم انتهى .  
**لا تجوز شهادة بدوي على ما حر قرية** وعكسه لمصالح الهممة ليعود ما بينهما  
 واخذ به ما ذكر وتاولم ان افضية كالجور على ما يعتبر فيه كون الشاهد من اهل  
 الحيرة العاطفة كالا حصار واما تاولم القامة له بان معنى لا يجوز لا يجزى اما  
 لعدم ضبطه وقطعه لما يختل به الشهادة عن وجهها واما لان شهادة قلمها  
 تنفع فانه ليس شرطه عند الحاجة الى اقامة الشهادة فغير جيد **وه** في القفا



كفي الأحكام عن أبي هريرة قال الذهب لم يصح الحاتم وهو حديث منكر على نظافة  
 النبي وقال عبد المادي فيه احمد بن سعيد العمري قال النسائي ليس بالقوي  
**لا يجوز شهادة ذي الظنة** اي شهادة ظنين اي متهمة في دينه لعدم الوثوق به  
 فعيل بمعنى مفعول من الظنة التهمة وقيل اراد به اصناف نفسه الي مواليه او انسب  
 الي غير اصوله واقاويه لانه يثق للوثوق به عن نفسه وقيل اراد المتهمة بسبب ولا او  
 قرابة وبه اخذ مالك **ولا ذي الحنة** بالتحصيف اي العداوة وهي لغة قليلة صغيفة  
 كما في المغرب الاقي الا حنة على قلة اجان في عدة اخبار واما الذهب اب الى ان الحنة  
 ما يحرم والنون فقال المطرزي يتحلف وفيه رد على الحنيفة في محرم شهادة العدو  
 على عدوه كقول عن أبي هريرة قال كعب بن عجرة واثرة الذهبي لكن قال بن جرير في سنده  
 نظر وقال القاسم الحديث موقوف مطوع الرواية لا الاحتجاج به  
**لا تجوز النظر الى المحزون** لانه احزبك لا تقاوم فتزدروم او تحقروه  
 الطيالسي ابو داود وهو عن ابن عباس بن عمر بن الخطاب  
**لا تجوز في الرضاع المص** المرة الواحدة من المص **ولا المصنعة** رواية بدله المصنعة  
 ولا الرضعتان وقار رواية الاملاجة ولا الاملاجان والكل بسند قال الشافعي دل  
 الحديث على ان التحريم يكون فيه اقل من اسم الرضاع واكتفى به الحنفية والمالكية فحرموا  
 برضعة واحدة تمسكا باطلاق اية واما مالك اللاتي ارضعنك قال القاسمي  
 وعلق عن الامة الحرمه فيها مرتبة على الامومة والاخته مرمومة الرضاع وليس فيها  
 دلالة على انها يحصلان برضعة واحدة انتهى وروي عبد الرزاق باسناد قال ابن جرير  
 صحيح عن عائشة لا يحرم ورضعتان معلومان وبه اخذ الشافعي وهو احادي  
 رواه ابن عثيمين عن احمد والحديث المستوفى ورد مثلا المادون والخس والاف التحريم بالملكان  
 الذي ذهب اليه داود واما ابو حنيفة بالغير ومعهوم العدد صنف على انه  
 قد عارضه معتمود حديث الحسن فيرجع الي الترجيح بين المفهومين حديث الحسن حيا  
 من طرق صحيح وحديث المعتان جازي من طرق صحيحه قال بعضهم انه منسظر  
 لا يلفظ المص ولا يلفظ الرضعة وحجه الشافعي بها  
**لا تجوز الفسق بالدين** لفظ اوله الجواز اي لا تخيفوا النفس بعد امنها  
 قال ابو امامة ايا رسول الله قال الدين وفي رواية لاحد قال رسول الله لا يحل  
 انفسكم او قال الا تفسقوا فقبل يا رسول الله وما تحلف انفسا قال الدين هو حق وكذا  
 احمد وقال المؤلف اغفله وهو لا عن عقبة بن عامر الجهني قال البيهقي رواه احمد  
 باسناد من احمد ما رواه نقات ورواه عنه ايضا الطبراني وابو يعلى وغيرهما وقد صحف  
 المؤلف في اختصار الترجيح  
**لا تدخل الملايكة** يعني ملايكة الرحمة ونحوها بيننا يعني مكانا فيه جرس هو

كل شيء في العنق والرجل حين يصور ذلك لانه انما يعلق على الله واللعنة والحفظ يعرف بها  
 ووقفا فتسكن الرفعة الي ماعها ويكفي في السير عليها والملايكة عظمهم من بين ايديهم  
 ومن خلفهم فان سكت العنق انقطعت بعد سكنها اليها عن كونها مسما ومسيرها  
 ومسيرها وحفظها وحفظهم فاذا اتخذوا لم حفظه لا يقسم وكما اليها وليس يحرم كما مر  
 ما يجعل وقاية للمفسد للمالك ان ذلك في ايد اخي جلا يحرم ذكر الكلاب اذ في الظاهر  
 ان المصون علة عدم الدخول فلو سد بما منع لصونته من السابعة قال في اصلاح فان وقع  
 ذلك جعل ولم يستطع تغييره ولا الخرج منه فليقل المصون في ابر اليد من هذا فلا تخبرني  
 صحبة ملايكتك حكاه **سنة** قال ابن عمر في كان بمكة رجل من اهل الكوفة يسمى  
 ابن الاسعد من اصحاب سخي التي مدين فكان يشاهد الملايكة يطوفون مع الناس فظنهم  
 يوما تركوا الطواف فخرجوا سرا عاصي لم يبق منهم احد واذا بالرجال باجراسه دخلت المسجد  
 بالرواية السني الناس فلما خرجوا جعلوا في باب الخاتمة **عن عائشة** وفيه كما قال الذهبي  
 سنانة عن عائشة لا تعرف البرواية من جرح عنها هذا الخبر  
**لا تدخل الملايكة** ملايكة عن الرحمة والبركة او الطهارة في العباد للزيارة واسماع  
 الذكر لا الكتبة فانه لا يفارقون المكثف فموعام اريد به الخصوص وادعا التعميم  
 وانهم يطلقون على عمل العبد في خارج الدار يتكف كذا عمل التحصين على اية الوحي وان  
 ذلك خاص بالمصطف **بيننا** اي مكانا فيه كلب ولولم يخذرع او حوث كما رجه النووي  
 خلافا لما جزم به القاسمي تمسكا بان كلبه ومعه نكرتان في سياق النبي والتب ببيت  
 وهو من الملايكة ومبسط انا ومع محل استقراهم والصفات الرديئة من محو غضب وحقد  
 وحسد وكبر وعجب كلاب نابتة فلا تدخله الملايكة وهو مسجون بالكلاب وهذا من قبيل  
 التنبيه على البواهي بذكر الظواهر مع ارادتها تقاروق الباطنة كما مر عن حجة الاسلام  
 موفعا ولا صورة اي الحيوان بخلاف الصورة غير ذي روح كسج وسمان النبي واعد المصورين  
 بما افاد ان الصور كسيرة والملايكة لا تدخله فخراله وعضا عليه لعنة الاثر بمضاهاة  
 الحق في خلقه لانه الخالق المصور ولانه ليس من جنس الصور ما هو مباح والافعال  
 اعراض لا يقال ما والصور يتبع في سائر المعاني التي لا يتقانا رباطا واكثر المعاني  
 سوات والمصور اسد من اهل الكلب فلخاسة اوله قد اوتة وجسد راجحة وهو  
 في ذلك اسد من اهل السباع فيسب وفيه وامر المصطف يقتله قال الكمال ابن ابي شرف  
 وقوله فيه صورة الخ اجملة في محل نصب صفة قوله بيتا حرقته نة عن ابي طلحة  
 الانصاري في يد اباسلة وحزمه لتحاكمه عن علي بزيادة ولا يجب  
**لا تدع عن صلاه الليل** يعني التجدد **لو حلب ثاة** اي معقد ارجلها طين عن جابر  
 قال النبي فيه بقيقه وفيه كلام كثير  
**لا تدعوا اي** لا تتركوا ما يحبني العجراي صلاتها وان طردتم الخيل خيل العدو



بل طوعها وكبانا او سانا بالايما ولو غير العتلة وهذا اعتنا عظيم بركني الفرح  
 على سدة الحص عليه ما حضرا وسفرا واما وخوفا حرد عن ابي هريرة روى عنه قال عبد  
 الحق اسنا هو ليس بقوي .  
**لا تدعوا الاقترابا في رواية الركنين اللذين قبل صلاة الخوف ان فيها الرغايب**  
 اي ما يرغب فيه فانه من عظيم التواب ويهت صلاة الرغائب واحد تار عيبه  
 طلب عن بن عمر بن الخطاب روى عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني  
 ورواه عنه ايضا ابو يعقوب وقال انه تركوا بدله قد عوا .  
**لا تدفنوا موتاكم بالليل الا ان تضطروا** اي لا تدفن ليلا الخوف ان يتجار الميت او  
 او نحو قننة واحدة بظاهر الحن فكره الدفن ليلا وتاوله الجمهور على ان النبي اول من  
 مرض او انه مقصور على د فنه قيل الصلاة كباير سخاله ما رواه مسلم في قصة قريش النبي  
 ان يعقوب الرجل بالليل حتى يصل عليه الا ان يضطر رجل الى ذلك . **عن جابر** قال بن عمر  
 فيه ابراهيم ابن يزيد اللؤلؤ وهو ضعيف .  
**لا تدعوا النظر في المجرور** بدون واو يحط المص لانتم اذا ادمتم النظر حتمتم  
 ورايم لا تستك عليهم قتلنا فتاذي به المستور وان من به هذا لا يكره ان يطلع  
 عليه وتران الامر بتجنب الجوزم والفرار منه لا ينافي النبي عن المدوي والطيرة  
 لتوجهات مرت وتريد ضنا ان صاحب المطامع قال انه انما امر بتجنبه والفرار منه  
 استقذارا وتافقا . **حروه عن عيسى بن مريم** روى عنه قال فقد قال  
 الحافظ ابن حجر في الفقه سنة منعت انتم وذلك لان فيه تمزج عبد الله العثماني  
 الملقب باله يساج وثقة الساي وقال لا يكاد يتابع على حديثه ثم اورد له هذا الخبر  
**لا يدعوا شاة ذات ذراي** لبن ذبا او ارشاد او هذا قاله في السلم وقد اضاف  
 النبي ومعه قد ذهب ليمنع لم طعاما وفي الحديث قصة طويلة في التماريل وغيرها  
 ت عن ابي هريرة روى عنه .  
**لا تذكروا هلكا** في رواية موقاكر **الاخبر** الا ان تمس لذكروه حاجة كجرحه  
 شادقه وروايته او تحذير من بدعته وضاد طويته ذكره بن عبد السلام في الجرحه  
 وقصته صنع المص ان هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بيقينه عند مجرحه  
 الساي ان يكونوا من اهل الجنة ناموا وان يكونوا من اهل النار تجسم ما فيه النبي  
 بنصه بخلاف المص له من سوء الصنع **ن عن عايه** قائلة ذكره النبي هالك لست  
 فذكره قال الحافظ العراقي اسناه جيد .  
**لا تذهب الدنيا حتى يقضى** يعني حتى يصير لغيمها وملاذها والوجاهة فيها **الكع**  
**بن كع** اي ليس احق بن ليم احق وكع عند العرب الاحق استعمال في الذم  
 قال ابو البقاء هو مصروف لانه نكرة وان كان معدولا عن كع ولذلك

دخلت

دخلت عليه الالف واللام في قول المصطفى كع ابن كع حروا في هرة روى عنه قال  
 النبي رجاله ثقات .  
**لا ترجعوا بعدي** لا يقتر وا بعد موتي هذا قاله النبي في حجة الوداع او بعد موتي **كفار**  
**يضرب بعضكم رقاب بعض** بالرفع استئناف جواب لمن سال عن تلك الحالة الاولى  
 او بالحكم بدل من ترجعوا او جواب شرط مقدر اي فان ترجعوا لضرب بعضكم فندخل  
 الباء قال عيسى والرواية بالرفع والمراد ان ذلك كلف مستحله او لغو للغة او يقرض  
 الكفر او يبيح فعل الكفار والكفار المتلبس بالسلاح او اراد به الزجر والوقيل **حرقا**  
 البخاري في العلم وسلم في الايمان **ن** في العلم في الفقه عن جابر بن عبد الله قال قال  
 لي رسول الله في حجة الوداع استصفت الناس ثم قال لا ترجعوا الخ حرق دونه عن جابر  
 ابن الخطاب عن ابي بكر في حجة الوداع .  
**لا تركبوا الخبز** بفتح الميم وزاي اي لا تركبوا على الخبز لحرمة استعماله لكونه كله من  
 ابريس **ولا التمار** اي ولا تركبوا على التمار او على جلودها لانه شان التكرين وقال  
 النبي كانه كره ذي العرج تركبهم واستحب القصد في اللباس والركب وقيل جمع  
 ممره وهو الكا المخطط ولوانه المراد منه فلعل ذلك لما فيه من الزينة ذكره القاضي  
 قال للربيع اخذ المهدي لما ما مفضضا فلما لم المصور وقال اما يعلم الناس  
 ان لك قصة ارجع الي حالك **د** في اللباس عن معاوية سكت عليه ولم يعرضه للمذموم  
 واقره النبي وقال النووي في رايه اسناه حسن .  
**لا تروغوا المسلمي** لا تخونوه ولا تقربوه **فان مروعة المسلم ظلم عظيم** فيه  
 ايدان بانه كبيرة واصل الحديث ان زيد بن ثابت قام في حرق الخندق فاخذ  
 بعض اصحابه سلاحه فنهى عن ترويع المسلم من يومئذ كما في الاصابة كما يقال ليكل  
 عليه ما رواه احد ان ابا بكر خرج تاجرا ومعه نهبان وسويط فقال له اطمني  
 فقال حتى يجي ابوك قد ذهب كالتاس ثم روبا عنه لم موربا انه قنه بعشرة قلايين  
 تجاوا وجعلوا في عنقه حبلا واحذره فبلغ ذلك الصدوق قد ذهب هو واصحابه  
 اليهم واستخلصوه كما تقول محل النبي في نوح لا يحتمل قالوا وهذا ليس منه فان  
 بعضها مزاج مفضا ك معروف بذلك وانه اسناه ففعله لا ترويع فيه طبعا من  
 من المرحنة وهو غير مسلم فقد اعلم النبي بان حبه عامه ابي عبد الله وهو ضعيف  
**لا تزال** بالمشاة اوله **ظايفة لمن يني** اي لمة اللطافة **ظاهرين** على الناس  
 اي غايين منفورين وهم جيوش الاسلام اول العلماء الامرون بالمعروف والناهي  
 عن المنكر فالمقاتلة معنوية حتى ياتهم امر الله اي القيامة **وهو** اي دلحال انهم  
**ظاهرين** على من خالفهم واحتمال انه اراد بالظهور الشهرة وعدم الاستتار وبعد  
 وزاد مسلم في يوم القيامة اي الى مرتبه وهو حين تاتي البرج فتعبره روح كل موسى

دخلت



وهو المراد بأسرته هنا فلا تدافع بينه وبين جبره لا تقوم الساعة الا على ترار الخلق في  
معجزة بينة فان اهل السنة لم يزلوا يظهرون في كل عصر الى الان من حيث نظرنا اليه على اجلا  
صنفها من الخواص والمعتزلة والرافضة وغيرهم لم يعمروا احد منهم دولة ولم يستمر لهم دولة  
بركها او قد وانا ما اطفاها الله بنورا كتاب والسنة فنده كجرو المنة وزعمت  
المسوقة ان الشارة اليهم لانهم لم يزلوا الاتباع بالاهل والواغها لا الاتباع عن الابتداع قال  
بعضهم ويحتمل ان هذه الطائفة مولفة من انواع المؤمنين منهم سجعان ومنهم فقهاء ومنهم  
ممدفون ومنهم زهاد وغير ذلك ولا يلزم كونه من قطر واحد **وعن المغيرة بن سعيمة**  
**رواه مسلم ايضا** من جبر بن جابر بن طريف ان اهل الطائفة من امي يقاتلون على نحو ظاهر من الى  
يوم القامة فينزل عليهم ان يرموهم فيقول اميرهم تعالى صريحا فيقول ان بعضكم على بعض  
امر انكروتم انتم الله بها هذه الامة .

**لاتزال امي تخبى** في محل نصب خبر تزل وما في قوله **ما عجلوا** شرطية والخبر محذوف  
لدلالة المذكور والاعليه او ما ظرفية اي مدة فعلهم الاقطار عقبه تحقق الغروب  
باخبار عدلين او عدل على الاصح بان تناويعه منظر امتتالا للسنة ووقوعه عند  
حدودها ومخالفة اهل الكتاب حيث يوحرون الفطر الى ظهور الجور والتاخر  
هذا القصد مكره تنزيها وفيه لهما الى ان تساد الامور تتعلق بتغير هذه السنة  
وان تاخر الفطر على فساد الامور قال القسطلاني واما ما يفعله الفلكيون  
او بعضهم من التمكن بعد الغروب بدرجة فخالفة السنة فلذا اقل الخبر واخر السور  
الى الثلث الاخر امتتالا للسنة وحكمته انه ارفق بالصائدين قوي على العباد  
وان لا يراد في التاخر من الليل ولا يكون تاخر الفطر اذ لا يلزم من ذهاب النجس كون ضده  
مكروه وانما تأخر الفطر وتأخر السجود من خصايم هذه الامة **عن عمار بن محمد**  
**لحنه** قال التميمي فيه سليمان بن ابي عثمان قال ابو حاتم مجهول اذني لفر قال بن عبد  
البر اخبار يعجل الفطر وتأخر السجود متواترة .

**لاتزال امي على الفطرة** اي السنة وفي رواية **بغير ما لم يوحروا به الجور**  
اي صلاتها **في اشتغال الجور** اي انتمام بعضها الى بعض وظهورها كلها  
حيث يختلط اناة بعضها ببعض ويظهر صفاتها من كبارها حتى لا ينجس  
منها شي وفيه رد على الشيعة في تاخرهم في ظهور الجور وان الوصال سجود  
عليها سرعان تاخر الفطر اذ كان ممنوعا فتمت بالكلية اسد منعها  
**حرم في الصلاة** **عن ابي ايوب الانصاري** قال صلى الله عليه وسلم شاهد  
معجزة وعقده بن عامر الجهمي **عن ابن عباس** بن طريف حتى تشكر الجور قال  
الذهبي قال احد هذا حديث منكر قال بن حجر وفي الباب عن رافع بن خديج  
كان في المغرب مع رسول الله فيمنصرف احدنا وان لم يبصر مواقع نعله

اخرجه

اخرجاه ولا يرد عن الشيوخ .  
**لاتزال طائفة من امي** قال البخاري في الصحيح **وم اهل العلم قوامه على امر الله**  
**اي على الدين الحق** لتامين بهم القرون وتنجلي بهم ظلم البدع والفتن **لا يضرها**  
**من خالفها** لئلا يتحلوا لارض من قيام لله بالحجة فالبر عطا الله فقساد الوقت  
لا يكون الا ينفع اعداءه لا يذهب امراده لكن اذا انسد الوقت لخصاه الله  
لنقالي قال القاضي ليضاوي اراد بالامة الاجابة وبالامر الترقية والدين وقيل  
الجهاد وبالقيام به بالمحافظة والمواظبة عليه والطائفة مع المتجددين في الاحكام  
الشرعية والعقائد الدينية او المراد بكون في السور والجاهدين كعلاء الدين اذني  
وقال النووي في التمهيد حمل العلماء او جهورهم على جملة العلم وقد دعي له المسطفي  
بقوله لفر انه امر اسع مقالتي فوعاها فاذاها كما سمعها وحملهم عدولا حتى  
حديث يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفق عنه تحريف الغالين وانتحال  
المبطلين وهذا اخبار منه بصيانة العلم وحفظه وعدالة شاقله **وانه يعالج**  
**يوفق له** في كل عصر خلفا من العدول يحلونه وينفق عنه التحريف وهذا نص في  
بعد الة حامله في كل عصر وهذا من اعلام النبوة ولا يضر معه كون بعض الفساق  
يعرف شيئا من العلم بان الحديث انما هو اخبار بان العدول يحملون لان غيرهم للبرقا  
منه شيا وفيه فضل العلماء على الناس وفضل الفقه على جميع العلوم وفيه ان هذه  
الامة اخر الامم وانه لا يدان يبقى منها من يعمرها وامن الله حيا ياتي امر الله وطائفة  
التي بعضه من الناس او المال قال الرافعي **وطاير الجرائم الواحدة فافوقه وقيل**  
**انما الثمان وقيل ثلاثة وقيل اربعة** **عن ابي بصير** ورجاله موثوق قال بن حجر  
وهذا بمعنى ما اشهر على الامة من جز الخزي وفي امي الى يوم القيامة والاعرفه  
**لاتزال طائفة من امي** **عن ابي بصير** اي معاوية بن ابي سفيان فاهرين  
لاعدا الدين زاد في رواية لا يضرهم من خذلهم قال النووي يجوز ان تكون الطائفة  
جماعة مقددة من انواع الامة ما بين شجاع وليصير بالحرب وفقهه ومنسوخ ومحدث  
وقايم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجاهد وعابدين ولا يلزم اجتماعهم ببلد واحد  
ويجوز اخلا الارض من كل ما من بعضهم او اذوا ولا الى ان لا تنفي الفزقة واحدة فاذا  
انقرضوا جا امر الله بقيام الساعة كما قال **حتى تقوم الساعة** اي الى وقت  
قيامها لان الساعة لا تقوم حتى لا يعالج في الارض من الله الله كما تقرروا والمراد  
حيث تقوم ساعتهم وفيه كالذي قبله ان الله يجيئ اجماع هذه الامة عن الخطايا  
حتى ياتي اوائده وبيان قسم من مجزات بنيان وهو الاطام بالغيب فقد وقع  
ما اخرج به فلم تزل هذه الطائفة من زمه الى الان **مخبره** ولا تزال كذلك  
قال الحزالي في طيبة استعار وما وقع وهو واقع وسيقع من قتال طائفة الحق لطائفة



البحر في سائر اليوم المجدي بما يخلص من الغنمة ويخلص الدين لله توحيد اورد في بيانها  
 علي حال السلف الصالح وفيه ان هذه الامنة خير الام وان عليها تقوم الساعة وان  
 ظهرت اسراطها وضعف الدين فلا بد ان يبقى في امة من يقو به **ك** في الفتى عن عمر  
 ابن الخطاب وقال علي شرطه واقره الزهبي .  
**لاتزوجن** بخذا احدي التابين للتحفيف **عجوزا** النقط نسبا **واعاقرا** لا تحمل وان  
 شانه بل او بكر او يعرف باقاربها **فاني** كما **ثريكم الامم** اي مغالب الامم السابقة  
 في الكثرة يوم القيامة فتزوج غير الوتود **مكرو** **طرك** من حديث معاوية الصديقي  
 عن عياض بن عمير نفع العجز وسكون النون الاسمي تخلف في حكمة وجزم ابو حاتم  
 بان حديثه مرسل **ك** صحيح ورده الذهبي بان معاوية هذا ضعيف انتهى فقال بن  
 حجر هذا الحديث اسناده ضعيف انتهى وقال البستي بعد ما عراه للطبراني فيه معاوية  
 ابن يحيى الصديقي وهو ضعيف .  
**لاتزويروا اهل الكتاب** في رد السلام عليهم اذ اسلموا **علي** قولكم **وعليكم** فان  
 عليه لا منفعة فيه فانهم ان فقدوا السلام عليكم فالعني بذعوا عليكم بما دعوتهم به  
 علينا والافتراد عليهم بالهداية **ابوعوانة** نفع المهملية مع يحيى **عراشي** بن مالك  
**لا تسال الناس شيئا** ارشاد الوردية التوكل والتقوى في اليه سبحانه وتعالى **واموتك**  
 اي مناوئته **وان سقط منك عتي** **تنزل اليه** عن الداية فتأخذه تنيم وبالق  
 في الامر بالكن عن السؤال قال ابن بكوزي احتاجت مرادفة فقبل لها الوارسلت التي  
 فريكم فلا تافكت وقالت ائنه اعلم اني استحي ان اطلب منه الدنيا وهو يملكها فقلنا  
 اسالها من املكها قال في الحكم مما استحيا العارف ان يرفع حاجته الي موآه التقا  
 بحشيتة فكيف لا يستحي ان يرفعها الي خليفته **جرعنا في ذر** مرزالمه لحنة .  
**اسال الرجل** بالنسب للفاعل والمفعول **فمن** اي في **مريب امراته**  
 او تسال عن السيد الذي ضربها لاجله لانه يودي الي هتك سترها فقد يكون  
 لما يستقيم كجاء والني شامل لا يوبها وقال ابن الملقن سره دوام حس الظن  
 والمراقبة بالاعراض عن الاعراض قال الطيبي قول الله سبحانه عن عذر الحج  
 والتأخر لقوله تعالى فان اطعتم فلا تبغوا عييين سبيلا اي ازيلوا عن التوضي  
 بالاذ او التوجع والبهج واجعلوا اما كان من بيتان لم يكن الذي قال الخرافي اسعاره  
 انما المروية في ان لا يحسب الزوجان عند حاكم في الدنيا امي والرواية بالاتفاق  
 فيما وجدته شاذة قال ابن مالك لان ما استهامة مجرودة فحقها ان يحذف اليها  
 فز قايمنها من الموصولة ويجوز ثوبها موصولة واقاد حل من الزوجه **لاتتلا**  
**علي** **تر** اي على ملانة **ح** في البر الوصلة من جديد بعد الرحمن المستعمل عن الاسقف  
 عن عمرو بن الخطاب قال لا تحف تضيفت عمر فقامر في الليل فتناول امراته ففقرها

نه ناداني يا اشعث قلت لبيك قال احفظ عني ثلاثا احفظني عن رسول الله فذكره قال  
 كعبي واقعه الذهبي مع ان فيه عند الحاكم كاي دود عبد الرحمن المستعمل قال عبد الحميد لارا احدا  
 نسبه ولا تكلم فيه وقال ابن القبطان هو مجهول كاي دود عنه لا هذا الحديث وقال في الميزان لا يعرف  
 الا في حديثه عن الاسقف نه عمر نه ما وهذا الخبر .  
**لاتسافر المرأة** مخروم بلا الناهية وكسر الراء التقا الساكنين ثلاثة ايام بليلتها والمسلم  
 ثلاث ليل بايامها والاصح ثلاث ايام في كل ايام في كل يوم وليلة واخرى  
 يوم وليلة القصه بها التحذير من المراد على ما ليس مفسر عرفا والاختلاف اغاوية لاختلاف  
 السابليين والموطن وليس هو من المطلق والمقيد بل من العام الذي ذكرت بعض افراده وذا  
 لا يخصص على الاصح الامع ذي محرم يقع ويتكون بسبب ارضاع او مصاهرة وفرداوية  
 او معزاة والمحرم اي من يحرم عليه نكاحا من الاقارب كاخ وعم وخال ومن يحرم بغيره  
 كزوج كما جاز صرح به في رواية قال ابن العز في النكاح على وجه كل احد لستهم في وجهي  
 كما دفع عنه من بل استرسال شهرين اقرب من الاعتصام فخصه الله تعالى في مكان وقطع  
 النكاح وحرم السلام وبعده الاصح الامع من يستبيحها وهو الزوج او يمنع منها وهو اولوا  
 المحارم وما لم يكن بد من سفره اذن لمن نكحها من محرمين ذلك في مكان  
 المخافة وهو السفر من الخلق ومعدن الوحدة حرق دعت بن عمر ابن الخطاب .  
**لاتسافر امرأة** **بريدا** اي اربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة اميال والميل مئتي مد البصر  
 الاومعها محرم عليك ثم الميم وشذ الراء فتوجه زاده ناكدا وايضا ولشيء البريد  
 نصح بغيره ما فوقة من نوم وليلة او ثلاثا لان هجوم الظفر في غير هذا اكثر من  
**ك** في الحج عن ابي هريرة وقال علي شرطه واقره الذهبي .  
**لاتسافر** مخروم بلا الناهية وكسر الراء التقا الساكنين **المرأة** سفر اسما او حج  
**الامع ذي محرم** اي محرمية وفي معناه الزوج **ولا يدخل عليها رجل الاومعها**  
**محرم** والمراد المحرم من حرم نكاحه على التام ريب مباح محرمها وشبهه ونها فمله انه محرم  
 سفرها بغير نحو محرم او زوج اي وما الخي بها كعد لها نقة او اجبي مسح او نسج او نسج  
 نقات فلا يلزمها حج الا ان وجدت ذلك لحرق اسمها لها وخذيعتها **حرقا عن**  
**بن عباس**  
**لاتسوا الاموات** اي المسلمون كما دل عليه بلاغ العمدة والكفار سيم قوية **فانهم**  
**قد افضوا** بفتح الهمزة والضاد وصلوا الا ما قدموا علوا من خير وشرا لله هو  
 الجازي ان ساعف وان ساعذب فلا فائدة فيهم فحرم كما قال النووي سب  
 الاموات بغير حق ومصلحة شرعية كساعف البدرع والفسقة للتحذير من الاقتداء  
 بهم وكبح الرواة لا يتنا احكام الشرع على بيان حالهم وقد اجتمعوا على  
 حواجز حج المحرم من الرواة حيا وميتا **حرج** في الخاير **عن عائشة** .



**لا تسبوا الاموال** الذين ليسوا بفقار ولا نجار بعد موتهم فتوزع الاموال بينهم  
 واقاربهم اخذ منهم جمع حرمة ذكر النبي بما فيه نقص فان ذكره يوفيه واذا ذكر  
 والله اعلم بها وقد اطنب المصنف الاستدلال لعدم الحكم عليها بغير حرمة عز الغيرة  
 ابن سقينة قال النبي رجل احد رجل الصبي وقال شيخ العراقي رجاله ثقافت  
 الا ان بعضهم ادخل بين العيرة وبين زياد ابن علقمة رجلا لم يسب  
**لا تسبوا الامة** وادعوا لهم بالصلاح فان صلاحهم صلاح اديبهم حراسة  
 الدين وسياسة الدنيا وحفظ منهاج السنن ومكثمة من العلم والعمل وقال الفضل  
 ابن عياض لو ان في عورة مستحابة ما صبغت الا في الامام لو اني جعلتها لتعيب بخا وزني  
 ولو جعلتها له كان صلاح الامام صلاح لعياد والبلاد وطوبى وكذا الاوسط عن ابي امامة  
 قال النبي روي الطبراني عن شيخه الحسين بن محمد بن مصعب الاسدي ولم اعرفه وثيقة  
 رجاله الكبر ثقافت  
**لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر** اي فان الله هو الا في الجواهر لا الدهر وسب  
 انهم كانوا يصنفون كل جادة تحث في الدهر والزمان وترى اشعاره ناطقة بسب  
 الزمان كذا في الكتاب وقال المنذري معنى الحديث ان العرب كانت اذا نزل بها جهم  
 سكره بسب الدهر اعتقد ان الذي اصابه فقل الدهر فكان هذا كما للعلم للفاعل  
 ولا فاعل كقبي الا انه فيها هزيمة ذلك في الادب عن ابي هريرة ولم يخرج البخاري  
 بهذا اللفظ  
**لا تسبوا الدين** فانه يوجب للقتل اي قيام الليل بصلاحه ومن اعان على طاعة  
 يستحق المرح والزم وفروانة للطيالسي لا تسبوا الدين فانه يدل على موافقة الصلاة  
 قال الحلبي فيه دليل على ان كل من استفد منه خيرا لا ينبغي ان يسب ولا يستهان  
 به بل خلقه الاكرام والشكر وتبلي بالاحسان وتيسر في معنى دعا الدين  
 اي الصلاة ان يقول بصراحة صلوا او يخاف الصلاة بل معناه ان العادة جرت  
 ما نه يصرف مرثات متتابعة عند طلوع الفجر وعند الزوال اقطة فطر الله عليها  
 فيذكر الناس بصراحة الصلاة ولا يجوز الصلاة بصراحة من غير الالة سواء الامن  
 جرمه ما لا يخلف فيصير ذلك له اشارة في الادب عن زيد بن خالد  
 الجهمي قال صرح زيد بن قيس بن النبي فلعنه رجل فقال النبي منه تشكر ذكره  
 قال النبي في الاذكار والربا من اسأله صبح وقال غيره رجاله ثقافت  
 فزمر المم حنة تقصر وقصور  
**لا تسبوا الروح** اي لا تسبوا فلما مروج الله اي رحمة لقاده تاتي بالرحمة اي  
 بالغيث والراحة والنسيم والغذان باطلاق الكساف والكسور وهلاك الماشية  
 وهدم البناء فلا تسبوا ذنبا ما مورة فلا ذنب لها ولكن سالوا الله من

الذي

الذي تاتي به وتغزو واما انه من شرها فقد روي هبوما اي اطلبوا المعاذ والملاذ منه  
 اليه قال الشافعي لا ينبغي شتم الريح فانها خلق مطيع لله وحده من جنوده يجعلها رحمة  
 اذا شاء وثقة اذا شاء اخرج باساده صدينا منقطعان رجلان سئلوا رسول الله العفر  
 فقال له لعنك الله الريح وقال مطرف لوجبت الريح عن الناس لانهم ما بين السماء والارض  
 حرة في الادب عن ابي هريرة مزملم لصحة  
**لا تسبوا السلطان فانه** وفي خط المة فانهم والظاهر من متوقلم يدل ذكر السلطان قبله  
 بالافراد في ما الله في ارضه يادوك اليه المظالم التي هو الظاهر اي اليه من اذا حتر الشمس  
 في التراجع وكذا السلطان حده الله معونة بخلقه فيضان منعت المبالغة ان يكون  
 احرامه سببا لاستداد في الله ودوام معونة خلقه وقد حذر السلف من الدعا عليهم  
 فانه يزداد شرا ويزداد البلا على الملئ هي عن ابي عبد الله بن الجراح وبن ابي ذر  
 وقد مر موسى بن يعقوب الزمعي اوردته الذي في المعناه قال قال السدي غير قوي  
 وعد الاعلى قال الذي في يرفي واسماعيل بن رافع قال ضعيف  
**لا تسبوا السطان** فان الساب لا يدع عنك مزوره ولا يفتي بغيره من عداوته سبوا ولكن  
 سبوا وابانه من شره فان المالك كاسره الذي كسبه عن نيام عباده الخلع ابو طاهر  
 عمالي هزيمة ورواه عنه ايضا الديلمي وغيره قالوا وضع المولف حيث البعد في العز ومن  
 لا يوجد محرجا للظلم غير جيد  
**لا تسبوا اهل النار فان فيه الابدال** زاد في رواية فيه تقصرون وهم تزوقون  
 وفيه رد على من انكر وجود الابدال كما بينت في تيممة طس عن علي بن ابي المومنين قال النبي  
 فيه عمرو بن واقد مصغه لجمهور وثيقة رجاله رجوع  
**لا تسبوا اهل الجنة** فانه لا تسبوا بقا فانه كان قد اسلم قال الزمخشري هو تبع  
 الحميري كان مومنا وقومه كافرا ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وهو الذي  
 سار باجموس وجه الحيرة وبناسر قبيد وقيل عدوها وقيل هو الذي كسب البيت وقيل  
 للموكر اليه من التباينة كما في ميبغو نوسم الظل بقا فانه يتبع الشمس اتى وقال  
 ابن الاثير اسم اسعد وقال السهيلي لا نذكر اي التباينة اورد عنان في حديث معمر  
 عن هارم بن منبه عن ابي هريرة مرفعه لا تسبوا اسعد الحميري فانه اول من كسب الكعبة  
 فاني مع هو الذي اراد وقيل انه كان يوبن بالبعث وما ينسب له قوله  
 • رياتي بعدم رجل عظيم • بني لا يرضى في الحرام •  
 • يسر احمد يا ليت ابي • اعمر بعد مبعثه لعمار •  
 حرم من طريق ابن سبعة عن ابي زرعة عمرو بن جابر الحميري عن سهل بن سعد  
 الساعدي مزملم حنة وهو غير موافق فقد قال النبي بعد ما عراه لاجده  
 والطبراني فيه عمرو بن جابر وهو كذاب انتهى فكان ينبغي للمم حذفه من الكتاب



وبعد ان ذكره فكان ينبغي انكاره من ذكره مخجبه فهم الطبراني والبغوي والطبري  
ومن مرير والدارقطني وغيرهم  
**لا تسوا ما عزا** ابن مالك الذي روى عنه عن ابيه وما عرّفه وذلك لان الحدّ طهره و  
ان المصطفى صلى على خمسة التي روت فقال عمر لعلي عليه وقدرت قال القديس ثوبه  
لو نسيت بين سبعين من اهل المدينة لو سعتهم وهلا وحده ثوبه افضل من ان جادت  
بنفسه الله وفي البخاري انه صلى على ما عرّفه في اود لا وجمع بكل صلوة عليه  
علي معناها اللغوي وعدمها على السري طب عن عامر بن القليل الخزازي قال البغوي  
ليوم غيره من رخصه قال البشير فيه الوليد بن عبد الله ابن ابي نوره صنفه جماعة وقد  
وتق ولقبه رجاله ثقات  
**لا تسوا مضر** جد المصطفى الاعلى قال يزيد بن جهم سمي به لانه كان يضرب القلوب الحنّاه  
ويعرف بمضر لكرهه وكانته فراسته وقبالة وكلات حكمة سبوتها النموذج وقال  
السلي هو من المضرية وهو يبي لمن من لبن سمي به لباقته والمرب سمي الالبغوي احمد  
فلذ ذكر قيل مضر الجرا وقيل بل اوصى اليه ابو بقره جراه وهو اول من سمي  
للمر بعد الابل فكان احسن الناس صوتا فان كان قد اسم وكان يتعد على من  
اسم اعلى او على ملة ابراهيم قال بن جيب وهو من ولد اسماعيل بن اسحق بن جبر اذا اختلف  
الناس في الخواص مضر بن سعد في الطبقات عن عبد الله بن خالد مرسلها هو النبي ملام  
المدني  
**لا تسوا ورقه بن نوفل** فادي قوراي له جنة او جنتي قال الخاقاني القرافي  
هذا شاهد لما ذهب اليه جهم من ان ورقة اسل عند ابي عبد الوحي وبقدره  
جزالار وعنه عن جابر بن ابي النبي سئل عنه فقال ابصرته في بطنك الجنة  
على من قال والظاهر انه لم يكن متمسكا بالبدن من النيران بل بالصح  
سما الذي هو الحق في اخبار النبي عن عائشة وقال علي بن ابي طالب واقفه الذي  
لا تسوي خطايا الام الساب ابي فانها تذهب خطايا **بي ادري** المومنين كما يجب  
**الكبر** قال كبر الحداد المبنى من طيز وقيل زفة الذي ينبغي به كما مر حديث **تقد**  
لما كانت له يتيها حمية عن الاعذية الردية وتناول الاعذية والادوية النافعة  
وفي ذلك اعانة على تنقية البدن ونقل خبائه وقبوله وتصنيفه من مواد الردية  
وتقلبه كما يفعل النائم بكيد من نقي جنبه وتصنيفه جوهره استهت فار  
الكبر التي تصفو الحديد وهذا القدر هو المعلوم عند علماء الايدان واما تصنيفها  
من رويته ودرسه واخراج خبثه فامر بعلمه اطبا القلوب كما اجره به بنيم  
لكن اذا ايس من برد المر من لم ينجح فيه هذا العلاج ذكره ابن القيم في الادب  
عز جابر بن عبد الله قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال

مالك ترفه في اي نزلت من قائلته الحجة المباركة الله فيها فقال لا تسوي وساقه وقوله  
ترفه في نزي سكرة وفاكرة اي تفر كين بسرة قال النووي وروى برامكرة وقافين  
**لا تسبوا الرزق** اي حصوله **فانه لم يكن عبد من عبادة الله ليموت حتى يبلغه**  
اي يصل اليه **اخبرم رزق** له في الدنيا فاقنوا **اندر واجملوا الطلب اخذ الخلال**  
**وترك الحرام** بدل مما قبله او خبر مبتدأ محذوف **صق** وابوالشيخ عز جابر بن عبد  
الله قال علي بن سوط ما واقفه الذهبي ورواه ايما ابو نعيم وقال عز بن من حديث جعبة  
فقد ربه جيبش ابن مبشر عن زهير بن جبر  
**لا تسكن** بانويان الكفوري القري البعيدة عن الناس اليق لا يمر بها احد الا نادوا واحده  
كفر كفسر قال الزنجري والذين يسكنه به اهل الشام **فان ساكن الكفور كساكن**  
**القبور** اي هو منزلة الميت لا يشاهد الا مقامه والجمع سميت كفور لانها خاملة مغفورة الاسم  
ليست في صفة المدن وبناقعة الامصار قاله الزنجري ولم يطلع عليه الامام ابن الكمال  
صغرى المطرزي ان الكفور القرية لسرها الناصب واقصر على ذلك وفي التفسير الموسوم بالتيه  
معناه ان اهل القري بعدد غزا العلماء كالموتى اي لجهلهم وقلة تقاضهم كما ورد عنهم  
يقول الجاهل ميت وان لم يدفن بتمه بتمه وثوبه كفن وفيه النهي عن سكنى البادية ونحو  
ذلك فانه مذموم لما ذكره وقد لعل ذلك القري القرافي قال في حكاية عن يوسف  
وقد احسن في اذا خرج من السجن وجا بك من البدر فحبل ابي خوته من البدر ومن حلة  
احسان الحق عليه واليه حكم البقية فهو شاعر على الحق بما فعل مع اخوته ومعهم ومن  
بهم بعد بضم النقل من الرقي الى مصر من النعم ورواه الله عليها حيث قال الحداد الذي  
تقلبي من بلاد الحما والجمال الي بلد اللطف والعلمية قضية منيع المم ان هذا هو الحداد  
يكالم والامر بخلافه بل يعينه كما في الميزان ولا امرن على عشرة فان من ما مر على عشرة  
جاء مخلوبة يده الى عنقه فله الحق او ارتقه الظلم قال ابن تيمية وقد جعل الله  
سكنى القري يقتضي من كمال الانسان في العلم والدين وورقة القلب ما لا يقتضيه  
سكنى البادية كما ان البادية توجب من صلاحية البدن والخلق ومساكنة الكلام ما لا  
يكون في القري هذا هو الاصل وان جاز تخلف المقتض لم يمنع فقد يكون سكنى البادية  
انتم من القري حد عن احمد بن عامر عن حياة عن يعقوب بن مهران عن راشد بن سعد  
عن نوبان **عقب** اي وجه اخر من بقية فمن فوفقه عن نوبان مولى المعطي من زكوة  
ورواه عنه الطبراني في الاوسط بلفظ لا تفرن الكفور فان عامر الكفور كما مر القوم  
ورواه الربيع بن خثيم في احد ما سعيد بن مسان الجمعي من صنفه احمد قال البخاري  
سكنوا الحريه والناسي من زكوة الخبز جاني اخاف ان يكون احاديثه موضوعه وساق  
له في الميزان من ما كبره هذا الخبر في الطري الاخر بنية وقد مر ورأسه بن سعد  
قال الذهبي في الذيل قال بن خزيمة من عريف وكذا قال الدارقطني وقال مرة لاباس



مع الحديث وورده ابن الجوزي في الموضوع **لا تسلموا تسليما يهوديا والنصارى فان تسليما بالكنف** وفي رواية بالآفة  
 والمخاطب فلا يكتفى لائمة السنة ان يأتي بالتحية بغير لفظ كالاشارة بشي مما ذكر او  
 بالاختار او بلفظ غير السلام ومن فعل ذلك لم يجز جوابه ومن لم لا يجز في جوابه  
 الا السلام ولا يكتفى الرد بالاشارة بل ورد الزجر عنها في عدة احاديث هذا ما قال  
 بعضهم ولهذا لم يكتفى المصطفى برد على المسلم بغيره ولا راسه ولا اصبعه الا في الصلاة  
 قال النووي ولا يرد عليه جز اسم المصطفى في المسجد وصحة من اللفظ والاشارة  
 بغيره بالتسليم فانه محمول على انه جمع بين اللفظ والاشارة حتى يرد على اللفظ  
 حيا وسرعان والاشارة سرورة لمن في شرفه من اللغات بحجاب السلام كالمصلي  
 والآخر وكذا السلام على الالف والواحدة النصارى وضع اليد على الفم واليهود الاشارة  
 بالامس والمجوس الاشارة واليهود حيا كالله والملوك الغوسا حيا والمسلمين السلام  
 وهو سر في الخفاء واكثرها هيب من حديث عثمان بن عفان عن طلحة بن عبيد الله عن  
 بن يزيد عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله وعقبة بن كلاب المص ان ابا بريح خرج واقف  
 وليس كذلك وانما رفته مقرونا ببيان حاله فقال عقبه هذا استاد ضعيف بمرة  
 فان طغى من زيد الرقي من زكريا الحديث منه بالوضع وعثمان ضعيف وكذا يجمع ذلك والخوف  
 في صفة تصيب وبلال ان الاشارة جاز والسلي على وهو يعلى فكان ينزلهم بيده  
 الى هذا كلامه في نفسه فحذف المص ذلك تليين فاحسن واها مضمون ان قضيت  
 منيعه الفيا ان هذا الحديث لم يخرج احد من السنة والامام عدل عنه مع ان الترمذي  
 خرج مع خلف بسير ولفظه عنك لا تسلموا باليهود والنصارى فان تسلم اليهود  
 الاشارة بالاصابع وتسلم النصارى بالآفة قال الترمذي في غريبه قال ابن حجر وفيه  
 ضعف قال ابن حجر الشاي بسند جيد عن جابر رفته لا تسلموا تسليما يهوديا فان  
 تسلم بالروس والآفة والاشارة

**لا تسلموا تسليما يهوديا والنصارى فان تسليما بالكنف** وفي رواية بالآفة  
 والمخاطب فلا يكتفى لائمة السنة ان يأتي بالتحية بغير لفظ كالاشارة بشي مما ذكر او  
 بالاختار او بلفظ غير السلام ومن فعل ذلك لم يجز جوابه ومن لم لا يجز في جوابه  
 الا السلام ولا يكتفى الرد بالاشارة بل ورد الزجر عنها في عدة احاديث هذا ما قال  
 بعضهم ولهذا لم يكتفى المصطفى برد على المسلم بغيره ولا راسه ولا اصبعه الا في الصلاة  
 قال النووي ولا يرد عليه جز اسم المصطفى في المسجد وصحة من اللفظ والاشارة  
 بغيره بالتسليم فانه محمول على انه جمع بين اللفظ والاشارة حتى يرد على اللفظ  
 حيا وسرعان والاشارة سرورة لمن في شرفه من اللغات بحجاب السلام كالمصلي  
 والآخر وكذا السلام على الالف والواحدة النصارى وضع اليد على الفم واليهود الاشارة  
 بالامس والمجوس الاشارة واليهود حيا كالله والملوك الغوسا حيا والمسلمين السلام  
 وهو سر في الخفاء واكثرها هيب من حديث عثمان بن عفان عن طلحة بن عبيد الله عن  
 بن يزيد عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله وعقبة بن كلاب المص ان ابا بريح خرج واقف  
 وليس كذلك وانما رفته مقرونا ببيان حاله فقال عقبه هذا استاد ضعيف بمرة  
 فان طغى من زيد الرقي من زكريا الحديث منه بالوضع وعثمان ضعيف وكذا يجمع ذلك والخوف  
 في صفة تصيب وبلال ان الاشارة جاز والسلي على وهو يعلى فكان ينزلهم بيده  
 الى هذا كلامه في نفسه فحذف المص ذلك تليين فاحسن واها مضمون ان قضيت  
 منيعه الفيا ان هذا الحديث لم يخرج احد من السنة والامام عدل عنه مع ان الترمذي  
 خرج مع خلف بسير ولفظه عنك لا تسلموا باليهود والنصارى فان تسلم اليهود  
 الاشارة بالاصابع وتسلم النصارى بالآفة قال الترمذي في غريبه قال ابن حجر وفيه  
 ضعف قال ابن حجر الشاي بسند جيد عن جابر رفته لا تسلموا تسليما يهوديا فان  
 تسلم بالروس والآفة والاشارة

**لا تسلموا تسليما يهوديا والنصارى فان تسليما بالكنف** وفي رواية بالآفة  
 والمخاطب فلا يكتفى لائمة السنة ان يأتي بالتحية بغير لفظ كالاشارة بشي مما ذكر او  
 بالاختار او بلفظ غير السلام ومن فعل ذلك لم يجز جوابه ومن لم لا يجز في جوابه  
 الا السلام ولا يكتفى الرد بالاشارة بل ورد الزجر عنها في عدة احاديث هذا ما قال  
 بعضهم ولهذا لم يكتفى المصطفى برد على المسلم بغيره ولا راسه ولا اصبعه الا في الصلاة  
 قال النووي ولا يرد عليه جز اسم المصطفى في المسجد وصحة من اللفظ والاشارة  
 بغيره بالتسليم فانه محمول على انه جمع بين اللفظ والاشارة حتى يرد على اللفظ  
 حيا وسرعان والاشارة سرورة لمن في شرفه من اللغات بحجاب السلام كالمصلي  
 والآخر وكذا السلام على الالف والواحدة النصارى وضع اليد على الفم واليهود الاشارة  
 بالامس والمجوس الاشارة واليهود حيا كالله والملوك الغوسا حيا والمسلمين السلام  
 وهو سر في الخفاء واكثرها هيب من حديث عثمان بن عفان عن طلحة بن عبيد الله عن  
 بن يزيد عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله وعقبة بن كلاب المص ان ابا بريح خرج واقف  
 وليس كذلك وانما رفته مقرونا ببيان حاله فقال عقبه هذا استاد ضعيف بمرة  
 فان طغى من زيد الرقي من زكريا الحديث منه بالوضع وعثمان ضعيف وكذا يجمع ذلك والخوف  
 في صفة تصيب وبلال ان الاشارة جاز والسلي على وهو يعلى فكان ينزلهم بيده  
 الى هذا كلامه في نفسه فحذف المص ذلك تليين فاحسن واها مضمون ان قضيت  
 منيعه الفيا ان هذا الحديث لم يخرج احد من السنة والامام عدل عنه مع ان الترمذي  
 خرج مع خلف بسير ولفظه عنك لا تسلموا باليهود والنصارى فان تسلم اليهود  
 الاشارة بالاصابع وتسلم النصارى بالآفة قال الترمذي في غريبه قال ابن حجر وفيه  
 ضعف قال ابن حجر الشاي بسند جيد عن جابر رفته لا تسلموا تسليما يهوديا فان  
 تسلم بالروس والآفة والاشارة

تقول

**تقول امز هو اي لا يوجد ذلك الردي في ذلك المحل فنقول لا يعني اذا سالت**  
 انت عز واحد مني بل هذه الاسماء نقلت كل حرف في مكان كذا ولو يكن فيه يقول  
 في الجواب لا فينتظر به ويدخل في باب النطق المتروك وقد يكون اقل غير اقل وما يرك  
 غير ما يرك فيكون من تركية التمس على اليسر في ما في من اجابة ان زينب كان اسمها بيرة  
 فقيل تركي لنفسها فقلبت من اوله زيد وانما هذه الاسماء ونحوها لما تروى وتكرر  
 لمقاي اخر كقبح المعنى المستقرب منه في الادب وغيره عن سمرة بن جندب  
**لا تسبوا العنة الكرام** زاد في رواية الكفر قلب المؤمن وذلك لان هذه  
 اللفظة تدل على كثرة الخبز والمنافع في تسمى بها وقيل المؤمن هو المستحق لذلك  
 دون سيرة العنة وهل المراد النبي عن تخصيص سيرة العنة بهذا اللفظ وان قلب  
 المؤمن اولى به منه فلا يمنع من تسميته بالكفر كما قال في المسكين والرقوع والمطس  
 اذا المراد ان تسميته بما مع اتخاذ الكفر المحرم منه وصفه بالكفر والجز اصل هذا  
 الشان الخبيث المحرم وذلك رغبة الى مدح المحرم وتيسير التوبة اليه بحمل ولا تقوى  
 خيبة الدهر فيمنه لان عداوة الجاهلية بسنة الجوارح الى الرمان فيقولون ما مملكتنا  
 الا الدهر فليسوا فان الدهر هو الدهر اي قلبه والمتصرف فيه على حذف مضاف  
 او الدهر بمعنى المداير وقال يعني الكلام في هذا المحققون اليك الدهر من اسم الله  
 تعالى معناه الا في الايدي ولم يكونوا على من يتسم الله به فاعلم النبي فوجه المنع  
 من سبه من وفه الامر بالمحافظة على الاوضاع وان لا يتعدى في ذلك فان في السماع  
 وقال ابن العربي انما هي عنه لان الناس لغفلة اذا راوا فعلا عتبه فعل يسوء  
 اليه وحضوه به وانما هي افعال الله يترب بها على بعض ولا يذب لغيره فعلا  
 الاما اذا قال في الجرحي بكرة في الادب من ابي هريرة

**لا تسبوا العنة الكرام** زاد في رواية الكفر قلب المؤمن وذلك لان هذه  
 اللفظة تدل على كثرة الخبز والمنافع في تسمى بها وقيل المؤمن هو المستحق لذلك  
 دون سيرة العنة وهل المراد النبي عن تخصيص سيرة العنة بهذا اللفظ وان قلب  
 المؤمن اولى به منه فلا يمنع من تسميته بالكفر كما قال في المسكين والرقوع والمطس  
 اذا المراد ان تسميته بما مع اتخاذ الكفر المحرم منه وصفه بالكفر والجز اصل هذا  
 الشان الخبيث المحرم وذلك رغبة الى مدح المحرم وتيسير التوبة اليه بحمل ولا تقوى  
 خيبة الدهر فيمنه لان عداوة الجاهلية بسنة الجوارح الى الرمان فيقولون ما مملكتنا  
 الا الدهر فليسوا فان الدهر هو الدهر اي قلبه والمتصرف فيه على حذف مضاف  
 او الدهر بمعنى المداير وقال يعني الكلام في هذا المحققون اليك الدهر من اسم الله  
 تعالى معناه الا في الايدي ولم يكونوا على من يتسم الله به فاعلم النبي فوجه المنع  
 من سبه من وفه الامر بالمحافظة على الاوضاع وان لا يتعدى في ذلك فان في السماع  
 وقال ابن العربي انما هي عنه لان الناس لغفلة اذا راوا فعلا عتبه فعل يسوء  
 اليه وحضوه به وانما هي افعال الله يترب بها على بعض ولا يذب لغيره فعلا  
 الاما اذا قال في الجرحي بكرة في الادب من ابي هريرة

**لا تسبوا العنة الكرام** زاد في رواية الكفر قلب المؤمن وذلك لان هذه  
 اللفظة تدل على كثرة الخبز والمنافع في تسمى بها وقيل المؤمن هو المستحق لذلك  
 دون سيرة العنة وهل المراد النبي عن تخصيص سيرة العنة بهذا اللفظ وان قلب  
 المؤمن اولى به منه فلا يمنع من تسميته بالكفر كما قال في المسكين والرقوع والمطس  
 اذا المراد ان تسميته بما مع اتخاذ الكفر المحرم منه وصفه بالكفر والجز اصل هذا  
 الشان الخبيث المحرم وذلك رغبة الى مدح المحرم وتيسير التوبة اليه بحمل ولا تقوى  
 خيبة الدهر فيمنه لان عداوة الجاهلية بسنة الجوارح الى الرمان فيقولون ما مملكتنا  
 الا الدهر فليسوا فان الدهر هو الدهر اي قلبه والمتصرف فيه على حذف مضاف  
 او الدهر بمعنى المداير وقال يعني الكلام في هذا المحققون اليك الدهر من اسم الله  
 تعالى معناه الا في الايدي ولم يكونوا على من يتسم الله به فاعلم النبي فوجه المنع  
 من سبه من وفه الامر بالمحافظة على الاوضاع وان لا يتعدى في ذلك فان في السماع  
 وقال ابن العربي انما هي عنه لان الناس لغفلة اذا راوا فعلا عتبه فعل يسوء  
 اليه وحضوه به وانما هي افعال الله يترب بها على بعض ولا يذب لغيره فعلا  
 الاما اذا قال في الجرحي بكرة في الادب من ابي هريرة

**لا تسبوا العنة الكرام** زاد في رواية الكفر قلب المؤمن وذلك لان هذه  
 اللفظة تدل على كثرة الخبز والمنافع في تسمى بها وقيل المؤمن هو المستحق لذلك  
 دون سيرة العنة وهل المراد النبي عن تخصيص سيرة العنة بهذا اللفظ وان قلب  
 المؤمن اولى به منه فلا يمنع من تسميته بالكفر كما قال في المسكين والرقوع والمطس  
 اذا المراد ان تسميته بما مع اتخاذ الكفر المحرم منه وصفه بالكفر والجز اصل هذا  
 الشان الخبيث المحرم وذلك رغبة الى مدح المحرم وتيسير التوبة اليه بحمل ولا تقوى  
 خيبة الدهر فيمنه لان عداوة الجاهلية بسنة الجوارح الى الرمان فيقولون ما مملكتنا  
 الا الدهر فليسوا فان الدهر هو الدهر اي قلبه والمتصرف فيه على حذف مضاف  
 او الدهر بمعنى المداير وقال يعني الكلام في هذا المحققون اليك الدهر من اسم الله  
 تعالى معناه الا في الايدي ولم يكونوا على من يتسم الله به فاعلم النبي فوجه المنع  
 من سبه من وفه الامر بالمحافظة على الاوضاع وان لا يتعدى في ذلك فان في السماع  
 وقال ابن العربي انما هي عنه لان الناس لغفلة اذا راوا فعلا عتبه فعل يسوء  
 اليه وحضوه به وانما هي افعال الله يترب بها على بعض ولا يذب لغيره فعلا  
 الاما اذا قال في الجرحي بكرة في الادب من ابي هريرة

لتسبوا  
 العنة الكرام

بن

ت  
 لكنه



من القبة كني بسدها عن السفر لافرق بين كونه براحة او فرس او بغل او حمار او ما سلكا ولعليه قوله في بعض طرقه في الجمع انما يسافر فذكره هاغالي **الاي**  
**الاي ثلاثة مساجد** الاستنساخ والمعاد لا تسافر لغير الصلاة فيه الاثنية الثلاثة  
 لانه لا يسافر اصل الاما والنو للتزود عند الحاجة كالجور وقول عياض الجويني والقاضي  
 حين التزود فيجوز شدة الرجل يقرأها كقوله العالين والمواضع الفاضلة قال النووي  
 غلط قال فقوله لا تسر معناه لا فضيلة في سدها قال الطبري وهو يبلغ حاله في السفر  
 لانه صورة حالة المسافر وتسمية اسبابها واخر النبي يخرج الاجاد اي لا ينبغي ولا يستقيم  
 ان تقصد الزيارة بالراحلة الا هذه الثلاثة **المسجد الحرام** بالجر بدل من ثلاثة  
 وبالرفح خبر مبتدأ محذوف واليه معطوفان عليه والمراد به معناه **المسجد الحرام** الكعبة  
 والاسكندرية والحرم كله وان كان يطلق على كل الحرام يعني الحرم **المسجد الحرام** في قوله  
 مسجد الرسول ويحل ولعله من تصرف الرواة **والمسجد الاقصى** وهو في بيت المقدس  
 ستره ليعرف عن مسجد مكة مسافة او من سا او لكونه لا مسجد وراه اوله اذ في موضع  
 من الارض ارتقا عا وقرها الى المساجد الثلاثة كان الاول اليه الحج والعبادة والكثافي  
 اسس على التتويج والثالث قبله الامم الماضية ومن ثم لم يذم ابيها لانه عند  
 مالك واحد وكذا بعض النافعية لكن الصحيح عندهم قصره على الاول لتعلق الشك  
 به وقال الحنفية يلزمه اذا ائتمروا بالاسلام والاشارة الى ان شدة السفر الثلاثة لم يجر علم  
 او زيارة ليس للمكان بل لخيرته قال السفاوي ينبغي ان لا يستعمل الا ما فيه صلاح  
 صلاح ديني وفلاح اخروي ولما كان ما عدا الثلاثة من المساجد متساوية الا في  
 في الشرق والفضل وكان السبق والارتحال لاجلها عينا ما يراها الناس في  
 والمقتضى لسرفها انها ابيية الانبياء وسبقها **حرق دن عن ابي هريرة**  
**ق ت ه عن ابي سعيد الخدري ه عن ابن عمر** **ق ت ه عن ابي هريرة**  
**لا تشرب الخمر فاما مفتاح كل شر** اي اصله ومنعه ومن ثم كان شرهما  
 الخمر الخمر واكثر الكفا بربله ذهب بعض الصحابة الى انه اكثرها بعد الميرك وذهب  
 جمع من المجتهدين وبقية الخلفاء الى ان شاربها يقتل في الرابعة وزعموا صحة  
 الحديث بذلك من غير معارضه **عنا في الردا**  
**لا تسفلوا قلوبكم بذكر الدنيا** كان الله يغار على قلبه عبده ان يسفل غيره  
 واذا اراد الله تعالى يسفل سفل عليه انواع العذاب حتى يترج جبهام  
 قلبه هب عن محمد بن المقر **الحار في رسلا**  
**لا تسفلوا قلوبكم بسب الموتى** وان حاروا ان مسبه يعاين الب والاشارة  
 ولكن تقربوا الى الله تعالى بالارغام بالهداية والتوفيق فاما ان فعلت  
 ذلك بعطف الله قلوبهم عليكم فاستقيموا بغيرهم او كما تكونوا بولعكم

وكا

وكما قد بين قدان والجزائر من العمل ابن النجاشي عن عائشة  
**لا تشرب الخمر** ولا تشرب من اي لا تشرب الخمر ولا تشرب من غير الخمر  
 من العذيق وتغير خلق الله ذلك حرام شديد التزوير بل ادعي بعضهم انه يجمع عليه  
 عن ابي هريرة  
**لا تشربوا الطعام كما تشرب السباع** وفي رواية كره ان يسلم الطعام كما تشرب السباع  
 هب عن ام سلمة قال النبي عقب تحريمه امتاده فنعيب انتم فحذف المصنف ذلك  
 من كلام غيره من ابواب وقال النبي عقب غزوه للطبراني في عباد من كثير النبي وكان كما  
 مستقدا هكذا جزم به  
**لا تصاحب الامونا** وكامل الايام او لان الطعام سراقه ومن ثم قيل مصحبه  
 نور الخمر مصحبه الامرات توري الشراكيع اذا امرت على التزولت بنتا واذا  
 مرق على الطيب حملت وقال الشافعي ليس احد الامم محرم مبغض فاذا لم يذكر ذلك فليس  
 المرجع اليها طاعة الله ومن ثم قيل  
 • ولا يصحب الانسان الا نظره • وان لم يكنوا من قبيل ولا بلد  
 وصحبه من لا يخاف الله ان من غايتها لمعبره تغير الاعراض قال يعقوب **لا تطعم من**  
 اغفلنا قلبه عن ذكرنا وابتغى هواه وكان امره فرطاً والطبع لسوق من الطبع  
 من حيث لا يدري قال حجة الاسلام والاشارة الى ان شدة السفر الثلاثة اخ لا حرق فلا تراعى فيه  
 الا الذين واجد لربناك فلا تراعى فيه الا الخلق واخ لتساويه فلا تراعى فيه الا  
 السلامة من شره وخبثه وفنته قال في القدر **لا تصحب من لا يهتدك حاله ولا يدلك**  
 على الله مقاله قال القصار **اصح** لصوفيه فان للقيح عندهم وجوه من المعاذير  
 وقال المتري اخبر صحبة ثلاثة الجارية الفاضلة والقران الكراهين والصوفية  
 الجاهلين اي الذين صنعوا بظاهر النبوة وتحلوا للناس بالزهد والتعب وهو لا  
 على العوام فتنة وبلا قال علي كرم الله وجهه قطع ظهري رجلان عالم مهتمك  
 وجاهل مستفك فالعالم يفر الناس بهتمك والجاهل يفتنهم بقنفسك  
 فعليك بامتثال من اردت مصحبه لا لكشف عورة بل المعرفة الحق **ولا تأكل**  
**طعامك الا نقي** لان المطامع توجب الالة وتؤدي الى الخلطة بل هو اوثق  
 عربي المدخله وخالطة غير النقي تجل بالدين ويوقع في الشبه والخطوات  
 فكانه ينهي عن مخالطة الغيارا ولا تخلوا عن فساد اما بمثابة في فعل او  
 مسامحة في اعضا عن منكر فان لم تذكر ذلك ولا تكاد فلا تحطيم فتنة العين  
 به وليس لمواد حرامان غير نقي من الاحسان لان المصطفى اطعم المستكين  
 واعطى الوفقة المهي بل يطعمه ولا يخالطه والحاصل ان معصية الخمر كما  
 اشار اليه النبي التي عن تب للزهر وتعاين ما ينفر عنه النبي فالمعنى



لأصحاب المطبوع والاعتلال الاعتناء **بسة** قال بن عمر بن اجمع جمع من المشايخ  
 بدعوة بزفاق بمصر فقدم الطعام واحتاجوا ابنته وشرا ناراجا جديدا عدل للبول  
 ولم يستعمل تعرف فيه فطلق منذ الرمي الله باكله هو السادة لا الكون واللاذي  
 ثم انكسر بصفتين فقال بن عمر بن اجمع ما قال قالوا الا قال قال كذا وقال غيره هذا ايضا  
 قال وكذا كرم قلوبكم اكرمها الله بالايان فلا ترموا ان تكون محلا للجماعة المعصية **ح**  
**د** **ج** **ع** **ز** **ابن سعيد** الخزي قال في صحيح واقعه الذهبي وقال في الرياض بعد عزوه  
 كرامة اودوا الترمذي لسانه لانا بن عمر **•**  
**لا تصح الملايكة** وفي رواية لا تقرب وفي الخزي لا تتبع وهو بين المراد بنفي  
 العجبة نفي مجرد اللقا لا تقرب الملازمة والمراد ملايكة الرحمة والاستغفار والمغفرة  
 ونحوه **وقفة** في المراكسها جماعة مترافقة في سفر فيها كلب ولوحراسة الاستغ  
 سفر اجماع اقتضاه ظاهر الخبر قال القرطبي وهو قول اصحاب مالك قال لكن الظاهر  
 ان المراد غير الملايكة في تحاذيه لان المسافر يحتاجه **والاجرس** بفتح الراء الجبل ويكسر  
 صوته وذلك لانه من مزمار الشياطين والملايكة ضده وكانه يشبه الناقوس فيكره  
 تترنما عند الشافعية حرس الرواب وقال ابن العربي المالك لا يجوز عمل الامتيا  
 اموات الباطل وشعار الكفار انفي وزعم ان ذلك شعار الكفار ممنوع وما فيه  
 من المضار انه يدل على اعجابهم بصوته وكان عليه السلام يحب ان لا يسمع العبد وهم  
 حتى ياتهم نجاة وعطف ولا جرس على فم كلب وان كان مستبعا لانه في سياق  
 التقى وذكر الرقعة في الحديث غابني فلوسا فرجده كره له محبة الجرس والكلب  
 لو تحمد المعنى ولا يتحقق الحكم بجرس الابل والخيل والبغال والحمير كذلك وعنى  
 الرجل كما ذكره الزين الرازي **حدثت في الجماد عن ابي بصير**  
**لا تصح من احد الا يرى نكرا من الفضل كمثل ما ترى له كما هل قدمته** المال  
 وبذل الرسوة في تقابل دينية كما ان طعام منها اهلا واعطاه مكافاة لرسوة  
 فتصدروا من وتكسب عن ان يرى لاحد مثل ما يرى له وتكسب بالظلمة  
 في تسلمه وملا بسهم ومراكبهم قال يعقوب كانه يشبه الى جنته محبة المسكرين  
 المتعاطفين في دين او دنيا سوا كان فوقة اودونه لانه ان كان فوقة لم يعرف  
 له حق سابقته وخدمته بل يراه حقا عليه وانه مروق بعينه فان محبتهم  
 طلب الدين فطوعك بكرة اشغاله عن الله وان محبتهم لله دنيا من عليك بزرق  
 الله وان كان دونك لم يعرف لك حرمة بل يرى له حقا بعينه لك فان محبتهم  
 في الدين كدرة عليك لتومع شرتة اولد دنيا لم تامن اذ بته وخائفة وفي  
 المحالمة للدينور عن الاصمعي ما ناه على احد قط مرتين قيل وكيف قال لانه  
 اذ اتاه على مرة لم اعد له وقيل **•**

اذ اتاه الصديق عليك كبر اذ اتاه الصديق **•**  
 وقال بعض البلغاء اجبت الناس المساري بين الحماض والمساوي قال القرطبي واوصي  
 علقمة المطاردى ابنته عند وفاته فقال اذا اردت محبة انسان فاصبر من اذامه  
 يدرك بالخير مدها وان راى منك حسنة عدها وان راى بسية سدها ومن اذقت صدقا  
 فقلك واذا حاولت امرامه كروان تنازعتماني شيئا ترك قال علي رضي الله  
**•** ان اخاك الحق من كان معك ومن يضرب نفسه لتتبعك  
**•** ومن اذ ارب منها من صدقك شئت فبكر شتمه لتتبعك  
**•** ومن كلامه البديع  
**•** محمل المودة والالظ **•** حالة السرة دون الرخا  
**•** ومن ثم قيل  
**•** دعوى الاخاطير الرخا كره وفي السدايد تعرف الاخوان  
**•** حل عن سهل بن سعد وعنه عبد الله بن عمر بن جعفر القرظي قال الذهبي قال  
 ابن يونس وضع احاديث فافتقع بها **•**  
**لا تصح الصنعة** اي الاخان الا عند ذي حجب او دين اي لا تصح الصنعة  
 وتكر حد او شرا وحسن مقابلة وجعل جزا الا عند ذي اصله كبري وعصم كبري كالرياضة  
 ليستخرج جوهر الغزبي ان كان نجيبا وان كان مجيئا او برذونا لم يقده الرياضة  
 خلق نجابة لم يكن في عنصر ابيه وامه وهذا لمن يطلب بها العاجل والحال فان  
 تصد بها وجه الله انتفع بها في المال وظاهره ان هذا هو الحديث بتمامه والامر  
 بخلافه بل يقبته عند من حبه المراكب لا تصح الرياضة الا للنجيب النبي ومن حبه  
 قال الاثافي لا تصنع عند نذل ولا شكر للثيم ولا وفا للعدو وقال ثلاثة ان اكرمهم  
 اهانوا كالمسرة والكسوة والفلاح وقال ما اكرمت احد اوفى مقداره الا انتقم من  
 فوري بمقدار ما اكرمته رواه البيهقي وروي ايضا عن سفان وجدنا اصل كل حد اوفى  
 اصطناع المعروف اليه اليام **البر** في مسنده عن القاسم بن المقدام عن عبيد  
 ابن القاسم عن عاصم عن عمرو بن عمار **ظاهر** صريح المم ان يخرج فوجه واقوه  
 والامر بخلافه بل قال انه منكر انتم وقال النبي فيه عبيد ابن القاسم وهو كذا ج  
 انتمى ورواه ابن عدي من حديث الحسن بن سيار الطبراني عن ابي اسحاق عن هشام  
 عن ابيه عن عمار بن عمار وقال منكر المترو والبلا فيه من الحسن بن كامين بن عمار وان  
 كان محتلطا انتمى ورواه ابن الجوزي في الموضوعات واقصى ما نوزع به  
 ان له شاهدا **•**  
**لا تصلوا صلاة** لغز رواية احد لا تصلي صلاة وفي رواية لا تصلوا الصلاة  
 يوم مرتين اي لا تغفلوا عنها فتركون وجوب ذلك اولئك القوم الغرائب لمجرد



مخافة الخلل في المودي اما اعادة المنفرد الصلاة في جماعة فجاز بله في جميع  
 الصلوات عند الشافعي حتى المغرب خلافا لاهل الان فريضه الاوي وقد امر النبي بذلك  
 في غير النجيين ففي الحمل على المنفرد جمع بين الاحكام حمدا وكذا النساك وبن خزيمة  
 وابن حبان والدارقطني كلهم من حديث سليمان بن يسار عن ابن عمر بن الخطاب قال  
 سليمان بن ابي عمير عن ابي له الا ودم يصلون قلت الاصل معهم قال قد صليت في جماعة  
 سمعت رسول الله يقول فذكره وهو يحيى بن الكرخ قال اليه في تفرد به حسن المعلم وقال  
 الدارقطني تفرد به يحيى بن ابراهيم بن سفيان عن ابي عبد الله عن ابي جعفر ان رجلا سأل  
 ابا عبد الله فقال اني اصلي في بيتي بمراة والامام افاض علي معه قال نعم قال ايتها اجعل  
 صلاتي قال ليس ذلك لك قال بن حجر وقد جمع بان المتع اعادة ما علي هيتها والثاني  
 اعادة ما علي وجه الكل انتهى

**لا تصلوا خلف التام ولا المحدث** يوم ارضه ما مع انه على وعائنه نائمة معرفة  
 بينه وبين القبلة قال الخطابي وقد يقال لم تكن عابثة نائمة بل مضطجعة ولذا قالت  
 فكان اذا سجد عمر في فقبضت وجلي فاذا قام بسطها الا ان يقال كان ذلك الغرض  
 المذكور مرارا الفاظا لكن ما في الصحيحين من عابثة ايضا كان يعلى صلاة الليل لها  
 وانا معتزلة منه وبين القبلة فاذا اذ ان يوتر ايقظي فوترت يقبضي انها كانت  
 نائمة لا مضطجعة قال الكمال ويحكي بان حمل النبي اذا كانت لم اصوات يخاف  
 منها التقليل او السخر وخلافة على خلافة **دهق عن ابن عباس** من المله خسة  
 وليس هو با ففد جرم علم الحفاظ ابا محم في تخريج المداوية يصف منه النبي  
 البهي من ستر في اود من حديث عبد الملك بن محمد عن عبد الله بن يعقوب عن محمد بن  
 عثمان بن كعب عن ابي عباس بن محمد بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق  
 لم يسم من حديثه قال ورواه هشام بن زياد وهو مشهور عن ابي بن كعب

**لا تصلوا الى قبر ولا تصلوا على قبر** فان ذلك كرهه فان قصد انسان التبرك  
 بالصلاة في تلك القبعة فقد ابتدع في الدين ما لم ياذن به الله والمراد كراهة  
 التزنية قال النووي كذا قال اهلنا ولو قيل بتجريمه لظاهر الحديث لم يعد  
 ويؤخذ من الحديث النبي عن الصلاة في المقبرة في مكرهه كراهة عزيمه ان  
 تتحقق فبشر المقبرة فلا يقع الصلاة فيها بلا حائل ظاهر الاحتياط تصد يد  
 الموتى وكراهة تزنية ان تحقق عدم فبشرها او سكره ففهم الصلاة فيها ولو  
 بلا حائل قطعا في الاولي وعلى الامع في الثاني نتم مع الكراهة فيها ان الاصل  
 عدم التجاسة وانما كرهت فيها ان المقبرة مظنة التجاسة واحتمال بئسها  
 في الثانية **طبع عن ابن عباس** قال النبي فبشره عبد الله بن كيسان المروزي منعه  
 ابو حاتم ورواه ابن حبان ورواه مسلم من حديث ابي هريرة بلفظ لا تصلوا

الى القبور

الى القبور ولا تجلسوا عليها  
**لا تصوم من المرأة** وزوجها حاضر صوم تطوع **الا ان ياذن زوجها** فبكره لما ذكر  
 تزنيها عند بعض الامية وعمر بن الخطاب لعرضه لان الحق التمتع بها في كل وقت والصوم  
 يمنع رجعة فوري فلا يقوت بتطوع ولا واجبا على الزوجي وصوم النفل وان ساع قطعه  
 لكنه يهاب الاقدام على فسادة فلو صامت بغير اذنه مع وامت لاختلاف الحديث  
 ذكره العمري قال النووي ومتفق المذهب عدم الثواب ويؤكد التبريم بتواتر الخبر  
 لفظ النبي هذا كله في ابتداء الصوم فلو نكحها صامته فلا حق له في تطعيمها كما جزم  
 به المروزي من عظام الشافعية واعظم بها فائدة قل من نكحها ما هو لها صامع  
 البلد فلا يكره بل ليس قال ابو زرعة وفي معنى عيشته كونه لا يمكن التمتع بها حتى  
 مرزوما الفرض فلا يحتاج لاذنه نعم ان كان موصفا فوكا لثقل واما الواذن فلا  
 حجج حمدا عن ابي حنيفة الخدمي ظاهر منيع المداوية ليس النبي في هذا الحديث  
 رواية وهو ذم هول بالغ فقد عزاه في سنن الفزدوس البخاري باللفظ المذكور ورواه مسلم  
 في الزكاة بلفظ لا يحل امرأة ان تصوم وزوجها شاهد الا باذنه وخبره البخاري في النكاح  
 لكنه لم يقل وهو شاهد وقضية كلامه ايضا ان كلاما عزاه اليه لم يذكر الا ذكر فابوا  
 ذكر قيد السنود ايضا وزاد فيه غير معان

**لا تصوموا يوم الجمعة مفردا** وفي رواية بدله مفردا وحده وذلك لانه سبحانه  
 ويقال استأثر يومها للعبادة فلم يران تحفبه العيد يسي من العمل سوى ما يخصه به  
 ذكره الطيبي واما التوجه بان هذا اليوم له فضل على الايام فلما قوي الداعي لثبوت  
 منزل الشارعة حذر من ان يلحقه العامة بالواجبات مما جفت عليهم فتمنع من يوم  
 عرفة فانهم اطلقوا على دنبا صومه غير ما بين هذا الاحتمال ثم اذ هذا الخبر لا يارضه  
 ما في السنن عن ابن مسعود قال رايت رسول الله يقضي في يوم الجمعة لان ذلك عزيز  
 كما قال الترمذي وذاهج وبغير من شاد بهما يتعين حمله على صومه مع ما قبله او بعده  
 جماعين الادلة من ذلك عن جادة بسم اوله ثم نون ابن امية **الازوي** الشامي يقال  
 اسرا بيه كبر مخلوقه محسنه قال دخلت على رسول الله في نفر من الازد يوم الجمعة  
 فدعانا الطعام بين يديه فقلنا اننا صام قال صمت اس قلنا لا قال اقصموا  
 عننا قلنا لا قال فافطروا به فذكره قال في علي بن ابي طالب ورواه الذهبي

**لا تصوموا يوم الجمعة او قبله يوم او بعده يوما** لانه يوم عبادة ويتكبر  
 وذكر وعمل فليس فطره معاونة عليها ذكره النووي ولا يقدح فيه زوال الكراهة  
 بصوم قبله او بعده لان ما يحصل بسببه من الفطور في تلك الايام بحره الصوم  
 قبله او بعده وفي خبره رواه احمد بقليل من صومه بانه يوم عيد ولا يقدح فيه  
 ان يوم العيد لا يصام مع ما قبله وبعده ان يوم كيجع لما اسبه العيد اخذ



من شبه النهي عن ترك الصوم وهو مع ما قبله او بعده ينفي التحريم  
 قال ابن تيمية علل الفقهاء الحديث بانه يخاف ان يزداد في الصوم المعروف باليس  
 منه كما زاده اهل الكتاب فانهم زادوا في صومهم وجعلوه ما بين الشتاء والصيف  
 وجعلوا له طريقة بالحساب يعرفون بها **حرم عن ابي حنيفة** من لم يحسن طاهر صوم  
 المراد ان ذاعلم يخرج في الصيام ولا احدعه وهو غفلة فقد حرمه معا عن ابي حنيفة  
 بلغظ لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او يصوم بعده **فتى** عليه  
**لا تصوموا يوم السبت الا في فريضة** لفظ رواية الترمذي والحكاية الا انها افترض  
 اي لا تصوموا يوم السبت بغيره بغيره فان قصد صومه بغيره بحيث لم يحسن عليه  
 الا صوم السبت كمن اسلم ولم يبق من الشهر الا يوم السبت فانه يصومه وحده وان لم يحسن  
 احدهم الا بعد كرم او لما بكر اللام وحامه ملة وبالم **شجرة** اي شجرها وفي رواية  
 عنه **فلينظر عليه** وفي رواية فليمنه وفي اخرى فليمنه قال الحافظ العراقي  
 هذا من السالفين في النهي عن صومه كان شجر شجرة العنب جاف لا يطوبه منه السنة  
 بخلاف غيره من الاشجار وهذا النهي المستزهد في التمسك والالتزام به اذ اذاه كما في الجمع  
 به دليل حديث صيام يوم السبت كما ذكره في هذا الموضع والبرهان المراد  
 اذاه بالصوم حيث عابته انه كان يصوم سبعا من كل سنة وقوله الا في فريضة  
 محتمل ان يراد ما فرضه باصل الشرع كرمضان لا بالتزام كذود وجمل الصوم وقد  
 اختلف في السبت فقالوا في الفريضة بكونه افراده بصوم ما لم يوافق عاداته او نذر  
 ونقل نحوه عن الحنفية وقال مالك لا يكره وقال احمد هذا الحديث على ما فيه يعارضه  
 حديث ام سلمة حين سئل اي الايام كان رسول الله اكرمها ما قالت السبت  
 والاحد وحديث من عن يوم الجمعة الا يوم قبله او يوم بعده فالذي بعده السبت امر  
 بصوم المحرم وفيه السبت ولا يقال يحل النهي عن افراده لان الاستثناء اذا دلل التناول  
 وهذا يقتضي ان الحديث عن صومه على كل وجه والاماد حل الصوم المفروض يستثنى  
 فانه لا افراد فيه والاكثر على عدم الكراهة ذكره الاثر وقد قيل بقصد بغيره  
 في الغرض لا يكره وفي النقل بكونه ولا نزول الكراهة الا بغير غيره له او موافقت  
 عادة وقد يقال الاستثناء يخرج بعض صور التحريم الرخصة واخرج الباقي بالدليل  
 من اختلفه هو لا في تعليل الكراهة فتقبل هو يوم يمك فيه اليهود ويحضرون  
 بالصوم وترك العمل في صومه تسببهم وهذه العلة منتفية في الاحد وقيل  
 هو يوم عدا اهل الكتاب يعطونه ونقض بالاحد وقد يقال اذا كان يوم عدا  
 فمما كلفه فيه بالصوم **الخطير حرم** بل رواه **احسان السن** جميعا كما ذكره  
 العراقي **ص** الصوم عن عبد الله بن بسر عن اخيه الصائت بسر الماذنية اخته  
 ان ابن بسر وعمه قال **ص** على شرطه واقره الذهبي وقال حسن انتهى فاعل

بان

بان له معارضا بسند صحيح ويقول ما لك هذا الخبز كذب ويقول الشاكي مضطر فقيل  
 وقيل عن عبد الله بن بسر وقيل عنه عن ابيه وقيل عنه عن الصما وقيل عنها عن عائشة والنصر  
 له واجيب روى عن ابي اسحق عن الاضطرار قال بن جبر ويا حيلة هذا التلون في  
 حديث واحد بسند واحد مع اتحاد المخرج يوجب روية وينصف صنبه الا ان يكون من  
 الخفايا اكثر من المعروفين بجميع الطرق وهذا ليس كذلك فذبح البراد وسخه ورجع واعترضا  
**لا تصوموا ما اورد** مع ائمة وهي الحارثية لكن المراد هنا المرأة ولو حرة لان الكل اما  
 انه كما ان الرجال عبيده اي لا تصومون كما كنتم انتم وسواي كونكم خلق الله وكنم فضل  
 علي ان جعلكم قوامين علي فان واقفتم فاحسن اليهن والافقرتم من ابي عمر ولما قال  
 المصطفى ذلك جاءه عمر فقال اذن هذا لوجه فمرة اي اجتران النساء على اذن واحد فانهم  
 فطاف بالانبياء ليلة سبعة امرأة كل امرأة فمرة وجماعا فقال ليس وليك الخار لير  
 قالوا كان النبي مقدم ما على نزل الاله المبيحة لغرض من نزلها اجتمع لتاديب من نحو شوز  
 تزلت ثم اخذ العهد التجران كما يصوموا للمغرب شروط سبب في النزوح **دون**  
**عن ابن عباس بن عبد الله بن ابي ذر** بان نزل المعجز بصيطة المم لوجدة تحتة  
 تحتة الدوس قال في الكاشف مختلف في محبته وقد اورد ابن مندة وغيره في  
 العمارة وجرى عليه لفظ ابن حجر وقال في اليرام بعد نزوله للنبي اسناده صحيح  
 وخرجه عنه ايضا الشافعي في المسند  
**لا تصوموا الربيع** اي لا تصوموا ربيعكم منها للتشبه بها الغيط **فانكر لادرون**  
 يعني ما يقع عليه الغرض من الاعضاء فمن اذاع علي عين فتفقد او علي عضو ينكر  
 او علي رء او علي خامة فيقتل مجزوم ان يصوموا ما ليكم فحدث منه حدث  
 فينكر في ربه اما صومهم لتاديب اذ حد مجازيل قد يجب وعليه ان لا يعتدي  
 ولا يواخذ بما سلف من ذلك علي اوجه المسرع واما اطلاق النبي كان اكثر المادة  
 انما يصوم للعبادة ليقبض او غير شغال في الصوم **طب** وذا ابو  
 يعلى عن ابن عمر بن الخطاب قال النبي في سبب الطير اني رايت علي عكرة بن خالد بن سبب  
 وقوضيف  
**لا تصوموا ما اورد علي كسر انا** من في الوضع والرفع بغير اختيار **فان لسا**  
 يعني السانية **اجالها حال الناس** فاذا انقضت اجلها فلا حيلة للملوك في دفعه  
 وغيره هو بقاوه الى زمان فصار صورته التي نزل بها يزل عنه ذلك الاسر الذي  
 كان في حقه جادا كان او نباتا او حيوانا وحق الامال الاخراج العبد بل لان  
 ما وليت لا رايتي الاطعمة والطبخ اكثر قال ابن الجوزي في النهي عن ضرب الملوك  
 اذا بلغ منه من جلع عن كعب بن جريح اوردته في المزان في ترجمة العباس بن الوليد  
 الشريفي وقال ذكره الخليل في المخلص فقال روي عن ابن المديني حديثا

ما توافقوا



عدينا منكر ارواه عنه احمد بن ابي الحوار من حديث كعب بن عجرة مرفوعا في ساق  
**لا تظن حوا اللدر في افواه الخنازير** مردود بالدر العلم وبالحجاز من اهل  
 الشرة والفساد ومصداق ذلك في كلام الله القديم قبح الاجيال لا تقفوا القدر للكتاب  
 ولا تقفوا اجواهركم امام الخنازير فقدوسها بل ارجلها وترجع فترسلكم انبي قال في حجة الاسلام  
 من قصد بطلب العلم المناقصة والمباهاة والتعذر على الاقران واسما لوجه الناس  
 ورجح الخطام من سماع في هدم دينه واهلاك نفسه تصفقه خاسرة وتجارته  
 باهية وفعله معيب على من يصان شره في خزانة من كبايع سنون قاطع طريق  
 ومن اتعان على معصية ولو بسطر كله كان شريكا فيها اني فعلت العالم ان لا يعرج  
 الرش الحكمة لغزاهل وان لا تصعبها الا على قلبه ظاهر نفي لا تقايف الحكمة فان الملايكة  
 لا تدخل بيئاته كلب فان لكل مرتبة عزسا وكل من اسما رسما كل من يتخلى النيران  
 والكر الطبيعية تتخلى افادة البيان وان كان ولا بد فيقتصر مع علمي قناع يبلغه  
 فيه فقد قيل ان له الثمار بعد للانام والسمن ماء للانعام والحقمة معد  
 لذوي الالباب وقصورها محموله للاغنام وكا ان من الجمال ان يشر الاخير في افعال  
 ان يغيد الخنازير يا ناصح **ابن الخنازير** ذيل تاريخ بغداد عن انس بن مالك  
 حدث مصنف حد ابل اوردته ابن الجزري في الموضوعات ذكر له شاهد عند من ماجه  
 عن انس بلفظ واضح العلم عند غير اهله كعقله الخنازير لحمه واللؤلؤ والذهب  
 ما تظن حوا في رواية لا تعلقوا الدر في افواه الكلاب فان الحكمة كالدر بل اعظم ومن  
 كرهها او لم يعرف قدرها فهو شرم الكلب والخنزير وذلك قبل كل الكلب بعد بمعبار عقله  
 وزنه بميزان منها حتى استر منه والواقع الانكاد لتقاربه المعيار وقال علي بن ابي  
 وجهه و اشار في صدره ان هاهنا علمها لو وجدت له حمله قال انتراني وصدق  
 فقلوب الابرار قبول الاسرار فلا ينبغي للعالم ان يفتخر كل ما يعله الى كل احد  
 هذا اذا كان من يفتخر ليس اهلا للانتفاع به فكيف من لا يفهمه وقيل في قوله تعالى  
 ولا تتوا السوا اموا لك الاله انه نسيه به على هذا المعنى وذلك لانه لما سغنا  
 من تمكن السفن من المال الذي هو عرض حاضر باكل منه البر والفاجر تقادريا  
 انه ربما يودية في هلاك ديني فلان يمنع عن تكلمه من حقائق العلوم التي  
 اذا تناولها السفن اداها الى ضلال واضلال واهلاك واهلاك اولى قال  
 • اذا ما اقتنى العبد وسرة تضاعف ما ذم من محبرة  
 • ومصدق من علمه حقة • بصول بها الشرف في حقه • على  
 وكان يجب على الحكام اذا وجدوا من السوا مشدا ان يدققوا في احوالهم للاية فواجب  
 الحكام والعلم اذا وجدوا من المستردين بقول ان يدققوا في العلوم بقدر شخاقتهم  
 فالعلم قنية يتوصل بها الى الحياة الآخرة كما ان المال قنية في المعاونة على

الحياة الدينية الخلف ابو الظاهر العسكري عن انس بن مالك وفيه يحيى ابن عقبة  
 ابن ابي العيزر كذا ان يضع لكر شاهد ما قبله فيما يتعاضدان ثمران هذا الحديث قد رواه  
 باللفظ المزبور ابو يعقوب والطبراني والبيهقي وغيرهم وتعل المؤلف اقتصر على هذا الطريق  
 لكونها اقوى عنده ولو جمع الكل لكان اولى •  
**لا تظنوا النيا بجم الدرا واليكوا الالبلا** عند اليهود والاشيان به للتاكيد ان على  
 لغة من قال انه يستعمل في المنار انينا وهذا في البخاري بلفظ لا تظنوا النيا بعد  
 صلاة العتمة هذا اللفظ واخذ من هذا الحديث ونحوه انه لو تزوج امرأة وطالها بالتمسك  
 فطلبت مني او وليها التاجر لتتظن وتزول بخروجي اهلته قالوا لانه اذا منع الزوج  
 الفايدين بطرقها معاوضة فهذا اولى طبع عن بن عباس قال النبي في ابو زمعة بن صالح  
 وهو مصنف وقد وثق انبي ودمر من له حنة ورواه الامار احمد عن ابن عمر زيادة بيته  
 لوجه النبي ولفظه لا تظنوا الهلكة للملاخ الف رجلان فسعى الى مناويلها فواي  
 كل واحد في بيته ما يكره انبي قال الحافظ العراقي وسره جد •  
**لا تظنوا المساكين الاما ناكلون** فان الله طيب لا يقبل الا الطيبات تقفوا من طيبا  
 ما كسبه وما اخربكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تتفقون فينبغي اطعام من  
 الفقير من كل ما تصدق عليه من اجود ما عنده واجبه ليه واذا لم يكن من الجيد فذل  
 من سواد الارض فانه اذا امسك الجيد لنفسه واهله فقد اتى على الله عنده ولو فعل هذا  
 بعينه لا وعزبه صدره مع انه مخلوق اخبر ابن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان  
 يجلس في مكة اذا جاء السائل فاوله فيقال له ما يصنع بالسائل الجرحه فيقول سمعت  
 الله يقول ويطعون الطعام على حبه وكان ابن عمر يصدق في السنة بالفقراء من  
 المكر فيقبل له في ذلك فقال والله انا اجلس المكر وقد سمعت الله يقول ان تسالوا الرحى  
 تتفقوا مما تحبون حر عن عاتقة قال النبي صلى الله عليه وسلم الله يضلكم يا كلهم فقال يا رسول  
 الله ولا تظنوا المساكين فذكره قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله يضلكم يا كلهم فقال يا رسول  
**لا تظنوا في روية الزار الا تطلق النساء الامن مربية** اي تهم فان الله لا يضل الذواقين  
 من الرجال للنساء والذواقين من النساء للرجال اي من تزوج بعقد ذوق  
 العيلة فاذا ذاق فارق فيكره التزوج بهذا العقد ويكره الطلاق بغير  
 روية ولا عند **طب** وكذا الزار عن ابي موسى الاسدي قال النبي صلى الله عليه وسلم ما عزاه  
 للطبراني والزار معا احدا ساند الزار فيه عمران القطان ونقحه احمد بن حنبلان  
 وضعفه يحيى وغيره ورواه عنه الزار ايضا قال عبد الحق وليس بعد الحديث اسناد  
 قوي قال ابن القطان وصدق بل هو مع ذلك منقطع •  
**لا تظنوا السماة لا خبز** كذا هو باللام في خط المم ورواية باهك بيا موجودة  
 في الدين وهي الفرع ببلية من يعاديل وتعاديه في حقه الله زعنا لا تفكر في رواية



دنيا فيه الله وبتبليكم حيث نكبت تفكر ومفقت مقلتك وسنحت بانفكرك  
 قال الطيم ويرحمه الله لضجوا بالنبي وبتبليكم عطف عليه وهذا معدود من جوارح  
 الكلم تنبى احقنوم من هذا الخزان في السامة بالعدو وغاية الضرر والخير والخذ  
 لغرفتي ابا عبد السلام بانه لا ملام في الفرج بل هو العبد ومن حيث انقطاع شر عنه  
 وكفاية ضرره في الزهد من طريقين جدا من حدس عرابي اساميل بن جاهد عن  
 حفص بن غياث عن يزيد بن سنان عن مسعود بن عمار عن واكلة والآخر طريق القاسم بن  
 الخذا عن حفص بن غياث به ثم قال له همس عرابي واورده ابن جوزي في الموضوع وقال  
 عمرا بن اساميل كتاب كذب ابن معين وغيره والقاسم لا يجوز الاحتجاج به قال ولا اصل  
 الحديث وهذا مما استنده القزويني على المصابع وزعموه نعم كما بن جوزي وناسه الله  
**لا تجروا عمل عامل اي** كالتجروا عما يفضي اليه القطع بخاتمة والحكم على الله عقيب  
 حاله حتى تنظر واما حجة له ان تكلمة بالخبر والترقيد قوة الرجاء والخوف لا القطع  
 بحاله الذي كالعلة الا الله فان العمل على الحائمه وهو غيب عما ومن ثم منعوا عن  
 التفاضل المعين لانا لا نذكرى بما يحتم له ونمام الحديث عند احد في المسذان العامل  
 يعزلنا من عمره او برهته من دهره بعمل صالح لو مات عليه دخل الجنة ثم تجوز عليه  
 بفعل عمال وان العمل ليعمل البرهته من دهره بعمل سي او مات عليه دخل النار ثم  
 يتحول بفعل عمال صالح التي بنصه وقد وقع لنا هذا الحديث غالبا اجري في الوالد  
 تابع العارفين قال اجزنا الشيخ العلامة محمد بن محمد المحمدي قاله شامخ الامام  
 يحيى الناري قال اسنانا الحافظ الكير في الدين احمد القزويني قاله شامخ احمد بن  
 محمد بن علي السالحي قاله شامخ احمد بن محمد القزويني في حقه محمد الصديق في حقه احمد بن  
 عثمان بن بكر بن زينة في القاسم الطراقي عن محمد بن خالد الرازي عن عبد الواسع بن  
 عياض عن قتال بن جبير عن ابي امامة قال رسول الله كالتجروا الخ طبع عرابي امامة  
 رمزكته وفيه نقالة ابن جبير قال الذهبي في المغنا قال بن عدي خاديه غير محفوظ  
 ثم ان ظاهرا صنع الممانه الربيه محظوظا قدم من الطراقي ولا اخو بالفرع مع ان احد  
 حوصه كما تقدر وقد مر غير مرة ان تحدث اذا كان في مسند احمد يعزى لفضل  
 الطراقي ومن خرج باللفظ المزبور الزار ايضا وقال الحافظ العراقي هذا حديث علي  
 الانس ولكن ضعيف لضعف رواة •  
**لا تجروا في الدفاع انه لو منكم مع الدعاء احد** لما مر في اخباره يرد  
 المراد من حديث عمر بن محمد الاسير وله حديث مع ابي اسد بن ثابت عن انس  
 ابن مالك قال سمعت رجلا يقول قال لا اعرف عمر ونفق عليه انتم في  
 الميزان عن ابي حاتم مجهول قال في اللسان وقد ساهل الحارثي في تصحيح  
**لا تغزوا من استحق العقاب** لغزوا في النار لانها اسد

العذاب

اشد العذاب ولذ لك كانت هذاب الكفار في دار القرار وانما جعلت في الدنيا الارفا  
 فلا تتعمل في غيره فمن استحق العقاب فاقبلوه بالسيف او بغيره ما قبل به هذا حيث امكن  
 ولا يجوز قتله بالحرق عند الراس والخلع وجهه بسبب كراهة قصاص وقصة  
 العربيين منسوخة او كانت قصاصا بالهائلة وذهب عن ثمر الله وجهه اهل الحرقي  
 الكفار وبالغثة في الكتابة والشكال لاعداء في الجلال اكثر في شرح السنة للبيهقي  
 لما بلغ قول بن عباس الذي رجح اما لو تغد من قبل من وجب قتله الا باخره ونحوه فقد  
 روي للكثير عن بن مسعود كما مع النبي في موضع فقال اقبلوها فستقتلوا الى حجر  
 فدخلتة فقارها تو اسففة ونارا فاخرها نارا انتم فلما فاته هذا العود وارسل  
 اليه الهلاك من حيث قد **وردت** في الحدود عن بن عباس قضية صنع الممانه اذا  
 مما لم يخرج في احد الصحاح والامر بخلافه فقد غراه الذي لم يخرج في احد الصحاح  
 كرواية فيه في كتاب الجهاد بهذا اللفظ يعينه مسدا ولفظه ان عليها حرقا فوما قيل  
 ابن عباس فقال لو كنت اتالم احرقه لان النبي قال لا تغزوا العذاب الله وقتلتم لقوله  
 من يولد دينه فاقبلوه النبي بحرقه وخرجه العبادي الضافي استتابة المرتد بن ابوداود  
 ومن ماجه في الحدود والتمزيق والساق في الحاربة قلم على عيسى فاقصا المولى على  
 ابي داود والتمزيق من سبق العطنه من ذممت لحدس على مالك فانه سئل عن سباني  
 فامر كما تم ان يكتب بقتل فراذ كاتبه ويحرق بالنار فقال اصبت كذا في المطامير كما  
 اقول هذا غير مقبول فان كلام مالك هذا بالبرح في انه يحرق بعد قتله واما على فقد حرق  
 وهو صاف فلا يجوز بحرقه ان ينسب اليه ما لا يملكه قائل لقوله علي •  
**لا تغزوا بسبب انكم بالفر من العذرة** نعم العين المهملة وسكون الدال المعجمة قال  
 الزنجري هو ان تاخرام الصبي العذرة وهو روج بحلقه ندر عن المرأة ذلك للموضع  
 اي يدفعه باصبعها وعلها باللفظ بالفر من العقاب معروفة في الادوية في عرابي  
**لا تغزوا في رواية** لا تغزوا في رواية **عشرة اسواط** وفي رواية به اسواط جلدات  
 وفي رواية ضربان وزاد في رواية الا في حد من حد رادته نخالي قال ابن حجر وطلاهن  
 ان المراد بالحد ما ورد فيه من الشارع عد من ضرب او جلد ما مني اخذ به  
 احد فتح الزيادة عليها واناطه الجمهور برأي الامام وعليه ان افق كسبه  
 شرط ان لا يبلغ لغزير كل انسانه وقال الحد يعضخ وهو روي قال ابن حجر  
 بقا النووي ولا يعرف القول به من حد من العقاب وقول القزويني قال به الجمهور ممنوع  
 والفر بعبارة غزير ما خوذ من الفر وهو الرد والمنع واستعمل في الدعوى عن  
 الانسان كدفع اعدائه عنه وكه نفعه عن بيتان القيم ومنه عزه القاضي  
 اي اربه ليل العود الى القيم ويكون بالقول وبالفعل يجب الا يفرح  
 عطفه على الساقية في رواية البخاري وخرق بان الغزير يكون سبب العصية

ق



والتاديب اعمر منه ومنه تاديب الوالد والمعلم عن هشام بن عمار عن ابي عبد الله  
 عن عباد بن كير عن عبيد بن ابي كير عن ابي سلمة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير قال في الميزان  
 عن العنقيل هذا حديث منكر وقال ابن كجزي موضوع **الارباع**  
**لا تغضبوا** احدى الثمان للتحفيف في الكفر اي لا تغضبوا في كفة عنده واصلا للثامن  
 وكما ورد في الحديث في كل شيء فانه يسلبه بها فيخرج عنه المص اي يسلبه الميت سلبا سرعيا  
 علة للهي كانه قال لا تستر والكفن ثم قال فانه يسلب بسرعة وهو يتذبران  
 المذنبين كما في الخوان الساطين واستعار ليل التي تسلب جميع العبيد **الشر** من  
 مائة السبعين عن علي امير المؤمنين من له كنهه وايضا قال فقد قال للمذنب عذبه  
 فيه ابو مالك عمرو بن هشام قال الفخاري فيه نظر وسامع في ابو جعفر بن محمد  
 والبيهقي قبله الاسانيد وخالف من معين فوقفه انبي وقال ابن حجر فيه عمرو بن هشام  
 مختلف فيه وفيه القطاع بين الشعبي في ان الدارقطني ذكر انه لم يسمع منه غير حديث  
 واحد انتهى **هـ**  
**لا تغضبوا فاجرا نعمة ان له قاتلا** اجتهاد فوقة بضبط المص **لامت**  
**عن ابي بصير** ورواه عنه ايضا الفخاري في ما روي عن الطبراني في الاوسط الكلبين  
 صنف قاله لحافظ العراقي فاسناد المص للبهقي بالمرزولة غير جيد **ح**  
**لا تغضب** اي لا تغفل عما يجلك عليه الغضب او لا تغفل بمقتضاه بلجاهد النفس  
 على ترك تنفيذها والعمل بما يامر به فاذا املك الانسان كان في اسره وتحت امره  
 ومن ثم قال سبحانه ولما استتعت عن موسى الغضب من لم يمثل ما يامر به غضبه  
 وجاهد نفسه اندفع عنه شر غضبه وربما سكن عاجلا واليه الاشارة بقوله  
 واذا ما غضبوا هم يغفرون ومن غضب فانه في الحقيقة انما يغضب على ربه قال  
 بعض الصوفية الغضب نيات العبودية لان صفة العبد الذلة والانكسار  
 والصغار والاضطراب ومن هذا حاله كيف يليه الغضب وكفى المغضب عقوبة  
 في الدنيا الاخرار بنام نفسه وفي الآخرة ابطال حسنة **ح**  
**في البر عن ابي بصير** ولم يخبره مسلم ورواه الطبراني عن ابي الدرداء ورواه ذلك  
 الحديث قال المنذري بسند من اخرها هي حرك عن جارية بنت قدامة  
 التيمي لسعد بن عباد بن علي العجمي قال قلت للنبي وصي قال لا تغضب  
 عليه مرارا قال لا تغضب فالجوابية ففكرت فاذا الغضب يجمع الشر كله  
 وفي بعض طرقه ما يبعد عن غضب الله قال لا تغضب وفي رواية وصي قال  
 لا تغضب مرارا عليه مرارا قال لا تغضب قال الجوابية ولا تكذب وفي اخرى  
 مرني يا مروا قلله في عقله وفي اخرى اعين به شانه الناس ولا تكذب قال  
**لا تغضب** **لا تغضب فان الغضب مقدرة** للظاهر بتغير اللون

ورعدة

ورعدة الاطراف والخروج عن جهرا الاعتدال وقع الصورة والمباطن دينا ودينا من  
 الحقد والطلاق اللسان في شتم ونحوه واليد بخوم وبوقل في غير ذلك مما يفسد القلب  
 وينيب الرجا هذا ان لفتن من المعصية عليه والاربع عقيب على نفسه فخرق ثوبه ولم  
 خذ به ورعى بنفسه في الارض وربما قويت عليه نارا الغضب فاطمان بعض حراوية  
 الفريزية فاجري اوكلها فاذا ابن ابي الدنا ابو بكر القرشي **في كتاب** دم الغضب عن رجل  
 هو ابي الدرداء ابن عمرو اوسيا التقى ابا بكر وعجل ان كلامه سال النبي ان يوصيه فوصاه  
**لا تغضبوا** **لا تغضبوا** فانه يترتب على الغضب من الغضب حمول الجزاء النبوي والاقربى  
 وهذه الاخبار الثلاثة من جوامع الكلم وديان الحكم فقد حو هذه اللفظة وهي  
 لا تغضب من اسبغ المعاصي ودرر الفاسد مما لا يمكن هذه ولا ينهي هذه والله اعلم  
 حيث يحل سالاته وقد تضمنت ايضا دفع اكثر الضرر من الانسان فانه في امدها كانه  
 بين لذة والم فاللذة سببها نوزان الشهوة كغنى اكل او جوع والام سبب نوزان  
 الغضب كغنى اللذة والغضب قد يباح تناوله او دفعه كغنى الخبز او دفعه  
 قاطع الطريق فقد يحرم كالزنا والقتل والشرا من شهوة كالزنا او غضب كالقتل  
 فيما اصل الضرر ويدرها فيجب الغضب يدفع لضرا شريفة الاعتبار واكثر  
 في الحقيقة فان الغضب يتولد منه التقوى والجر والطلاق والحقد والحسد ويختلف  
 الموج الحسد والتميم بل والقتل بل والكفر كما تخرج له حين عقيب لطف اخذ  
 منه فصا وهذا التقدير حديث الغضب هذا روي الامام في الاعمال خير  
 وسوا الشريفة من شهوة او غضب والحيرة تضمن نفي الغضب تضمن نفي نفي الشر  
 وهو روي المجمع ابن ابي الدناط عن ابي الدرداء قال قلت يا رسول الله دلني على عمل  
 يدخل الجنة فذكره قال اني سميت رواء الطبراني باسناد يرا حده راجاله **تعاث**  
**لا تغضب** اما بعد اي اصابع يديك **وانت في القتال** فبكرة يترها وكذا  
 ذاهب اليها ومنتظرها فانه الخرد من التقيع يتم الاصابع حتى يكون لها  
 يقضب وهو مثل الفرقة عن علي امير المؤمنين قال الحافة العراقي سنده  
 وقال سئل ابي في سرح ابن ماجه سنده ضعف الحارث راويه عن علي ضعيف  
**ترسط** **لا تقامر الخرد في الساجد** ميانة لها وحفظا الحر منها  
 فبكرة ذلك ترها لغر والجمالية من عليه فودعا زامتيا ووه فيه حتى المسجود  
 فيسبط النظم ويستوفي فيه فبجلا لا سيفا الخو عن النافع وقال ابن حنيفة  
 لا يقبل في الحرم بل ينجى الى الخروج ولا يقبل الوالد بالوليا لا يقاد والديقتل  
 ولذو كانه السبحة ايجاد فلا يكون هو السبحة اعدامة او معناه لا يقتل  
 الابن بقود وجعل عليه بايه قال الطبراني والاول اقرب وسائر الامور كالاق  
**حرت في الدين** **عن ابن عباس** قال اعني الربذي ولا تغضب من فوجع الا

افكار



فاعله  
الضرب على البناء المجرى  
وغيره لانه  
لا يقبل الله

قال  
من حديث اسماعيل بن عمار بن مكي وقد تكلم فيه بعضهم انتم واسما على تركه النسيان  
الذي هو منقول **لا يقبل الله** بغير ظهوره في الطاهر الا في الاثر لان المراد به المصد  
اي نظيره والمراد ما هو اعبر من الوضوء والفسل والقبول هنا ما يراد في الصلاة وهو  
الاجزاء ولهذا قال بعض المحققين بالقبول حصول التواضع على الفعل الصحيح والصحة  
وقوع الفعل مطابقا للامر فكل مقبول صحيح ولا عكس في القول مستلزم للصحة العكس  
ونفي الاخر وان كان لا يسلم نفي الامر لكن المراد بعدم القول هنا ما يشتمل عليه  
الصحة وذكر الطهور في سياق التيقن كصلاة ولو نقلا وجازة وسجدة تلاوة وذكر  
ففيه ان طهارة الحدث والتجسس شرط لكل ذلك كما في قوله في القادر عليها فالعاجز عنها  
يصلى بخشا وبالنجس بعيد قول الخطابي فيه استراط الطهر للطواف لان المصطفى ساء  
صلاة لعقبة اليماني بان المسبة لا يقوي قوة المسبة به من كل وجه **والصدق من**  
**غلول** بيم المجرى مما اخذ من جهة غلول اي جبانة في غنيمته او نحو سرقة او غصب فالقول  
مصدر اطلق على اسم المفعول فالقبول صدقة من مال مغلول فظهر هذا خلق الله  
اي مخلوقه ومن على هذا للتبعض والبيان الجدي في معنى الباطن في يتطرون  
من طرف حق ويحتمل كون المغلول مصدر را على ما به ويكون من اشد العافية اي  
لا يقبل صدقة مبدوها ومثاؤها غلول والاول اقربا ذكره الولي العراقي  
ونكر الصدقة في سياق التواضع الواجبة والمدونة ولو سرق ما لا اخرج من  
زكاة او عدا فاعتقه عن كفارة لم يجز به وان ارضى صاحب المال والحق بعد  
لفقد شرط الصحة وهو حل المال فالصدق جرم في عدم القبول واستحقاق العقاب  
كالصلاة بغير طهور ذكره ابن العربي قال العراقي وقصبت انه لا يقبل الا من الصدق  
ولا اهل صاحبه وان نواه عنه لكرهه وان اذ امانات المصنوع منه بلا وارث  
وتعذر دفعه لقاض امين يتصدق به الفاسد على الفقرا بنيت الغرامة ان وجد  
فتستثنى هذه الصورة ووجه الجمع بين هاتين الخلتين في الحديث ان الصلاة والصدق  
قريبان في القربان والطهارة شرط الصلاة وانفقوا شرط المال المصدق به  
ذكر جمع وقال الطبري قد عدم قبول الصدقة من جرم لعدم قبول الصلاة دون  
وضوايها فان الصدق تركية التسليم الا وضار وطهارة لما كما ان الوضوء كذلك  
ومن ثم صرح بلفظ الطهور وهو المبالغة في الطهور وهذا الحديث رواه ايضا الشرازي  
في الاصاب عن طلبة بزيادة قرينة ثالثة ولقطة لا يقبل الله صلاة امام حكم بغير  
ما اتركته ولا صلاة عبد بغير طهور والصدق من غلول تنبيه قال ابن حجر  
في شرح الترمذي من بعض الروايات الصحيحة من غير طهور فيحتمل ان يكون فيه  
من التبيين نظير التي في الجملة الاخرى وهي والصدق من غلول ويحتمل ان يكون  
من فيه مرادفة الباطن قال بن يونس النخعي وما يوكفه هذه الصحة الروايتين

معا

معا تارة بالبا و تارة بمن والقصة واحدة فدل على الترادف اذ في الطهارة  
عن ابن عمر بن الخطاب ولم يجزه البخاري ان مدانه على ما كان بن حرب وهو لا يخرج  
عنه كونه ليس شرطه وسببه كما في مسلم عن مصعب بن سعد قال دخل ابن عمر على ابن  
عمر ليعوده وهو يرض فقال لا تدعوا الله يا ابن عمر قال سمعته يقول فذكره  
يعني انكره في الم من الغلول لكونه كمن عامل البصرة فلا يقبل الدعا لكرهه  
بذلك زهره وظاهر كلام المم انه لم يجزه من السنة الا الثلاثة وليس كذلك فقد قال  
ابن عمير شيخ ابي داود ورواه الجماعة كالم البخاري ورواه سعيد بن منصور في سنة من  
ابن عمر موثوقا وزاد ولا تقبلة من ربا **لا يقبل** غنمة فقيمة اوله والبا للمعروف واكثر الروايات لا يقبل الله كان ابن حجر وحقيقته  
وقوع الطاعة مجزية مستقلة لما في الذمة ولما كان الايمان بشروطها مظنة الاجراء الذي  
القبول ثمرته عبرة بالقبول مجازا واما القول المتفق عليه من ان عرفا لم يقبل له  
صلاة فهو كحقيقته لانه قد يصح العمل وتعلق القول لما في ذلك كان بعض السلف  
يقولون ان تقبل في صلاة واحدة احب الي من الدنيا وما فيها **ملاة الدائري** اي لكرهه الي  
بلغت من الحيي الاجمار وهو ما تخبره الراس اي تستره وخص الحنفية كانه اكثر ما يبلغ  
به الاناث لا للاخراز والصبي المبرق لا يقبل صلاتها الاجمار قال الطبري وكان  
الظاهر ان يقال لا تقبل صلاة الحرة الاجمار لكن عنها بما يخبرها من الوضوء ونهيا  
لما بما يصدر عنها من كشوف اسها كانه قيل لها عطي راسك يا اذن الحيي  
وفيه ان مسر العورة شرط لصحة الصلاة وعورة المرأة الحرة عندنا ما سوى  
الوجه والكفين والمبعض ما بين السرة والركبة فيجب عليها سترها كلها واعتبر  
الحيي نحو الربع من غير السرة ودون الدرهم منها **حرفه عن عايشة** من رخته  
وادره عنها ابوداود وكان المم اعقله سوا والاخر مقدم في العزو على بيبي  
قال ابن حجر رواه اصحاب السنن غير النائي ورواه عنه الطبراني ايضا قال البيهقي  
واحد من حبان واعله الدارقطني بالوقف قال وقفه اسمه والحاكم ياله سال  
**لا تقبلوا الجراد** اي لغير الاكل فيجوز **فانه من جنس الله لا اعظم** يعني  
اذالم يقترن به فساد حوزوع وحينئذ يرفع بقول او غير **طبره عن ابن زهر**  
تفسير زهر الميزي والاماري او التميمي كما في رواه عنه الطبراني ايضا قال البيهقي  
وفيه عمدا ابن اسما على ابن عمار وهو موثوق **لا تقبلوا الضفادع** فيجوز **فان يفتقر** لا عن ابن العمري  
المسب ابن ابي رافع المسب قال في الميزان عن ابن عباس في حديثه عن النبي اذا قيل  
له لم يقبل وساق له بن عدي من ابي عبد الله من ابي الدارقطني عنه فقال منعفت  
**لا تقبل الرويا الاعلى عالم او نامع** وفي رواية الطبراني لا تقصص رويك الاعلى

من صحيح صوتين



عالم ارفاعه عن ابي هريرة ورواه عنه الطبراني في الصغير قال النبي وفيه اسماء على ابن عمر  
 الجمل ونقطة بن حبان ومغفرة جمع .  
**لا تقطع يد السارق الا بخرج دينار او ما قيمته ربع دينار فضا عدا فلا**  
 تقطع في اقل وهو مذهب الثاقبي وقال مالك واحد ربع دينار او ثلاثة دراهم او  
 ما قيمته ذلك وقال ابو حنيفة عشرة دراهم او ما قيمته ذلك والحديث عليهم حجة من  
**ه عن عاتبة** هذا كما لصح في انه من تغررات مسلم عن صاحبه ولعله وهو فقد  
 غراه الصدوق المتأول للمراعاة كلمة باب قطع السرقة قال واللفظ للبخاري .  
**لا تقطع الايدي في السفر** اي سفر الغزو وبدليل الرواية التي في الغزو وبدل  
 السفر يعني لا تقطع اذ اسرقين الفتنه لانه من مكن بسهم فيه وكذا الوزا لا يجد  
 وحله بعض على العموم قال بخافة ان يلحق المقتول بالعدو فاذا وجوا قطع  
 وبه اخذ الاوزاعي واخره في كل حد قال ابن العربي مع هذا اعلم له اصلا  
 في السبع وحدوده تقام على اهلها وان كان ما كان ونسبه الحافظ ابن حجر قال  
 هذا يعارضه جيل النبي فهو الجرد في السفر والخبر على القريب والبعيد  
 يتالوا في الله لومة الائم النبي حرم والمنا المعوي وكذا ابن حبان كلفه **عن نيس**  
 نعم المنا الموحدة وسكون النبي الهمة **ابن ابي اسباط** او ابن اراطاه قال بن حجر  
 والاول اصح قال ابن حبان ومن قال ابن اراطاه فقد روي في هذا من هذا من قول  
 ابن اراطاه عن ابن عمر بن عمران قال اعني ابن حجر مختلف في حجة يعني نيس  
 قال وهذا اسناد مصري قوي ويسمى سبعة معاوية قال بن ميسن ويسمى رجل  
 سوء قال السهقي انما قاله لما ظهر من سوء فعله في قتال اهل الرقبة وغيره  
 قال الذهبي تخريبه لا يريد بمثل هذا .  
**لا تقولوا الكرم اي للغب ولكن قولوا العنب والمهمله** فتح الباق  
 نكر هو اصل شجرة العنب والعنب يطلق على التم والشجر والمراد هنا  
 الشجر ولذلك سمى العرب كرم ما ذهابا الي ان الحزب كرم سادها كرمها وبلغت  
 عليه قول القائل فيا ابنة الكرم بل يا ابنة الكرم فلها حرم كرمها  
 عن ذلك تحقرا لها وتذكيرا لغيرها وبين لم في جزان الكرم هو قلب المون  
 لانه معدن التقوي لا الحزب المودي الي اخلاق العقل وفساد المادي والتماني  
 المال **مرح الايام عز وانه** اي حرمه الحزب الغاري والخرج عز والتماني  
**لا تقوم الساعة** اسرع علم ليوم القيامة **حتى يتباهوا** اي يتفاخر الناس  
 في المآجد اي في عمارتها ونقشها وترويقها كفضل اهل الكتاب **يكنا** يسم  
 ويبيعهم وقيل المراد عمارتها بالصلاة فيها وذكر الله لا يبنيها حرده جب  
 عن انس بن مالك ورواه عنه الطبراني والديلمي .

المدنية

**لا تقوم الساعة حتى لا يقال** وفي رواية لمسلم لا تقوم الساعة على احد يقول  
 في الارض لله الله بشكره والجلالة ورفعه على الايدى وحذف الجز ذكره النووي  
 وقال قد قيل لبعض الناس فلا يرضه النبي ورجح القرطبي النصب بغير مصدر وسما  
 المراد ان لا يتلفظ بهذه الكلمة بل انه لا يكرهه ذكره حقيقيا فكلمة قال لا تقوم  
 الساعة وفي الاض انما كامل او التكرار كناية عن ان لا يقع انكاره بل هو منكر لان  
 انكر منكر انقوا عادة مستحبا من تسمية الله فالعنى لا تقوم الساعة حتى لا يسبق  
 من ينكر المنكر حرمه في الايمان من انس بن مالك ذكره الترمذي في العلل البخاري  
 ان فيه اضطرارا .  
**لا تقوم الساعة الا على شر او ناس** وذلك لانه تعالى يعنف الرج الطيبة تقتضي  
 كل مؤمن فله من الاشرار الناس وذلك لما يقع بعد طلوع الشمس مغربها وخروج الدابة  
 وسائر الايات العظام وقدره مسلم في حديث اخر ان الله يبعث رجلا طيبة فتوفي  
 كل من قبله من حالته من خردل من ايمان فيسقى من الخرفه فيرجع الي دين اباة  
 وفي حديث له اخر من سل الله رجلا باردة من قبل الساعة فلا يتبع على وجه الاض  
 احد في قلبه من حال ذرة من خير الاقضية وفيه فيسقى من الناس في حقة الطير  
 واحلام الساعة لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فيتمثل لهم الشيطان فيامع بعبادة  
 الاوثان ثم يسبح في الصور حرمه بن مسعود .  
**لا تقوم الساعة حتى يكون اسعد الناس** اي احظم بالدين اي بطيباتها  
 لكع ابن لكع قال الطيب هو غير منصف للعدل والعتة وقال الزخشي هو بالرفع  
 يكون معدول عن الكع يقال لكع الوسخ عليه لكعاض لكع اذا الصوبه الي الرجل  
 اللين كما عدلت لكع المرأة اللينة ثم استعمل للاخوة والعدو والليم وانريد  
 به ههنا من لا يعرف له اصل ولا يجوز له خلق من لا سافر والرفاع قال .  
 اذا التقى الاسافل بالاغالي فقد طابت منادمة المنايا .  
**حرم في الزهد والنسب المقدسي** عن خريفة قال تحسرتي النبي وفيه  
 العزيز الذي روي قال في الكاشغري ان ذرعة سبي الحفظ وعمرو مولي المطيب  
 لينة يحيي وقال احمد ابان به .  
**لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل** ذكر الرجل وصنطرد في فلا يفهم له  
 فالمرأة مثل لكن لما كان الغالب ان الرجال المبتلون بالشد ايد والناس حيا  
 كما يصلين نار الفتنة خصم .  
 كتب القتل والقتال علينا وعلى الفاننا حرم الذبول .  
 فقول النبي مكانه اي متاح حتى اجزم من الكوب والاري من الحزب والفتن وتبديل  
 الدين وتغيير رسوم الشريعة ما اري فيكون اعظم المصائب الاماني وهذا



ان لم يكن وقع فتواتع الاحالة وقد قال ابن مسعود سياتي عليكم زمان لو وجد احدكم الموت يباع اشتره وعليه قوله

وهذا العيش بالاخيرة **الاموت يباع فاستتره**  
قال الحافظ العراقي لا يلزم كونه في كل بلد ولا كل زمان ولا في جميع الناس بل يعقد على اتفاق البعض في بعض الاقطار في بعض الزمان وفي العلق بمنه بالمرور اشعار بشدة ما تزل بالناس من فساد الحال حالئذ اذ المرء قد يفتي الموت من غير استحضار له ربة فاذا شاهد الموتى وراى القوم ينشون يطعمون وتقر بسميتهم من تمنه فلفوع الشدة لم يصره عنه ما شاهد من وحشة القوم ولا ياتوا فتر هذا النبي عز وجل الموت ان مقتضى هذا الحديث الاخبار ما يكون ليرجيه بقرض حكم شرعي **حرف عن ابي بصير**  
**لا تقوم الساعة حتى لا يح نيم المشاة التحة** وقع الحاميا للفقول البيت اي الكعبة و اشار البخاري الى ان هذا يعارضه الخبر المار ليحيى البيت بعد باجوع وما حوج لان مفهومه ان البيت يح بعد اشراط الساعة وهو هذا انه لا يح بعدها لكنه جمع بانه لا يلزم من حج البيت بعد خروجهما امتاع الحج في وقت ما عذوق مظهر الساعة قاله ابن حجر قوله ليحيى البيت اي يحمله لان الكعبة اذا خروجه لا يعرجون **ك** في الفتق عن ابي سعيد اخذ في قال على شرطها وعلة ادم من مدي رفته وان الطالبي رواة عن سعيد موقفا

**لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن والعلمين** غابة لعدم قيام الساعة قال الحكيم سعيد ارضه اربعة من اثاره القرآن وهو كلامه والسلطان وهو طوله والكعبة وهي بيته والولي وهو خليفته في ارضه فعلى كلامه طلاوة وعلى طلم حسنة وعلى بعبه وقارو على خليفته جلالة فهو الاربع تقوم الارض فاذا ادى قيام الساعة رفع القرآن وهدمت الكعبة بما لها من الاركان وذهب السلطان وقبيلها واليا ولم يبق الا ارض حرمه والعاذون انما ياخذون من القرآن لطايفة وطلاوة وهي السلطان هيبة طله فلان الحظ انفعاله وسيرة ومن البيت وقاره الى نقل الاحجار والابنية وكن الولي نور جلاله النبي عن بن عمر بن الخطاب  
**لا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذابا** اي يخرجون اللاديه ويكذبون فيها او يدعون النبوة او الاهوا الفاسدة والاعتقادات الباطلة او عجزه وتم وزاد في رواية اخرم العور الدجال محسوع العين اليسرى كأنها عسنة **طب عن بن عمر** ابن العاصم من لم يمسح حسنه ولسر كما قال فان الطرائق زواة من طرفين عن بن عمر وباللفظ المذكور وزاد في احد ما كالم زعمه انه نبى فاما طريق الخضر فعنها يحيى ابن عبد الحميد الكافي وهو من عبيد واما الاخرى من طريق ابن حجاج فان حديث شيخ من اشجع ولم يسمه وسماه ابو اود في روايته سعيد بن طارق

قال

قال البيهقي وبقية رجاله نقلا عن النبي وروله سلم بلفظ لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالا كذابون قريبين ثلاثين كالم يزعم انه هو الله ومن عدي بلفظ لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا كالم يكذب على الله وعلى رسوله ورواه عن طريق اخري بلفظ ثلاثون كذابا العنبر وسائلة والمختار

**لا تقوم الساعة حتى يكون الزهراء راية** اي يرويه قوم عن قوم كالتصاميم يقولون وقع لفلان كذا او كان لفلان كذا او يكون ويقولون بافواهم ما ليس في اليوم والورع تصنعوا وهو يتكلمون حسن السمعة والتميز حل عن ابي بصير

**لا تكبروا في الصلاة** اي لا تتعزوا بها حتى يفرغ الزمان **من اذا نزل بهدوا قليلا** حتى يحصل الاستعداد بغير طهر وسرو مشغل خفيف وكلم قصير واكمل ثم توفى حشوعه وتقدم سنة رابطة **ابن الجارح** تاريخه عن انس بن مالك

**لا تكبروها** اي لا ترفعوا ما تقدم لكم **يكن اي لا يورث كونه وما يورثك** فانه لا يورثك معقيا وعدم كونك عند حلول الموارد في صدرك حتى يكثر عذره لا يغيث عنك شيئا وقد فرغ ربك من ثلاث ومحمول ذلك يرجع الى الخلق على قوة الايمان بالقدر وان المرء لا يصيبه الا ما كتب له والراة والكون تقع بغير ان الله وفي بقدره قال القراني هذا الحديث هو الكلام الجامع البائع في فلة اللفظ وكثرة المعنى ومن فوائد الرضى بالقضاء فاع القلم وقلة العلم فتوكل على الله واترك التدبير في امورها وكلها الى من يدبر السما والارض فخرج نفسك من كل شئ لا يبلغه علمك ونظرك من امر يكون عذا ولا يكون وتكف عن لعنوك اذ ليس الا فيه مثل القلب وتضييع الوقت وتلعن يكون امور لم تخطر ببالك فكون ما سبق من فكرك وتدبيرك لغوا بلا فائدة بل خسرا انما يتقدم عليه وتغيب عن ومن ثمه فيحصل

سقت مفاد من الاله وحكمة فارح فواك من لعل وكن لو  
وقال **سبون ما هو كما بن بوقتة** واخول الجمالة سيقبح محزون  
ولعل ما تحناه ليس كما بن ولعل ما تزجوه ليس يكون  
وتقول نفسك يا نفس ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو موكانا وهو حسنا ولغيره  
هذه كذا الامم ما في في ترفيقه عن مالك بن عباد الخافق ميري له صفة البيهقي  
**في القدر** وكذا في الشعب وكان المعه ذهل عنه عن بن مسعود قال العلاءي حديثه  
عزيب فيه يحيى بن ابيوب احتجابه وفيه مقال لجم النبي ورواه ابو يعينم والديلي عن  
ابن مسعود ايضا  
**لا تكبروا في الصلاة** فانه من الموننا **الغاليا** ببقية كما في منذ الفردوس عن  
احمد والطرائق الجزاء النبي قال عمرو بن العاص لما وثقك دخل عليه وفي حججه



صحة ابنه فانها من بلدن الاعدا ويقرب من البعدا قال لا تفعل فاذرب الموي  
 ولا تقدر الموي ولا اعان على الخزن مثلن **حرب طبع عن عتبة بن عامر قال** لبيبي  
 فيه بن لبيعة وحديثه حسن وبقية مجاله ثقات .  
**لا ذكر هو امرنا على الطمار والشراب** اي على تناول ذلك لان المرين اذا  
 فذلك لا تستغل طبيعته بمادة المرض وسقوط شهوته لو الخار الغريزي  
 وكيف ما كان عطا الغذاء في هذه الحالة غير لائق فان الله يطعمهم ويتيمم اي يحفظ  
 قوامهم ويديم بمواقع موقع الطعام والشراب في حصة الروح وتقوم الهرة ذكره البضاوي  
 واما تفسيره بان يطهر من ريز الذنوب واذا اطهره الله قد قنور اليقين في قلوبهم  
 فاغتر وانه يدل ان المرين يمك مدة لا يدوق سنا وقوته باقية ولو كان محيا  
 لمجر فغير صواب لان قابله ان اراد ان ذلك محض الموت فالوجدان قاض بان  
 الكافر كما لو من في صير تلك المدة بلا فرق وان اراد السؤل فهو ذلك الكافر  
 حيث فحس لا يطهر المرين من ذنوبه ولو قد في قلبه اذ يذرة من بعض الاهد  
 في طرفه عين فاهذه المقالة الامثلة من لونها ذلك العلامة **ت ه ك**  
**الطب عنه** اي عتبة قال في حشره قال في المنام ولم يسمع عنه المانعة من  
 تعذيبه عذبي فوجه لضعفه لا وفيه بكر بن بونس او بونس ان بكر قال الوجدان  
 شكر الله من عتبه النبي وقال الذهبي منقوع وقال لذهبي تفرد به بكر وهو  
 فيما قاله البخاري شكر الحديث النبي وفي المزار عن ابي جابر اخذ حديثا بطرولورد  
 ابن الجزي من عدة طرق واعلمها كلها وقال في الاذكار فيه بكر بن بونس وهو صعب .  
**لا تكلفوا** اي اجري التالين **للصيف** ليلا عكرو الصياغة وترغبوا عنها بل اجروا  
 له ما سهل **بن عمار** في تاريخه عن سلمان الفارسي .  
**لا تكون زاهدا حتى تكون متواضعا** اي ليس الجاني محتقرا للجماع لعباد الله  
 عن بن مسعود قال النبي فيه يقول ابن بونس وهو كذاب ان النبي في المزار لعقوب  
 ابن عبد الله عن نرفق لا يدري من هو ذم ساق هذا الخبر بعينه .  
**لا تلعنوا** اي لعنوا النوا والمعنى وصدق احدي التالين حقيقا **بلغنة الله**  
 فان اللعنة للاباء من الرجة والمؤمن رحا بينهم **لا تعفنه** اي لا يدعوا بعض  
 بعضا بفضله انه كان يقال عليه عتبه الله **ولا بالنازح** رواية ولا يحتم  
 اي لا يقول احدكم اللهم اجعل من اهل النار ولا اخرق الله بنا وجهه قال الطبي  
 قوله لا تلعنوا اي ممن عزم المجاز لانه في بعض افراده حقيقة وفي بعضها مجاز  
 وهذا يختم بمعنى الجواز اللص بالوصف الاخر والاخر كما للمعورين **د ن**  
**عن سمن** اي بن جندب قال حسن صحيح .  
**لا تلوهوا على جنة زيد** اي حارته مولي المصطفى وجيبه كيد قد قدم

ابوه وعه في فذاه فاخاره عليه فاعلا ولا يحرك تختا والعبودية على الحرية وعلى اهل ك فقال  
 رايت من هذا الرجل شيئا ما بالذي اخار عليه احد افنتناه النبي حتى تزل ادعوه  
 لا يابهم قال الزهري ما علمنا احدا لم يقل زيد وقال الجاحظ سماه النبي زيد المحنة قولي  
 في تعمي قال في الزهري وهو فاسد ثم اندفع في توجيهه **عن** اي عدائه قولي اي جازم  
**رسلا** هو اي جازم اي كبره ثم محمرا يقال له روية هاجر الي النبي ففانته المعجبة  
 وهو الذي يقال انه اجتمع له ان يروي عن العشرة .  
**لا تماروا خاك** اي لا تخاصموا من المماراة وهي الخاصة **ولا تمارح** بما يتاذي به قالوا  
 والمزاح المبهمة هو ما فيه افراط ومداومة او اذ ي قال الماوردي اعلم ان المزاح اذاعة  
 عن الحقوق ومخرجا الى العقوق يعم المازح ويؤذي المازح وقال القرابي المزاح يروق  
 ما الوجه ويسقط الهابة ويستجر الرخصة ويؤذي القلب وهو مبدأ اللجاج والتفاني  
 ومغرس الحقد في القلوب فان ما ذكره غير كفا عوف عنه حتى يحيى منوا في حديث غيره  
 وكان من الذين اذامروا بالنفور واكراما النبي وقال في الاذكار المزاح المنهي عنه ما فيه  
 افراط ومداومة فانه يورث الفحشاء والنسوة ويسقط عن الذكر والفكر في مهمات  
 الدين ويورث الحقد ويسقط الهابة والوقار وما سئل من ذلك هو المماح الذي كان  
 المصطفى يفعل فانه انما كان يفعل نادرا والمصلحة تكون له وتطبه نفس المماح وهذا  
 لا منح منه قطعا بل هو مستحب ولا تقدره موعدا **اقتلغنه** قال الطبي ان روي منقوبا  
 كان جوابا للنبي على تقدير ان يكون سببا ما قبله او مرفوعا فالنبي الوعد المستعمل  
 للاخلاق اي لا تقدره موعدا فان انت تملغه على انه حجة خيرية معطوفة على اثنائية  
 والوفاء بالوعدة مؤكدة بل قيل واجد كما مر في حجة الاسلام والمراد فيه جد الان فيه  
 اي في النسخا طبعه تجملاله وفيه نفا على النفس وتزكية لها بمزيد الغفظة والعلم  
 ثم هو مشوش للمبشر فانك لا تماري سنها الا او يوذرك والاحكام الا لتعلمك ويحقد  
 عليك ولا ينبغي ان يحقد الشيطان ويقول اظهر الحق وانتهى فيه فان الشيطان ابدا  
 ليس بالحق الا في الشر في معارضه كبحر فلا تكن ضحكة له يسخر بك فاطهار الحق حسن مع  
 من يقبل منك وذلك بطرق النصيحة المماراة وللصفيحة صبيحة وهيبسة  
 وتحتج الى التلطف والامارة فصيحة وكان فسادها اكثر من صلاحها ومن خالط  
 مستغفنة العبر على طبعه المر او عسر عليه العنت فقر منهم فزارك من الاسد  
 في المر **عن بن عباس** وقال عزيب لا عرفه الامر هذا الوجه قال الجاحظ العرواني  
 يعني من حديث لبيد بن ربيعة وهو منقوب في الحديث الذي فيه منغف من حجة حقه  
**لا تمس القرآن** اي احكم اي هو ام اي لا تمس ما كتبه عليه قران اوسى منه بقصد  
 الدراسة **الاوانت طامرا** اي متطهر عن الحدتين الاكبر والاصغر فخر من ذلك  
 بدون ذلك وهذا قاله له لما بعثه واليا الى اليمن **طب قطك** في المناقب



عن حكيم بن خزام قال سمعت واقره الذهبي **لا تمتنع من زيارتي** فادرجه **مسلم بن ابي اوزاي** من رواي ايها الباقر بعض من راي  
 من رايه للتطهير **والصيا** المقدس **عن جابر بن عبد الله** **لا تمتنع يدرك** لفظ رواية الطبراني لا تمتنع يدرك **بنوب من لم تكسوا العنزة** اكانت  
 متلوكة بغير طعام فلا تمتنعها بنوب انسان لم تكسها انت بذلك النوب التي تمتنع فيه  
 والمراد منع النبي عن التصرف في مال الغير والتكلم عن من لا ولاية له عليه قال الطبراني لعل  
 المراد بالنوا اذ اردوا المذيل حرطه وكذا الخطيب **عن ابو بكر** قال النبي فيه **لا**  
**لم يسم** وقال ابن الجوزي صديقه ايسبته والوازي اي احد رجاله كذب احد ومبارك  
 ابن فضالة **منع** **لا تمتنعوا ما الله** بكبر النعمة والموجع امة وذكر الامادون النساء اعمالا في عملة النبي  
 المنع عن خروج من للعبادة يعرف بالذوق **ما سجد الله** قال الشافعي اذ اراد المسجد  
 الحرام عبر عنه بالجمع للمتعمق فلا يمنع من اقامته فرض الحج اذ هو واحد غيره غير  
**لا تمتنعوا ما الله** سجد الله واعرض باختم الان يراد مسجد النبي الحرام فلا تايد  
 فيه فان كان المراد مطلقا لمساعد فالتسوية اذا كانت المرأة اذا جليل بشرط  
 ان لا تكون متطيبة ولا متبرنية ولا اذا جلاجل يسمع صوتها واكساب فان حرة  
 ولا مختلطة بالرجال ولا مختلطة بما تقتضيه فان كانت خلية حرم المنع  
 اذا وجد الشرط ذكره النووي حرم الصلاة من حديث الزهري عن سالم عن  
 بن عمر بن الخطاب قال سمع قال ابن عمر ان الله تمنع قال فقضب غضبا شديدا  
 وقال احد ثكنة مولاه فقول ان الله تمنع ورواه عنه القائل ابو داود وبلغنا  
**لا تمتنعوا** انما كثر المساجد ويوتن جزلز وقضية صنع المع ان اذا ما تفرد به مسلم  
 على صلجه وهو هول فقد جزر كحافظه انما يكون في العجيبين وعبادته الحق  
 النجان عليهم **لا اقتزع الرحمة الا من سقى** لان الرحمة في الخلق رفة القلب ورفقة علامة الايمان  
 ومن لا رفة له لا ايمان له ومن لا ايمان له سقى من لا يورق الرقة سقى ذكره الطبراني  
 وقال ابن عمر في حقيقة الرحمة ارادة المنفعة واذا ذهبت ارادة من قلبه  
 سقى باوادة المكروه لغيره وذهب عنه الايمان والاسلام قال عليه السلام المنع  
 من سلم المسلم من لسانه ويده والمومن من حاره بواجته وكما يلزم ان سلم  
 من لسانه ويده يلزم ان يسلم من قلبه وعقيدته المكروه فيه فان السن  
 واللسان خادمان للقلب اذ قيل وقال الذين العواقي هل المراد به تنزع الرحمة  
 من قلبه بعد ان كان في قلبه رحمة لان حقيقة التزع اخراج شيء من مكان كان  
 فيه او المراد لم يجعل في قلبه رحمة املا فيكون كقول رافع العلم عن ذلك

والمراد

والمراد شقا الاخرة او الدنيا اوها وبالرحمة العامة كما في رواية الطبراني قال القسري  
 الرحمة رقة وحنو يجيبه الانسان في نفسه عند مربية بتبلي وصغيرا وضعيف جمل على  
 الاحكام واللطف والرفق به والسبي ككس ما به وقد جعل الله هذه الرحمة في الحيوان  
 كله فيه يعطف الحيوان على نوعه ويركده ويحن عليه حال ضعفه ومنه وحلها تتخير  
 القوي للضعيف كما مر وهذه الرحمة التي جعلها الله في الحيوان في هذه الدار التي لمزتها  
 هذه المعلى العظيمة التي يحفظ النوع مرة واحدة من مائة اذ رخصها الله يوم القيامة  
 برحمة ما عاده فمن خلق الله في قلبه هذه الرحمة الحامل على الرفق وكس من الراسلي  
 فقد رحمة الله بذلك في الحيوان وجعل ذلك على رحمة اياه في المال فمن سلمه ذلك  
 المعنى وابتلاه بتقيمه من القوة والعلظة ولم يلطف بضعفه ولا اسقى على مستلي  
 فقد استقام حاله وجعل ذلك على ما على شقته ما لا نفخ بالله من ذلك حر في الاذ  
**ت في البر** **حج** في التوبة عز في توبة قال سمعت الصادق المصدوق صاحب هذه  
 الحجرة ابا القاسم يقول قد ذكره في الحديث واقره الذهبي ورواه البخاري في الاذ  
 المفرد قال ابن الجوزي في شرح النوا واصله ما صح ورواه عنه ايضا البيهقي قال في  
 المنذوب واصله ما صح **لا توصل صلاة بسلا حتى تسكروا** **وتخرج** من المسجد فيسبغ الوضوء  
 من عمل الفرض والخروج له فيه فان لم يفعل فصل بسجود كلام **حرم عن معاوية**  
 الخليفة رمر لحنه **لا قوله** بلغ السواول من شدة بظط المص **والرقة** عن رواية علي  
**ولدها** اي لا يخرج الى الرقة وهو الخنز الذي يخرج عن التحصيل بغلبته على العقول  
 ذكره ابن العربي وقال الزمخشري معناه لا تغرق عنه ويغرق بينها وبينه من  
 الوله وهو الذي فقد ولدها والمراد النبي عن التفرقة بينها وبينه والوله ذهاب  
 العقل والتجرب من شدة الوجدان التي هي عن ابي بكر الصديق رمر لحنه قال الحافظ  
 ابن حجر سنة ضعيف ورواه عنه ابو عبيدة في غريب الحديث من رمل الزهري  
 ورواه ضعيفة النبي **لا قياسا** لخطاب لاسن شيكاه الضيق **من الرزق ما تتره هزفت رو**  
 اي ماد متا في عهد الحياة وقوله رو سكا هو كقولهم قطعت روس الكلبيني قال  
 ابن مالك في شرح التسهيل تجاز في المعان في التي مستعملها لفظ الافراد  
 على لفظ التنسية ولفظ الجمع على لفظ الافراد كما انها استعملوا في  
 شيئين هما كس واحد لفظا ومعنى فدلوا على لفظ التنسية فكان الجمع  
 اذ في لانه سعي في الفم وبذلك جاء القرآن نحو فقد صفت قلوبكما وظهروا  
 اي بينهما وفي الحديث اردها المؤمن انصاف ساقية وجال لفظ الافراد ايضا



والكلام الفصيح ومنه حديث وسع اذنيه ظاهرها وباطنها ولم يجلفه التثنية  
 اليها الشعر التي **فان الانسان قلده امره لاقتصر عليه بشر برزقه ابد**  
 قال ابن الاثير المراد بالقدر اللباس ومنه خبران الملك يقول للصبلي المتعوض خرجت الي  
 الدنيا وليس عليك قسراتي وقد مر غير مرة ان الله ضم الرزق لعباده فالناس من  
 ذلك الغمان من منعوا الاستغناء قال الغزالي للبليدة الكبرى لعامة هذا الخلق  
 امر الرزق وتديروا انتم نفوسهم واشتلت قلوبهم واكثرت غنومهم وضاعفت هومهم  
 وشبهت اعمالهم واعظمت تبعثهم واوزاع وعدلت بهم عن باب الله وخدمته الي  
 خدمة الدنيا وخدمة المخلوقين فعاشوا في غفلة وظلمة ونقص ونصب ومهاجمة  
 وذل ودونوا الاخرة بما ليس بين ايديهم الحشا والغفلة والبر بجر الله بفضله وانظروا  
 من اية انزال الله في ذلك لم تذكر من وقده وحنانه وقسمه على ذلك ولم تنزل الاثنا  
 والعلم يعطون الناس ويدينونهم الطريق ويعتقدون ان الكتب والقرآن لهم  
 الامتداد مع ذلك لا يهدون ولا ينفون ولا يمتنون ولا يطمعون بل هم في عمرة فان الله  
 وانما الله واجف واصدق لكل كلمة قلة التورم لا ياتي الله والتفكير في منالجه ويرك  
 التذكر لكلام رسول الله والتامل لاقوال السلف والاعتناء بكلام الجاهل من الاغلام  
 بعبادات حتى تمكن لسانهم وهم تحت قلوبهم فاداء هذه الامور ضعفت  
 القلب ورفق اليقين حره حرو الضياء المقدس **من جهة بمرودة تحتة وسوا**  
**ابن خالد الاسديين** ويقال لها العامريان او الخراعيان كما بيان نزل الكوفة  
 لها حديث واحد

**الاجل** يحتمل كاي لا يتزل الساعي مومنا ويجل ارباب الاوال الله لما اخذوا كالم  
 او لا يبيع الرجل نفسه من تحتة على الجري نحو ما خرج على امر **واحد** يحتمل  
 منته حتى اي لا يجلس العامل باقضى محله ويامر بالزكاة ان يجتهد اي تخفف اليه فهي  
 عند ذلك والشد الى ان زكاته تمام ما توخذ من رزقه واخرج النبي بصورة الحشر  
 تأكيد او هو ان يجتهد فما الى فرس سابق عليه فاذا اقترا المركوب نحو للمجوي  
 ولعل المراد هنا الاول بقريته من زيادة ابي داود في روايته الانية عن شعيب  
 ولا توخذ صدقته الا في فوزه وفي القاموس لاجل ولا اجته هو ان  
 يرسل في الجلبه فيجمع له جماعة يصحبون به ليرد عن وجهه او هو ان لا يحل  
 الصدقة الى المساء والامصار بل يصدق بها في مراعاتها وان يتزل التعامل  
 مومنا ثم يرسل من يجلب المال اليه لياخذ صدقته وان يتبع الرجل فرسه  
 في كفر خلفه ويترجمه **والاشغار** بكسر الشا من اشغار العين المحتمل  
**الاسلام** قال القاموس الشغار ان يشاعر الرجل الرجل وهو ان تزوجه  
 اخلك على ان تزوجه اخته وامر وهذا من سفر البلد اذا خلا من الناس

مت في  
 العاد في  
 م

السلطان  
 او

السلطان  
 من الرابع  
 التاسع والثلاثون الصغير  
 الكبر على اجماع الصغير

او السلطان الانية عقد خال عن المراد من تنفرق بين فلان من البلاد اذا اخرجهم ورفقتهم  
 وقولهم تنفروا اشرف لغز لانها اذا ابتدلا باختبها فعدن اخرج كل منهما اخته الى صاحبه  
 وفارق بها اليه والحيو يشهد على من فاد هذا العقد لانه لو صح لكان في الاسلام وهو  
 قول كراعتا واقتضى لفساده الاستراكية البضع الذي جعله صلافا وقال ابو  
 حنيفة يبع العقد وكل من امر المثل في النكاح والقبض في المحادة عن انس ابن مالك  
 قال ابن القطا زينة ابن اسحاق مختلف فيه واخرجه ايضا ابوداود في الجهاد والرمي  
 والنكاح ومن صاحبه في العتق وقاله حتى يجمع

**اجس** نعم الخاوة فتح على الاسم والمصدر واقتصر له في نسخة على الضم بالضم بعد  
**سورة النساء** لا يوفق ما ولا يزوي عن وارثه انما كان يجعله الجاهلية  
 من جسر مال الميت ونسايه كانوا اذا اكرهوا النساء القوم ان يفرحوا عن الازواج  
 لان اولياء الميت كانوا اولى بهم من غيرهم **هو عن عباس** قال لما تزلت سورة النساء  
 قال رسول الله لاجس اح من من احنه ورواه عنه الفتا الطراني باللفظ المزبور وقال  
 النبي فيه عيسى بن لبيعة وهو منيف النبي ورواه الدارقطني باللفظ المذكور عن ابن  
 عباس وقال لم يرد من غير ابن لبيعة عن اخيه وهما ضعيفان وسبقه في الميزان فقال  
 عن الدارقطني حديث ضعيف به يعرف ما في رزالمه كنه

**الاجل** حلا كما ملأ الاذ **وعزة** اي الامن وقع في زلة وحصل منه خطأ واستحل  
 من ذلك واجبان يستر من رده على عيبه والمراد لا يتصف الخليم بالخارج حتى يركب  
 الامور ويعترف فيها فيعتبر بها ويتبين مواقع الخطا فيجتنبها ويدل له قوله  
**واحكم الاذ وعزته** بالاور فيعرف ان العفو كيف يكون مجربا فيعرف عن  
 غيره اذ وقع في زلة كما علمه التجارب انه لا سلم من الوقوع في مثل ذلك ومن ثم  
 كان داود يقول العزرة يقول يارب لا تعقر الخاطئين فلما عثر صا ويجلس  
 بين العقرا ويقول مسكين من ساكروا يعقر الخاطئين كي كتغفر لداود  
 معهم والعزرة المرة من العثار واحكام التي اصلاحه عن الخلل والحكمي  
 المستعطف المنتقبه او المنتقم للحكمة الحافظ لها وما ذكر من ان سياق الحديث  
 هكذا هو ما وقع في كثير من الروايات ورواه العسكري عن ابي سعيد البجلي زيادة  
 نالك فقال لاجل الاذ واناة ولا علم الاذ وعزرة ولا حكم الاذ وعزرة **حم**  
**ت في امر حرك** في الادب من حديث دراج عن ابي اسيم عن ابي سعيد الخدري  
 قال سمع واذنه الذعير ليس كما قال فقرا لما حاضله اية ضعيف  
 وذلك لانه كما نقل عن الرندي انه حسي غريب قال ولم بين المانع من صحتهم  
 وذلك لانه في راجح وهو منفق وقال ابن الجوزي تغرد به دراج وقد قال  
 احد اهاديته ساكرا النبي رحم القرويني بوضعه لكن نعتبه العلماي بما



حاصله انه نعيم لا موضع  
**لا حرم** اي ليس لاحد مني الرجوع في ارض مباحة واقتضاه كما في الجاهلية تفعله قال  
 الشافعي كما في التوفيق ثم اذا قيل بعينه بلدا استعوي كلبا فخر خاصة مدي عواه  
 فلم يترعه معه احد فبني الشافعي عز ذلك ما فيه من التصديق على الناس وتعدية القوي  
 على الضعيف **الاحمد** وسوله اي الامام يحيى بن محمد بن الحسين ورواههم المرصدة للبرباد  
 والحل وتفصيل المذهب ان النبي لم يقسم ولا فخره ولا الامية للمسلمين كما لم يحرم  
 عمر البيع لشم الصدقة وخيل القراءة ولما الاحاد فلا لهم ولا الفخر مع هذا فهو  
 المعنى عند الشافعية وعليه ابو حنيفة ومالك ثم كسر البعض بظاهر الخبر فنعى  
 لغيره النبي مطلقا واوجب بان المعنى الاعلى من ما حرم عليه رسول الله من مصاع  
 المسلمين حرم في الجهاد والربوبية في الخراج وكذا الشاي في الجهاد والربوبية خلافا لما  
 يوجهه كلام الامم كالمعنى عن الصعب عند الكسبي ان جماعة بفتح الجيم وبالثلثة  
 المتددة واسمه يزيد بن قيس لكنه في النبي  
**لا حرم في الاسلام** **وامنا حنة** وهو ان يزيد بن قيس السلمي وهو لا يريد سراقا  
 ليغزوه فنته في ما ذكره وامل الخمر الاغزاو التمر في حنة النبي ما فيه  
 من التفرير وانما ذكر بصيغة المفاعلة لان التجار يتعاضدون في ذلك فنعمل  
 هذا ما حبه على ان يكافيه بمثل **طب عن عمة بن مالك** قال النبي  
 اسناده منيف هكذا اجزى به وبه يعرف ما في خبر من المنة حنة  
**احول ولا قوة الا بالله** **وامن تسعة وتسعين** **اليسر** **الامر** لان  
 اذا تبارك من الاسباب وتخليق من وبالها فان شرح صدره وانفتح هم وغه في  
 القوة والعصاة والغياب والتأييد والرحمة وقويت جوارحه بالهنة وسقط  
 الطبيعة عليها في الباطن من الادوا فخرتها ودفعها والتقييد بالعدوم وكل  
 الى علم الشارع ويحتمل ان المراد التكرار لكنه يبعد انه لم يبعد الا في السجدة  
 ونحوها ابن ابي الدنيا ابو بكر في كتاب الكبرج بعد الشدة **ابو حنيفة** وفيه  
 كما في الخبر ان بشر بن رافع قال لا يتابع في حديثه وقال احمد منيف وقال  
 غيره حدثت بمناكير هذا منها النبي وقضية كلام الم ان ذلك لا يوجد في  
 احد من المشاهير الذين وضع لهم الروايات ان الخبر في خبره في الاوسط  
 وفيه سر الكور قال البيهقي رحمه الله تعالى  
**لا حرم** جمع خرامة خلقه سحر جليل بما احدها في سحر البعير كان بنوا  
 اسرائيل يحرم الوضوء وتخرف تراجمها وتخرف ذلك من انواع التعذيب ففتح  
 الله عن الامة اي لا ينقل المحرم في الاسلام **والانما** **اراد** **ما** **عباد**  
 بني اسرائيل يفعلونه من لازم الاثوف بان تخرف لانق ويجعل فيه نمام

كروام

كروام الناقة ليقاد به ولا يساحة اراد بغير مفارقة الامصار وسكني الجادي وترك  
 سنود الجمعة وكما عه او اراد الذين يسبون في الارض بالشرا والغبية والاضاد كما قيل  
 وهو غير ملائم لما قبله للقول **ولا يقبل ولا ترهب في الاسلام** **عبد** **عز** **طاووس**  
 مرسل هو من كين الفارسي لقبه لانه كان طاووسا الفقرا  
**لا حرم في الامارة** **لا حرم** اي كامل الاسلام لانها تقيد قوة بعد ضعف وقدره بعد  
 والفتن مجبولة على الشراة بالسوء فيتحذرها ذريعة الى الانتقام من العدو والبط  
 للصدوق بغير حق وتبوع الغرائز الفاسدة وهو **لا حرم** **عبد** **عز** **طاووس**  
 عليه قبوله وكان له جزا او يسلخه من ان رجلا لم يكن من عامه فقال يا رسول الله انه اخذ  
 يد فوكل كانت بيننا وبينه في الجاهلية فذكره حر وكذا الطبراني عن جابر بن عبد الله  
 او بغيره وبوحدة او تحتة ابن حزم في الموحدة ثملة تقبله الصداق ذكره البرقع وقال  
 لا هل مر عنه حديث واحد في التبريد له وزيادة وسند وقع مع قال النبي فيه  
 اني لبيعة وفيه ضعف وبقيته رجال احدها ومن المنة حنة  
**لا حرم في مال الانبياء** اوله والتمراخه بضمة المنة **اي** لا ينقص منه والزره  
 النقص **وجسد كنان** **الامين** باللام والاسقام فان المؤمن ملق بالأمين في موافق  
 واذا احب الله عبدا ابتلاه كما تقدم في خبر ما حديث ابن سعد في الطحا عن عبد الله  
 ابن عمر مر سلا  
**لا حرم في البصيف** ابو في الاطعم البصيف الذي يترابيه اي اذا كان ذارعا على صيافته  
 ولم يعار منه ما هو اعمر من ذلك كنفقة من قلمه مونة حرمه عن ثقبه من عامر  
 الجهمي مر في اللؤلؤ حنة قال الحافظ العراقي لينة ابن لبيعة وقال المنذري والبيهقي  
 رجاله رجال الصحيح غير ابن لبيعة  
**الارضع** **الاما** **حق** **الامكان** يعني ان ما يحرم من الرضاع ما كان في الصغير ووقع  
 موقع الفدا بحيث يعوامه بدنه فلا اثر للقليل والما بوتر الكبر المغذي  
 يوسع الامعاء ولا القليل ولا الكبر في كبره عن ابن الزبير ابن العوام مر المص  
 حنة وهو فيه تابع للتمذي لكنه يبين منه من رواية فاطمة بنت المنذر ابن الزبير  
 ابن العوام عن ام سلمة النبي وقال جمع ان فاطمة لم تلحق منة ولم يسمع منها ولا  
 من عاتية وان تربت في حجرها  
**لا رقية الا من عين او حة** نعم الحاملة وفتح الميم مخففة اي سراي لارقية  
 اولي وانفع من رقية المعيون اي المعان بالعين ومن رقية من لدغه  
 ذوقه والحة سر العقوب وبشرها وقيل لوعة السحر وقيل جدته وحرارته  
 وزاد في رواية ارمم اي رعا في رقية لارقية اولي وانفع من الرقية لمعوي  
 او ملوع او راعف لزيادة ضررها فاحصر معنى الافضل فهو ما قيل لارقية

اي وسع



الاغلي فلا تعارض بينه وبين الاحبار الامرة بالرقعة بكل الله التام او اياته  
لا تراعى كثيرة وعوارض عزيزة وقال بعضهم معنى الحصر هنا انها اصل كل ما يحتاج الي  
الرقعة فيلحق بالعين نحو جمل ومضى الاستر كما في كونها تنشا عن احوال سببها  
من اتسب او حثي وبالسم كل عارض للبدن من المواد السميّة مره عن برودة ابن  
المصيب **حدث عن عمران** ابن الحصين قال السبي رحال احمد ثقافت فقول  
ابن النزي حديث معلول غير مقبول

**لا زكاة في مال حرم حوله** زاد في رواية عبد ربه اي مير عليه العام  
من اوله الخ وهو في ملكه ويجوز كون الحول فعلا مستقبلا سببنا لفظ الحول الذي  
هو السنة وان يكون موقوم حال الى محل كذا في الحول او من حال الشخص يحول اذا  
يحول او من حال العبد اذا انقلب فكل متغايب من هذا فين برصد للزيادة  
والنواما ما هو في نفسه كجذ ثم فلا يعتبر منه حول عند الشافعي في حياته  
انما له الى انه حسن وذلك من غير حسن فان لم يرد من طريقين احد هو  
البر ما جاز في عايشته وعلى الطريقة التي سلكها وقد قال الحافظ العراقي سنده  
ضعيف اي لضعف حاربه ابن ابي الرجل راويه وقال ابن حجر هو ضعيف  
لان فيه جارية وهو منفي وقال البيهقي جارية ليس بحرة والآخر من رواية  
ابن ابي عمير عن علي وسندها كما قال ابن الزين العراقي جيد فان عكس على آلمه فخذق  
الطريق الحنة الجيدة السند وان الطريقة الضعيفة وجنبا قال ابن حجر  
وخوجه الدارقطني باللفظ المزبور عن النبي وفيه خان بن سباه وفي ترجمته  
اورده ابن عدي ومنه اني

**لا زكاة في حجر** كما في قوله ولول وماير المعادن غير التقدير ان زاد  
قيتها عليه كقوله تعين **حدث عن عمرو** بن عثمان قال السبي رواه  
عمر بن ابي عمير الكلاعي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ورواه عثمان بن  
عبد الرحمن الواقسي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ورواه عثمان بن  
يوسف والثلاثة ضعفوا في هذا كلامه

**لا سبق** يقع الياما يجعل من المال للمساكين على سبقه وبالسكون مصدر سبقته  
اي لا يجوز المسابقة بعوض الا في هذه الاقسام الثلاثة فلا لخطابي  
والرواية الصحيحة بالنسخ خف اي ذي خفا او حافرا اي ذي حافر يعني الاكل  
والغرس او فصل اي سم فلا يتسبى الا في سبق هذه الاشياء في معانها  
والحق الاكل والحافر الخيل فكل بعض اعضاها واهها اعلى حذق اي  
ذوا خفة واذوا واوله لا سبق بالمعنى العام الذي يعنى اليه بدل على  
حصر سبق في هذه الاشياء لكن يلقى بها ما في معانها كما تقرروا خلافا

في حوزان الركبان على المسابقة بغير عوض وكذا به لكن بشرط مبينة وفيه حوزان المسابقة  
على الفيل لانه ذوا خفة وهو الاصم عند الشافعي خلافا لابي حنيفة واحمد حرم عن  
ابن عمرين ورواه عنه ان افعو الحاكم ومعه

**لا سبي** يقع اليه من المسابقة الحديثة بالليل وتبيل يسكنها مصدر واصل المراد من قوله  
كانوا يتحدثون فيه الاصل او ما فرج من حربه خيمة فربما جعل عن ابن مسعود  
وقال مع عن خيمة عن ابن مسعود باسقاط الرجل من حشيه قال السبي ويقبض  
رحاله ثقات

**لا شفعة الا في دار** عقار هو كلام كل ملكات له اصل كقول دار وهذه رد  
على من ابتاعه غير عقار كالاشجار والشام هو عن ابي هريرة بن سفيان قال السبي  
استاده منفي واقوى الذهبي عنه ورواه البارز جابر قال بن جبير جدي ابي  
وبه يعرف ان المير لم يصب حيث اقتصر على الطريق الضيق واهل الجدة

**لا شئ** اخرج بالرفع خبر لا افضل تفصيل من العبرة من الله تعالى اي لا شئ از حرمه على  
مال الا يرضاه واصل ذلك ان المراد اذ وجد ما يكره او يسهه تغت حاله الي مكره  
او محبوب فغضب مثلا لغيره الخ لا يعلم المكره فهو الوعد قبل التحريم بعد غيره وقوله  
سما سمر اساميه التي لا تخفى بها فكل موجود من وهو سبحانه سواك لا انما سمي به  
في التعريف ولا يسميه في الاجتهاد قل اي من البرهانة قل الله ولا يسمي لشخص  
لان حقيقة التماثل من الاجسام التي تشكل الخبز ويستقر بالمكان ويحتمل ما رواه  
عن العيان وذلك كله محال عليه معنى ممنوع بتسوية من عا وما وقع من ذلك فافض  
ان عمر ولا يقول عليه وبقعة الحريم ولذلك حرم القوا حسن ما ظهر منها وما بطن  
عبرة على عبده ان يقع فيما يضره وشرع عليها اعظم العقوبات وذلك اشرف  
وحرم العبرة سمح البتة كاد بالقرآن واذا قرأ القرآن جعلنا بينك وبين  
الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا قال اندرون ما هذا الحجاب هذا  
حجاب العبرة ولا احد اعز من الله يعني انه سبحانه وتعالى لم يجعل الكفار اهلا  
لمعرفته ومن عبرة ان الله ان العبد يفتخ له باب من الصفا والانس فيطهر اليه  
ويبتدبه ويتفضل به عن المقنود فيغار عليه فيزده اليه بالفقر والذل  
ويشده غاية فقره واعدامه وانه ليس معه من نفسه شي فيعود عزة  
ذلك الاثر والصفا ذلة ومسكنة وذرة من هذا النفع للعبد من الجبال  
الرواسي من ذلك الصفا والانس الجرد عن سمرة اليقين حرق عن اسمائه

**لا ضرر** يقع الصادق وضرب الالاول في دفع الثانية اي لا يتل في الاسلام  
لانه من فعل الرهبان او لا يترك الانسان الحج فانه من اركان الاسلام واصله



من الصلوة وهو الحسب يعني لا ينبغي ان يكون في الاسلام احد يستطيع التزويج والتزويج  
 او الحج طابع فغير هذه العبارة تشديد او تغليب او قال المفاهيم المروية من  
 انقطع عن النكاح وسكن سبل الرهبانية وامسها ان الرجل اذا ارتكب جريمة  
 لجأ الى الكعبة وكان في امان الله مادام فيها ويقال للمروية من التمتع بها فاستعمل  
 لكل مقعد مقبل عن النساء وقيل المروية الذي لم يح وهو المنع كانه الى الحج منع  
 نفسه عما الايمان به وظاهر هذا يدل على ان تاريخ الحج غير مسلم والمراد له انه لا ينبغي  
 ان يكون في الاسلام احد يستطيع الحج ولا يح فغيره بهذه العبارة تشديد او تغليب  
 النبي **حرد** كعب بن عيسى قال كعب بن عيسى واقرب الدعي واغتربه المم فترى  
 وهو غير مسلم فان فيه كما قاله جمع منهم الصدوق المناوي عمر بن عطاء وهو ضعيف واه وقال  
 ابن المديني كتاب .

**اصلاة** اي محبة كاذيفة النول اذ حلت على فعل في الفاظ الثاني انما عمل  
 على معنى الفعل الشرعي والوجودي بعد فعل الصبح اي صلاة حتى ترتفع  
 وفي رواية حتى تشرق الشمس كرم كما في جوار اخر **والاصلاة** محبة بعد  
 فعل الصبح اي صلواتها حتى تغرب الشمس اي يسقط جميع القوس ولغظ الشمس  
 سابق في بعض الروايات فعمل بما قررت ان الكراهة بعدها متعلقة بالفعل  
 في وقتها فلو صلواتها قضا في وقت اخر لم تكن الصلاة بعدها وقال النووي  
 اجتمعت الامة على كراهة صلاة لاسب لهما في الاوقات المنبهة اي وهي تراحة  
 تحريم كراهية على الاصح والتحقق على جوار النوازل الموداة فيها واختلفوا في  
 نقل له سبب كراهية وعيد وكسوف وخازرة وقضا فائمة فذهب الشافعي  
 الى الجواز بلا كراهة وادخله ابو حنيفة في نحر النبي النبي ويؤذع في دعوى  
 الاجماع وقال البيضاوي اختلف في جواز الصلاة بعد الصبح والعصر وعند  
 الطلوع والغروب والاشواق فذهب داود الى الجواز مطلقا خلا للنهي في الترتيب  
 وحز ان الشافعي لغرض وماله سبب حرمة او حنيفة الكل الا عصر يوم وحرمة  
 مالك السبل دون الغرض ووافق احد الاذكتي الطواقي انه قد هذا الحديث  
 صريح او كالمصريح في تيمم الكراهة في وقت العصر من فعلها الى الغروب وهو عليه  
 الجمهور واستعمل عا في البخاري عن معاوية وابو اودع عن علي باسناد صحيح لا نقلوا  
 بعد العصر الا ان نقلوا الشمس تفتت واجيب بان الحديث الاول اصح بل سواتر  
 كما ياتي تقدم **ان** في الصلاة **عزاي** سجد الخدي **حرد** عن عمر بن  
 الخطاب ورواه احمد بن حنبل في كتابه عن ابي العالية عمها بن عباس قال سجد  
 عندي رجال يرمون عن عمران بن ابي ادهم كان يقول فذكره قال المروية هذا  
 سواتر وقال بن عمر في صحيح البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاوقات

المكروه ورد من رواية جمع من الصحابة يزيد بن علي العسيري ورواه الدارقطني عن ابي ذر  
 وزاد في اخره الائمة اي فلا يكره فيها من وقتي من حديث ابي سعيد عمر بن الخطاب  
**اصلاة** **لمن لم يقرأ فيها بقاظة اكنفا** اي لا صلاة كاملة لمن لم يقرأ فيها وعدم  
 الوجود منها هو عدم الصلاة هذا هو الاصل بخلاف الصلاة الحارة والاصلاة  
 لا يرد عن ذلك فان قيام الليل على الصحة او يجب كون المراد قوله ناخا مما اي كامله  
 فعلية يكون من حذف الحرف المزقوع الحار والمجرور جزا والثانوية يثبتون ركنية  
 الفاظة لا على معنى الوجوه عند الحنيفة فانهم يقولون بوجودها قطعاً بل قلنا لكنهم  
 لا يفتون الغرضية والركنية بالقطع فيتعين قراتها عدم قسطل الصلاة بتركها  
 ولا يقوم غيرها مقامها وعند الحنيفة انها مع الوجوه لست شرط للصحة بل الغرض  
 فذاة ما يتيسر من القرآن لاية فاقروا ما تيسر وقوله لاصلاة الا بالفاظة او غيرها  
 وانه لغزير الاولين واجيب عن الاول بان المراد الفاظة او من الاعرفها جمعاً  
 والاربع النسخ والمجاز والتعبير او يسهل عن الثاني بان لا يويه مطبق فيه او ان  
 قوله او غيرهما وادع عن الثالث بانه مجاز والمأمورية القرارة حقا التي وادع اولنا  
 بوجودها فخرج عنها التي يسبح آيات فان عجز فذكر بعد دعواها خلافا لما ذكره قياتا  
 على المصوح وبمساك بان من كان مع من القرآن فليقرأ او الا فليتم الله ورد الاول  
 بالعرفق والثاني بانه لبيان اتيان ما قد رتب هذا الحديث لسببه الا اوجب قراتها  
 واما تقييدها في كل ركعة فعلم من دليل اخر تبيينه قال ابن القيم قوله قرات  
 الكتاب يقدي بنفسه واما قراءة بام القرآن وحديث لاصلاة لمن لم يقرأ بفاظة  
 الكتاب فقيه نكتة بدعية قل من يظن لها هو ان العقل اذا عدي بقية فقلت  
 قرات سورة كذا القضي انصار ركعها تحفيها بالذكر واذ اعدي بالبا تحفها لاصلاة  
 لمن لربيات هذه السورة في قراته اذ في صلاة في حله ما يقرابه وهذا الاصطلاح الاقتصار  
 عليها بل يشهد بقراءة غيرهما متبينة فالان عروبي شرعاً لما جاءه بالكلية الا في  
 في القيام في الصلاة دون غيره من احوالها للامتنان في القيومة من كون المروية قايماً  
 في الصلاة والله قائم على كل نفس بما كتبت فاللعبد مادام قايماً حديث الامع  
 ربه فان قيل الرفع من الركوع قيام ولا قراءة فيه قلنا انما شرع للفصل بينه  
 وبين السجود فلا يسجد الا من قيام فلو سجد من ركوع كان حضوراً من حضور  
 ولا يصح حضور من حضور كانه عن الخروج عما يوصف بالدخول فيه فيكون  
 لا حضور مثل عدم العدم ومن ثم فصل بين السجودين برفع لفصل بين حال  
 الحضور ونقصه ولهذا كانت الملوكة يحبون بالانحاض وهو الركوع ووضع  
 الوجه بالارض وهو السجود واذ توجهوا واتوا علم قام المتكلم او المستمع من  
 يدونه فلا يكلمه في غير حال القيام **حرف** **ع** في الصلاة عن عبادة ابن الصامت



**لاصلاة** صحيحة **للمراومولة** وفي لفظ الصلاة الاوضو ولا وضو لم يذكر اسم  
 اي الاوضو كما لا يحرر الله اوله قال التسمية اوله مسخنة عند الشافعية والحنفية واوجها  
 احد في رواية عنكنا بظاهر الحديث قال القاضي البيضاوي هذه الصيغة  
 حقيقة في نفي الشر وتطوق مجازا على نفي الاعتداد به لعدم صحة نحو الصلاة بالطهور  
 او كماله نحو الصلاة بالخيار والمسمى الا في المسمى والاول صحيح واخرى الى الحقيقة فيجب  
 المصير اليه ما لم يمنع مانع وضو محمول على نفي كماله خلافا لاهل الظاهر لخر من وضو  
 فذكر الله كان طهورا لجميع بدنه ومن وضو لم يذكر اسم الله كان طهورا للاعضاء  
 وضو به ولم يرد به الطهور عن الحديث فانه لا يتجزأ بل الطهور عن الذنوب انتهى وقال  
 ابن حجر يما ومن هذا الخبر المسمى لانه اذا قلت فتوضا كما امر الله الحديث ولم يذكر  
 التسمية وجزا في داود وعنه انه لم يرد السلام على من لم عليه وهو يوضو فافترع  
 قال لم يمنعني الا في كذا على غير وضو فاذا استتم من ذكر الله قيل الرضوف كذا يوجب  
 التسمية حينئذ وهو من ذكر الله انتهى وهذا الحديث رواه ابنا الدارقطني باللفظ  
 المنثور وزاد فيه ولا يوسن الله من لم يوسن في ولا يوسن في ولا يوسن في الاضمار  
 انتهى بنصه ورواه الطبراني بلفظه وزاد في الصلاة لمن لم يصل على النبي ولا صلاة لمن  
 لا يوجب الاضمار حده كمن طريق يعقوب بن اسلم عن ابي هريرة وقال كعب بن عبيد  
 الذي يبايحه اسناده فيه لم يوسن في الصلاة ولا صلاة لمن لم يوسن في الصلاة ولا صلاة لمن  
 عن يعقوب بن اسلم الذي يبايحه عن ابي هريرة وقد قال البخاري وغيره لا يوسن في  
 صلاة سمع عن ابي هريرة ولا يعقوب سمع من ابيه وابوسلم لا يعرفون صحة  
 من ابن وقال ابن حجر فظن الحاكم ان يعقوب هو المأجور فصح على شرط فوهم  
 ويعقوب بن اسلم هو الليثي مجمل الحال انتهى وقال ابن الامام بعد ما عناه كافي  
 داود منقذ بالانقطاع ويقول احمد لا اعلم في التسمية حديثا ثابته **عن**  
**سعيد بن زيد** هذا حديث اختلف في تحسينه وتضعيفه فمن ظاهر كلامه  
 تحسينه البخاري فانه اطاب الترمذي حين سأل عنه بانه احسن شي في هذا  
 الحديث وقال جمع منهم ابن القطان بل هو مصنف جدا فيه ثلاثة مجاهيل وقال  
 ابن الجوزي حديث غير ثابت وانصر مغلطاني للاول .

**لاصلاة بحضرة طعام** نرى مجي النبي اي لا يصل احد بحضرة طعام وورد هذا  
 اللفظ في صحيح ابن جابر **ولا هو يدافع الاحنثان** بمثلثة البول والغايط  
 فكرو الصلاة تزيتها بحضرة طعام يتوق اليه وبمداقفة الاحنثان لما في ذلك  
 من استغال القلب به وذهاب كمال الخشوع فيؤخر لما كل ويفزع نفسه ونية  
 تقدم فضيلة حضور القلب على فضيلة اول الوقت واما خبر لا تؤخر الصلاة  
 لطعام ولا غيره فقول وبغير من صحة يحمل على من لم يستعمل قلبه بذلك جمعها

بين الملبين والمخضو والطعام قرب حضوره والتسرتوق اليه وبمداقفة الاحنثان ما في  
 معناها من كل ما يشغل القلب ويذهب كمال الخشوع كما الحق بالخشوع في خبر يعقوب القاسمي وهو  
 غضبان ما في معناه من خروج وعطش شديد يرفع ويخرج ويحل الكراهة اذا اتسع الوقت  
 والاوحيت الصلاة بحاله ومتى صلى مع الكراهة صحت صلاة عبد الجاهل لكن يندب اعادةها وقال  
 اهل الظاهر بوجوبها الظاهر تحريمها والجمهور قالوا لا يصح الصلاة الا بكامله تنبيه قال  
 الاشرقي هذا لانه بهذه التركيبة لا تتحققه قال الطيبي وقد يقال الا في استي الجسد بحضرة  
 طعام خبرها والا الثانية زائدة للتأكيد والواو عطية جملة على قوله وهو معنى متداول وبمداقفة  
 وفيه حذف تقديره ولا صلاة حين هو يدافع الاحنثان فيها يعني لا يصل بدفع الاحنثان في يديه  
 الصلاة والا حثان بدفعه عن الصلاة ويحمل المدافعة على الرفع مبالغة ويجوز حذف اسم  
 الثانية وحذفها وقوله وهو يدافع حال اي لا صلاة لمن صلى وهو يدافع الاحنثان  
**في الصلاة عن عاب** ظاهره وضع اللفظ ان النبي لم يرحم جبهه ولا احدها وهو هو  
 فقد حرمها معا عنها باللفظ المنثور

**لاصلاة** ايم كماله **لمنعت** بوجهه وهو في الصلاة بلا حاجة قال في فتح القدير وحده  
 الاتفات الكروه ان يلوي عنقه حين يخرج من واجبة العتلة انتهى واما الاتفات  
 بسدرة فبطل الصلاة واما بوجهه فقط الحاجة فجازا لا كراهة لوروده من فعل المصلح  
 كما مر **طبع** يوسف بن عبد الله بن محمد بن سلام بالتحسين قال ابن الجوزي قال الدارقطني  
 حديث مضطرب لا يثبت انتهى وفيه الصلابة بن مهران قال في الميزان عن ابن القطان  
 مجمل الحال وورد له هذا الخبر ثم قال لا يثبت وقال البيهقي فيه الصلابة منعفة  
 الازدي وقال عبد الحق هذا غير ثابت قال في المقام ولم يوسن عتلة وهو من اللطائف  
 المنقطعة ورجاله يمولون ومع ذلك اضطر بواجبه ومثل هذا لا يثبت اليه ولا ينبغي  
 لمن يذكره على اسناده وهو عدم النبي .

**لاصلاة لخارج المسجد الا في المسجد** واحد بظايره احد وورد بانه محمول على النبي الكمال  
 لا العمة لمقتضى اقتضاه قال ابن الدهان في العروة هذا الحديث قرره جمع بكامله  
 وهو تعق لا اصلها من ان الصفة كالحوز حذفتها والنقد برعندي لا كمال صلاة  
 محذوف المضاف واقم المضاف اليه مقامه انتهى وقد سكر بظاير الظاهر على  
 ان الجماعة واجبة ولا حجة فيه بغير من صحة لان النبي المضاف الى الاعيان يحتمل  
 ان يراد به نفي الاجزاء ويحتمل نفي الكمال وعند الاحتمال يسقط الاستدلال **قطعا**  
 اي محذوف عن جنيد بن حكيم عن ابي السكيك الطائي عن محمد بن اسكين عن عبد الله  
 ابن كثر العتوي عن محمد بن سوفة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله وقال  
 حديث يعقوب بن عبد الرحمن المذكور عن محمد بن سعيد بن غانم العطار عن يحيى بن  
 اسحاق عن سليمان بن داود الهاشمي عن يحيى بن اسحاق بن اسلم عن ابي



**من يوق** قال فقد النبي قوما في الصلاة فقال ما خلفكم قالوا لما كان بيننا فذكره ثم  
 قال الدارقطني اسأله من يوق وقال في المذهب فيه سليمان بن ابي مينا وقال عبد الحق  
 هذا حديث ضعيف قال ابن ابي عمير وهو ما قال في الميزان في موضع وقال الدارقطني  
 صحت بعضه وفي موضع منكر من يوق وحكم ابن الجوزي بوجوهه وقال ابن حجر في تخرجه  
 الرازي هذا حديث من يوق من الناس وهو ضعيف ليس له اسناد ثابت وفي الباب عن  
 علي وهو ضعيف ايضا وفي تخرجه الهداية بعد ما عثره للدارقطني فيه سليمان بن داود  
 اليماني ابو الجراح وهو ضعيف وحماد بن سليمان بن داود بن جابر بن عتبة وفيه عمر بن راشد  
 يضع الحديث وهو عندك في تخرجه علي بن ابي رزاه وهو جرح المحدثين لضعفه المحدثين ورجاله ثقات  
 الى هنا كلامه وقال الزركشي زواه الدارقطني وقيل لا يجهل عن النبي وذكره عبد الحق  
 ان رواه ثقات وبإسناده هو ما تروى عن علي بن ابي رزاه حديث الشيخين من يوق النسا  
 فلم يجز فلا صلاة له الا من عذر

**لا ضرر ولا ضرار** الرجل اعناه فينقصه شي من حقه **ولا ضرر** فقال بكر اوله  
 ابن ابي عمير من يوق ما دخل الضرر عليه بل يوقه فالضرر فعل واحد والضرار  
 فعل اثنين او الضرا بدأ الفعل والضرار الجرا عليه او الاول الحاق مقصد بالغير  
 مطلقا والثاني الحاقه به على وجه المقابلة اي كل من يوقه ضرر صاحب بغير حقه  
 الاعتداء بالمثل وقال الحرابي الضرب بالضم والغت ما يولد الظاهر من الحسروا  
 يتصل بحسره في مقابلة الاذي وهو ايلام الكسر وما يتصل باحوالها ويستعمل  
 الضمة في الضربان من دهر وعلو والفتحة بانه ما يكون من ما نزل ونحوه  
 وفيه تحريم ساير انواع الضرب الا بدليل لان الشك في سياق النبي نعم وفيه  
 حذف اصله لا حقوق او كفاك او لا فضل ضرر او ضرر باحد في ديننا اي  
 لا يجوز شرعا الا موجب خا من قيد النبي بالشك لانه يحكم القدم الا لا يتبين  
 واعنه الشافعية ان الجمار مع جارة من وضع جذعه على جدران  
 وان احتاج وخالف احد متمسك بغيره لا يمنع احد جاره ان يضع حنطة على  
 جداره ومنه الشافعية بان فيه جابر كجفني ضعيف وبقدر من حقه فقد  
 قال ابن جرير وهو وان كان ظاهرا الامر لكن معناه الاباحة والاطلاق بدليل  
 هذا الخبر وجران دماكر واموالكم عليكم حرام **حرمه عن ابن عباس** قال قضي  
 النبي انه لا ضرر ولا ضرار قال البيهقي رجاله ثقات وقال النووي في الاذكار  
 هو حسن وعنه عباد بن ابي عمير من يوقه قال الذهبي حديث لم يعم  
 وقال ابن حجر في القطار قال واخرجه ابن ابي شيبة وغيره من وجه اخر  
 اقوي منه انتهى وفيه عثمان بن عمار بن عثمان بن عبد الحق والحديث حسن  
 النووي في الاربعين قال ورواه مالك بن سنان وله طرق يقوي بعضها

علي

علي بن ابي طالب وقال العلاءي الحديث سواه ديني مجموعها الى درجة الصحة او الحسن المحج به  
**لا ضمان** **عن ابي موسى** تمتكبه الكافية والخابلية على انه لا ضمان على الاجير لقصار  
 وصباغ اذا لم يقصر وقتها مالكة **هو** من يوقه عمرو بن سعيد عن ابيه عن جده عن  
 عمرو بن الصامت قال اعني البيهقي حديث ضعيف ورواه الدارقطني عن عمرو بن هذا  
 الوجه وقال عمرو بن عبد الجبار وعبد منيفان وقال ابن حجر في تخرجه الرازي هو  
 طريقة ضعيفة وفي تخرجه الهداية اسأله من يوقه وسبقه الذهبي وقال في التتبع  
 كاصله لا يصح وفي المذهب انه منيف

**لا طاعة لمن لم يطيع الله** في او امره ونواهيه وفي رواية لوجه ايضا الطاعة  
 عبي الله فاذا امر الامام بمعصية فلا سمع ولا طاعة كما هو في حديث البخاري اي  
 لا يجب ذلك بل يخرج علي من قدره على الامتاع حرم عن انس بن مالك من قوله لعمري  
 وقال البيهقي في تخرجه عمرو بن يزيد لم اعرفه وبقية رجال احمد رجال الصحيح وقال  
 ابن حجر سنده قوي

**لا طاعة لاحد من الخلق** كان يات من كان ولولاه او اما او زوجا في معصية  
**الله** بل كل حق وان غطه ساقط اذا جازا فاق **انما الطاعة في المعروف**  
 اي بما رضيه الشارع واستحبه وهذا مرع في انه لا طاعة في عقره فهو مقيد للاجناد  
 المطلقة حرق دن عن علي امير المؤمنين

**لا طاعة لمخلوق** صلة طاعة **في معصية الخالق** جبرلا وفيه معنى النبي يعني  
 لا ينبغي ولا يستقيم ذلك وتخصيص ذكر المخلوق والخالق ليشعر بعظمة هذا الحكم  
 قال الزحري قال مسلمة بن عبد الملك لا جازر الهم امر قريظا عتبا بقوله تعالى  
 واولوا الامر منكم قال البيهقي تروى عنك اذا خالفتم الحق فبقوله تعالى فان تنازعتهم  
 في شئ فزدوه الي ابيهم والرجول قال ابن الاثير يد طاعة ولاة الامراء امرها  
 انه يقتل وعنه وقيل معناه ان الطاعة لا تستل لصاحبها ولا تخلف اذا كانت  
 مشوية بمعصية والاول اسبغ معني الحديث **حرمه عن عمر بن الخطاب**  
 وعن احكام بن عمرو والعتابي ويقال له الحكيم ابن الاقرع مهاجرا في قوله قال  
 النبي رجال احمد رجال الصحيح ورواه البيهقي عن النوايس ورجل عن علي  
 بلغة لا طاعة لبشر في معصية الله وله سواها في المعصية

**لا طلاق قبل النكاح** في رواية نكاح منكر او هو انب بقوله **ولا عتاق**  
**قبل ملك** الطلاق رفع قيد النكاح باختيار الزوج فبعدمه لا طلاق  
 فتكون الطلاق هو كالتفريق قبل المكدوبه قال الكافيه واعتبر الخفيف  
 الطلاق قبل النكاح اذا اصنف اليه امر او خص بموكل امرأة اتروجها في طلاق  
 وان تزوجت بعد فوطا في واولوا الحديث بما لو خاطب اجنبية بطلاق



يعنفه إلى النكاح قال القاسم وهو تقييد وتخصيص للنص بما يبينوا عنه ومخالفة للقنا  
 نص صحيح قال الطبري الفجر والورد على لفظ الطلاق والعاق لكن المنفي محذوف  
 أي لا وقع طلاق قبل نكاح ولا نكاح قبل طلاق كما قاله القاسم في هذا النحو  
 في الطلاق عن المسوم بكريم ابن كريمة من المم الحنة وهو فيه تابع للحافظ ابن حجر  
 حيث قال سنة حسنة عليه اقتضاهاها الطام لكنه اخلف فيه على الزهري فقارعه علي  
 ابن الحسين ابن واقد عنهما عن عمرو بن مسعود وقال حاد بن خالد عنهما عن الزهري  
 عن عمرو بن عباد ان النبي روي ابو مسعود بن حديبة جابر بن زناد والطلاق الا بولي قال  
 من عبد الهادي ورجاله نقلاً  
**الطلاق والافتاق في اطلاق** أي الكراه لان الحكمه يغلق عليه الباد ويعيق عليه غالباً  
 يأتي مما كره عليه فلا يقع طلاقه بشرطه عند الامه الثلاثة وقال ابو حنيفة يقع طلاقه  
 دون اقراره لوجود اللفظ المعتمد من اهله في عمله لكن لم يوجد الرضى بشروط حكمه  
 وهو غير معتبر كما في طلاق البازل وعنفه ومنعه القاسم بان القصد إلى اللفظ  
 معتبر بولي عدم اعتبار طلاق من سبق لسانه وهذا القصد إلى اللفظ من نتيجة  
 الاكراه فيكون كالعدم بالنسبة للكفر وتفسير الخلاق بالنفس وجماع عن الحكمه وعاقبه  
 انه يقع طلاقه واقفي به جمع من العجابه وزعم ان المعنى لا يعلق التعلقان كلما  
 دفعة حتى لا يفي بها شيء لكن يطلق طلاق السنة بابه قوله ولا عتاق اذ المعنى  
 المذكور لا يفي العتاق ثم دعه في الطلاق عن عاقبه وقال ك بعد ما حزم  
 من طريقين عنها انه صحيح على شرطه ورواه الذهبي بان فيه من احدي طريقيه محمد بن  
 عبيد بن صالح لم يجمع بهم ومنعه ابراهيم بن ابي حنيفة بن محمد صاحب مناكير النبي  
 وعمل بقضية ابن حجر في تصحيح الخبر  
**الطلاق الاعدوي** أي قبل ما كان في رواية مسلم في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن  
 أي لا سبق اليها المراد النبي عن ابقائه بدعياً لغيره ما يسطر على العدة عليها  
 ولا عتاق الا الوجه الذي قبله اذ به النبي عن العتق حال الغضب فانه حينئذ لا يكون  
 صادراً عن قصد صحيح ونية صادقة فيترجى بها وجه الله تعالى قال القاسم  
 وهو كما ترى النبي وقال ابن حجر اراد بذلك اشارة اعتبار القية لانه لا يظن  
 كونه لوجه الله الا مع القصد وفيه روي عن ابن زعفران من اعتقه لوجه الله  
 تعالى او للسلطان او للمسلم عتق لوجود مكن العتاق والزيادة على ذلك  
 لا يخل بالعتق طرد عن بن عباس قال النبي فيه احد ابن مسعود بن قريش  
 وهو منصف  
**لاعدوي** أي الاسرانية لعلة من مهاجها لغيره يعني ما يقتضه الطبايعيون ان  
 العتق لعدوية مؤثرة لا محالة باطل بل هو متعلق بالسياسة الربانية والنبي

عن مدانة المجزوم من قبيل اتقا الخوار والمابل والسفينة المعينة **لاصفر** يعني  
 وهو تاجز المحرم إلى صفر في السنة وادية بالمطر بقدره عند العرب قال البيضاوي ويحتمل  
 ان يكون لغيا لما يتوهم ان سمر صفر تكثر فيه الدواب والعيون والاهامة بتخفيف الهم  
 على الصحيح وحكي ان يزيد قد ربهما دابة يخرج من اسر القتل او يتولد من دمه فلا تنزل  
 بقية حتى يوضع بباره كذا ترجم القزاق كزهم الشاوع وقال القزطي والابن فيه خبر الورد  
 ممنوع على نفع لانه اغامه عنه خوف الوقوع في اعتقاد ذلك ان تسوس النفس وتأييد  
 الهم فينبغي بتخفيف طرق الاوهام فانها قد تجلب الالام وبهذه الهم سقط القمار من بين  
 الخدمية وعلم انه لا دخل للنسخ هنا فانها جزان عن امرين مختلفين استعاره من قال  
 ابن رجب المشروح عنه وجود الاسباب المكروهة الاستعمال بما يرجع في العذاب من اعمال  
 الطاعة والديار وتحقيق النكاح والسنة بآدمه قال بعض الحكماء جميع الامور فيها كل العبادات  
 بافتان القائلين ما عتقته الا فلا كذا البريات أي على زعمهم تسميه قال ابن مالك  
 في شرح التيسير الترسيل يحذف الحجازيون جزا مع الأحوال الا الله ومن حذفه دون  
 الاحوال المزروعة والارزاق والاعزاد والاطير حرق في الطير أي يبرق حرق عن السايه بن يزيد بن  
 ابي عمير في مسلم عن ابي هريرة انه كان يحد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا عدوي ولا هامة  
 ويحذفه ايضا انه قال لا تورد عن محمد بن عمرو عن ابي بصير قال كارت ابن ابي ذياب وهو بن عمري  
 هرة فلا ادري اني ابو هريرة او شيخ احد القولين الاخره  
**لاعدوي ولا هامة** بكسر فتح من التطير التمام بالطيور **ولا هامة ولا مغول**  
 هو بالفتح مصدر معناه البعد والهلاك وبالضم الاسم وهو من السعال وجعه اغوال  
 وهيلان كانوا يرمون ان العيطان في الهلة وهو من جنس الشياطين يترامى للناس وتقول  
 أي تلون فتضلم عن الطريق فتتملكهم فابطل ذلك وقيل انما انظر ما زعموا من تلونه  
 لا وجوده ومعنى اغول أي لا يستطيع احد افلال احد قال القاسم والمراد بقوله لاعدوي  
 أي ان مصلحة المعلول ومواكلته لا توجب حصول تلك العلة ولا توجب فيها التحلفه  
 عن ذلك طردا وعكسا لكنها تكون من الاسباب المقدرة التي تعلق المشقة بترتيب  
 العلة عليها بالنسبة إلى بعض الابدان باحدان الله تعالى وعلى العاقل التحرز  
 عنها ما استلزم تحززه عن الاطعمة الضارة والاشياء المخوفة والظيرة المغاول بالظير  
 وكانوا يتناولون باسمائها واصواتها والمامة الصد او هو ظاير كثير ينعف  
 بصره بالتمام ويظير بالليل ويصوت فيه ويقال له يوم والناس ينادون به  
 ومن زعمات العرب ان روح القاتل الذي لا يدرك ناره تصرها مة قد مو او تقول  
 استوفى فاذا ادرك ناره طارت وقوله لاغول محتمل ان المراد به نغفه راسا  
 وان المراد نغفه على الوجه الذي يزعمونه فانهم يقولون فهو ضرف من الذي يتخضمون  
 لمن لم يمس وجهه في قلاة او في الليلة الليلا ويمس قدمه فيظن الماشي خلفه



انه ينسب اليه فيمنعه فيوقع في الاملاك انتم وقال الطبيب لا ابي لغيري الجند دخلت  
على المذكور ونفت ذواتها وهو غير منفيته فيوجه النبي الى صافيا واحوالها التي هي  
مخالفة الشرع فان العديك وصغير والمامة موجودة والنفي هو ما زعمت للاهلية الاثباتها  
فان نفي الذات لا ارادة لنفي الصفا ابلغ كانه من باب الكناية حرمة جابر بن عبد الله  
لا عقر في الاسلام قال ابن ابي عمير هذا النفي للعادة الجاهلة ويحذر منها كما نوا في الجاهلية  
يعفون الابل اي ينحرونها على نفور المورق ولقولون صاحب القران يعفوها للاصناف  
وخيانة نيكافا بعينهم بعد مونة قال المحدث بن بيمية وكره الامام احمد اكله قال  
قال اصحابنا وفي معناه ما يفعله كثير من التصدي في غدا المبرمج في اصل العقر  
منه قوام البعير او الكاة بالسيد وهو قوام دعوى ابن مالك من المصحة  
لا عقر كما تدبير قال الطبيب اراد بالتدبير العقل المطوع وقال القيصري هو خاطر الروح  
العقل وهو خاطر التدبير كما امر الملك الانانية والنظر في جميع خواطر الواردة عليه  
من جميع الجهات ومنه فوخذ العيون والعلوم الرائدة وهذا التدبير هو الملك واليه  
ترجع امور الملكة كلها فيختار ما امره الشرع ان يتخذ وينكر ما امره الشرع ان ينكر  
ويستحسن ما امره الشرع ان يستحسن ويستقبح ما امره الشرع ان يستقبح وصفته  
خاطر هذه الملكة التفتت والنظر في جميع ما ورد عليه من الخواطر فلينفذ منها  
ما يجب تنفيذ ويرد ما يجب رده وخواطر هذا الحيوان الشقي وان كبرت  
يخرج الى قلائد انواع الامور بالنتزة عن في الاخلاق والاعمال والحوال  
ظاهرا وباطنا والامور بالانصاف بحاسن الاخلاق والاعمال والحوال واعلم ان ذلك  
والامر باعطاء جميع اهل ملكته حقوقهم وتنفيذ الاحكام الشرعية فيهم ولا ورع كاللطف  
الورع في الاصل اللطف ويقال ورع الرجل برع بالكسر فيها فهو ورع نزيه استبرأ للنف  
عن المحارم فان قيل فغلبه الورع هو الكف فكيف يقال الورع كاللطف قلنا  
الكف اذا اطلق فممنه كف الاذي او كف اللسان كما في جز خذ عليك بعدوا واخذ  
لبانه فكانه قيل لا ورع كالصبر او كاللطف عن اذى الناس وللصبر كقول اي  
لا تكلم مكتسبة كحسب الخلق فالاول عام والثاني خاص واخرج في السبع  
عن علي كرم الله وجهه التوفيق جزايد وحسن الخلق جز قرين والعقل جز مناج  
والادب جز مبراة واوحشة اسد من العجز والوراد من جوامع الكلمه وكذا من  
حان واليه يفتي في السبع عن ابي ذر وفيه ابراهيم ابن هشام ابن يحيى الغساني  
قال ابو حاتم غير ثقة وقيل ابن الجوزي عن ابي ذر عنة انه كذاب واورد في الميزان  
في ترجمة مختار بن محمد القرني من حديثه وقال قال انما هو كذاب وقال بن عدي في حد  
عنه اتفاق بالبواطيل فيها هذا الخبر  
لا عقر او نفي منجبة وراين في صلاة ولا تسليم قال الزمخشري الغرار نقصان من

غارت

غار الناقة نقص لبنها ورجل مغارا الكف اذا كان يجيلا والسوقة وعزاز اي نفاق  
وكساد وغرار الصلاة ان لا تقم اركانها معدلة كاملة وفي التسليم ان يقتصر في رد السلام  
على عديك ومن ردي ولا تسلم نطفة على الاغرا ونعناه الا نوره فيها والاسلام الي هذا كلامه  
حرم في الصلاة عن ابي هريرة قال في شرطه ورواه معاوية بن عمار عن النبي وشك  
في دفعه

**لا غصب** بصاد مهيمة بخط المص **والامنية** اي لا يجوز ذلك في الاسلام طبع عن عمرو بن عوف  
الاخبار اليه مروي وقال له عمر

**لا غول** نعم الغول العجمي اي الذي يولد ولا يضر تلونه وعز اي يرمي وفيه ابن عجلان وقد مر  
لا قرع بغا وراو عن مهلب بن مقبوس كما واول نتاج يذبح كان الجاهلة تذبح لظواغيبه  
فقال بن جزي الا فرع واجب ولا عترة واجبة قاله الثاني فلان في الامر بالعترة في اجار  
كثرة وقال غيره هي الشبهة التي تقتضي اذ ذبح في رجة تعظيمه لكونه اول الانبياء  
للحرم ثم ان النبي محمدا ما يذبح لذلك مراد ابنه الاصل اما ما تجرد عن ذلك فباح  
بلمنوع عبادك ان يذبح بل ان سئل كل من فاقبل حرق عن ابن ابي هريرة

**لا قطع في امر** قطع المشقة والميم اي ما كان معلقا في النخل قبل ان يجز ويجز ولا اكثر  
بحر كما جاز القل وهو شجرة الذي يخرج به الكافور وهو عود الطلع من جوفه سم حار  
وكثر لانه اصل الكواثر حيث ينبت وتكثر ذكره الزمخشري وقال ابن ابي عمير الطيب  
ما دام في النخلة فاذا قطع فهو رطب فاذا كثر فهو تمر والتمر الجار استبي لكن ينافض  
انه فسره في رواية النسابة بحكام فقال والكثير للحمام وقضية تصرف المولى ان  
هذا هو حديث بن جازي والامر بكلامه بل يقينه الاما واه الجوزين فهذه هوناته في  
التمديد وغيره فبين حالات الحالة التي يجي فيها القلع وهو حاله كون المال في  
حزب فلا قطع على من سرق من جز حز قال القسطنطيني بالاجماع الاما سنده الحسن  
واهل الظاهر وقال ابن العربي لو اتفقت الامة على ان سرق القلع ان سرق المسروق  
مجزا بمجرز مثله ممنوعا من الوصول اليه بما منع انتهى لكن اخذ بعمومه فلم يقطعوا  
في كل فكتمة رطبة ولو مجزوه وقاسوا عليه الاطعمة الرطبة التي لا تدخر قال  
ابن العربي وليس مقصود الحديث ما ذهب اليه بل قوله الاما اوله الجوزين  
بين ان العلة كونه من جز حز لانه غير المجزوة حرد في باب الصدقة ص كلمه عن ابي حنيفة  
منه عاودوا ابينا مالك واليه يفتي قال ابن العربي فان كان فيه كلام فلا يفتي  
اليه وقال بن جزي اختلف في وصله وادسالة وقال الطحاوي تلفت الامة  
مستبها بالقبول ثم قال ابن جزي في الباب ابو هريرة عنه برهانه بنده صحح  
لا قطع في من الجماع اي في السرقة في زمن النخلة والجهد لانه حاله ضرورة  
خط عن ابي امامة

خبر



لا قبل من ذي الحاربي لا يوم من قبل من اذى الجاركة ابي الفردوس طبع عن ام سلمة  
قال النبي وقال اطراف ثقاته

**لا قود ابا السيف** وفي رواية الدارقطني ابا السلاج وقد تمسك بهذا الكوفيون ابي  
ما ذهب اليه مخالفين لجمهور ان القائل اذا اقترب بكعبه وجرا لا يقبل بما قبله بل بالسيف  
ورده الجمهور بانه حديث ضعيف ويعرف بثبوته فانه على خلاف قاعدة من في ان السنة  
لا تنسخ الكتاب ولا تخصصه ولا يفتى عن المسئلة وهو صحيح لكنه عند الجمهور على الجملة  
في الثقات من جملة ابي الدليلين وهذا مستثنى من اعتبار المساواة في الثقات من قبل  
بالمسئل بالسياسة اجابوا وكذا ابو عمرو ولواظه عن ابي بكر قال ابو حاتم حديث  
شكروا عليه النبي بمكر من فضالة لا يدين عن الحسن عن ابي بكر وعن النعمان بن بشير  
ايضا ضعيف قال عبد الحق بن زياد في ابي الجوزي طرفه كذا من عينة واليه لم يثبت له  
اشادوا ابو حاتم حديثه شكروا الزار احب خطا وقال ابن حجر رواه ابن ماجه والزار واليه  
والنحو والطارفي والفاطمي مختلفا واشادوه ضعيف رواه الدارقطني عن ابي حنيفة وفيه  
سليمان ابن ابي عمير مروي

**لا قود في المامونة والخالفة ولا المتقلة** لعدم انقباطها في المامونة  
بل في الذمة والخالفة ثمان عشرة رواية صاحبها والمنقلة ثمان فان اذعت تحت  
عشره عن العباس من المامونة وهو لا يقبله ابو بكر ميبلا كروي بحول ورواه  
ابن سعد ورواه من عينة مروي

**لا كبر مع الاستغفار** اي طلب مغفرة الذنوب من الله والندم على ما فرط منه و  
ان القوة العجيبة بمحركات الخطية وان كانت كبرية كما انها لم تكن فكلت عن  
لم يرتكبها والنوب المغفرة كما الذي لم يتوسع املا وقال الغزالي في التوبة بشرطها  
مقبولة ما حية لا محالة قال من توبه نعم ولا تقبل من توبه ان التوبة تطلع والظلم  
لا يزول **ولا مغفرة مع الامر** فانها بالمواظبة تقطع تصغير كبرية فكبرية  
واحدة تصغر ولا يتبعها مثلها العفو منها الذي من مغفرة توافقه عليها الا ترى  
انه لو وقعت قطرات ما على حجر متواليه انزلت فيه واذ صب كثيره دفقت واحدة  
له توتر فز وكذا العفو عن عيسى بن عباس قال ابو طاهر وفيه ابو شيبة الخراساني  
قال البخاري لا يتابع على حديثه ورواه ابن شاهين باللفظ المراد عن ابي حنيفة  
وكذا الطرافي في مسند التايبي

**لا كفالة في عهد** قال في الفردوس بكفالة والضم الفاعل هو ضاد كفيل فمن في عهد  
عليه عهد فضمنه غيره فيه لم يصح عدوه عن عيسى بن عمرو بن العاص وهو مما يصرح الله  
**لا نذر في معصية** اي كافي في نذر معصية ولا محتملة ولا عبرة به ولا انعقاد  
فان نذر احد فيها لم يحز له قتلها وعليه الكفارة **وكفارة كفارة اليمين**

اي من كفارته وبهذا اخذ ابو حنيفة واحمد وقال ابن تيمية وما لا لا يفسد نذره ولا كما  
عليه حرره حديثا الزهري عن ابي له من عبد الرحمن بن عديسة قال وهذا حديث لا يصح  
قال الزهري كما لم يصح من ابي له قال غيره وانما سمعته من سليمان بن ارقم وهو مروي وقال ابن  
حجر في الفتح رواية ثقات كنية معلول وحكي الزهري عن البخاري انه قال لا يصح كذا شاهد  
بنه عليه المؤلف بقوله ان كثر ثقات عن عمران بن حصين قال الخطابي وفيه اضطراب  
من طريقته شريفة قال وقال الكشي بعد ذكر حديث عمران هذا خبر ان ذكره في احد  
رجال ضعيف لا يقوم بمثلته وكذا ضعفه ابن معين والبخاري ابو حاتم النبي وقال  
ابن حجر ضعفه الشافعي وضعفه وفي الروضة هو ضعيف اتفاق المحققين لكن تعقبه بن حجر  
دعواه الاتفاق بقوله من ذكر

**لا نكح باخر من اهل مكة الا الرجل من طرس** عن ابن ابي عمير بن ابي حنيفة قال النبي  
مدان عن ابي اسامة ابن زيد بن اسم وهو ضعيف

**لا نكح الا ابوي** اي لا يفتى له الا بعدد اولي فلا تزوج امرأة لغيرها فان فعلت فهو باطل  
وان اذن ولها ما عند الشافعي وهو خلاف المصنف وتخصيصه الخبر بنكاح الصغرة  
والمجنونة والامة خلاف الظاهر ذكره السضاوي والجمهور على ان الحديث لا اجمال فيه  
وقولها باطل هو مجمل اذ لا يصح الترتيب نكاح بدون ولي مع وجوده خالفه الامم  
تقدروا وهو مروي عن ابي بصير والامة واكثروا من حج فكان بجلا منع بان المرح لستى الهمة  
موجود وهو قربة من يقر لذات اذ ما انتفتحت حتمه لا يقفده فيكون كما لعدم  
مخلافها الترتيب كماله **خروج النكاح** عن ابي حنيفة **عنه النكاح** عن ابي حنيفة  
في النكاح عن ابي حنيفة ورواه ابي حنيفة ورواه ابي حنيفة ورواه ابي حنيفة ورواه ابي حنيفة  
وفي الباب عن علي بن محمد بن ابي حنيفة ورواه ابي حنيفة ورواه ابي حنيفة ورواه ابي حنيفة  
وهو متواتر

**لا نكح صحبي** وحله على نفي كماله لكونه صنف الاوليا لعدم الكفاية عدوله  
على الظاهر من غير دليل وحمل الكلام على بعد اللفظ بالنسبة اليه كاللغز ذكره القاضي  
**لا يولي شاهد من** وفي رواية للدارقطني وهو مروي وهو الامتحان من النبي عليه السلام  
واخرج الطبراني في الأوسط بسند قال بن حجر حسن عن ابي حنيفة لا نكح الا بولي مرشد  
او مسلط طعن ابي حنيفة الاستحباب من المصنف

**لا نكح الا بولي** وفيه شاهد **عول** من اضافة الموصوف الى صغته لان القول  
من صغته ان شاهد وشاهدان عدلان وهو عدول ثم يصفه اليها اشاعا  
ولما استعمل الاضافة افراد المضاف اليه هو عن عمران بن ابي حنيفة وعن عديسة  
قال الزهري في المذهب اشادوه صحيح انتهى ورواه الدارقطني بهذا اللفظ عن ابي حنيفة  
وقال رجال هذا الحديث ثقات فصح عبارته ورواه من حديث عمران بن حنيفة



هذا وفيه بكر ابن بكار قال بسبب ثقة عن عبد الله بن محمد قال البخاري منكر الحديث  
 ورواه ايضا عن ابن عمر بن صفه وفيه ثابت بن عبيد قال في حديثه وقال ابن حجر  
 مروه احمد والدارقطني والطبراني والبيهقي من حديث الحسن بن عثمان وفيه عبد الله  
 ابن محمد بن سفيان بن عيينة وفي نسخة المنهاج للاذريعي ان ابن حبان حقه في صحيحه بلغظه وقال  
 لا يصح ذكر الشاهدين الا في الاذريعي وهذا يرد قول ابن المنذر ان ثبت في الشاهدين  
 في النكاح جزايتي وبه يعرف ما في كلام الحافظ ابن حجر

**لا هجرة بعد فتح مكة** ان النهضات دار اسلام واما ان تكون الهجرة من دار الجاهلية الى دار  
 الاسلام فانه اخبارها ثمانية ثقبه دار اسلام لا يتصور منها هجرة او الهجرة واجبة من مكة الى المدينة  
 بعد الفتح كما كانت قبله لم يجر دار اسلام واستعملها المسلمون عن ذلك اذ كان معظم  
 الحرف من اهلها فالمراد لا هجرة بعد الفتح من مكة الى المدينة بل هجرة من مكة الى دار  
 الهجرة من بلاد الكفر ببقائه الى يوم القيامة واما الهجرة المذونة وهي الهجرة من  
 ارض الجاهلية الى ارض الاسلام فيسقط عنها المنكر او من ارض الجاهلية الى ارض الاسلام  
 وفي رواية للبخاري ايضا لا هجرة بعد الفتح قال ابن حجر في فتح مكة اذ اذغرت اشارة الى  
 ان حكمه غير متل في ذلك حكمها فلا يجزى من بلده فتمت المسلمون اما قبل فتح البلد  
 فمنه من المسلم من ايقاد وعلى الهجرة كما يمكنه اظها مديسه واد اجابة قال ابن حجر  
 واجبة واما ما افاد ولكنه يمكن اظها فذلك واد اوه فيندب لتكثر المسلمين ومعتهم  
 والراية من روية المنكر واما ما جازلهم من قبله الاقامة وتكف الخروج افضل تسيبه  
 قال الابن اختلف في امور الفقه في مثل هذا التركيب يعني قوله  
 لا هجرة بعد الفتح هل هو لغير الحقيقة او لغير صفة من صفتها كما لو جوب او  
 غيره فان كان لغير الوجوب فبطل على وجوب الجهاد على الاعيان فتكون  
 المستدرك وجوب الجهاد على الاعيان وعلى ان المعنى الحقيقي فالمعنى ان الكفر  
 بعد الفتح ليست هجرة وانما المطلق من الجهاد الطلبة الاعيان فتكون على الاعيان  
 فتكون المستدرك وجوب الجهاد على الاعيان وكفاية والتمهيد ان الجهاد الان فرض  
 كفاية ما لم يعين الامام طائفة فتكون عمليا عنها وفي الحديث اشارة صريحة  
 وذلك انه قد مر في حديث ان الجهاد الكبري المنقر فالامر جهاد العدو والاكبر  
 جهاد النفس هوها وحينئذ فيلزم في الهجرة ان تكون كبرى ومغزى فالصغر  
 ما ذكره الكبري للهجرة النفس من ما لو فها وشهواتها ووجهها الى الله في  
 كل حال واعلى هذه الهجرة الا اهل الهم السنية والقاسم العلميه ونزكان  
 صنعت لا يهدر على هذه الهجرة للاهمل نفسه بالكلية فانه علامة الكسرة  
 وليا حة نفسه بالرفق والسانية في الجهاد والهجرة في الجهاد والجهاد عن مجامع  
 ابن مسعود السمر نزل البصرة قتل يوم اجمل مع عاتية وقضية صبيح المهر ان هذا

ما تقر به البخاري عن صاحبه وهو ممنوع فقد رواه جماعة كالم الامير ما حجة  
 ولغظ مسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استقرت فانقرها

**لا هجرة بعد ثلاث** قال ابن الاثير يريد بالهجرة ضد الوصل يعني فيما يكون بين المسلمين من  
 وموجدة او تقصير يقع في حق الفسقة والفتنة كما كان من قبل جارية الدين بكر اهل الاهل  
 والبيع فانه مطلوب اذ ان النبي يحرم للمسلم من ثلاث ويجوز ما دونها لان الاذي جليل  
 على الغضب فعني عن الثلاث ليدفع ذلك العامر من ذهب ما لا يوافق الا في السلام  
 لقطع الهجرة يدع الاثر ولو يجرى مكاتبة ومراسلة كما يزيل الوحدة حرم عن ابن حجر  
**لا هجر الا هجر الدين** اي لام اسهل للعب واستموتة على الدين والده بن من هجر دين  
 ما يحد وفاة ويستع اسعياده قبل طلبه ويحمل بونته في باجزه واثا ويكذب في ترك  
 الاذنية منها المكنز ويحفل بقضايه ان لزمه تخفيفا للهج ونياه ولا يرجع الا وجم  
 العين لثقة قلعه ولخطره فان العين ارق غضوا مع من فها وفيه حجة على المص  
 عليه لعظمة الجرح وحس على عيادة الاريد بخلاف ما لقوده العامة وقال العسكري  
 هذا القول على العقلم كالم الدين وكذا ارجع العين فان الاصلح ما هو اسد  
 لكن عادات العرب اذا ارادت تقطع من تنفي عند غيره ومثله لينة الاذوال فقار  
 عدو عن محمد بن يوسف العصفري عن قزوين بن سهل بن قزوين عن ابيه عن ابن ابي ذؤيب  
 عن ابن المنكر عن جابر **هجر** وكذا الطبراني وابو يعين في الطب كالم من صرحت  
 قزوين بن سهل عن ابيه عن ابي ذؤيب عن خالد بن ابن المنكر عن جابر قال السهمي  
 بعد عمرو بن الخطاب في حرة فيه سهل بن قزوين ضعيف ورواه العسكري عنه بلغظه  
 لا عن الاخر الذي وفيه الضاقرين وقضية كلام المهر ان محرمه خروج ساكنين  
 عليه والامر بخلافه بل عتياه ببيان غلة قال ابن عدي باطل الاستناد  
 والمتروك قال الازدي سهل كذا وقال البيهقي هو حديث منكر قال اعني البيهقي  
 قزوين منكر الحديث وقال السهمي كذا في حرة فيه سهل بن قزوين باطلة متونها  
 واسا يدها وقال السهمي كذا في حرة فيه الازدي وابوه النبي وحكم  
 ابن حجر في عليه بالوضع ونوزع بما لا يظلم فيه

**لا وبيع السفد لا تخال الجراد** الويام من عام وودجر العادة الالية  
 انه لا يجتمع مع القفال بالسف في قطر واحد فان وقع الربا في قطر لا يقع السفي  
 معه ولا عكسه والجراد اذا كان في ارض من ارجاء للزرع معه لانه يجراد الارض  
 باكله ما فيها فتصغر جرد الابيات فيها ولذلك سمي جراد ابن صهر في ما يله  
**عن البراء بن عازب**

**لا وبران** هذا على لغة من يفسد المنز بالالف فان لا يبيد الاسر معها على  
 ما يفسد به وهو كقراءة من قران هذا ان لسحران في ليلة ابن اوسر



ثم تجد لا يعيد الوتر اذا نام ثم قام وهذا اخذ الشافعي وهو حجة على حنيفة  
 حيث قال يرفع بركعة واستحاله بان المغرب وتر وهذا اذ تر قبله وترين  
 في ليلة رد بان المغرب وتر النهار وهذا وتر الليل وبانها وتر المزوض وهذا  
 وتر الغل جرح والصيا عن طلق بن عيسى قال قال حنيفة قال عبد الحق ولفظه  
**لاوصال في المصوم** اي اجوازه واحل بالنسبة الى الامة فيجوز عند الشافعي  
 ان مقصود انهي الرخصة للضعيف المزمع على الصائم خلاف الظاهر الطائلي ابو داود  
 عن جابر بن عبد الله وزواه عنه لا يخلع  
**لاوصية لوارث** لان الغرض بدلها وزياد البروت وغيره الا ان تجوز الوصية وليس  
 المعنى بقية الوصية للوارث بل بقية الوصية لوارث خاص الالبارة  
 بعينه الوارث ان كانوا مطلقا تصرف به الموصي به مراد على الثلث اما سببه  
 هذا الحديث اخرج به من ذهب الى جواز نسخ القرآن بالسنة ولو احاد اذ انه ناسخ لقوله  
 سبحانه وتعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقراب  
 ومن ذهب الى انه لا يقع قط نسخ القرآن الا بالمعز ان قال لا نسخ لغيره كل من يهدى  
 للحاكم بالنسخ **قط عن جابر بن عبد الله** ظاهره منيع المان الدارقطني امكن منه الا  
 رواية عن جابر بن عبد الله في نسخة ذلك بل رواه عن جابر بن عبد الله من هذا الوجه  
 ومن حديث علي بن ربيعة من طريق جابر بن عبد الله حذو كره كل ابن حجر  
 في تخرجه الرابعي وقال في تخرجه ابي داود في حقه الدارقطني مع ارساله معني اثنى  
 وقال يعده في مواضع اخره ساقط وقال في موضع اخره حاله ثبات للكنه  
 معلول انهي رواه البخاري معلقا وقال في تخرجه المختصر رواه الدارقطني من  
 طريق ابي جريح عن عطاء بن ابي عيسى مرفوعا وانما بينه ظاهره العمى اذا المتبادر  
 ان عطاء هو ابن ابي رباح ولو كان كذلك كان على شرط العمى لكن عطاء هو كراياني  
 وفيه ضعف ولم يسمع من ابي عيسى واخرجه سعيد بن منصور عن عمرو بن دينار  
 مرفوعا وهو مرسل رجاله رجال العمى واذا التزم بعض طرقه لبعض قولي  
**لاوصال من صوت اومج** قال الطبري في تفسيره اسباب التوفيق واستثنى  
 منه الصوت والريح والنواقص كثيرة لعل ذلك في صورة محضته فالمراد نص  
 جنس الشكر والبيان القبول في سنة من منكر مع سق طي الطهر الاثني  
 صوت اومج وقال التبري فقد التحدث وحقه اصل في احوال الاصل وطرح التعليل  
 والعلل متفق على العمل بهذه القاعدة في كل سورة لكن اختلف في المشكوك  
 فيه ما هو المحقق ما هو وهو ما لو سكن في الحرف بعد سق الطهر فالتأني عمل  
 الاصل المذكور وهو الطهارة وطرح الشك الحاد وهو الحرف واجاز العملة  
 وما كمنع من العملة مع الشك في بقا التطهير اعمالا للاصل الاول وهو ترتب

التاوي  
 الرابع  
 الكبير في جامع  
 الصغير

الصلاة في الزمة وقال لا يبطل الا بطله مسيقن وهذا الحديث ظاهر في احوال الطهارة  
 الاولي وطرح الشكر وقوله الامن صوت اومج لا يقي وجوبه من قول او غايط لان الشريعة  
 كما قال ابن العربي لميات جملة بل احاد او فصولا متوالي واحاد بعد اخر حتم اكل الله الدين  
 ولان المصنف قال لا يجزى امر مسلم الا باحدى ثلاث لم يقتل العله بقية اسباب  
 زيادة اذلة فذكر انها لا قوله الامن صوت اومج اي من احوالها وما جعل عليه البول  
 والغايط لانه خارج معتاد فيستغنى بهما كما وقال الكمال ابن ابي شريف المعنى  
 لا يبطل الوضوء الا بغيره ان مسطره ينحصر فيما ذكرته في الطهارة **عن ابي بصير**  
 مرزاهم لعنه واصله قول الترمذي هذا حديث صحيح وظاهره منيع المان انه لم يخرجه  
 لغيره من مع ان الامام احمد حذوه وقال الهيثمي ثبت ثابت لفق السخان على الخراج معناه  
**لاوصال من يصل على النبي** اي الاضوا كما سطره عن سهل بن سعد الساعدي  
**لاوقالتنيز في معصية** مراد في رواية ولا يبايعه الا بعد حمد من حديث سليمان  
 ابن موسى عن جابر قال قال النبي رجاله رجال العمى كنهه موقوف على جابر وسليمان  
 قيل لم يسمع منه النبي وقد مر من المعنى وقصته كلام المعنى ان ذلك يخرج في احد العبد  
 وليس كذلك بل هو في مسلم عن عمران بن الخطاب الواقع في المتن بدون ذكر السبب كنهه  
 في حديث طويل فلهذا اغفله المان ورواه مستقلا ايضا بلغة لانه في معصية  
 الله وكذا رواه ابو داود والنسائي  
**لاياتي عليكم عامر ولا يوم الاو الذي بعده** شرحه في الفقه الجمهور ولا يخرجه  
 باثباته بوزن افعل وعلينا شرح ابن التبري وقد قال في الصحاح لا يقال اشتر  
 الا في لغة رديئة منه فيما يتعلق بالمرء او بالبا حمله كسر على التعم فارد عليه  
 ان عبد العزيز بعد الحجاج فقال لا بد للناس من تغيب لي ان الله يفتن عن عباده  
 وقتا ما ويكتف البلاغهم حيا ما واجازه بان المراد بالتغيب تغيب مجموع  
 العصر على مجموع العصر فان عصر الحجاج كان فيه كثير من الصبي احياء وفي من عمره انصروا  
 وزمن الصبي جز ما بعده لجز جز القرون فترقي **حتى تلقوا ربكم** اي حتى يموتوا  
 وهذا علم من اعلام نبوته لاخياره به وقد وقع واستشكل ايضا بزمان عيسى  
 فانه بعد الدجال واجيب بان المراد الزمان الذي بعد عيسى وجز الزمان  
 الذي فيه الامراء والمراد بالازمنة المتفاضلة في الشرح من الحجاج فابعد  
 الى الدجال واما من عيسى فله حكمه فان المراد بالازمنة اربعة العصابة  
 بناء على انهم الخاطبون به فتمنن بهم فاما من بعدهم فلم يقصد بالجز لكن العاصي  
 فنهى التعم حرجون في الفتح من حديث الزبير بن عدي عن النبي قال الزبير  
 اتينا النشأ فشكلوا اليه ما نلق من الحجاج فقال امير وقال لا ياتي زمان  
 يخ سمعته من نبينا وزواه عنه ايضا الترمذي



**لا يؤذن الامتوض** فكره تنزيها للمحدث ولو امتنع ان يؤذن غير متطهر واخذ برطبا  
 الا اذا عي ذابوا في الوضوء الا ان قال لان للاذان شيئا بالصلوة في تعلق اجزاها  
 بالوقت واستراحتها فطلب استقبال القبلة **ت** من حديث الزهري عن ابي هريرة قال  
 ابا جرحه منقطع والراوي له عن الزهري منقطع **عنه**  
**لا يؤمن احدكم** لفظ رواية ابراهيم اجماعا كما لا ينبغي اسم النبي بمعنى الكمال  
 مستغنى في كلامهم وحسنوا الخطاب لانه المومنون واذ اذكار وكلمة عام حتى يكون  
 اهتبا له غاية لنفي كمال الايمان ومن كل ايمانه علم ان حقيقة الايمان كاتمة الابرار  
 حتمه على صحت كل من ولده ووالده اي اصله وذرعه وان علا او تزل والمراد من ولادة  
 وقدم الولد على الوالد لمزيد الشفقة وفي رواية البخاري تقدم الوالد ووجهه  
 ان كلا واحد له والد ولاعكس وذكر الولد والوالد ادخل في المعنى لانها افرغوا المعامل  
 من الاهل والمال بل عند البعض ومن نفسه ولذا لم يذكر النفس وشمل لفظ الوالد  
 الام ان اراد من له ولادة او ذاة ولد او ذوة ولد ويحمل انه التفرقة بذكر احد  
 كما يتبين من احد الصنفين بالآخر وعطف عليه ما عطف العام على الخاص والناس  
 اجمعين كما اختاروا اياها لانه عليه السلام على ما يقتضي العقل حيا من حبه  
 احتراما واكراما واجلا لا وان كان جده غيره لنفسه وولده مركزا في عزه بركة  
 فسقط استكمال بان المحبة امر طبيعي عزيزي لا يدخل الاختلاف فكيف كذلك  
 به اذ المراد جت الاختيار المستند الى الايمان كما تفرقنا لايومن احدكم  
 حتى يؤمن رضائي على هوي والده واوكاده قال الكرماني في حجة الرسول ارادة  
 طاعة وترتك مخالفة وهي من وليجات الاسلام والحديث من جوامع الكلم لانه  
 جمع فيه اصناف المحبة الثلاث محبة الجار وهي محبة الاصل ومحبة الشفقة  
 وهي محبة الولد ومحبة المجانسة وهي محبة الناس اجمعين وشاهد صدق ذلك  
 بذي النفس في رضى المحبوب واشاره على كل معنى قال النووي وفي الحديث يبلغ  
 الى قصبة النفس الامارة والمنظمة فمن زوج جانب المنظمة كان حتمه  
 لتبسه راجحا ومن زوج الامارة كان بالعكس تنبسه قال الكرماني احب  
 افضل تقبل بمعنى مقبول وهو مع كثرته على خلاف القياس اذ القياس ان  
 يكون بمعنى فاعل وفضل بينه وبين مفعوله بقوله اليه ان المتع الفصل  
 باخي مع ان الظرف يتوسع فيه **خرق** في الايمان **عنه** في السنة **عن ابن**  
**ابن مالك** ورجاله ثقات **عنه**  
**لا يؤمن احدكم** ايمانا كاملا فالمراد بنفيه مضافا بلوغ حقيقة ومنهاية  
 من قبيل جزا لابي الزاني حين نزل وهو ممن **حتى** بالضم الا حتى  
 حارة وان بعدها مضرة ولا يجوز الرفع فتكون حتى قاطعة لفساد المعنى

اذ علم

اذ علم الايمان ليس سببا للمحبة ذكره الكرماني **لاخيه** في الاسلام من الجزا في رواية  
 النجاشي واقفا على دينه والاسما على غيره من قومه على كفا الاذي فقد قصر  
 ولا حاجة لقول المحقق هو عام محققون اذ المراد يجب لنفسه وطى حليلته لا غيره ولا غير  
 كلمة جامعة لقر الطاعات والمباحة الدينية والدينية وتخرج المنهات لا راسه  
 الخيرة لا يتناولها والمحبة ارادة ما تقتضيه خيرا قال النووي المحبة الميل الى ما يوافق  
 المحب وقد يكون بجواسه للصورة او بعقله اما لذاته كالعقل والكمال والاحسان  
 المحلب نفع او دفع ضرر والمراد هنا الميل الاختياري دون القسري **ما يجب لنفسه**  
 من ذلك وان يفتقر لاجبه ما يفتقر لنفسه من التروم يذكره لان جالسه تشره  
 بعينه يقتضيه وذلك ليكون المومن كقصر واحدة ومن زعمه كان الصلاح ان هذا  
 من الصفة المتسعة عقل عن المعنى المراد وهو ان يحل حصوله من جهة لا من جهة الايمان  
 فيها كما تقرره به دفع ما قيل هذه محبة عقلية لا تكليفية طبيعية لان الانسان  
 جبل على جت الاستيثار فكيفه بانه يحمله ما يجب لنفسه مقتضى ان لا يكمل الايمان  
 احد الا اذا واد ذكر الاله غالبي فالمسلم ينبغي ان يحب للحاكم الاسلام وما يرتب  
 عليه من الخور والاجور ومقصود الحديث انتظام احوال المعاش والمعاد والجزري  
 على قانون السداد واعتقدهم بحيل الله جميعا ولا تفرقوا وعاد كله واساسه السلامة  
 مما الاو والقلبية فالخاسد يكره ان يفتقر احد او يساويه في نبي والايمان يقتضي  
 المشاركة في كل خير من غير ان ينقص على احد من نصيبه حتى يفتقر من كمال الايمان  
 تسمى مثل تضايده الاخرية التي فاقق فيها غيره وخيرا لا تمنوا ما فضل الله به  
 بعضهم على بعضي نبي محمد المزموم فاذا فاقه احد في تقبل ديني اجتهد في حقاقة  
 وخرق على نفسه لاجد بل ما خسة في الجزع غبطة **خرق** **عنه** **عن ابن**  
**ابن مالك** لفظ رواية مسلم حتى يحبه لاجبه او قال جاره ورواية البخاري  
 وغيره لاجبه بغير شكر وسب هذا الحديث كما خرج الطبراني في ابي الوليد القسري  
 قال كنت عند بلال ابن ابي ردة في رجل من عبد القيس فقال اصل الله الاميران  
 اهل الظن لا يوردون زكاته وقد علمت ذلك فاجبت الامر قال من انت قال من  
 عبد القيس قال ما اسك قال فلان فكنت لصاحبه شرطته ببال عنه عبد القيس  
 فقال وجدته بغير حبه فقال الله اكبر صدقني ابي عن جدي ابي موسى عن رسول  
 الله فذكر **عنه**  
**لا ينبغي** وفي رواية للطبراني لا ينبغي **على الناس** **الاولاد** **يعقروا** **المن فيه**  
**عرق** **منه** قال في التردوس النبي استطاله على الناس **طبت** **عن ابي**  
**الاسود** قال السريفة ابو الوليد القسري يقول وتبته رجاله ثقات وقال  
 ابا جرحه في سنة سهل الاعرابي قال ابن حبان مثل الرواية لا يقبل الاقره به



**لا يبلغ الصدق يكون من المتقين** قال الطبيب ان يكون من المتقين طرف يبلغ على  
 تقدير مضاف اي ذرحة المتقين حتى قدح ما لا بأس به **حذرا لما به بأس** اي  
 ترك فضول الحلال اذ رأت الوقوع في الحرام قال الفزاري الاستقلال بفضول الحلال والانهال  
 فيه يجر الى الحرام ويحتمل العصيان لكثرة النفس وطغيانها وعمد الوهي وطغيانه فمن اراد  
 ان يامن الضر في دنه اجتناب الخطر فاستمع عن فضول الحلال حذرا ان يحترق الحرام  
 فالمتقوي المبالغة الحكمة لكل ما لا ضرر فيه للدين وقال الطبيب انما جعل المتقوي يدع ذلك  
 كذلك ان المتقوية اسرع فاعل من وقاه فاقدره لوقاية قرط الصيانة ومن فرس واق  
 اي يعنى حافره ان يصيبه اذ في نسي من يوله وشرع من يتقنه نقلها بالسبح العتوية  
 من فعل او تركه والتقوي مراتب الاولى التوق عن العذاب المحل بالتهري من الشكر والزم  
 كلمة التقوي الثانية تحت كل ما يؤمنه من فعل او تركه حتى الصغار وهو المتقوي بالتقوي  
 في الشرع والمعنى بقوله ولو ان اهل العزى امنوا وتقوا لثلاثة المتروك ما يستعمل  
 سره عن ربه وهو التقوي الحقيقية المطلوبة بقوله التقوا لانه حق تقائه والمرتبة  
 الثانية هي المتصوفة بالحديث ويجوز ترتيبه على الثالثة ايضا واللام في لما كان  
 لحد لا اصل لان صلته به كقوله فقل في هيت لك وقوله فاني لم اراد ان يتم الرضا  
 كانه قيل جزوا لما اذا قيل به **باس** في الزهد **عن عطية بن عمرو السعدي**  
 جد عمرو بن ابي محمد تخلف في اسرعه وبما قيل فيه عطية بن سعد بن عاصم بن ابي تميم  
 له ثلاثة احاديث قال حسن عزيب قال في المنام لم يسلم الا بعد وذلك انه من  
 رواية ابي بكر بن ابي الفروخ بن عبد الله بن يزيد لا يعرف حاله .

**لا يبلغ العبد حقيقة الايمان** اي كماله قال ابن حجر الحقيقة هنا الكمال  
 ان لم يتصف بهذه الصفة لا يكون كافرا حتى يخرج من كماله اي يجعل فخره للسان  
 فلا يفتح الا بمقاص اذ ان الله ومن للتصغير اي يخرج من لسانه ما كان باطلا ولغوا  
 عاطلا فيخرجه من الباطل خوف العقاب ومن اللغو والذيان وكثير من المباح خوف  
 العقاب ان لا يصل الى خالص الايمان ومحض وكهنة حتى لا ينطق الا بغير قال ابن  
 الاثير والحقيقة ما يصل اليه حق الامر وجوبه من قولهم فلان حامي الحقيقة  
 اذا حرم ما يح عليه حمايته واللسان اسمه الاعضا بالقلب لسرعة حركته  
 فاذا خفي في لطفه بطبعه وسرعة حركته ومجلمة اورد القلب سقاوا اذا  
 عند القلب عند الباطن والظاهر في حديث ابن ابي عمير ايمان بعد حتى يتبع  
 قلبه **طس** وكذا في الصغرى والضاحية المتخارفة عن انس بن مالك قال النبي  
 بعد ما عزاه للظهر اي قبه داود ابن هلال ذكره ابن ابي حاتم ولم يذكر فيه  
 متفيا ويقبه رحاله رجال النبي عز زهير بن عباد وقد وثقه جمع .  
**لا يتجالس قوم الا بالامانة** اي لا يتبني الا ذلك فلا يحل للعدوان

ويشروا لا  
 ينكح  
 من

سر غيره وهو جزع عن النبي المخلص ابو طاهر عن مروان بن الحكم ابن ابي العاص ولد  
 بمكة سنة اثنين واربعمائة من ولد النبي صلى الله عليه وسلم .

**لا يترك الله تعالى احد يوم الجمعة الا غفله** لانه يوم التبت فيه جنم بل تعلق  
 ابوابها ولا يعمل سلطان الشارفة ما يعمل في سائر الايام وهو يوم الذي يحكم فيه بين  
 عباد الله فيميز بين احبابه واعدايه ويومه الذي يدعون فيه الى زيارته في الجنة عدل  
 ويومه الذي يفيض فيه من عظام رحمة ما لا يفيض مثلها في غيره فمن تركه يوم  
 الغفرات والكلام في اهل الايمان وفي الصغائر اجتنابا بركم له من تطاير  
 طعنا عن امر مرة قال في الميزان حديث سكر جدار وهو عاظم في علي احمد بن نصر  
 ابن هاد اذ في ذروا الحاكم في تاريخه والديلم عن النبي .

**لا يتكلمن** تبون التوكيد **احد لصيفة** لظهور رواية المصنف **مالا يقدرون**  
 عليه لما ترى انه غير مرة هب عن سلمان الفارسي وفيه كما قال الخاقاني في حقه  
 ابن الفرج الازرق شكلم فيه وقال الذهبي قال في طعن عليه لاعتقاده ولعنته الكرابيين

**لا يترك احد احتلام** في رواية للزبير بعد حلم اي لا يهرق على المبالغ حكم التيمم  
 وانكح بالغم ما يراه الناظر مطلقا لكن غلب استعماله فيما يري من اماراة البلوغ  
 كذلك النهاية وفي المغرب حلم الغلام احتلم والحالم المحتلم في الاصل من غير قتل  
 لمن يبلغ مبلغ الرجال حاله اشار الى ان حكم التيمم خارج عليه قبل بلوغه من كبر في ماله  
 والنظر في مهماته وكفايته وايوايه فاذا احتلم وكانت حاله البلوغ استقل  
 ولا يسبح باليتم **والايمان** بالضم اي سكوت **يوم في الليل** اي لا يهرق به ولا  
 فضيلة له ولمس سر وعافندنا كما شرع للام قبلنا فنه عنه لما فيه من التمسك  
 بالنصرانية قال الطبيب والسفر وان جرى على اللفظ لكن المعنى محذوف اي الاستحفاق  
 يتم بعد احتلامه واخر صحت يوم في الليل وفي الوصايا **عن علي بن ابي حمزة** ومن  
 لحسنه وتعبه المنزري في حواسيه بان فيه يحسن الجاري بالجم قال البخاري في  
 فيه قال وقد روي عن انس وجابر وليس فيما يثبت وقال النووي في الاذكار والديلم في  
 اساده حسن .

**لا يتبني** من اخرج بصورة النبي للتاكيد ذكره القاسمي وهو كما في الكشاف يبلغ واكد  
 كانه قد مر ان النبي حين ورد النبي عليه انبي عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخرج عن انبائه  
 كانه يقول لا يتبني للون التزود للاخرة والساعي في ازدياد ما ساء عليه  
 من العمل الصالح ان يتبني ما يمنع عن البر والسكوت لظن الله وعبد الجز السالف جنام  
 من ظالم الحرة وحسن عمله لان من شانه الازدياد والترية من حال الى حال ومن مقام  
 الى مقام حتى ينتهي الى مقام القرب كيف يترك القطع عن مطلوبه **احدكم الموت** في  
 دلالة على عدم الرضا بما نزل به من الله من الشاق ولان الضر والمرض مطهر للناس



من الذنوب والموت قاطع له ولان الحياة نعمة وطلب ازالة النعمة قبح **اما احسن**  
**فلعله نرداد من الخيرات واما اسوأ** بكسر هزة اما فيها ونصب كسبا وسبقا قال القاضي  
وهو الرواية المعتد بها فقد بره ان شيان محنا محذوف الفعل بما استكن فيه من الضمير  
وعوض عنه ما وادغم فيهما النون وجملة ان يكون اما الحرف القاسر ومحا محذوف  
بانه خبر كان والمقدور ان يكون محنا او حال والعامل فيه ما دل عليه الفعل  
السابق اي اما ان يتمناه محنا النبي روي بغنما ورفح محسوسه صفة لمبتدأ محذوف  
ما بعده خبره يستعمله قال ابن مالك تقديره اما ان يكون محنا واما ان يكون محنا  
محذوف يكون مع اسمها وايضا في الخبر قال ولعل هنا شاهد على محي لعل للرجاء المحذوف عن  
التعليل والتركيب في الرجاء اذا كان معه تعليل وتلقيبه بالماضي فقال  
استعمل كلامه على امرين ضعيفين قابلين للنزاع اما الاول فخرمه بان محنا وسيا  
خبر يكون محذوف مع احتمال ان يكون الحالين من فاعل يتنهي وهو احدكم وعطف  
احد الحالين على الاخر وايضا في بعد كل حال بما ينسب على علة النبي عن تميم الموقد الاصل  
لا يتنهي احدكم الموت اما محنا واما مسيا اي سوا كان على حاله الاحسا والاساة  
اما ان كان محنا فلا يتمناه لعله نرداد احسانا على احسانه فصاعدا فوايه ولما ان  
يكون مسيا فلا يتمناه فلعله ينضم على اسامة ويطلب الرضا فيكون سياتي المحذوف نوبه  
واما الثاني فادعاؤه ان الترخي لعل للترجي وهذا قد منع وكتب اكاير الحياة  
طافحة بالاعراض عنه **فلعله ان يستعملت** اي بطلت العتبي اي الرهي تده  
بان محاولة ازالة غضبه بالنوبة ورد المظالم وتذامر القانت واصلاح العمل  
ذكره القاضي قال النوربشتي والنبي وان اطلق لكن المراد منه التقييد بما وجد  
به من تلك الدلالة وقد تمتناه كثير من الصديقين شرقا الى لقاء الله وتغابا الى موله  
محضته وذلك غير داخل تحت معنى التقييد والمطلق راجع لتقدير التقييد هذا وليس  
لكان تقول لم يتحصر القصة في هذين الوصفين فلعله يكون مسيا فنرداد  
اساة فيكون زيادة له في الشفا كما في خبر شرا الناس من طال عمره وساء عمله ولعله  
يكون محنا فينقل حاله الى الاساة كما نقول برحى المطيع له من زيادة الاحسان  
او الانكفاف من السوء بقدر ان يدوم على حاله فاذا كان معه اصل الايمان  
فموجبه له بطحال وتقدر ان يتجاوز احسانه فذلك الاحسان الحقيقي الذي  
داوم عليه مضاعف لمع اصل الايمان وان زادت اساتة فالاساة كثير منها  
مكفر وما لا يكفر برحى العفو عنه فاذا رجع الايمان فالحياة خيرة كما بينه  
المحقق البرزعة **خرج** في الطب مطرانا **عن ابن مبرزة** وهذا الحديث اشتمل  
على حديثين الاول يخرج الشيطان وهو لن يدخل احد الجنة بعمله قالوا  
ولا انت قال ولا انا الا ان يتعد في الله بعقله ورحمته والثانية هذه

الذي

الذي انصرف عليها المص •  
**لا يخرج كافر وقائله** اي المسلم القابض على الاملام كما في الطاهر **في النار** اي نار جهنم  
ابدا قال القاضي عياض ان يخرج من قبل كافر في الجهاد فيكون كافر مكفرا الذنوب حتى  
لا يعاقب علما وان يكون عقابه بغير الفار او معاقبة في غير محل عقاب الكفار ولا يتجسس  
في ادراكها انتهى قال الطيبي والوجه الاول وهو من الكفاية التلوحيية ففي  
الاجتماع بينهما فيلزم نفى المساواة فيلزم ان لا يدخل الجاهد النار بعد اذ لو دخلها  
لساواه وقوله ابد اي بمعنى قط في الماضي وعومنه في المستقبل متزلا للمستقبل  
نزلة الماضي **ورد** في الجهاد عن ابن مبرزة ولم يجزه البخاري •  
**لا يجزي** نفع اوله وراي محم **ولد والراي** رواية والده اي لا يكافئه باحسانه  
وقضا حقه والام شله بطر قوازي ومنها الاجوات والجدوات من التلب الا ان  
اي بان محم مملوكا فينتزبه فيعتقه اي يخلصه بسبب سوابه او نحوه يعني بسبب  
دخوله في ملكه اي باي سبب كان من سوابه بله او بغير ذلك السبب  
خرج محم الغالب لان الرقيق الممدوم لا يتحاق بغيره منافعهم وتفضله عن المص  
الشرعية فينتزبه فيعتقه المخلص من ذلك كما انه اوجده كما كان الاب سياسي  
اجاده فهو يتسبب في اجاده معنوي في مقابلة الاجاد المصوري كذا افتره يعني  
الاعاظم وهو في ذلك مستمد من قول ابن العربي المعنى تيمم الابوين يخرجوا الولد  
من حجر العجوة في حوت القدرة فانه تعالى يخرج المخلوق من بطون امهاتهم لا يفرون  
على من كما لا تعلم ان شافيكفلة الوالد من حيث خلق الله له القدرة والمعرفة واستقل  
نفسه بعد التخرق وكفله بقصر الله وقوته لا يبرق المرء ويحتمل ان محم والده  
في حجر الملك فيجزيه الى القدرة الحرة التي كثر جعل الطيبي الحرة من قبيل التعلق  
بمال المبالغة يعني لا يجزي ولد والده الا ان يملكه فيعتقه وهو حال المبالغة  
بحال النبي يتبعه عليه بعضهم فقال التصدي بالخبر الا ان بان قضا حقه محال  
لانه خص قضا حقه في هذه الصورة وهي مستحيلة اذ العتق يفرق الشرا  
فتصلحته مستحيل فخره في العتق **دش** عن ابن مبرزة ولم يجزه البخاري  
**لا يجلد** لغز رواية مسلم لا يجلد احد **فوق عشرة اسواط** في رواية بدله  
جلدات قال الكشاف ويجلد ضرب الجلد **الا في حد من حدوا الله تعالى**  
يعني لا يزداد على عشرة اسواط بل بالايدي والكتف او الاول وذلك فيجوز  
الزيادة الى ما دون الحد بقدر الجرم عند الشافعي والحنيفة واخذ  
اهم بظاهر الخبر فيبلغ المقررة فوفتها واخاره كثير من الشافعية وقالوا  
بلغوا الشافعي لقال به لكن يردون نقل امامهم الراعي انه منسوخ بمحتمل امامه  
عمل الصحابة بخلافه مع اقرار الراعي ونوزع بما لا يجزي ونقل المولف عن







عن ابن عمرو بن العاص قال حسن .  
**لا يدخل الجنة قاري القرآن** أي لا يفسد عقله والحق ضاد العقل نحو كبر ابن عساكر  
 في تاديجه عن أنس بن مالك رواه عنه أيضا أبو نعير الدبلي .  
**لا يدخل الجنة الأرحم** ظاهر أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل غيبته  
 عند محرمه البسقي قالوا يا رسول الله كلنا ورحم قال ليس رحمة أحدكم نفسه وأهل  
 بيته حتى يرحم الناس ذلك هذا الخبر على أن الرحمة ينفي سؤاها وعمومها للكافة  
 فمن لم يكن كذلك فلو غلبت فلا يلقى بجوار الحوي في آكرامته وأبعد العلو .  
 أفه القلب القاسي هب عن أنس بن مالك .  
**لا يدخل الجنة قاطع** أي قاطع **رحم** كما جابينا هكذا في مسلم عن عثمان بن عفان بل وردت هذه  
 اللفظة في الأدب المعرف للبخاري فتقول الشيخ شهاب الدين بن حجر البسقي أن لفظ **رحم**  
 لم ترد وإنما هو حكاية لاختلاف العلماء في معنى قاطع فتصور عجمي في هجوم صحيح  
 وكان الأدب أن يقول لم أقف على ذلك والمراد لا يدخل الجنة التي أعذبت لوصول الأرحام  
 أو لا يدخلها مع أضافه بذلك بل يصح من حيف القطيعة أما بالتعذيب أو  
 بالمعروف وكذا يقال في محو لا يدخل الجنة متكرره وشبهه وهو محمول على المستحل أو على  
 سؤا الخائفة وقد وردت لفت في ما لا يحصى من الآثار من صلة الرحم ولم يرد  
 لها صابط فالمعول على العرف وتخلق باختلاف الاستحسان والحوال والأزمنة  
 والواجب منها ما يعد به العرف وأصلا وما زاد تفضل ومكرمة والرحم  
 القرابة وهو من بينك وبينه نسب وإن لم يربط ولم يكن محرما على الأصح .  
**ق في الأدب وفي الزكوة** في السير **عن جبر** ابن مطوع .  
**لا يدخل الجنة** أي مع الداخلين في الوعيد الأول من غير عذاب ولا بأس أو لا يدخل  
 حتى يعاقب بما اجتهد وكذا يقال فيما بعده قال القوي شيخي هذا هو السبيل في  
 تأويل أمثال هذه الأحاديث لتوافق أصول الدين وقد هلك في التمسك  
 بظواهر أمثال هذه الضوم بجز الغفران المتدعة ومن عرف وجوه القول وأساليب  
 البيان من كلام العرب هناك عليه التخلي ليعود الله من تلك الشبهة **حينئذ**  
 بمنج مفقوحة وبما وجدت جراع يفسد بين المسلمين بالخداع وقد تكسر خاوه  
 وأما المصدر في الكس في النهاية أي لا يدخل الجنة مع هذه لفظة حتى  
 يظهر منها ما يتوهم في الدنيا أو بالعفو أو بالعذاب بقدر **ولا يدخل ولا**  
**مجان** أي ممن على الناس بما يعظم فهو من الجنة وهي أن وقعت في الصدقة  
 الطلث الأجر أو في المعروف كدوت الصبغة ويمكن كونه من المن وهو التقى  
 والقطر يريد لكثافة والنقص من الخوف الطيب وقوة لا يدخل الجنة **شد**  
 وبعد أن يدخل النار لأنه لا يرجي منه الخلاص فهو وعيد شديد **ت**

في البر عن أبي بكر الصديق وقال حسن غريب ورواه أيضا أحمد وابو يعلى وغيرهما قال  
 أحاطة المنذري والعراقي وهو منيف وقال الذهبي في الكبار بخرجه الزمزمي بسند منيف  
**لا يدخل الجنة من لا من جاره بواقفة** أي ذواهيه جمع بواقفة الراهية وجاء في  
 حديث تفسيرها بالشر وهو تفسيرها بالامر زاد في رواية قالوا وما بواقفة قال شره وذلك  
 لأنه إذا كان مفرا لجاره كان كاستاء لمرورته حرصا على نزال البواقف به دل حاله  
 على فساد عقيدته وتفاق طوبية أو على امتنانه ما عظم الله حرمة وأكد وصلته  
 فأمره على هذه الكبيرة مظنة حصول التكره فان المعاصي برودة وجرمته  
 بالكثرة لا يدخلها أو هو في المستحل والمراد الجنة المعدة لمن قام بحق جاره تمت  
 قال ابن أبي عمير حفظ الجار من كمال الإيمان وكانوا أهل الجاهلية يحاطون  
 عليه ويحصل امتثال الوصية به بإيصال ضرر الأحيان بقدر الطاقة كمدية  
 وسلام وطلاقة وجه وتفقد حال ومعاونة وغير ذلك وكفى أسباب الأذي  
 الحسية والمعنوية عنه وتفاوت مراتب ذلك بالنسبة للجار الصالح وغيره **م**  
 الإيمان في أبي هريرة ولم يخرجه البخاري في الفقه بهذا اللفظ لكنه فيه بانه منه  
 ولغظه والله لا يؤمن من الله لا يؤمن والله لا يؤمن في قول من قال الذي لا يؤمن  
 جاره بواقفة حرمه في الأدب .  
**لا يدخل الجنة صاحب مكس** المراد به العثار وهو الذي يأخذ الضربة من  
 الناس قال البسقي المكس النقصان فإذا انتقص العامل من حق أهل الزكاة  
 فهو صاحب مكس انتهى والمكس في الأصل الخيانة ولما كس العاثر والمكس ما يأخذ  
 قال الطبري وفيه أن المكس من أعظم الموبقات وعنه الذهبي من الكس بربم قال  
 فيه شبهة من قاطع الطريق ويؤثر من المكس فإن عسف الناس وجدوا عليه ضرائب  
 فهو أظلم وأعظم من النقص في مكس ورفق برعيته وكما بينه وأخذه من جدي  
 وشيخ وصاحبه وية شركا في لوزرا كالون للمكس **عن جبر** عن عتبة بن عامر  
 الجهني قال كفيح وقال في المنام فيه اسحاق مختلف فيه .  
**لا يدخل الجنة من الملكة** أي من المنفعة التي عالملكه وسوء الملكة وإن كان  
 أعمر لكنه غالباً يستولى في المال كذا قاله جمع وإنما جبر بان القمر تقصير  
 إذا لم يلمح له ضنا وتكلم على الأمر وهذا تهديد شديد فليحذر الذين  
 يخالفون عن أمره قال الطبري مراده أن سوء الملكة يدل على سوء الخلق وهو  
 شوم والسوم يورث الخلة لأن العذاب بالنيران فاق **م** قال بعضهم الجامع  
 للاطلاق ومحاسن الرعيه على لاطلاق لخلق الحسنى والأدب والامتاع والإحسان  
 والمضيحة فمذرك أمهات الأخلاق وتواعد الأخلاق أربعة لكثرة والتجاعة  
 والعفة والعدل **ت** في البر **في الأدب** عن أبي بكر الصديق قالت غريبة

وجابى المكس



وربما المص الحنة وفيه فرق السخي ضعيف ورواه احمد ايضا عن ابي بكر وزاد فقال  
رجل ليس يارسول الله اخبرتنا ان هذه الامة اكثر الامم مملوكين وايضا ما قال  
بلى اكرموا كرامته اولادكم واطعموا مملوككم فانها ترفعنا يا رسول  
الله قال فرس مربطة يقابل عليها في سبل الله ومملوكك يكفرك فاذا اصلي  
وهوا حرك قال النبي فيه فرق وهو ضعيف

**لا يورث** ثمن ترضن معنى النبي وهو ابلغ **الكافر المسلم ولا المسلم الكافر**  
لانقطاع الموالاة بينهما وان اسلم قبل قسم التركة وبه قال الخلفاء الاربعة  
والائمة الاربعة خلافا للمصنف في بعض الصور والارث عند اختلاف الدين لا بعد  
الموافق لاليت المالا خلافا للقاضي ودخل في الكافر المرتد وهو مدعي  
الكافي واجه فانه لبيت المال لا الورثة المسلم مطلقا وقال مالك الا ان  
قتل بمرتبة احراره فله وقال ابو حنيفة كسبه قبل رده لوارثه وبعده  
لبيت المال وهذا الحديث يخص بقوله تعالى يوصي الله في اولادكم  
المسلم المولود الكافر فقيه رديع علمه مع تخصيصه الكتاب بخير الواحد  
حرفي د في الفرائض **اسبابه** ابي زيد وقصته كلام المهم انه لم يخرج من السنة  
الا الثلاثة وليس كذلك فقد عناه جمع منهم ابن حجر الميمني وقال اعزبني  
المتفقون في ان مسلما لم يخرج وان الاثر فادعك النسيان لم يخرج

**لا يرد القضا المقدم الا الدعاء** اراد بالقضا هنا الامر المقدر لولاد اعاق  
لو اراد برده لتسلم فيه حتى يصير كانه رد وقال بعض شع الله الدعاء  
لعاده لئلا يوا الحظوظ التي جعلت له في الغيب حتى اذا وصلت اليه  
ظفر من علمه توهم الخلق انهم نالوهما بالدعاء فعبار الدعاء من السلطان ما يرد  
القضا **لا يزيد في العمر الا بالبر** يعني العمر الذي كان يقصر لولاه  
او اراد زيادته التربة فيه فعلى لأول يكون الدعاء والبر من  
اسباب السعادة والشقاوة والارباب انما مقدران ايضا قال القاضي  
مران القضا فتان جازم لا يقبل الرد والتعويق ومعلق وهو ان  
يقضي الله امره كان نفعا ما لم يرد عاقب وذلك لما سبق لو وجد  
كان ذلك ايضا قدرا مقصدا وقيل المراد بالقضا ما يخاف ترويه  
ويتد وطلابها وايانه من الكارهة والفتن ويكون القضا الا لبر جازم  
بان يمان عنه القضا الموفق للخير فاذا اتى به جرس من حلول ذلك البلا  
فكون دعاهه كالأراد لما كان يظن حلوله ويتوقع ترويه وقيل الدعاء  
لا يرفع القضا التاركة بل يسلم ويؤونه من حيث نفعهم الصبر عليه  
والعمل فيه والرضى بالقضا وهو معنى خبر الدعا يرفع ما ترويه وعما لا يزل

ت في القدر في الدعاء **سما** الغامبي قال حزن قال في المنام ولم يعجب  
لان فيه غده ابا دودا البعري اسمه قصة ترويه الري قال ابو حاتم ضعيف  
**لا يزل هذا الامر** اي امر الخلافة **وقرئ** يستحق ما اي لا يزل الذي يليها  
قرئ في رواية **ما بقي من الناس اثنان** لم يرد موثقه وليس المراد حقيقة  
العدد بل انتفاك كون الخلافة في غيرهم ملك بقا الناس في الدنيا فليقع عقد الخلافة  
ليعزم وعليه الفقد الاجماع في زمن الصحابة ومن بعدهم وهو حكم مشر الى آخره لئلا  
ومن خالف فيه من اهل البدع فهو محجوب باجماع الصحابة وقال ابن المنور في الدلالة  
من الحديث ليس من خصم قرئ ان ذكره فانه ممنوع لقبه ولا تخبر عنه المحققين بل  
الجهة وقوع المبتدع سبعا بلام كحسبته لان المبتدع حقيقة هنا الامر الواقع صفة لهذا  
وهذا الا يوصى الابا الحسن بقضاة حصر جلي الامر في قرئ فكانه قال لا امر الا  
قرئ قال بن حجر محتمل ان يكون بقا الامر في قرئ في بعض الاقطار دون بعض فان  
بلاد اليمن طائفة من ذرية الحسين لم تزل مملكة كذلك البلاد من اواخر المائة  
الثالثة الى المائتين من اجماع من ذرية الحسين مع امرامة ونسب ومن ذرية  
الحسين ومع امر المدينة فانهم تحت حكم غيره من مملوك مصر بقا الامر في بعض  
من الاقطار كجبله وقال الكرماني لم يزل الرمان من وجود خليفة من قرئ في اذبا لغرب  
خليفة من علي ما قيل حرق عن بن عمر

**لا يزل الناس يجز ما عجلوا العطر** اي ما داموا على هذه السنة لان تجمله  
بعد تبين الغيوب من سني المسلمين من تحفظ عليه تحلق باخلافة وان فيه  
مخالفة اهل الكتاب في تأخيرهم الى ابتداء اليوم بمراد في ملتسا ستارا اهل  
البدع من مخالفتهم واتباع السنة لم يزل يخبر فان اخر غير معتقد وجوب التاجين  
وكانه فلا امر وفيه كما قال الطيبي ان متابعه الرسول هي الطيبين المستقيم  
من تعوق عنها فقد ارتكب المعوج من الضلالة ولو في العبادة **حرق ت**  
في الصوم عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه

**لا يزل المشرق منه في من يري منه** اي من هو بري وجهه باطبا  
لم يكن سرق ما اتمه به **حتى يكون اعظم خيرا من السارق** اي حتى يكون صاحب  
المال اعظمه منا من سرق ماله بسبب اهتمامه بما هو بري في تقوى امره عن غايب  
قال في الميزان هذا حديث منك

**اليسال بوجه** الله ايمه انه والوجه يعبر به عن الذات والجملة يعني لا يسال بالله  
شي **الا لحنه** كانه يقال اللهم اننا نلك بوجهك الكريم ان ترحمنا الخن روي  
نفا ومناد بوجه لوجه اطبا مفرد او قيل المراد لاننا لو امن الناس شيابوجه الله  
كانه يقال اعطني شيابوجه الله فان الله اعظم عن يسال به شيان من خطاهم



قال الحافظ العراقي وذكر الجنة انما هو للتبنيبه به على الامور العظام للتخصيص  
 فلا سال الله بوجه في الامور الدينية بخلاف الامور العظام محملا اورد فيها  
 كما يشير اليه استعادة النبي به وفي الادب والصيا في المختار عن جابر قال  
 المنزب فيه سليمان بن معاذ قال بل معين ليس بشي كفتي وقال عبد الله بن  
 القطان ضعيف .

**لا يعدل** بغير اليقين فينبط المص **بالرعة** في الصباح وروع عن الحار وروع  
 بكيرتين ووعا فتحتين وروع مثل عدة فهو روع اي كثير الروع في عن جابر بن  
 عمه الله من حسنه .

**لا يحضر بعضكم بعضا** اي لا يرميه بالعصبة وهو الكذب والهتاء والعصبة  
 والقصبة النعمة **الطبايب** الورد وغيره اعادة ابن الصامت من زينة وفنه ابو  
 الاسعث اورد في الذهب في كمنعها وقال هو جعفر بن الحرث كوفي تروا سطا  
 صنعوق .

**لا يغفلون** اي كامل الاما فالغفل دلالة على نقص الايمان ولذلك عد  
 وغيره من الكفر بواستد ثوابه بهذا الحديث وغيره كجزء من عمر وان رسول الله  
 واما بكر وعمر فواستماع الغال وضربوه وانه كان علي بن ابي طالب رجل يقال  
 له كركره مات فقال هو من النام قد صعبوا ينظرون اليه فوجدوا عاهة قد  
 غلبها وحيز زيد ابن خالد الجهمي ان رجلا على غزوة حينه فاستمع المصطفى  
 من الصلاة عليه خزيه ابود اورد وعزوه وخراجه ما فعله ان رسول الله ترك  
 الصلاة على احد الا على الغال وقابل نفسه والاحبار فيه كبره **طروكة** ا  
 في الاوسط عن ابن عباس من زينة قال السيرة وفي روع ابن صلاح ونقه من  
 حبان ومنعه ابن عدي وبقية رجاله نقات .

**لا يعلق** لانافيه اونا هية كما في المسند فان كانت ناهية كسر القاف والياء  
 الساكنين اونا فيه رفعت والاحسن جعلها نافية قال الطيب يعلق بفتح الياء  
 واللام **الرهن** اي لا يستحقه مرتبه اذا لم يود ما يرتبه به يقال علق  
 الرهن غلوقا اذا يعلق به المرتبه لا يقدر على تخليصه وكان من  
 اقاليل الجاهلية ان الراهن اذا لم يود ما عليه في الرقبة المشروط ملك  
 المرتبه الرهن فابطل الشارع ذلك صريحا وقرينة الشافعي لا يعلق الرهن  
 من صاحبه الذي هو له غنمه وعليه عزيمه قال الشافعي معنى قوله  
 لا يعلق الرهن لا يعلق بشي اي ان ذهب كاي ذهب بشي وان اراد صاحبه  
 فكما له فلا يعلق في يد الذي هو في يده والرهن للراهن ابداعه بخبره  
 عن ملكه بوجه يعي قال ابن العربي في هذا الحديث المعلق بالرهن فقال

الراهن

الشافعي وما لك ظهر الرهن ومنعته للراهن وعليه نفعته وليس للرهن الحق التوثيق وقال  
 احمد الغلة المرتبه والنقعة عليه بجلية ويركبه بقدم سواد قال ابو حنيفة منافع الرهن  
 عطل . من طريق اسحاق بن راشد عن الزهري عن ابي هريرة من زينة واخره الحاكم  
 وعنه من عدة طرق قال الدارقطني اساده حسن واقره الذهبي وقال ابن حجر له طرق  
 كلها ضعيفة .

**لا يغني حذر من قديم** تمامه عند الحاكم والدعا نفع مما تزل وما ان ينزل وان الملا  
 لنيزل فينتفعاه الدعا فيقتلها الى نوع القيامه انتم ينصه فليستل العبد الحذر بالما مور  
 به من الاسباب وادوية الامراض والاحراز في الملمات مقتدا انه لا يدفع القضا  
 المبرم وانما يدفع الدوا والتمرز فيصنه معلقة بسطر عني مبرم فابرة ما لذوب  
 ابن ابي وبيد المكا في ربيع احة بالطاعون في زمن عمر فرتا هم تقصيدة مطلقا  
 اقر الملو ومريم نوجع . والرهن ليس يعقب من يجمع .

واذا المنيمة التنت اطفا رها القيت كل غنمة لا تنفع .

**ك** في كتاب الدعاء عن عائشة قال كصحيحه نفعه الذهبي في التلخيص بان زكريا  
 ابن مطلق احد رجاله يجمع على منعه انتهى في الميزان ضعفة ابن معين ورواه  
 ابودعيبه وقال في سنن الحديث وساق له هذا الخبر وقال ابن الجوزي حديث لا يصح .

**لا يفقه** اي لا يفهم **من قرأ القرآن في اقل من ثلاث** اي لا يفهم ظاهر معانيه  
 من قرأة في اقل من هذه المرة واما اذا عمل فكره وامعن تدبيره فلا يفهم  
 اسراره الا في ازمان طويلة ويفهم منه بقى النعم لا يقبل النوا في شيتقاوت  
 هذا بتقاوت الاستحوا وانهم ثم ان هذا الاية فيه لمن ذهب الى تحريم قرأة  
 في دون ثلاث كابن جرير اذا لا يلزم من عدم فهم معناه تحريم قرأته ذكره العراقي  
**في الصلاة في القرأة** في الصلاة عن ابن عباس قال في الصلاة في القرأة في الصلاة  
 وعرفه قال ابن جرير له شاهد عند سعيد ابن منصور باسناد صحيح من روجه آخر  
 عن ابن مسعود اقرؤا القرآن في سبع ولا تقروه في اقل من ثلاث انتهى وظاهر  
 اقامة الشاهد عليه انه سلع منعه ويذهب بان النووي جزم نعمة سنة  
 في اللادكار .

**لا يقبل الله** المراد بالقبول هنا ما يراد في المعه وهو الاجزا وحقبة القبول  
 مرة وفتح الطاعة مجزية سقطت لما في الذمة ولما كان الايمان بشروطها  
 مظنة الاجرا الذي القبول مجزئة غير عنه بالقبول مجازا **صلاة احدكم**  
**اذا احسن** اي وجد منه الحد وهو لخارج المخصوص وما في معناه من  
 جميع نواقص الوضوء او نقص خروج ذلك الخارج وما في معناه وما يمكن كما قال  
 الوفي الحواشي ارادة المنع المرتبه على ذلك كانه هذا الحديث هو الذي على المنع



فلو حل قوله اذا احدث على المنع لم يكن فيه فائدة انتمى وفيه رد على ابن سبيل الناس  
حدث قال الحدوث يطلق وتراد به الخارج وطلق و مراد به الخروج ويراد به المنع  
المترتبة على الخروج وهذا هو المنع فرفع فان كلاما الخارج والخروج وقع لا يمكن  
رفعه واما المنع المترتبة على الخروج فان الشارع حكم به ومدغابته الى استعمال  
الظهور فباستعماله يرتفع المنع ويصح قول القائل رفع الحدوث الى المنع حتى يتوصفا  
اي الى ان يظهر ما اوتراب واما اقتصر على الوضوء لانه الاصل العالم واخذ من تقي العبول  
ممتدا الى غاية عدو وجوب الوضوء لمصلاة لان ما بعد الغاية يخالف ما قبلها فيقتضي  
قبول الصلاة بعده مطلقا ويرشوه ان صلاة اسم جنسي وقد اضيف فيغير وكأنه قيد  
عموم العبول بشرط الحدوث ومعنونه انه اذا لم يجد ثقبيل الصلاة وان لم يجد وفي  
الكلام صدقت فيه حتى يتوضا ويصل لا تحاله قبول الصلاة فيمنع قوله وقال ابو  
زرعة صلاة اهدكم مفرد معناه فيغير كل صلاة حتى للجنازة وهو يجمع عليه وحكي  
عن الشعبي وزجر من يحتمها بلا طهر قال النووي وهو مذهب باطون لوصلي محمد شا  
بلا عذر اثم ولم يتغير عند الجمهور لاذ الكفر بالاعتقاد وهذا الحديث اعتقاد صحيح  
وكفره الحنفية لمن استبان بمعنى **فدنت في الطهارة عن ابي حنيفة**  
**لا يقبل ايمان بلا عمل ولا اهل بلا ايمان** وان العمل بدون ايمان الذي  
هو تصديق القلب لا فائدة له والتصدق بجموده بلا عمل لا يكفي اي في  
الكمال كما مر **طب عن ابن عمر** في الخطاب من تركه قال النبي صلى الله عليه  
وسلم ابدن كريا اختلف في نطقه وخرجه

**لا يقبل** بالبناء للنفوس لخرجه عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية بدله مومن **بكا فرديما**  
او غيره وهو مذهب الشافعي وقتل ابو حنيفة المسلم بذي يوفى من النبي صلى  
الله عليه وسلم بن مدي عن ابن زياد قلت لزم فرعون لونه فذبحه وودى بالسيات واقتدى  
على اعظم البهائم قال وما هو قلت قتل مسلم بكا فرود قال النبي صلى الله عليه وسلم  
مسلم بكا فر قال اسند علي رجوعه عنه بتبسم هذا الحديث روي بزيادة  
ولفظه لا يقبل مسلم بكا فر ولا ذوا عهد في عهده وقد مثل به اهل الاموال  
للاصح عندهم ان عطف الكافر على العام كعكسه كتحميم فقوله ولا ذوا عهد  
في عهده لعنه بكا فر عربي للاجاء على قتله بغير حرمين فقال الحنفية بقدر  
الحرابي في المعطوف عليه لوجه الاشتراك بين المعطوفين في صفة الحكم  
فلا يتأخر ما قال به من قتل المسلم بذي حرمه عن بن عمر ان العام وهو  
من ذواته ممنوع من شعبة عن ابيه عن جده من تركه وقضى كلام المم انه  
لم يخرج في احد الصحيحين وهو يجب فقد قال ابن حجر حرمه الخادى من طريق  
ابي حنيفة عن علي في حديث

لا يقبل

**لا يقبل حر بعد** وبه قال الشافعي **حق** من حديث جوير عن النعمان عن ابي عمار عن  
المه لحنه وهو تصور وتقصير فقد تعقبه الذهبي على انه من قول قتلت جوير هذا  
وقال ابن حجر فيه جوير وهو من المتر وكين واوردته السيوطي من طريق اخر عن امرئ  
عمر بن الجعفر عن الشعبي قال علي من السنة ان لا يقبل حر بعد فتعقبه الذهبي فقال فيه  
امرئ بن جابر واه انتمى ورواه الدارقطني ايضا عن ابن عمار وقال جوير مترور والنعمان ضعيف  
**لا يقبل الجند ولا الخاضعين من القران** خبر يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لولا بغيره عند الشافعي  
كجوير وجوز ابو حنيفة بعضها كلها وما لكرات قليلة ورواه الكوفي في رواية لم يذكر  
اكتافه وفي اخري الحاشية والجند لا يقبل انما من امرئ مترور في رواية ولا التسا في اورد  
رواه الدارقطني وغيره عن عكرمة قال كان يتراد في رواية ولا التسا في اورد  
فقال الجارية له في ناحية الحجر فوق عليها وقرعت امرأته فلم تجده فقامت فتراته  
على الجارية فزجعت فاخذت السفرة فخرجت ووزع فليتها تحمل السفرة قال واين  
مرأيتي قالت رايتك على الجارية قال ما رايتيني وقد نهي رسول الله ان يقبل احدنا  
القران وهو جنب قالت فاقرا قال

- اتانا رسول الله يتلو كتابه كمال الاعمال مشهور من الخبر طبع
- ابي الهادي بعد النبي صلى الله عليه وسلم به موفيات انما قال واقع
- يبيت يحاق جنبه عن فرسه اذا استقلت الشكرين للضاح

قال شامت **يا لله** وكذبت البصر فمد علي رسول الله فاجزه ففعل حتى بدت  
بواحدة حوت عن بن عمر ابن الخطاب قال الذهبي في التقيح فيه منع وقال  
مخطا في شرح ابن ماجه ضعيف وقال ابن حجر فيه اسما عيل بن عثمان وروايت عن  
الحجازيين ضعيفة وهذا منها ورواه الدارقطني من حديث المغيرة بن عبد الرحمن  
وجم اخرفيه منه عن ابن عمر وهو منصف واخطا ابن سبيل الناس حيث صح  
طريق المغيرة فان فيها عبد الملك بن سلمة ضعيف انتمى وقال في المذهب تفرد به  
اسماعيل ابن هاشم وهو منكر لخرقة الحجازيين والعراقيين وروى عن غيره  
تمويهي والشافعي انتمى وفي المنزلة عن ابن احمد عن ابيه ان هذا باطل

**لا يقبل على الناس** اي لا يتكلم عليهم بالتقصير والمواظف والافتاء قال الطيبي قوله  
لا يقبل لئس يهني بل هو نفور واختار ان هذا الفعل ليس يصار الامر هو لا  
امير اي حاكم وهو الامام قال حجة الاسلام وكانوا امر القيسين **او اموراي**  
ما ذون لم يذ كن من الحاكم **او امراي** وهو من عداها ساءه من ابي اسامة طالت  
للرياسة متكلف ما لم يكلفه الشارع حيث لم يورد ذلك لان الامار نصب  
للمصالح في رواه لا نقا نصبه للمصالح وعمر هذا فلا هذا ما قرره حجة الاسلام  
وقصر لزم عسري له علي ان المراد خصوم الخطبة لا ملحق اليه ولا معول عليه



تنبه قال الراغب لا يصلح المحكم لوعظ العامة لا ليعنى فيه بل ليعنى  
في العامة فلم يترك الشئ لصار الخفايش وبين الحكيم والعامي من تنافي طبيعتهما  
وتمازج كليهما من النفاذ كما بين الماء والنفار والليل والنهار وقد قيل لسلمة بن كهيل  
ما لعل قصة العلة وله في كل جزء من قاطع قال لا رضو عيونهم قصير عن نور والناس  
الي الحكام اميل وقال جاهل الحكيم احب فقال نعتت الي تعسر قلبه ولم قال لانه ان  
صدق فلسر مثله الا في نقصة بدت من نفس لنفسه فانتبه قال الشاعر  
• لقد زاد نجا لنفسه اني • بفضلي في كل امر غير طاميل •  
فحق الواعظ ان يكون له مناسبة في تحقها يعقد على الاقتباس من الاستفاد  
منهم ومناسبة الي الدعا يتدرون على الاحذ منهم كالوزير للسلطان الذي يحبان  
يكون فيه اخلاق الملوك وتوافق السوق ليصكونه واسطة بينهم وبينهم وكان النبي  
الذي جعله الله من البشر واعطاه قوة الملك كالمكة التلغى من الملك وممكن  
البترا الاخذ عنه واليه اشار بقوله ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا فنسبنا  
على ان كسر وسعته الملقى عن الملك الى تجسس بضم كسر ورجل فحق الواعظ ان  
تكون له نسبة الي الحكيم والى العامة ياخذ منهم ويعظم كسبه العقاب الى العظم  
والكبر جميعا ولولا ذلك لكان للفظ الكتاب القدام الخ فتامله فانه يد يد جدا  
حرف عن بن عمرو بن العاص وهو من صدرت عمر بن سعيد عن ابيه عن جده قال لحافظ  
العراق واساده حسن ومن ثم من المولى الحسن ثم ان ما ذكر من اذ الحديث هكذا الخ  
هو ما وقع للمولى والذي وقفت عليه في سدا عهد لا يقين الامير وامامونا  
او محال او راي فلعلم المولى سقط من قلبه الخيال •  
**ابليغ المومنين** بدال مهمة وعين محجة وفي رواية العسكري ابلع بسين وعين  
مهلين من حجر ليم فحاهمة مرتين روي برغ العين بفتح ومعناه المومنين  
المتقظ كذا من لا يوتي من قبيل الغفلة فيجوع مرة بعد اخرى ويكسر  
هني ابي لمكن فطما كيتا ليل لا يقع في مكروه بعد وقوعه فيه مرة وذا من  
جوامع كلمة التي لم يبق اليها ارادة تسيب المومنين على عدم عوده ليجلسوا  
منفرة سقت له فيه وما ان هذا مطلوب في امر الدنيا فقد اتى امور الاجرة  
فالمومنين اذ ذنب فينبغي ان يتامل قلبه كاللذيق ويضرب وابعود كما فعل النبي  
بقدهم بل ليجان كان لا يكلم امرأة حتى يرسل على وجهه شيئا وهذا الحديث  
فيه قصة وهو ما اخرج العسكري ان همام بن عبد الملك قضى عند الزهري  
سقة الاف دينار وقال لا تعد لشيء فقال الزهري يا امير المومنين  
صدقتي محمد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال فذكره قال العسكري وهذا فاقه المصطفى لا يوغر للجمي الكافر وكان

ن احد

بجوه

بجوه ويجرض عليه الكفار وكان قد اصابه برص فتجنبه الناس فخره بطنه لشعوره  
فادق عن خوفه وشقت جلده فخلصها البرص فاسر يوم بدر فقال المصطفى ان  
يمن عليه فغاهده ان لا يجرض عليه واطلقه فخره احد امع الكفار فقلت  
خرج المصطفى الي حرا الاسد اسره فسأله ان يرض عليه فقال كلا لا تتحدث بالابيح  
وتقتل باليد وتقول حذيتي محمد امين ثم ذكر الحديث وامر به فقتل فصار  
الحديث مثلا ولم يسمع ذلك قبل المصطفى قال الطيب لما راى المصطفى من نفسه  
الزكية المبلل الي الخبز والعفوة جرد منها مونا ملاحا زما ذ اسهامته  
وبهاه عن ذلك تاينيا يعني ليس من سمة المومنين الحازم الذي يعف عنه وذب  
عنه دينه ان يخضع من مثله هذا الغادر والتمرد مرة بعد اخرى فانتبه عن حديث  
الحلم وامرنا انك في الانتقام والانتصار من عدوانه فان مقام الغضب  
لله يا ايها الحكيم والعفو والشفقة النافعة في المعنى •  
• ولا خير في حلم اذا لم يكن له • يوادر تحم منقوان يكدرا •  
• حرود في الادب • في الفتن عن ابي هريرة **حرفه** عن بن عمر الخطا •  
**لا يبر القزان الا طاهر** اي لا ينبغي ان يمس الا من هو على طهارة يعني من  
الكتوب منه ومن الناس من جعله على القراءة ايضا فعن بن عباس انه كان  
لا يسمع القراءة للمحدث كذا قرره الزهري **طب عمر بن الخطاب** وبن الحسن  
قال لا يسمي رجاله موكفون اني قال بن جرير رواه ايضا ابو جارة والدارقطني  
وعبد الرزاق والبيهقي والطبراني وغيرهم اني رواه الدارقطني بهذا اللفظ  
عن بن عمر قال لفرابي فيه سليمان بن موسى الاموي لينة الساي وقال  
البخاري له منكرة •  
**لا يموت من الموت كيدا احد منكم الا وهو بحسن النظر بالله** اي لا يموت احدكم  
في حال من الاحوال الا في هذه الحالة وهو حسن النظر بالله تعالى بان يقين  
ان يرجع ويعفى عنه لانه اذا حضر اجله وانت رحلته لم يبق لحوفه  
معنا بل يودي الي القنوط وهو كفضيق لجلد الرحمة والافعال من انتم  
كان من الكبرياء التكبير في حسن النظر وعظيمة الرجا احسن ما تزوده المومنين  
لقدومه على ربه قال الطيبى ان يموتوا على غير حاله حس الظن وذلك  
ليس بمقدور بل المراد الامر بحسن الظن ليوا في الموت وهو عليه انتم نظره  
ولا يموتن الا وانتم مسلمون وهذا قاله قبل موته بملاة ايام والنبي وان وقع  
تم الموت لكنه غير مراد اذ هو غير مقدور بل المراد اني من عدم موث الظن بل عن  
ترك الخشوع واقاد الخ على العمل الصالح المعنى بحسن الظن والتشبه  
على تامل العفو وتحقيق الرجا في روع الله تعالى حرم في اخره بحسبه



وفي الخبر في الزهد كلام عن جابر بن عبد الله الانباري قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وآله يقول قبل موته بثلاثة ايام لا يموتن قد كره .

**حرف الباء**

**بأبي علي الناصر زمان الصابرين** كذا يحفظ المصنف وفي رواية القاضى فيهم على بينه  
كالتقاضي على الحرس الموقوف بالبحر من ابي الصابرين على احكام الكتاب والسنن فيحاسب  
بما يناله من السوء والسقطة من اهل البدع والضلال مثل ما يقاسيه من يأخذ النار  
بيده ويقبض عليها بلزما كان اشد وهذا من مجازاته صلى الله عليه وآله فانه اجاز عن  
عقيد وقد وقع ت عن ابن مالك .

**بأبي علي الناصر زمان تكون المور فيه اذ لم يثابته** اي مقهورا مفلورا عليه في مخالفة  
في مخالفة اذله المون لما هو محافظ عليه من الايمان ابن عمار في تاريخه عن ابن  
ابن مالك .

**بوجر المرء على نفقة كلها الا في الزاد** اي في نفقته في النسيب الذي لم يقصد  
وجه الله وقد زاد على ما يحتاجه لنفسه وقيامه على الوجه اللاتي فانه ليس  
له فيه اجر بل ومكان عليه وزدت عن حجاب نفع العجزة وموحدتين اولاهما  
ساكنة ابا الاوث من الملع كصحة .

**يوم التورم افرح للمقران** يعني المقران كانوا في القرية سوا فاعلمهم بالنة  
فان كانوا في السنة سوا فاقدمهم هجر فان كانوا في الحق سوا فاقدمهم سلسا  
قال البيهقي لم يختلفوا في ان القراءة والفقهاء مقدمان على غيرها واختلف  
في فقهاء مع قرأة فقدم ابو حنيفة القرأة وعكس كافي وما كذا ان الفقه  
يحتاج اليه في سائر الامور والقراءة في ذكر واحد وانما نفي في الخبر على الاقر  
لان كان اعلم لتعلق العمى القران باحكامه وقال القاضي انما كدر  
المسكين الاقر على الاقران الا في نزمه كان افقه اما لو تعاد من قبل  
القرأة ونقل الفقه فقدم الافقه وعليه اكثر العلماء ان اضيق المصلي الي  
الفقه اكثر وامر من حاجته في المقرأة لان ما يجت الصلاة من القرأة محصور  
وما يقع فيها من الحوادث غير محصور فلو لم يكن فيها قابلية كبر ما يعرض له  
في صلاة ما يقطرها عليه وهو غافل عنه **حرف عن ابن مالك** ورتبته قال النبي  
رجال مؤتقون انتم وقضية صبيح المع ان هذا لم يخج في احد المعجزة الا ان  
مخلافه فقد حرضه سلم في محله بلقيا يوم القوم افرح يوم لكتنا با الله وكذا  
ابوداود والترمذي وعلقه البخاري .

**بصير احدكم الفذرا غير احبه** في الاسلام جمع فذاه وهي ما يقع في العين  
والما والشرايين محتراب وبتين وومع **وبئس الجذع** واحد جرع القتل

في عينه

المناوي الكبر  
الحادي والاربعون الصغير  
الرابع

**في عينه** كان الانسان ناقصا وحب نفسه يتوفر على قوتها في النظر في عين اخيه فذكره  
مع خفايه فيمن يتر عن عيبه نفسه طاهر لا خفايه مثل ضرب ابن بري المصنف من عيوب الناس  
ويعلم خبره وخبه من المعنى بما ينسب اليه كسنة الخزع الى العقاة وذكر من اجمع الفساح  
واقطع الفساح فزعم الله من حفظ قلبه ولسانه ولزم شانه وكفا عن غير ما خذ واعرض  
عن لا يعنيه من حفظ هذه الوصية ذات سلامته وقلت فداته وتسلم الاحوال  
لاهلها اسم وانه اعلا واعلم ووجه ذرا القابل .

- اري كل انسان يري عيب غيره ويعبر عن العيب الذي هو فيه
- فلا خير في اري عيب نفسه ويعبر عن العيب الذي يافيه

وما ذكر من ان الحديث هكذا هو ما وقعت عليه في نسخ وروايات الاثر ان ساق الحديث  
بصرا عدم القذا في عينه ولا بصير الجذل في عينه قال والخبر بالكسر والفتح اصل  
الشجرة يقطع وقد يجعل المورده لا ينسب . فذا الحديث مثل من اسأل العرب السابرة  
المتراد له وروي عنهم بالفاظ مختلفة فتبا ان رجلا كان صليبا في فخره ثم قالوا اخر  
وعابه فقال له الاخر يري احكم القذا في عينه والوري الجذع معر ضا في است ابيه  
وفي لفظ بصير القذا في عين احك وتدع الجذع المعر في حلقك في لفظ في اسك  
ويج لفظ في عينك فكل هذا امثال متداولة بينهم **حرف وكذا الفساح عن ابي**  
**سري** قال الفارسي حسن .

**ببعض الناس على بناتهم** قال ابو داود في معناه ان الام التي تعذب ومهم من ليس  
فبصا جميعهم باجانه بغير يدين على اعمالهم فالطابع عند المعنى مجازي بعله والعامي  
تحت قلا من حور والحاصل انه لا يلزم من الاشتراك في الملاك الاشتراك في النوان او العفا  
بل مجازي لكل احد على حسب نيته حرم في ورس .

**ببعض كل عبد على ما مات عليه** اي في الحال التي مات عليها من خبره وشرف قال ابو داود  
قول من ذهب به الى الاكفان يبع لان الانسان انما يتبع بعد الموت ثم هذا  
الخبر يوضحه حديث ابو داود عن يرويه في ما سأل به اجزي عن النبي ووالغزو  
قال ان قتلت صابرا محتبا بعنت صابرا محتبا وان قتلت مرابيا مكانا بعنت  
مرابيا مكانا على اي حال فاقلت او قتلت بعنتك الله بملك الخالة وفي حديث  
ابو هريرة عن النبي من فوجا من مات سكرانا فانه يعاين ملك الموت سكرانا ويعاين  
ملك او تكرر سكرانا ويصعب يوم القيامة سكرانا اني خندق في وسط جسمه يسي  
السكران قال عياشي ورد مسلم فعدا اى رث عقب حديث كالموت احكم الا وهو  
يحسن الظن بالله مثل ان انة مفسر له ثم اعقبه بحديث ثم لعنوا على العالم  
مشرا اليه وان كان مفسرا لما قبله كقوله عام فيه وفي غيره من جابر بن  
عبد الله ورواه في حيث استرركه .



بجزي لنا من بيانها كما ان يظهر لنا وهو اننا يتلقانا بالرحمة والرضوان والسرور  
**يوم القناتمة** تمامه عند خروجه الطير الى عن يمينه يسطر والى وجهه فيخرون له سجدا  
 فيقولون لا تقفوا رؤسكم فليصلي يوم عبادة انبي بنعمة قال الخطابي الضحك الذي يعقري  
 البشر عند الفزع والطرب حال على الحق قد سوا ما هذا اجازة عن رضاه عنهم وبقائه  
 عليهم والكرام بوصفون بالبشر وحسن التقاعد القوم عليهم **تسب** قال المؤلف  
 وغيره من خصائص هذه الامة انه يتجلى عليهم فيرونه وليسجدون له باجماع اهل السنة  
 وقبيل الامم السابقة احتمال ان كان ابي حنيفة قال المؤلف رواية بخط الزركشي عن غريب  
 الامور كسنة ابن القاسم ان حديث تجلي الله يوم القناتمة ويجيبه في الظلم يقول على  
 انه تعالى يظهر ليعلم خلقه في يرونه كقدر وهو على عرشه غير متغير عن عظمته ولا ينتقل  
 عن ملكه كذا جازي الماحضه قال فكل حديث جازي في التسجيل والرواية في الخبر معناه انه  
 يظهر ايام خلقه فيرونه نارا لا يستطيعون ان يراها خلقه ويحاط به وهو غير متغير عن عظمته  
 ولا ينتقل ليعلم ان الله على كل شيء قدير **طلب** وكذا تمام في خواصه **عن ابي موسى**  
 الاسعدي مرثله له لحسنه قال الخافظ العراقي وفيه على ان يزيد بن حذعان وهذا  
 الحديث موجود في مسال بلغظ فيجوز ان لم يصحك  
**بنتو كذا كتاب الربيع** يعني يلزم التداين بحط عن الكفاية بعض النجوم والارابي كونه  
 الربيع ووقت الوهب فتدقق في معنى امر المؤمنين  
**بجزي من الوضوء من افضل صاع** قال الشافعي واحد ليس معناه انه  
 لا يجزي اكثر ولا اقل بل هو قدر ما يكفي فاذا وجد الشراط وهو جزي الماء في العوض  
 وعمومه اجر اقل او اكثر لكن السنة ان لا تمنع في الوضوء من مدا الفسل عن صاع  
 حديث عبد الله بن يزيد بن عجل بن ابي طالب عن ابيه عن جده عجل بن ابي طالب عن ابيه  
 محكا في عام بالنسبة من كسنة قال مغلطا في شرح ابن ابي عمير انه قد منع من له  
 طرق باعتبار مجموعها كونه كسنة قال ابن القناتان وقد وردت لهذا المعنى اسنادا  
 صحيحا عند ابن السكن بلغظ بجزي من الوضوء من الجاهة الصاع فقال رجل  
 لرواية جابر ما يكفي فقال قد كفي من هو خسر منك واكثر من غير القبي وهذا  
 بلغظ خربه الحاكم في مستدركه وقال في شرطه ما اقره عليه الذهبي وعقب هذا  
 هو اضر على كرم الله وجهه وهو اكثر من عشرين سنة وكان فانية اخبار يابون  
 لطيفا اسناد هذا الحديث انه من رواية الرجل عن ابيه على حده  
**بجزي في الوضوء رطلان من ماء** قال جمع والاجزاء الواجب والمذوب في  
 اضرؤن بالواحد واعتمده المازري ونصره الاميني في القرافي لكن  
 اسعده السبكي وقال قضية كلاما العقبا ان المذوب يوصف بالاجزا  
 كالغرض **ت عن ابن مسعود** بن مالك وفيه عبد الله بن عيسى البعري قال في

الكاشفة منغفوه  
**بجزي من السؤال الاصابع** ان كانت حشة لمحصل مسمى لذلك ولا تقاها وهذا  
 اخذ جمع وقد جوز الشافعية السؤال باسم غيره الحشة وكونها صاع نفسه او جها  
 المنهور المنع والساني لجازوا حقان المجموع والثالث الجواز عند فقد غيرها فقط ولم  
 يفرق بقية المذاهب بين اصبعه واصبع غيره الصيا في المختار عن انس بن مالك قال  
 اسناد لا بأس به انبي ورواه الشيخ عن ابن ابي عمير ضعيفه وتبعه مغلطا في وقال ابن حجر  
 في تخرجه الرافعي رواه بن عدي والدارقطني والشيخ من حديث ابن المشي عن المقر  
 عن انس في اسناده فظروا كثير منغفوه النبي وقال في تخرجه الهداية ذكره البيهقي من  
 طرق ورواهها وقد صح ايضا بعض طرقه  
**بجزي على امي** في رواية بدله على الناس **ادناه** يعني اذا اجار واحد من المسلمين  
 ولو عبدا واحدا او جمعا من الكفار وامنه جاز على جميع المسلمين وفي رواية لابي يعلى  
 وغيره بجزي على المسلمين **ح ك عن ابي هريرة** قال النبي فيه رجل لم يسم وبقيته رجال  
 احد رجال المبع النبي وقضية منيع المم ان ذالم يجزي في احد واولي الامم  
 وليس كذلك فقد رواه ابو داود في الجهاد والزكاة والديان وغيرها لكنه في  
 ابنا حديث طويل فلعلم المم لم ينتبه له ورواه مستقلا باللفظ المراد الظاهر وغيره  
**بجزيه العامل اذا عمل ان يجزي** وفي رواية ان يتقن فعل الصانع الذي  
 استعمله الله في الصور والآلات والعدد مثلا ان يعمل عمله عملا تقان واحسان  
 بقصد تقع خلق الله في الصور والآلات والعدد مثلا واحسان المراد يجب  
 من العامل بالطاعة ان يجزي باخلاص واستمالة للنس والاركان والاداب **طلب**  
 عن حليب مصغرا **بن شهاب** الجرمي والدعام له ولا ييم صهيبة  
**بجزي بالتم** رشدا للامكسورة وروي بالفتح وضم الراء **من الرضاة** وفي رواية  
 من الرضاة قال جمع من العلماء يستن اربع سنة تحرم من النس مطلقا وفي الرضاة  
 قد لا يجزي من الاولى ارباع في النس حرام لانها اما ارباع اب الثانية ام تحمد  
 حرام في النس لانها امر بنت اوزوج ابن الثالثة عبدة الولد في النس حرام  
 لانها ام زوجة الرابعة اخت الولد حرام في النس لانها بنت اوديبية وفي الرضاة  
 قد تكون الاربع اجنبا وازاد بعضهم امر التم وام العمة وام الخال وام الخالة فيحرم  
 من النس الارضاة قال بعضهم التحقق انه لا يستن في ذلك كما من يحرم  
 من النس بل من جهة المعاهرة **ما يحرم من النس** ويباع من الرضاة ما يباع من  
 النس خرق دنه في النكاح **عن عائشة** قالت يدمون الله لو كان خلال  
 حيا لهما من الرضاة دخل على قال نعم **شذوذ** **حرمون** **عن عباس**  
 ورواه احمد عن عائشة باللفظ المراد ورواه ابو خال او عمر او ابن ابي قال







بالية كعافا وعافية حذفنا التا تخفيفا ذكره القامى السفاوي واذا ن بان مع  
 القائلين من الاشراف بان الاقناب اهل الخيرة محبوب وجوز حلوا الارض  
 من عالم حتى لا يبقى الاهل الجمل خرج عن مرد اس بكم الميم وتكون الواقعة المملة  
 وبالجملة العيان بما لك الاسلي من محاب الشجرة شبهة الحديث وفي الباب  
 المسور وغيره .

**بوت الولا من بروت المال** قضية صنع المم ان هذا هو الحديث بتمامه والامر  
 بخلافه بل يغني عن محرم الترمذي من ولد ابي الدرد في القرائن عن عمرو  
 ابن العاص قال ان اساده ليس بالقوي انه يجرم البغوي بعينه وذلك لان فيه  
 ابن لسعة .

**فيستجاب لاحدكم** اي لكل واحد منكم في دعائه **ما لم يجعل يقول** هذا استيفاء بيان  
 لا يستجاب له في الدعاء ليقول بلغظه او في نفسه وفي رواية مسلم فيقول قد  
 دعوت فلان وفي رواية له ان الصادق دعوت ربي فله **يستجاب** والمراد احده  
 ليام فترك الدعاء يكون كما ان بدعائه او انه اتى من الدعاء بما يستحق به  
 الاجابة فيصير كالمحل لرتبه ووضعت على ترك استجبال الطائف في ذلك في ايها  
 عن ابي هريرة ظاهره ان الشاير لم يروه لكن المصدر المناوي عزاه للمجاعة جسا  
**يسروا** نصح فند يد اي خذوا بما فيه التيسر على الناس ذكره ما يولفهم لقبول الوعظ  
 في جميع الايام لئلا يتقل علمهم فينتفروا وذلك لان التيسر في التعلم يورث  
 قبول الطاعة وترغب في العباداة ويسهل به العلم والعمل **ولا تعسروا**  
 لا تسددوا ارد فيه ينقي المقصود ان الامر ليس بي غرضه نصرحنا بما الزم  
 فمننا للتاكيد ذكره اكثر مما في واو في منه قول جمع عقبه به ايذانا بان مراده  
 نقي المقصر اما لو اقتصر على يسروا لصدق على كل من يسر مرة وعسر كثيرا  
 كذا قرره ائمة هذا الشأن ومنهم النووي وغيره وبه يعرف انه الحاجة لما  
 تكلفه المولى ابن الكمال حيث قال اراد بالتيسر التيسر في كل ميسر لما خلق  
 له فلا يكون قوله ولا تعسروا تاكيدا بل تاسيسا التيسر وانت خبير بان مع عدم  
 دعا الحاجة اليه لا يلائمه السابق بل ينافيه **وبشروا** بفضل الله وعظم  
 سلطانه ونزله وجزيل عطائه وسعة رحمته وشمول عفوه ومعرفته من  
 التيسر وهو ادخال السور واثارة الاخبار بخير سار وقوله بشروا بعد  
 قوله يسروا فيه خاسر حطى ولم يكن به بل اراد به بقوله **ولا تتفروا**  
 لما تروا وكفون التفيرا اي لا تذكروا شيئا تنهون منه ولا تصدروا بما فيه  
 السدة وقابل به تسروا مع ان ضد البشارة الذمارة لان المقصد من  
 الذمارة التفير فصرح بالتصود منها ومن جعل معنى يسروا اصرافا وجر

الناس الى الله تعالى في الرغبة فيما عنده وروى في طلب الجوارح اليه وروى في كل احوالهم  
 عليه ومعنى لا تعسروا الا تزود مع الى الناس في طلب ما يحتاجونه فقد صرف اللفظ  
 عن ظاهره بلا ضرورة وهذا الحديث كما قال اكثر ما في وغيره من جوامع الكلم لا يقال  
 على الدنيا والاخرة لان الدنيا دار العلو والاخرة دار الجوارح المصطفى فيما يتعلق بالدنيا  
 بالتيسر وفيما يتعلق بالاخرة بالوعود الجمل والجارح بالسرو وتحققا لكونه رحمة للعالمين  
 في الدارين وفيه الامر بالتيسر لسعة الرحمة والتهي عن التفسير به كذلك التحفي اي من غير ضمه  
 الي التيسر والتيسر من قرب اسلامه وترك الشد يد عليه والخذ بالازوق وتحت  
 النظر بان له لكن لا يجعل وعظه كله رجاء بل يتوبه بل يوفي فيجعل ما كان في حافز واقبل  
 والعمل كجناح طائر حرق عن عيسى بن مالك رواه ايضا البخاري وغيره في قوله  
 الاسوي وذكر انه قال ذكر له ولما دعا لما بعثها الي اليمن و زاد بعد ما ذكرها وتطاولها  
 ولا تختلفا وال ابو القباوا كما قال يسروا بجمع مع ان المخاطب انسان لان الاسمين  
 جمع في الحقيقة اذا جمع ضم شي الي شي او يقال ان الاسمين اميران والامير اذا قال شيئا  
 توقع قبول الامر في الجمع او اراد امرها وامر من بوليانية .

**يستغفر يوم القيامة ثلاثة** الانيات العلماء **الشيء** قال القرطبي  
 منزلة هي بين النبوة والهداية من زيادة المصطفى ولما كان العالم يحسن الى  
 الناس بعلم الذي اتوا فيه فغابوا وقامت اكرمهم الله تعالى بولاية مقام الاخوان  
 اليه في الاخرة بالشفاعة فتم جزا وفاوقه اخذ بقضية هذا الخبر جمع خبر  
 فصرحوا بان العلم افضل من القتل في سب الله لان المجاهد فكل عامل انما يتلقى  
 عمله من العالم فهو اصله واسه وعكس جزون وقد رويت احاديث من الجاهلين  
 وفيها ما يدل للفرقيين قال ابن الزمكا في وعده انه يجب التمسك وان  
 عمل على بعض الاحوال او بعض الاسما من كل به دليل . من حديث عذينة ابن عبد  
 الرحمن الفرسي عن عثمان ابن اهان **عن عثمان بن عفان** روى المم الحن وهو عليه  
 رد فقد اعلمه ابن عدي والعقيلي بعينينة وتقلع عن الجارح انهم تركوه ومن  
 من حرم الحافظ العراقي بصحة الخبر .

**يستغفر يوم القيامة** التيسر في سب الله في سبعين انسانا من اهل بيته  
 سئل الامول والعزوة والزوجات وغيرهم من الاقارب ويجوز ان المراد بالسبعين  
 التكثير وبه ان الاحسان الي الاقارب افضل منه الي الاجانب دعوى في الرد  
 من من تحسنه .

**يستغفر العاطس** ند با على الكفاية لوقاله بعض الحاضر من اجرائهم قال النووي  
 لكن الافضل ان يقول كل منهم **قلانا** اي ثلاث مرات في ثلاث عطسات كل  
 واحدة عقب حجر قال ابن حجر فلو تابع عطاسه فلم يجد لعنبة العطاس







وساق له هذا الخبر انتهى ورواه الشيخ في السبعين هذا الوجه ثم قال يوسف كثير  
 المناكير انتهى ومن ثم جزم الحافظ العراقي بضعف الحديث في مواضع من المغني  
**بيلي المعتمر** اي بيلي في عمرته كلها يعني في احواله كلها حتى يستلم الحجر اي بالثقل  
 او وقع اليد وظاهره انه بيلي حال دخوله المسجد وبعد موته البيت وحال  
 منه حتى يشيع في الاستلام لانه جعل الاستلام غاية دعوى برهاس من رخصه  
**من الخيل في سفرها** اي البركة فيما احمر من الخيل حرقه صافية جدامع حمرة العرف  
 والذنب قال بنهاجر سالت عقيل بن شيبان عن فضل الاسفر قال لان النبي بعث سريته  
 فكان اول من جاب الفتح صاحب اسفر وزاد الطبراني بسند فيه ضعف وايضا اناسيه  
 ما كان منها اغر بحول امطاق البدليهي انتهى **حروف** في الجهاد عن بن عباس مرت  
 المم لحنه وهو فيه تابع للتمزي حيث قال حسن عزيب الكوفي المنكر عندي انه صحيح  
 فان رواه كاهن ثقافت وما في سنده مما هو في الانقطاع مدفوع عند التامل  
**بميتك** مبتدأ او خبر **علي ما يصدق عليه صاحبك** اي واقع عليه لا توثر فيه  
 التورية فالمعنى بميتك مبتدأ او خبر التي يجوز ان تخلفها هي التي لو علمها صاحبك  
 لصدقك فيها فلا يجوز ذلك الخلف حتى تقرض الامر على نفسك فان رايته في نفس  
 الامر كذلك والا فاسكر فان التورية لا تقدر ان كان المستخلف القاضي ولو  
 خلف بغير استخلافه فغتمه التورية **قال في اصل** ان اليمين على يمينه الخلف اذا  
 استخلفه القاضي او نايبه فيلحق بيمينها حرمه في الامان واكثره **وفيه**  
 في الاحكام في الكفارة **من ابي هريرة** ولم يخرج البخاري ورواه الترمذي في  
 العلل الصاعن ابي هريرة وقال انه سأل عنه البخاري فقال هو حديث هشيم  
 لا عرف احد رواه غيره  
**ينزل عيسى ابن مريم** من السماء الى الارض اخر الزمان وهو نبي من اولاد علي حلاله الاكابر  
 وهو المعنى انه ياتي واحد من هذه الامة نعم هو كاحد مع في حكمه بشر عينا  
 ذكره السك عند **المنار البضا** في رواية وامعا يدريه علي احنه ملكين  
 اذا ادبى راسه قطروا اذ ارفع مخادومته جاتقا للو فاقيدة قال في الزاهر  
 سميت منارة لانها لاله ما يضي ويبر من السرج قال لسيد  
 وتضي في روح النظار منيرة **بجنانة** البحر يسل نظامها  
**سرف في دمشق** قال ابن كثير هذا هو الاسر في محل نزوله وقد بنيت منارة بدمشق  
 سنة احدى واربعين وسبعمائة بحجارة بيض ولعل هذا يكون من داليل النبوة  
 الظاهرة حيث قبض الله من بنائها قال الخري واذ انزل عيسى وقع العوج كعقبي  
 في الطرق المحمدي بانواع الكلاله **تسبب** قال العالم الحكيم في نزول عيسى  
 دون غيره من الانبياء الروعي اليهود في زعمهم انهم قتلوه فبين الله

كذبهم

كذبهم وانته الذي ينزل فيقتله او ان نزوله له نواجه ليدفن في الارض لانه جعل له اجلا  
 اذا جاز دركه الموت ولا ينبغي لمخلوق من تراب ان يموت في السماء ووافق نزوله خروج  
 الرجال فيقتله لانه ينزل له قصدا ذكر هذا الاخير الجليل قال بن حجر والاول الجود وقال  
 السطاطي في كتاب الجفر الاكبر ملك في الارض اربعين سنة ويتزوج في العرب وينزل  
 له اولاد ويكون على مقدمة عسكر عيسى اصحاب الكهف يجسبه الله في زمانه ليكونوا  
 انصاره الى ائنه ومن اماره خروجه هامة بيت المقدس وخراب يثرب مرة نزول الروم  
 بجمع دابق ثم رفع قسطنطينيه فاصدق ممة تغل بن سيد الناس في ترجمة سلمان  
 الفارسي من رواية الطبراني والطبري ان عيسى نزل الى الارض بعد الرفع في حياة امه وخالته  
 فوجد امه تسكن عند الخدع فسلم عليها واخبرها بحاله ففكر ما بها ووجه الحوار بين  
 في بعض الخراج قال الطبري فاذا اجاز نزوله بعد رفعه مرة قبل نزوله اخر الزمان  
 فلا بدع امه ينزل مرات وتقل بنزل ان اجتمع به ايام سياحة لطلب من يرشده  
 الى الدين الحق قبل البعث واعلمه بعرب ظهور المصطفى **تسبب** سيل المولى  
 نقل يترجل على عيسى فان قلتم نعم فمعناه من قوله للمصطفى في حديث الوفاة هذا  
 ارض وطيتي في الارض فاجاب بانه ينزل عليه لما في مسلم في قصة الرجال ونزول  
 عيسى فينبأها هكذا اذ اوحى الله الي عيسى في قد اخرجت عبادي لاسمدان  
 لاحد بقا لهم فخر عبادي الى الطور المهدي فتولاه فاوحى الله الي عيسى ظاهر في  
 نزول جبريل اليه واما حديث الوفاة فضعيف ولو لم يكن فيه معارضة تخلفه  
 على انه اخر عهد بائزال لوجي طب وكذا في الاوسط **عن اوس ابن اوس** التقي  
 له وفادة من رخصه قال الشيبان رجاله ثقافت وقال في بحر النوايد قد ورد في نزوله  
 احاديث كثيرة مروها الائمة العدول التي لا يرد لها الامكار او معاند  
**ينزل في العراق كل يوم منا ينزل من رحمة** قال ابن حجر الفراء بالمشافة في الخط  
 في حالتي الوصل والوقف وجات في قرأة سادة انها هاتان اثبت وشبهها ابو المظفر  
 ابن الليث باليات وقت والناجوت **خط عن بن مسعود**  
**بهر ما بن ادم** اي بيكر **ويستغنى** خصلنا **اشنان** استغنى يعني تتحكم الخصلتان  
 في قلد الشيخ كاستحكام قوة الشان في شانه **لحرم** على الخاه والمال والعمر  
**وطول الاصل** فالحرص فقر ولو ملك له شاة والامل بقية ذكره الخري واما  
 بيكر فعنانان الخصلتان لان المرء جعل على السموات كما قال تعالى منير للناس  
 الاية واما تتال هي بالمال والعرو والنفس معدن الثورات واما فيها الانتقطع  
 فهي ابد فقيرة لتراكم السموات عليها قد يروح بها خوف الفوت وميت عليها ومن  
 معقوبة بذلك وخلصت فسفتها الى القلب فاصمته عن الله وائتمته لان  
 السموة طلقات ذات رباح عفاقة والريح اذ اوقعت في الاذن اصمت والظلمة

بركة



اذا اخلت بالعين اعمت فلما وصلت هذه التوبة والقلب حجبته النور فاذا اراد  
 الله بعد خيرا قد في قلبه النور فتمزق الحجاب فذلك تقواه بها يتقى مسلط الله  
 ويحفظ حدوده ويؤدي فرائضه فاذا اسرف الصدم بذلك النور تادي الي النفس فاضا  
 ورجعت له النفس جلاوة وطلاوة ولذة قلبية عن شهوات الدنيا وزخرفها فنجي  
 قلبه ويصير غنيا بالله الكرم في ضاله الخوي ويومئته القوم في ملكه والنفس  
 حينئذ تجواره وفي غنا الجاهل غنا فصار تقواه في قلبه وهو في ذلك النور وعناه في  
 نفسه وهو طاب نيتها ومعرفة وحكم عكسه عكس حكمه اعادنا الله من ذلك عمنه  
 وكرمه فاحدة ذكر في البستان عن ابو عثمان المتدي قال بلغني نحو من ثلاثين ربيعة  
 سنة وما من منس الاوقد انكرته الا امل في اجرة كما هو قال وكان ابو عثمان كبير  
 القدر عظيم الشأن حرق في الزهد **ق** كلام عن انس بن مالك وقصته كلام المعه  
 ان القذوني تغر به من من السنة وليس كذلك بل هو في الصبي بتغيير يسير  
 ولقط مسلم بن مرام ادم وتيب معه انتان المرم على المال ولغم عن العرم  
 ولقط القادي بكر بن ادراج ولفظه في رواية لا يزال قلب الكبير شابا في اثنين  
 في حب الدنيا وطول الامل

**بوزن يوم القيامة مدار العلماء** الذي يكتبون به في الاقنات نحو كالتالي  
**ومر الشهداي المراق في سبل الله** فيخرج مدار العلماء على مدار الشهدا  
 او معلوم ان اعلاما للشهدا دمه واد في مالكا للمداده فاذا الرقي دم الشهدا  
 بمداد العلماء كان عز الدر من ما يرتقون الجهاد كلامي بالنية لما فوق المداد  
 من فنون العلم وحقه اما اخرج به من فضل العالم على الشهدا قال ابن الزملكاني  
 وهو صحت لا ينفع به الحجة وقد اوضح جماعة في تضعيف الحجة ورود ما يدل على  
 تساويها في الدرجة والانصاف ان ما ورد للشهدا من الخصال وهو من  
 دفع القذاب وعقران النفايس لم يرد مثله للعالم المجدله ولا يمكن اهد  
 ان يقطع له به في حكمه وقد يكون لمن هو اعلا درجة ما هو افضل من ذلك بشر في  
 الف تعتبر حال العالم ومثمة عمله وماذا اعليه وحال الشهدا ومثمة شهادته  
 وما احدث عليه فيقع التفضل بحسب الاعمال والقيام فكم من شهدا او عالم  
 هو ن اهو الا وخرج سدا يد وعلى هذا فقد يتجه ان الشهدا الوالد افضل من  
 جماعة من العلماء والعالم الواحد افضل من كثير من الشهدا كل بحسب حاله وما ترتب  
 على علومه واعماله الشهدا في كتاب الالف عن انس بن مالك الموهبي في فضل  
 العلم عن عمران بن حصين **بن عبد البر** يعرف في كتاب **الصدر عن ابو ذر** ودا  
**ابن كوزي في كتاب العدا المتاهية** في الاحاديث الواردة عن النعمان بن  
 بشير قال الرين العراقي سنة من عفيف النبي وقصته صنع المهر ان ابن كوزي

حزه في العدل ساكتا عليه وليس لك من عقبه بيان حاله فقال حديث لا يصح  
 وهارون ابن عنترا احد رجاله قال بن حبان لا يجوز الاحتجاج به بروي لنا كبر ويعقوب  
 العمري ضعيف وفي الميزان ثمنه موضع **ابن السخري** يعني المنقح افضل من  
**اليد العليا** حزن نظام رواية الطبراني افضل من **اليد السفلى** يعني المنقح افضل من  
 اي مالم تشد خاضه كما مر قال الحافظ العراقي ولم يثبت الاخذ بالسؤال فاقضى كون  
 يده سفلوان ايسال الا ان يحمل المطلق على المقيد ويقال اراد الاخذ مع السؤال  
**وايدنا** بالمرور تركه **بمن يقول** اي بمن تلمز من نطقه يقال عال الرجل اهله اي  
 قام بما يحتاجونه من حقوق وكسوة وغيره وان تمت الحديث عند خروجه الطبراني امكن  
 وابل واخلط واحال واودناك فاذا ناك تنبيهه قال الرازي في هذا الحديث اشار  
 الي فضل المعلم على المتعلم حرطه عن ابن عمر بن الخطاب قال اشتهر رجاله رجال الهوى  
 وقال المتدي اسناده حسن وهو في البخاري بتقديره وتأخره وقصته صنع المؤلف  
 ان هذا لم يخرج في الصحيحين ولا احدهما وهو محتمل قد خروجه البخاري من حديث ابي هريرة  
 بزيادة ولفظه اليد العليا حزن من اليد السفلى وايدناك من تعول وخرا الصدقة ما كان  
 عن ظهر غني ومن يستغنى يعفه الله ومن يستغن يغنيه الله اي وقال المتدي  
 حزه النخاع معاينة عن حكيم بن خزام

**اليمين حسن الخلق** بالضم اي البركة والخير الا لله فيه **الخز ابطي** و**كنا مكارم**  
**الاخلاق عن عايف** قال الزين العراقي سنة من عفيف  
**اليمين على نية المستخلف** كسر اللام اي من استخلف غيره على شيء وروي الخائف  
 فالقصة بنية المستخلف الخائف ايد ما لك احد قوله وخفته السافعي  
 بما اذا استخلفه القاضي او نائبه يعني والانفعة التورية ومنه ما لو خلو بطلاق  
 او عتق مر حيا الايمان عن ابي هريرة ولم يخرج البخاري

**اليوم الموعود** المذكور في قوله تعالى واليوم الموعود وشاهد مشهور **يوم**  
**القيامة والشاهد** المذكور في قوله سبحانه وتعالى وشاهد يوم الجمعة اي  
 يشهد لمن حضر صلواته والجمعة بمعنى الموعود كالمعنى الموعود منه ويوم الجمعة  
 يوم الوفاء لجامع سميت جمعة لان الخلق اجتمعوا فيها وشرع الله من خلقه فيه  
**والمشهود** المذكور في قوله تعالى ومنشود **يوم عرفة** لان الناس يشهدونه اي  
 يحضرونه ويحتمون فيه ذكوة ابن الاثير وقال البعض معنى كون الجمعة شاهد  
 انه يشهد لكل غاسل مما عرفه وكذلك كل يوم وله فضل مخصوص باجتماع الناس  
 في صلاة الجمعة ما لا يجمع في غيره من الايام ومعنى كون يوم عرفة مشهود انه  
 يشهد الناس فيه موسم الحج وشهده الملائكة **ويوم الجمعة ادخره الله**  
 لئلا فلم يظفر احد من الامم السابقة فهو اليوم الذي هدانا الله له وانقذنا

يوم



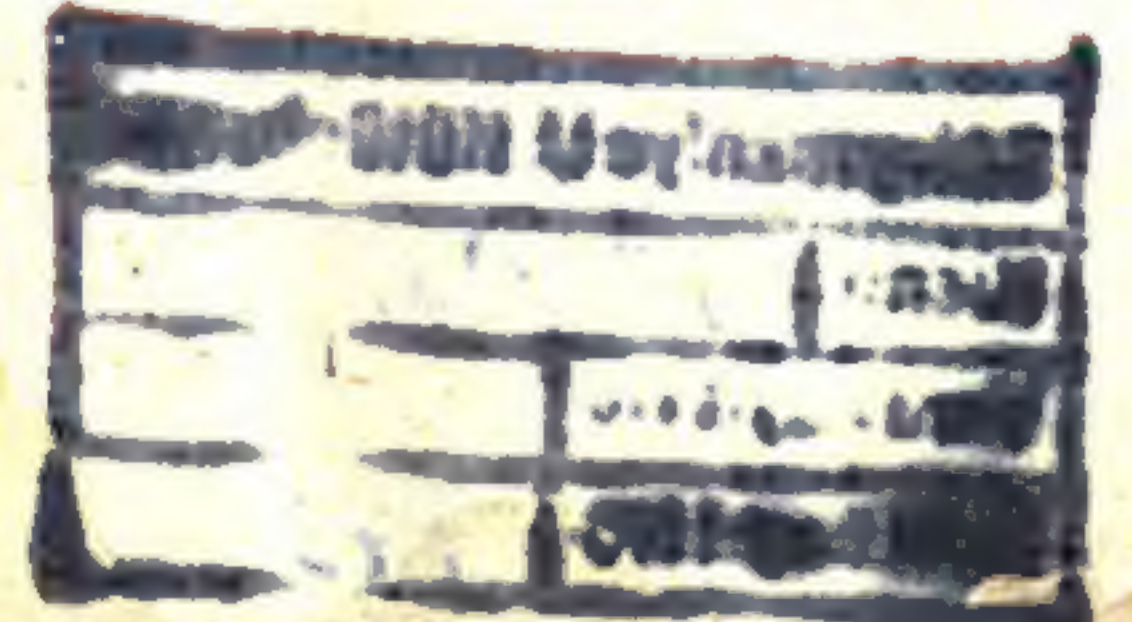
لنا وان علينا به فالعرف فيه له منزلة على غيره من الايام وكذلك ذهب بعضهم الى انه  
 اذا اتى الوقوف بعرفة يوم الجمعة كان لتلك الجمعة فضل على غيرها واما ما رواه زرارة  
 انه افضل من سبعين حجة في غير يوم الجمعة ففيه بئس وقفه **وصلاة الوسطى صلاة**  
**العصر طعن ابن مالك الاسدي** قال ابن القيم الظاهر ان هذا من تفسير ابي حنيفة  
**اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة**  
 كما انه تعالى عظم شأنه في سورة الحج حيث اقر به واوقفه واسطة العقد كقراءة  
 اليومين العظيمين وتكرره لضرب التمجيد واسد اليه الشهادة على سبيل المجاز كما  
 مشهور فيه نحو زمانه صايم وليله قائم وقد اخذ هذا الحديث جماعة من العلماء وانظر  
 فيه اقوال آخرين فقبل الشاهد والمشهود يوم القيامة وقيل ليس وامة  
 وقيل امة محمد وسائر الامم وقيل يوم التروية ويوم عرفة ويوم الجمعة وقيل يوم الاحد  
 والجمعة وقيل الايام والليالي وينوادم وقيل الحفظة وينوادم وقيل الانبياء  
 ومحمد كذا في الكتاب **وما طلعت الشمس ولا غربت في يوم افضل منه فيه**  
**ساعة لا توافقها عبد مسلم يدعوا لله بخير الا استجاب الله له دعاه**  
**والاستغفار بالله من شيء الا اعازه الله منه** قال بعضهم قد ادخل الله  
 لهذه الامة يوم الجمعة الموزن بنهاية الوصل اذ مقام الجمعة هو مقام الوصل  
 الذي هو اصل المقامات واعلاها واعلاها وحجل لليهود السبت الموزن  
 بقطعتهم وحرمانهم وللنصارى الاحد الموزن بوحدهم ونفردهم عن مولاهن  
 اجرات والسعادات فكان ما خصت به كل امة من الايام دليل على احوالها  
 وسائر اوليها امرها وذكر ان القيم في الهدى ليوم الجمعة اشهر بثلاثين خصوصية  
 هيبتها وانها يوم عيد والايام مفرد او قرأة تنزيل وهلال في جميعها والجمعة  
 والنافعين فيها والفضل لها والتطيب والسواك واللبس حسن الثياب وتخير  
 المسجد والتبكير والاستغفار الذكر حتى يخرج الخطيب والخطبة والانشاءات  
 وقرأة الكتيب وعدم كراهة السفر وقت الاستواء ومنع السفر قبلها وتفتيح  
 اجرها ذهب اليها بكل خطوة اجرمته ونفي سحر جهنم نوبها وساعة الاجابة  
 وانها يوم المريد والشاهد والمدخر لهذه الامة وخير الاليم الاسوع وخلق  
 فيه آدم وتجمع فيه الارواح ان ثبت به الجزر وغير ذلك **في التفسير**  
 كلاما عن ابي هريرة قال التمهيد عزيب لانقره الامر حدث موسى ابن عيسى  
 وهو له انشور وقال الذهبي في المذهب موسى ابن عبيدة واه النبي ويحجاز  
 الكلام على مثل هذه الحديث • يترسخ الكتاب ووراد ذلك من العلم البحر  
 الصواب وقد اتيته فيه بنواحيه على قدر الوقت والامة وراعت  
 جانب الوسط في تقريره محافظة على مولته تساوله وتيسيره اسأل الله

تعالى

تعالى ان يجعله خالصا لوجه الكريم موجبا للفرح في جنات النعيم وان يعم  
 السمع به ببركة هذا النبي العظيم  
**ومسلى الله وسلمه على سيدنا محمد**  
**وعلى آله واصحابه كما ذكر**  
**الذكر والغفران**  
 وكنته لنفسه النبي صلى الله عليه وسلم  
 الغافلون  
 البدوي والبدوي  
 الا الله

وكان الفراع من كتابته يوم الاحد المبارك الثالث عشر بقوله احرام

وان تجرد عيبا فسد الخلاجل من لافيه عيب وعلا





• ساد الانام محمد باهي لنا ينسب اليه في عمته على كل القنا  
 • والكور منه ايضا بعد ظلامه وبعه تزايد في الخلق فخرنا  
 • وله حريث من قديم فغير سند صحيحا عاليا ومعنعنا  
 • والموع يقصر عن كمال الصفا • وبعه لقد جاد الزمان واحنا  
 • عنه انما من قايلى خبره • برواية فيها من الصدق العنا  
 • صار وائمة دهرهم فيهم • ونفضله بالواو الممن  
 • منهم **جلال الدين سيوطي الذي** حاز الوهاب العظم من ربنا  
 • في كل علم قال فيه موافق • ما ناله احد تقدم فسلنا  
 • من كل فن فيه ابدى علمه • من كل تفسير تراه بيننا  
 • وموقف الجامع الفزد الذي يدعى الصغير وذكره عم الدنيا  
 • فانه يسكنه الجنان بفضله • ويرى لوجه الله حوله علنا  
 • وكذا كفاؤجه املهم قد سمى **عبدالرؤف بشرجه نال المنا**  
 • ساه بالروضه المضمرة نفاسته • وبفضله مولانا القدر الراسنا  
 • قد كان عالم الشهرة في مصر • كمن علوم حاز منها الاحنا  
 • كشاف كل مهمة ابحافه • عنه تقول لكل علم اتقنا  
 • هذا في جواره في ميدانه • نصرت خطاه ونال احوال الفنا  
 • فضليه منوان الاله نعمه • وله مزيد الشكر منه والهمنا  
 • وافق لنا ابراهيم راني للطلا فوق العالم به اضاق مصرنا  
 • بروح فانيض في ورده • عذب فرات طاب منه وردنا  
 • حظ الزمان لياتين بمثله • حنن الزمان يدوم دهر اللنا  
 • قال له اعداؤه لما ارتقى • لا يستطيع بان تجاوز حدنا  
 • فله النابشر جامع نفرد • ما مثله من جامع في عصرنا  
 • ومحمد الصدي محمد صادق عز جبر في الدهر ما عنم انثى  
 • بتمام هذا الشرح هنا كره • فلك السعادة والقامع لغنا  
 • ويسعدك تاريخنا مجور زيدا • كل الكتاب ابراهيم في الهنا  
 • وتقدم دهره اذما في غزوة • رسمونا في البلد شرفنا  
 • نزل الصلاة على النبي وآله • مع حجة من في غد يشفع لنا  
 • ما غرد القرني وما احاد جدا • ساد الانام محمد باهي لنا

سان  
 دهره في

وحيو ذلك مكتوب في اخر النسخة المتقوله منها هذه النسخة متين لم يكتبها  
 وكان اسمه ابن ابي احمد

